

تجارت السنہ

عربی اردو

3

دورِ حاضر کی ضرورتوں کے مطابق اہم تشریحات
اور قدیم و جدید مباحث کے ہمراہ مستند کتابوں کے
احادیثِ نبویہ کا جامع انتخاب

<http://islamicbookslibrary.wordpress.com/>

تالیف

زبدۃ المحدثین حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی مہاجرِ مکی قدس سرہ
استاذِ احادیث دارِ العلوم دیوبند و رفیقِ ندوۃ المصنفین دہلی

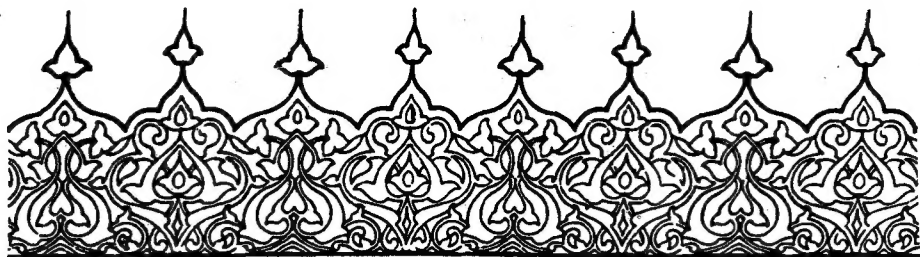


إِذَا رَأَى الْإِسْلَامَ

۱۹۰ انارکلی لاہور

۲۲۳۹۹۱ — ۲۲۳۴۱۲ — ۳۵۳۲۵۵

فیس: ۲۲۳۴۸۵ — ۰۴۲ — ۰۹۲



ترجمانِ اُستہ

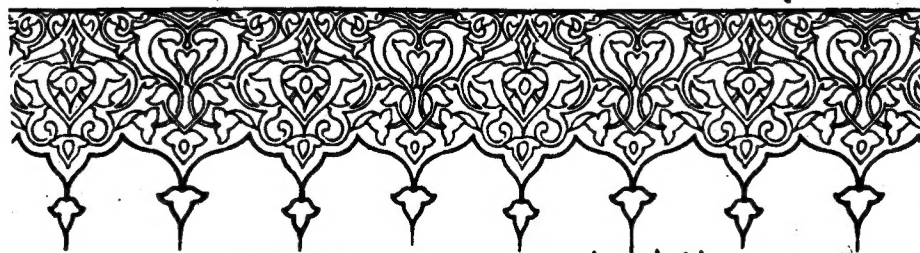
عربی - اُردو

جلد سوم

دورِ حاضر کی ضرورتوں کے مطابق جدید عنوان اور تہذیب و معاشرت کے ہمراہ

احادیثِ طیبہ کا جامع و مستند عنوان

زبدۃ المحدثین حضرت مولانا بدر عالم صاحبِ میرٹھی صاحبِ مدنی قدس سرہ
استاذِ احادیث و اراۃ العُلم دیوبند درستی دہۃ العصفین دہلی



ادارۃ اشاعتِ کتب پبلیشرز، ایچ پی او، لاہور

☆ مکتبہ دارالعلوم لاہور، پاکستان	☆ ۱۹۰۰ء تا ۱۹۵۰ء، پاکستان	☆ ۱۹۵۰ء تا ۱۹۵۵ء، پاکستان
پتہ: گڑھی باغ، لاہور۔ فون: ۷۷۲۲۲۱	پتہ: ۷۷۲۲۲۱ - ۷۷۲۲۲۲	پتہ: ۷۷۲۲۲۲ - ۷۷۲۲۲۳

انتساب

شیخ الاسلام حضرت علامہ سید محمد انور شاہ قدس
 سترہ کی عشق نبوی اور خدمت حدیث میں ڈوبی ہوئی روح کے
 نام جن کے فیض صحبت سے رفقاء ندوۃ المصنفین اس مدت
 گرامی کے لائق ہوئے۔

ندوۃ المصنفین

فہرست مضامین ترجمان السنہ جلد سوم

۱۱۳	۵۹	۲	دیباچہ
انبیاء علیہم السلام کا مقام ابن سینا کی نظر میں	یہ اعتقاد رکھنا کہ فرما نبیوں کو دفعہ	۱۰	اعتراف و اعتذار
۱۱۴	۶۰	۱۵	انقضائے وعدہ
ظالم کے نزدیک نبوت کیوں کسی چیز کی	میں ڈال دینا یا فرماؤں کو جنت	۲۰	قضاء و قدر اس پر ایک نوٹ
اسلامی الفاظ و اصطلاحات کا صرف استعمال کرنا کافی نہیں جب تک کہ	جنت دینا تھا جس کی بارگاہ میں	۲۵	مسئلہ قضاء و قدر علمی نظر میں
انکی اس حقیقت کا اعتراف بھی ذہم	دونوں باتیں انصاف میں مسئلہ	۳۰	قضاء و قدر اولاد و کشفات عصریہ
جو اسلام نے بیان کی ہے	قدر کی جان ہیں۔	۳۵	کلاس پر اثر
۱۱۵	۶۱	۴۰	قضاء و قدر انسانی حدود جس سے
حضرت شاہ ولی اللہ کی نظر میں نبوت	اس اقدار سے کیا مری جاتا ہے جو	۴۵	اس کا تعلق
کی حقیقت اور اس کے ارکان ثلاثہ	ہو مقرر ہو چکا ہے جو کچھ وہ مجبور ہو گیا	۵۰	قضاء و قدر کی حقیقت اور شرعی
یعنی ملکیت و سیاست و علم و حکمت	مکمل عدول کے لیے تقدیر کا عذر تراشا	۵۵	نظر میں اس کی اہمیت
اور رشد و ہدایت کی فطری اور غیر	روائیں	۶۰	مسئلہ مخلوق میں زیادہ قدم کے چیدہ
معمولی استعداد	معیشت میں تقدیر کا سہارا لینا حضرت	۶۵	خیالات اور سہولت بل کی توجہ
۱۱۶	۶۲	۷۰	و تحقیق
تعلیمات نبوت کے متعلق ایک غلط	آدم علیہ السلام کی نسبت ہے	۷۵	مسئلہ تقدیر کے لاغیل ہونے کا لازم
فہمی اور اس کا ازالہ	قضاء و قدر کے احاطہ کو کوئی شے نہیں	۸۰	نا تمام اختیار کا فالخہ
۱۱۷	۶۳	۸۵	فرد تقدیر کی مختصر تاریخ اور ان کے
نبوت کے ارکان ثلاثہ کی مزید تشریح	کائنات کا ذرہ ذرہ قضاء و قدر کے	۹۰	کفر کی ضروری نتیجہ
مقدمہ ہر شے کی ایک صورت ہوتی	خودادی چوبیس کسا ہوا ہے	۹۵	قضاء و قدر کے مسلک میں امام ترمذی
ہو، و ایک حقیقت کو اعتبار حقیقت	حق تعالیٰ کے علم ازلی میں کوئی تبدیلی	۱۰۰	کے مسلک کی اہم توجہ
۱۱۸	۶۴	۱۰۵	قضاء و قدر پر ایمان لانا اسلام کا
کا ہر اور کمال مجموعہ میں ہے۔	نہیں ہوتی قضاء و قدر کے تحتانی	۱۱۰	ایک رکن ہے۔
۱۱۹	۶۵	۱۱۵	شکرین تقدیر کے حق میں آنحضرت صلی
ملکیت کی صورت اور اسکی حقیقت	مرا تب میں تبدیلی بھی ہو جاتی ہے	۱۲۰	اللہ علیہ وسلم کے شیعہ کی گات
۱۲۰	۶۶	۱۲۵	قضاء و قدر الگھی جا چکی ہے
ملکیت نبوت کی صورت و حقیقت	دنیا میں لوگوں کی جو کچھ بھی حدود	۱۳۰	قضاء و قدر کی کتابت عالم کی پیدائش
۱۲۱	۶۷	۱۳۵	سے کتنی قبل ہوئی۔
اس کا رشتہ ہے	جد نظر آ رہی ہے حقیقت یہ تقدیر	۱۴۰	قضاء و قدر میں بحث و مباحثہ کرنے
۱۲۲	۶۸	۱۴۵	سے گریز کرنا چاہیے۔
ملکیت نبوت کی حقیقت غلامت ہے	ہی کی خفیکار فرمائیاں ہیں	۱۵۰	قضاء و قدر میں گفتگو کرنا بھی خطرہ
۱۲۳	۶۹	۱۵۵	سے خالی نہیں ہے
نبوت کیلئے قدسیت جن غرض کا خاکہ ہے	دنیکے واقعات کے ساتھ ان کے	۱۶۰	قضاء و قدر کے فیصلہ پر رضامندی
۱۲۴	۷۰	۱۶۵	ضروری ہے اور انسان کی لمبی ستار
جوان میں اعلیٰ قابلیتیں بھی میت فرمائی	اسباب بھی قضاء و قدر کے تحت ہی		
۱۲۵	۷۱		
آدم علیہ السلام کی سرگزشت میں ایسی	قضاء و قدر کا ظہور اس طرح ہوتا ہے کہ		
۱۲۶	۷۲		
حقیقت پر ایک اہم تنبیہ	نظام تقدیر اور نظام تدبیر کے نہیں		
۱۲۷	۷۳		
آدم علیہ السلام اور ملائکہ اللہ میں	قضاء و قدر کا اعتقاد اسباب کے ارتکاب		
۱۲۸	۷۴		
مقابلہ کا امتحان اور اس کا نتیجہ	سو نہیں روکتا بلکہ اسکی ترغیب دیتا ہے		
۱۲۹	۷۵		
نبوت کا رکن ثانی یعنی علم و حکمت	قوت ارادہ کے استحکام میں قضاء و قدر		
۱۳۰	۷۶		
علوم نبوت کی پہلی خصوصیت جو	پر اعتقاد کا عجیب اثر ہوتا ہے۔		
۱۳۱	۷۷		
انسانیت کا تحفظ اور عالم کی بقا پر	حضرت انبیاء علیہم السلام کی مقدس		
	۷۸		
	۷۹		
	۸۰		
	۸۱		
	۸۲		
	۸۳		
	۸۴		
	۸۵		
	۸۶		
	۸۷		
	۸۸		
	۸۹		
	۹۰		
	۹۱		
	۹۲		
	۹۳		
	۹۴		
	۹۵		
	۹۶		
	۹۷		
	۹۸		
	۹۹		
	۱۰۰		

۱۳۰	حلال دھرم کا صحیح منہم	۱۵۱	نہیں مانا	۱۵۱	اور کی حکمران حق ہوئی تھی جن کی فکر
۱۳۱	علم نبوت کی دوسری خصوصیت حقیقت	۱۵۲	ضرورت نبوت و رسالت	۱۵۲	بشر کو نظر و لاحق ہوئی چاہیے۔
۱۳۱	کی صحیح ترجمانی ہو	۱۵۳	رسول اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیتا	۱۵۳	بشری سنت کے مطابق تھی
۱۳۲	علم نبوت کی تیسری خصوصیت جزم و قطعیت کہ	۱۵۴	طیبہ کا ایک ورق قہر پسند انسانوں کے غور و فکر کے لیے	۱۵۴	صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر آخرت
۱۳۲	انبیا علیہم السلام کے رشد و ہدایت اور	۱۵۵	جن کو انبیا علیہم السلام کی اتباع اور	۱۵۵	حضرات انبیا علیہم السلام میں بہت
۱۳۲	صحیح کلمات کی نوع علیہ ہوتی ہو	۱۵۶	ان کی خصوصیات کا ذرا بھی علم تھا وہ	۱۵۶	سی خصوصیات ایسی ہوتی ہیں جن کی
۱۳۳	ان کی عام صفات کی حقیقت بھی غلط	۱۵۷	ان کو دیکھ کر ان کے حضور حالات تک	۱۵۷	وہ جسے وہ تمام نوع بشر سے ممتاز
۱۳۳	ان کی عام صفات سے علیحدہ ہوتی کہ	۱۵۸	سن کر نور ان کی ہیجان لیتے تھے۔	۱۵۸	بھی ہوتے ہیں
۱۳۴	قرآن کریم اور دیگر معجزات میں یکسان	۱۵۹	انبیا علیہم السلام میں وہ اخوت نبوت	۱۵۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست
۱۳۵	اختیار	۱۶۰	ہوتی پر کہ ان میں ہر ایک دوسرے کے	۱۶۰	مبارک کی امتیازی خصوصیت
۱۳۵	حافظ ابن تیمیہ کی نظر میں انبیا علیہم	۱۶۱	لیونہم نہ احترام ہوتا کہ اہل ان میں	۱۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز کا
۱۳۶	السلام کی معرفت کا طریقہ بھی دوسرے	۱۶۲	کسی اختلاف کا نام و نشان نہیں تھا	۱۶۲	ایک کرشمہ
۱۳۶	انواع انسانی کی طرح ان کے امتیاز اور	۱۶۳	انبیا علیہم السلام سب بشر تھے اور	۱۶۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم بیکار
۱۳۷	خواص میں	۱۶۴	سب اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے	۱۶۴	کی امتیازی خصوصیت
۱۳۷	نبوت و رسالت کی حقیقت دریافت	۱۶۵	تھے اور اللہ تعالیٰ کی جہت نبوت	۱۶۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت
۱۳۸	گوئی کو مشکل ہو کر نبی کی معرفت پہنچ	۱۶۶	بشر کے لیے بظہر علی کہ وہ ہیشہ ان پر	۱۶۶	سامعہ کی امتیازی خصوصیت
۱۳۸	انبیا علیہم السلام جب کبھی بنیامین	۱۶۷	بھی جاری ہوتی چلی آتی ہے۔	۱۶۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لب
۱۳۹	تشریف لائے ہیں تو اپنے کامل	۱۶۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھوک کی	۱۶۸	دہن کی امتیازی خصوصیت
۱۳۹	تعارف کے ساتھ آئے ہیں۔	۱۶۹	ذات ہی طرح پیش آئی جیسا عام	۱۶۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی و صورت
۱۴۰	مشرکین عرب نے آپ کو سادہ و مجنون	۱۷۰	بشر کو کبھی پیش آجاتی کہ	۱۷۰	حالات قبل انبیا علیہم السلام کو اپنی حیات
۱۴۰	کیوں ٹھہرایا	۱۷۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھونے	۱۷۱	دوست میں اختیار رکھنے کی خصوصیت
۱۴۱	نبوت کے صدق و صدا کا بلند مقام	۱۷۲	ایک بار کا لور اپنے اس پر اسی طرح	۱۷۲	وفات کے وقت انبیا علیہم السلام کو بھر
۱۴۱	قرآن کریم کا مشرکین کے مقابل میں	۱۷۳	دوم فرمایا جیسا بھر کو دم کرنا چاہو	۱۷۳	اعتبار رکھنے کی خصوصیت
۱۴۲	اعلان کر آپ ہرگز کا بن نہیں۔	۱۷۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جاو چلایا	۱۷۴	بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
۱۴۲	قرآن کریم کا اعلان کر آپ عجب نہیں	۱۷۵	گیا اور آپ پر بھی اسی طرح چل گیا	۱۷۵	کے غسل کی خصوصیت
۱۴۳	قرآن کریم کا اعلان کر آپ کو سادہ و	۱۷۶	جیسا عام بشر پر چل جاتا کہ	۱۷۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ناز و جوارہ
۱۴۳	مجنون کسا بھی انتہا درجہ علم اور عقائد	۱۷۷	ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہر	۱۷۷	کی ایک امتیازی خصوصیت
۱۴۴	حافظ ابن تیمیہ کو تحقیق کہ نبی مسرور	۱۷۸	کھلا گیا اور اسکا شرے آپ کو کھجی اسی	۱۷۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلخانہ
۱۴۴	میں فرق یہی کہ	۱۷۹	طرح تکلیف ہوئی جیسی بشارت ہوئی پاپا	۱۷۹	کی غیبی تعزیت کی خصوصیت
۱۴۵	مشرکین کے لیے حقیقت اعتراض کیا	۱۸۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار	۱۸۰	انبیا علیہم السلام کے دفن میں امتیازی
۱۴۵	طرح قرآن کریم کے انتہا فوٹنے	۱۸۱	رہی ہوئے حتیٰ کہ آپ کے دندان مبارک	۱۸۱	خصوصیت
۱۴۶	کی حقیقت	۱۸۲	شہید ہو گئے آپ کے اس کا علاج اسی	۱۸۲	انبیا علیہم السلام کی وراثت میں
۱۴۷	اپنی صفات عید کے مشابہ کر لینے کیا بڑ	۱۸۳	طرح کیا جیسا اللہ بشارت کرتے ہیں	۱۸۳	امتیازی خصوصیت
۱۴۷	ابتدا میں مشرکین عرب نے آپ کو مجنون ہی	۱۸۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان	۱۸۴	

۳۶۷	انہوں کے ساتھ اپنی بھائی کی خصوصیت	۳۱۵	مقام عصمت کی نزاکت کا تقاضا ہے
۳۶۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صلوة و نماز کی ایک خصوصیت	۳۱۶	انہیں اللہ علیہم السلام کی شان رفیع میں
۳۶۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رملنے	۳۱۷	کسی ناشایان عمل کی عصمت بھی
۳۷۰	جنت وہ دن کے نفل کی خصوصیت	۳۱۸	حقیقت کی برابر شمار ہو
۳۷۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جنت و	۳۱۹	انہیں اللہ علیہم السلام کی شان استغفار
۳۷۲	دفعہ مشاہدہ فرماتے کی خصوصیت	۳۲۰	عصمت کے خلاف نہیں
۳۷۳	انہیں اللہ علیہم السلام کی سب سے بڑی خصوصیت	۳۲۱	انہیں اللہ علیہم السلام اور ملائکہ اللہ کی
۳۷۴	وہی نبوت کا دراب وہ آنحضرت صلی	۳۲۲	عصمتوں میں فرق
۳۷۵	اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے	۳۲۳	کتبہ حضرت مولانا انور توئی دور
۳۷۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم	۳۲۴	معصومیت انہیں اللہ علیہم السلام دیم
۳۷۷	غیبے تعارف کی ابتداء	۳۲۵	تحقیق حقیقت کل طبی
۳۷۸	وہی کے تمام آنحضرت صلی اللہ علیہ	۳۲۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم
۳۷۹	وسلم پر شدید ترویج اور وہی کی طرز	۳۲۷	عبد طفولیت
۳۸۰	فرشتہ کا شبیہ طرز قلب میں کوئی	۳۲۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم
۳۸۱	بات ڈالنا	۳۲۹	عبد شباب
۳۸۲	الروایا و خواب	۳۳۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان
۳۸۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول	۳۳۱	کا رعب و ہمدید و دیگر ایسی طاقتوں کا
۳۸۴	وہی کا ایک منظر	۳۳۲	انہیں اللہ علیہم السلام کا جہر فطرت
۳۸۵	وہی احواس کا وزن آپ کے صحابہ پر	۳۳۳	انہیں اللہ علیہم السلام اپنی امتوں کے
۳۸۶	نزول وہی کے وقت آپ کی ادنیٰ	۳۳۴	یہ اسرہ حسنہ بنا کر بھیجے جاتے ہیں
۳۸۷	کی چیمینی	۳۳۵	انہیں اللہ علیہم السلام پیدا ہونے پر
۳۸۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب جی	۳۳۶	نفس مطمئنہ رکھتے ہیں اور ضلالت
۳۸۹	آتی تو یہ معلوم ہو جاتا تھا کہ آپ پر	۳۳۷	کی تمام طاقتیں ان کے سامنے سرنگون
۳۹۰	وہی آ رہی ہے۔	۳۳۸	ہوتی ہیں۔
۳۹۱	انہیں اللہ علیہم السلام کو اپنی صفات	۳۳۹	انہیں اللہ علیہم السلام کی برکات صحابہ اور
۳۹۲	میں اہل جنت کے ساتھ مشابہت	۳۴۰	احول پر
۳۹۳	ہوتی جو ان کے جسم تغیر و تحوّل سے بچا	۳۴۱	انہیں اللہ علیہم السلام کے فضائل و عادات
۳۹۴	اہل جنت کو دوسری مشابہت ان کی	۳۴۲	کا اثر ان کی امتوں پر پائی ہوتا ہے
۳۹۵	دینی حیات اور دینی عبادت ہو	۳۴۳	جیسا والدہ کا اسکی اولاد پر بلکہ اس سے
۳۹۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسمانی	۳۴۴	بڑھ کر
۳۹۷	فضلات میں اہل جنت کو مشابہت	۳۴۵	عصمت کے ارکان اربعہ
۳۹۸	بحالت جنات آپ کے لیے مسجدیں قائم	۳۴۶	یہاں ایک ایسا سوال یہ بھی ہو کہ خود انہیں
۳۹۹	کی اجازت اور اس میں اہل جنت	۳۴۷	علیم السلام کا اپنی عصمتوں کے متعلق
۴۰۰	سے ایک مشابہت۔	۳۴۸	نظر یہ کیلئے
		۳۴۹	سلسلہ عصمت کی بحث میں ایک فرد کو
		۳۵۰	حضرت آدم علیہ السلام کی زلت قرآن
		۳۵۱	کریم کی نظر میں
		۳۵۲	نہیں۔

۵۲۸	مسئلہ نزول کی اہمیت اور اصول پر سے اس کا تعلق	۴۰۰	سیدنا و سید ولد آدم الرسول الاعظم محمد النبی الامی المصلی السامی اولم خلقا و آخرهم بشا صلات اللہ وسلامہ علیہ۔	۴۰۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق کے لیے اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ نرود تھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شاع ہر پر عمل میں لازم ہے
۵۲۹	تاریخی نظریں	۴۰۱	ابو البشر سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ و السلام اول نبی اللہ فی الارض	۴۰۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی میں ابتداء کے لیے پس پیش کرنا آپ کے حق کا موجب ہے
"	اہمیت تاریخ کی نظریں	۴۰۲	سیدنا اور پس علیہ الصلوٰۃ و السلام	۴۰۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی بت پر غلط فہمی بھی شریعت میں اس کے جہاں کی قطعی دلیل ہے
۵۳۰	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کی جگہ تھی تو نصاریٰ اور اہل اسلام خاص طور پر ان ہی کی حیات کے قائل کہیں ہیں۔	۴۰۳	سیدنا نبوہ علیہ السلام	۴۰۳	دصول اگر معصوم ذہن تو اللہ تعالیٰ تمام روئے زمین کے حق میں ان پر کچھ اعتنا کر سکتا ہے۔
"	حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر وفات پا چکے ہیں تو ان کے متعلق حدیث و قرآن میں کیس موت کا صاف لفظ کیوں نہیں۔	۴۰۴	سیدنا صالح علیہ السلام	۴۰۴	اگر نبیاً و پیغم السلام مصیبت کریں (دو البیادہ باشد) تو انکی امتیں گمراہ ہو گمراہ ہائیں
۵۳۱	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کا مسئلہ عام انسانوں کی موت پر قریب کرنا صحیح نہیں	۴۰۵	سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ و السلام	۴۰۵	آپ کی عصمت کے خلاف قلب میں دوسرے بھی ایسی غلط فہمیاں ہوتی ہیں سے ہلاکت کا خلوص ہے۔
۵۳۲	حیات و موت کا مسئلہ دنیا کے عام واقعات میں شامل ہے پھر قرآن وحدیث میں اس کی اہمیت کیوں ہے۔	۴۰۶	خلیل اللہ و جبرئیل علیہما السلام	۴۰۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام تشریع میں
"	خاص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں لفظ نزول کی اہمیت	۴۰۷	سیدنا اسماعیل علیہ الصلوٰۃ و السلام	۴۰۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے کی عصمت
۵۳۳	غیر وقت پیشین گوئیوں کا انکار یا تادیل دونوں خطرناک اقدام ہیں	۴۰۸	ذبح اللہ	۴۰۸	انبیاء و پیغم السلام سے بدعات اطاعت کا برہنہ حدود و بھی صرف بشریت کی بنا پر ہوتا ہے
۵۳۴	قرآن کریم میں نزول کا مسئلہ بھی دفع جسمانی کی طرح صاف طور پر کیوں ذکر نہیں آیا۔	۴۰۹	حضرت موسیٰ علیہ السلام	۴۰۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اشتداد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان حیات
۵۳۵	قرآن کریم کے دفع جسمانی اور حدیث کے نزول جسمانی کے اہتمام فرمانے کی حکمت	۴۱۰	حضرت دال علیہ السلام	۴۱۰	حضرت انبیا و پیغم السلام اولیٰ علی تعدا نبی کے معنی
۵۳۶	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق جنسی تفصیلات ثابت ہو چکی ہیں کیا اس کے بعد بھی یہاں تاویل کرنا معقول ہے	۴۱۱	حضرت سلیمان علیہ السلام	۴۱۱	نبی اور رسول کا فرق علماء امتی کا خیاری اسراہیل کا مقصد وحی کا عام الملاق
"	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں سب زیادہ اہم لفظ رفع کلمہ ہے	۴۱۲	سیدنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیرت کے نظم و حسن پر قیاس کرنا جایز ہے	۴۱۲	رسالت کے عام معنی نفس کے دوسرے معنی
۵۳۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۳	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے جنسی معاملات کی اہمیت	۴۱۳	
۵۳۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۴	
۵۳۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۵	
۵۴۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۶	
۵۴۱	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۷	
۵۴۲	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۸	
۵۴۳	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۱۹	
۵۴۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۰	
۵۴۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۱	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۱	
۵۴۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۲	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۲	
۵۴۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۳	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۳	
۵۴۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۴	
۵۴۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۵	
۵۵۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۶	
۵۵۱	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۷	
۵۵۲	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۸	
۵۵۳	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۲۹	
۵۵۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۰	
۵۵۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۱	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۱	
۵۵۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۲	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۲	
۵۵۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۳	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۳	
۵۵۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۴	
۵۵۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۵	
۵۶۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۶	
۵۶۱	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۷	
۵۶۲	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۸	
۵۶۳	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۳۹	
۵۶۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۰	
۵۶۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۱	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۱	
۵۶۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۲	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۲	
۵۶۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۳	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۳	
۵۶۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۴	
۵۶۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۵	
۵۷۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۶	
۵۷۱	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۷	
۵۷۲	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۸	
۵۷۳	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۴۹	
۵۷۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۰	
۵۷۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۱	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۱	
۵۷۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۲	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۲	
۵۷۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۳	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۳	
۵۷۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۴	
۵۷۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۵	
۵۸۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۶	
۵۸۱	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۷	
۵۸۲	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۸	
۵۸۳	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۵۹	
۵۸۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۰	
۵۸۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۱	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۱	
۵۸۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۲	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۲	
۵۸۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۳	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۳	
۵۸۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۴	
۵۸۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۵	
۵۹۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۶	
۵۹۱	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۷	
۵۹۲	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۸	
۵۹۳	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۶۹	
۵۹۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۰	
۵۹۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۱	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۱	
۵۹۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۲	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۲	
۵۹۷	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۳	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۳	
۵۹۸	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۴	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۴	
۵۹۹	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۵	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۵	
۶۰۰	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۶	مسئلہ نزول کی حیثیت کتب عقائد میں	۴۷۶	

<p>توئی کا لفظ قرآن کریم کی نظریں انتہام نہیں</p>	<p>۵۴۰</p>	<p>ہوا۔ ہر دو مقامات پر تہذیب الہی اور اس کا موازنہ اور آنحضرت صلی</p>	<p>۵۴۱</p>	<p>اور آپ کی حیات طیبہ کی ایک لہجہ سرگزشت</p>	<p>۵۴۲</p>
<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ پوری تفصیلات کے ساتھ زبیر آچکھے یہاں ان کے معاملہ میں ایک ایک لفظ پر طبع و بحث مقبول نہیں</p>	<p>۵۴۱</p>	<p>اشد علیہ وسلم کی شان برتری کا اس میں ظہور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے صلیب رفع کی تحقیق قرآنی رو سے</p>	<p>۵۴۱</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزل یقیناً کوئی نہ آنحضرت صلی اللہ عہ وسلم نے اس کو قسم کھا کر ذکر فرمایا ہے</p>	<p>۵۴۲</p>
<p>اسلام صرف علی حدیث نہیں بلکہ سلف صالحین سے اس کی عملی صورت منقول چلی آتی ہی لہذا محض کتب لغت کی حدود سے اس کی کوئی اور شکل بنالیا درست نہیں</p>	<p>۵۴۲</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لانے کے بعد جہاں اہل اسلام کے نزدیک بھی وفات پائی گئے۔ ذرا اختلاف ان کی حوزہ موت، حضرت ابن عباس کی تفسیر کی تحقیق</p>	<p>۵۴۲</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اب تک وفات نہیں ہوئی ان کو تشریف لانا ہوا اس کے بعد ان کی وفات ہوئی ہو</p>	<p>۵۴۲</p>
<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متعلقہ آیات پر غور کرنے سے قبل بیان آئے مقدمہ کی پوری وہ روایت جو قرآن کریم نے نقل فرمائی ہو اور فرہین کے بیانات پیش نظر رکھنا ضروری ہو۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مصلوب ہونے اور ان کے عزت سے عرجا کی جدید داستان</p>	<p>۵۴۳</p>	<p>صلی اللہ علیہ وسلم کا تصنیف کردہ نہیں بلکہ امام عہد کا ترتیب داد ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی فتی میں صلیب شکنی کا نکتہ</p>	<p>۵۴۳</p>	<p>آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے یقین کے ساتھ فرمایا کہ اگر ائمہ تشریف لانے والے وہی عیسیٰ ہوتے جن کی پیدائش بنیوالہ کے ہوئی ہو، چنانچہ اس کی مخالفت کے لیے آپ نے ان کے نام ان کے نسب اور ان کی شکل وصورت بیان کرنا کا خاص اہتمام فرمایا جو اسی کے ان کی حضرات مغضوبہ انکا منصب ان کے دامن امن عام کی کیفیت، رزق کی فراوانی اور دیگر تفصیلات بھی فرمادی ہیں۔</p>	<p>۵۴۳</p>
<p>بھی یعنی موت کا ہستی ہونا اور اس کے مقابلہ میں عزت کی موت کا آغا اسلام میں بالکل بے اصل بلکہ غیر مقبول ہے رفع کا لفظ قرآن کریم میں ایک جگہ بھی یعنی موت کی تردید کے لیے مستعمل نہیں۔</p>	<p>۵۴۴</p>	<p>میں ادنیٰ الہیں پیش بھی اختیار کئے شہادت اور دواؤں کا اقرار عائد کی تخریب پر کسی صحیح حقیقت کی تعمیر نہیں ہے پس شہادت کو عقائد کی ترمیم کرنا غلط ہو خود ان کا جواب دینا چاہیے۔</p>	<p>۵۴۴</p>	<p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے شروع کا نام اور اس شہر میں اس محل نزول کا نام اور نزول کے وقت ان کا محسوس نقشہ اور ان کے ناز کی ہرکات</p>	<p>۵۴۴</p>
<p>رفع کے معنی قرآن اور لغت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مصلوب ہونا قرآن کریم میں اور اس کی تردید لفظ کر کے معنی عربی لغت میں خبیہ تہذیب کے ہیں۔</p>	<p>۵۴۵</p>	<p>موجودہ کتب سماویہ کے مقابلہ میں میں مجاہرات اور استعارہ کا اہتمام بہت کم ہو اور یہ اسلام کا ایک طغری امتیاز بھی ہو۔ مرتبہ حدیثوں میں تاویل کا خفناک نتیجہ</p>	<p>۵۴۵</p>	<p>شب معراج میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ذکر کرنا کہ قیامت کی آمد کا صحیح وقت ان کو بھی معلوم نہیں مگر صرف یہ معلوم ہو کہ اس کو پہلے</p>	<p>۵۴۵</p>
<p>آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کے واقعات لفظ کر کے استعمال بھی</p>	<p>۵۴۶</p>	<p>سیدنا روح اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام</p>	<p>۵۴۶</p>	<p>مگر صرف یہ معلوم ہو کہ اس کو پہلے</p>	<p>۵۴۶</p>

<p>۵۹۲</p>	<p>کے بعد شادی کرنا پھر ولادت ہوئی اس کے بعد تک کی وفات اور مقام دفن کا ذکر نبی امی و بی بی العباسی سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں نماز بخت سے آواز اور نماز پیدائش سے اول ان پر ۵۹۳</p>	<p>۵۸۸</p> <p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی ظہور برتری انما نزل عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام من بین سائر الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام خاصۃ لانا ولی الناس بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ونبی وایقانہ علی قمبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و سلامہ و تدۃ و علیہ علیہا الصلوٰۃ والسلام ۵۹۱</p>	<p>۵۸۹</p> <p>ان کو جال کا قتل کرنا ہے۔ اس شخص میں انہوں نے امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاح کا ایک ٹوٹ بھی ذکر نہیں فرمایا کیونکہ یہ حدت اور اصل خود اس امت ہی کے ایک شخص کے متعلق ہوگی اس کے بعد پھر عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منتقل ہوا جیسی۔ ۵۸۳</p>
<p>۶۰۳</p>	<p>۵۹۴</p> <p>خدا کے بیشمار دعوہ و سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر طریقہ تحریر کرنا ہے کہ نبی امت کی اولیٰ کی اولیٰ بزرگی کا کچھ اندازہ ہو سکے</p>	<p>۵۹۰</p> <p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول</p>	<p>۵۹۰</p> <p>حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں سے نمایاں تر خدمت جلال کو قتل کرنا ہے۔</p>

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

پھر جمع کر لائیں جس کی قیمت لخت کو نہ بنت ہوئی ہو دعوتِ مرقاں کیے ہوئے
 بیشک ترجمان اللہ کی یہ پیش کردہ جلد غیر معمولی وقفہ کے بعد آپ کے سامنے آ رہی ہے لیکن جب آپ کو درسیاتی
 واقعات اور حالات کی نامساعدت اور اس پر اس جلد کے مضامین کی اہمیت کا علم ہوگا تو یہ کہنا پڑیگا کہ یہ تاخیر
 بھی کوئی تاخیر نہیں۔ صرف اس ایک جلد کے لیے ہزاروں ہزار صفحات کی دقت گردانی کی گئی جو پھر اس کے پیچیدہ
 مسائل کے سلجھانے میں جو دماغی کاوش کی گئی ہے اس کا اندازہ ہی نہیں کیا جاسکتا، اگر اس کو بیان کیا جائے تو
 کون ہے جو اس کو باد کرے گا۔

واقعات یہ ہیں کہ دوسری جلد کی تالیف سے جب مؤلف کا قلم فارغ ہوا تو وقت کے بعض اہم تقاضوں
 سے یہ خیال پیدا ہو گیا کہ تیسری جلدیں سلسلہ وار مضمون کی بجائے اسلامی اقتصادیات پر قلم اٹھایا جائے لیکن
 اس کے لیے ضرورت تھی کہ پہلے فنِ اقتصادیات پر جدید نظریہ کے تحت بلکی سی نظر ڈالی جائے، تاکہ
 عنوانات اور تشریحی نوٹ اُسی روشنی میں پیش کیے جاسکیں اور احادیث کا ذخیرہ بھی اسی نظریہ کے تحت
 مرتب کیا جاسکے۔ چنانچہ اس کا بہت سا مواد جمع بھی کر لیا گیا تھا، لیکن یہ سب مواد داغ و بیدار کے اندر بکھرا
 پڑا تھا، ہنوز اس کے ضبط و قید کی نوبت نہیں آئی تھی کہ ایک دوسری دینی خدمت مؤلف کے سامنے آگئی
 جو اس تالیفی خدمت سے کہیں اہم تھی اور اس کا وقت اب اتنا آخر ہو چکا تھا کہ اگر کہیں ذرا اور تاخیر کر
 جاتی تو پچاس میں سب سے سب سے زیادہ وقت ہو جاتی اس لیے اپنے اس محبوب ترین شغل کو چھوڑ کر ہر شے اس کی طرف
 متوجہ ہو جانا پڑا۔ پوری کوشش کی کہ اس جدید مصروفیت کے ساتھ تصنیف و تالیف کا قلم بھی متحرک رہ سکے
 کہ میرے جیسے بے بضاعت انسان کے لیے بیک وقت ان دو مختلف کاموں کا جمع کرنا ناممکن ہو گیا بالآخر
 کچھ مدت کے لیے تالیف سے یک قلم دست کش ہو جانا پڑا۔ پورے ایک سال کے بعد جب اس جدید خدمت
 کی طرف سے کچھ اطمینان میرا ہوا تو قسمت سے مؤلف کو سفرِ حجاز نصیب ہو گیا۔

اب بلاشبہ مقامِ تواریسا میرا تھا جہاں حدیث کی خدمت صحیح معنی میں قضیہ زمین پر سر زمین کا مصداق
 تھی لیکن تصنیف و تالیف کی نزاکت جن حالات کی متقاضی تھی وہ یہاں پھر سازگار نہ تھے، اور حسب
 اتفاق مؤلف کی آنکھوں میں کچھ ایسی تکلیف پیدا ہو گئی کہ چند دن کتاب دیکھنا بھی مشکل ہو گیا سوچتے

کہ جس کام کے لیے ہزاروں صفحات کا مطالعہ درکار ہو وہ اب چلتا تو کیونکر چلتا، اس لیے رضا بقضائے حق پر اٹھ رکھ کر بیٹھ جانا پڑا۔ تقریباً ڈیڑھ سال کے بعد جب مرض میں ذرا خفت محسوس ہوئی تو صحت کا انتظار کیے بغیر پھر قلم اٹھائے۔ لیکن اب جو غور کیا تو معلوم ہوا کہ جدید ترتیب کے لیے جو مواد جمع کیا گیا تھا اس کی سب کڑیاں بکھر چکی ہیں اگر از سر نو ان کو بھر جوڑا جاتا تو تصنیف میں اور تعویق در تعویق ہوتی ہے، اس لیے مجبوراً پہلی ترتیب کی طرف لوٹ جانا پڑا۔

ابھی رُکے ہوئے کام کو شروع کیے کچھ عرصہ گزرنے نہیں پایا تھا کہ ناگہانی طور پر اختر کا دست راست شدید زخمی ہو گیا، حتیٰ کہ انگشت شہادت کا ایک حصہ قطع کرنا پڑا، اور اب صنعت بصارت کے ساتھ کتابت کا یہ دوسرا آلہ بھی معطل ہو گیا۔ واللہ شہ علیٰ کل حال واعوذ باللہ من حال اہل النار۔ مقصود مقدمات کا شکوہ کرنا نہیں ہوا اور کیسے کیا جاسکتا ہے جبکہ سامانِ تہیہ سب جمع تھے مگر تھیل کسی ایک جانب میں بھی نہ تھا۔ قدرت نے سہر کام کے لیے دوسرے راستے کھول دیے تھے۔ مقصود صرف اس غیر متوقع تاخیر کی معذرت ہے، اللہ شہ کہ ان معذروں پر بھی ترجان السنہ کی تالیف سے کوئی مایوسی نہیں ہوئی، البتہ اب صورت تالیف بدل دینی پڑی یعنی خود کتابت کی بجائے صورت الاملا یعنی دوسرے شخص کی مدد سے کتابت اختیار کرنی پڑی، گو مولف کے دماغ اور اس کے ہاتھ کے مابین قدرت نے مضامین کی آمد میں جو کنکشن رکھا ہے اس کے منقطع ہوجانے کی وجہ سے مضامین میں نقصان واقع ہونا لازمی تھا مگر جبراً و قہراً اس پر راضی ہو جانا پڑا اور اللہ تعالیٰ کی مدد و فضل سے قدیم ترتیب پر کام پھر شروع کر دیا گیا، اس لحاظ سے کتب کا جو پہلا حصہ سلسلے آیا وہ انبیاء و عظیم السلام کی مقدس ہستیوں کے تذکرے تھے، بظاہر یہ موضوع سب سے آسان تر موضوع تھا۔ اکثر کتب احادیث میں اس پر مستقل ایک باب قائم کیا گیا ہے اور اس سلسلہ کی حدیثیں ایک ہی جگہ مرتب کر دی گئی ہیں، اس لیے اس سلسلہ کی حدیثیں جمع کرنے میں بظاہر کوئی دشواری نہ تھی اور اسی طریق پر ان کے ترجمے اور نوٹوں میں بھی کوئی وقت نہ تھی، لیکن جب اس موضوع پر کچھ لکھنے کے لیے قلم اٹھایا تو ترجان السنہ کی تالیف کے مقاصد کے پیش نظر یہ ضروری معلوم ہوا کہ اس باب کو بھی موجودہ ضروریات کے تقاضوں کے مناسب مرتب کیا جائے اب دیکھا تو یہی موضوع کتاب کے موضوعات میں سب سے مشکل بن گیا کیونکہ مذہب کی بنیاد اسی مقدس جماعت کے ذہن سے قائم ہوتی ہے اور ان ہی کی حیثیت سمجھنے میں عقلا اور خود اہل مذہب کو بہت غلطیاں لگی ہیں۔ خالق اور صانع کا وجود کسی نہ کسی پہلو سے سب تسلیم کرتے ہیں کم از کم ایک (Creator) کی حیثیت ہی سے سہی اور اس کے مباحث بھی دروس اور کتابوں

سے انبیاء و عظیم اسلام کے حالات کے متعلق تندرۃ البصائر نے "قصص القرآن" مستقل ایک تصنیف شائع کی جو لیکن اس کا خاص موضوع وہ قصص ہیں جو قرآن کریم میں مذکور ہیں، اس لیے وہ بھی چاہئے کہ اس کا تذکرہ ہو، لہذا اس باب کی ترتیب میں کتب احادیث کے علاوہ "البدایہ والنہایہ" اور الدر المنثور سے کم کو زیادہ مدد ملی ہے۔

میں ہمیشہ ذکر کرتے رہے ہیں لیکن انبیاء علیہم السلام اور مسائل نبوت ہمیشہ سے زیر بحث رہے ہیں اور متاخرین نے اس میں جو بحثیں کی ہیں وہ اور اُلجھاؤ کا موجب بن گئی ہیں۔ یہاں خلاصہ قدیم جن کو الہیات سے کسی حد تک روشناس کہا جاسکتا ہے جب اس مسئلہ پر گزرتے تو حقیقت تک رسائی تو درکنار وہ بالکل دوسری مخالف سمت میں جانٹے رہے ہلکے حدود کے عقلیہ تودہ اس موضوع ہی سے روشناس نہ تھے۔ وہ بھلا اس موضوع میں کوئی صحیح بات لکھتے تو کیا لکھتے ماحر خود اہل مذہب بھی اس افراط و تفریط میں پھنسے ہوئے نظر آتے کہ ایک فریق نے انبیاء علیہم السلام کی پُر اسوارہ ہستیوں اور ان کے عجزات کو دیکھا تو ان کی بشریت ہی کا صاف انکار کر دیا اور اس کے بعد ان کو یہ بتانا ہی مشکل ہو گیا کہ جب وہ بشر نہ تھے تو پھر اویس نوع میں داخل تھے، آخر انہوں نے توجیہ کرتے کرتے اسلام کے اس نکھرے ہوئے مسئلہ کو ٹھیک نصرانیت کی سرحد سے جا ملایا۔ دوسری جماعت نے اگر ان کی محسوس بشریت کا یقین کیا تو ان کے خصائص و کمالات کا انکار کرتے کرتے ان کو ٹھیک عام انسانوں کی صف میں لاکھڑا کیا، اب وہ طبقہ جو مذہب کا تو عقیدہ مند تھا لیکن مذہبی تعلیم سے نااہل تھا، ان اختلافات کو دیکھ کر انبیاء علیہم السلام کے صحیح مقام معلوم کرنے سے قاصر ہو گیا اور اس کے لیے ان کا اصل مقام سمجھنا ہی ایک بھول بھلیاں بن کر رہ گیا۔ اس لیے انہوں نے اپنی فہم اور اپنے انداز فکر کے مطابق جو مقام ان کے ذہن میں آیا وہ ان کے لیے تجویز کر لیا اور اس طرح یہ مسئلہ حدیث کا اساسی مسئلہ تھا تاریکی در تاریکی میں پڑ گیا اس لیے مولا کے لیے ضروری ہو گیا کہ اس باب کو اس طرح مرتب کیا جائے جس کے مطالعہ کے بعد اس میں تمام غلط خیالات کی تصحیح ہو جائے اور ان بزرگہ مستیوں کا شرعاً جو صحیح صحیح مقام ہے وہ ان کے حالات کے ضمن میں کسی تکلف کے بغیر خود بخود واضح ہوتا چلا جائے۔ اس غور و غوض میں یہ محسوس ہوا کہ جس طرح نبوت تمام دین کی اساس ہے اسی طرح وحی نعمت کی اساس ہے اس لحاظ سے وحی کی حدیثیں اور اس پر مختلف عنوانات بھی قائم کرنے بہتر نظر آئے غالباً اسی لیے امام بخاری علیہ الرحمہ نے بھی عام حدیثین کی ترتیب کے خلاف اسی باب سے اپنی کتاب کا آغاز کیا جو اس سے امام موصوف کی دقت نظر کا اندازہ ہوتا ہے۔ اس عنوان کے تحت اگرچہ خود امام بخاری کی کتاب میں چند حدیثیں جمع کی گئی ہیں لیکن ”ترجمان السنہ“ کے مقاصد و عنوانات کے پیش نظر وہ کافی نہیں تھیں اس لیے اس کے لیے دور دور کے مختلف ابواب سے حدیثیں تلاش کرنی پڑیں۔ مثلاً کتاب الحج، کتاب الدعوات، کتاب التفسیر باب التوکل، باب ذرا اندازہ فرمائیے کہ ان ابواب کو وحی کے ساتھ کیا ماننا بہت ہے، اس لیے کس جانفشانی کے ساتھ یہ احادیث ان ابواب سے منتخب کی گئی ہوگی، پھر جب آپ ”ترجمان السنہ“ ملاحظہ فرمائیے تو آپ کو محسوس ہوگا کہ

لے اس موضوع پر بھی مذہد المصنفین کی مشورہ کتاب ”وحی الہی“ مدت ہوئی شائع ہو چکی ہے۔ انوس پر کہ اس وقت وہ ہمارے سامنے نہ تھی اس لیے اس سے استفادہ نہ ہو سکا۔ مناسب ہے کہ تفصیل مباحث کے لیے کتاب مذکور کا مطالعہ کیا جائے۔

ان عنوانات کے لیے ان احادیث کا انتخاب کتنا اہم تھا۔

انبیاء علیہم السلام کے تعارف کے سلسلہ میں ان کی بشریت اور ان کی بشریت کی خصوصیات، پھر عام بشریت سے اس کے اختیارات پر متعدد ابواب بھی قائم کیے گئے ہیں، تاکہ اگر ایک طرف ان کی بشریت ثابت ہوتی رہے تو دوسری طرف عام بشریت سے ان کی برتری بھی واضح ہوتی رہے اور اس طرح یہ مسئلہ پورے توازن اور اپنی تمام نزاکتوں کے ساتھ ذہن نشین ہوتا چلا جائے، نیز یہ بھی واضح ہو جائے کہ جن انسانوں کو اللہ تعالیٰ اپنی ہیکلامی کائنات میں بشارت بخشا ہے ان کی صفات کیا ہوتی ہیں، پھر یہ بات خود بخود سمجھ میں آجائیگی کہ انبیاء علیہم السلام کے لیے صفت عصمت ہونا کیوں ضروری ہے۔ اس کے بعد وحی اور انبیاء علیہم السلام کی معصومیت پر خاص طور پر نظر ڈالی گئی ہے کیونکہ ان کے تعارف کے لیے سب سے زیادہ اہم ہی دو صفات ہیں۔ اس کے بعد پھر جن انبیاء علیہم السلام کے اسما و گرامی اور ان کی حیات طیبہ کے کچھ حالات جو حدیثوں میں آچکے تھے جمع کیے گئے ہیں۔ چونکہ ترجمان السنۃ جلد اول میں پر آپ ملاحظہ فرما چکے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لحاظ خلقت سب سے پہلے اور لحاظ بخت سب سے آخری رسول ہیں اس لیے مناسب معلوم ہوا کہ اس باب کو ہم آپ ہی کے اسم مبارک سے شروع کریں اور آپ ہی کے اسم مبارک پر ختم کر دیں تاکہ آپ کی اولیت و آخریت کا نقش ہماری تصنیف میں بھی آنکھوں سے نظر آجائے۔

یہاں بھی حسب دستور سابق نبوت کے متعلق پہلے ایک بیض منضوم سپرد قلم کیا گیا ہے جس کے مطالعہ کے بغیر اس باب کے تشریحی نوٹ پورے طور پر واضح نہیں ہو سکتے۔ اسی طرح عصمت انبیاء علیہم السلام کی حدیثوں سے پہلے اس موضوع پر بھی ایک مقالہ لکھا گیا ہے، حدیثوں کے تشریحی نوٹ دیکھنے کے لیے اس کا مطالعہ کرنا بھی اتنا ہی اہم ہے۔ اس جگہ ضروری ہے کہ جلد اول از م ۱۳ تا م ۱۴ و از م ۲۵ تا م ۲۶ بھی ملاحظہ فرمایا جائے کیونکہ اس سلسلہ کے بہت سے اہم پہلو ان صفحات میں صاف کیے جا چکے ہیں۔ اس سلسلہ میں حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر آپ کو سب سے زیادہ طویل نظر آئے گا اور اس کا مایہ ہے کہ کوئی نبی ایسا نہیں جو جس کا تعلق امت محمدیہ کے ساتھ آئندہ زمانہ میں بھی ثابت ہوتا ہو صرف ایک حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہستی ہی ایسی ہے جن کے متعلق حدیثوں میں باصرار و تکرار یہ بتایا گیا ہے کہ وہ بحیثیت ایک حکم جشش کے تشریف لاکر اہل کتاب اور اہل اسلام کے مابین مختلف فیہ مسائل میں فیصلہ فرمائیے اور دنیا مت سے قبل اتحاد اہل کی اہم خدمت انجام دئیے، اس لیے ضروری تھا کہ وہ رسول ایسا ہی ہو جس کی شخصیت فریقین کے نزدیک مسلم ہو۔

اس موضوع پر امام رازی نے اپنی مشہور تفسیر کی جلد اول و ثانیہ و حاس میں تقریباً دس مقامات پر کلام فرمایا ہے، ہم نے ان تمام مقامات کے علاوہ بھی تفسیر مذکور کی ورق گردانی کی مگر کوئی ایسی بات دستیاب نہ ہو سکی جو موجودہ دور کے مذاق کے مطابق ہوتی ہو اس لیے اس باب کی ترتیب میں حافظ ابن قیمیہ حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت مولانا قاسم نانوتوی اور دیگر کتب معتقین سے مدد لی گئی ہے۔

ظاہر ہے کہ ہنگامہ قیامت اگر حق ہے تو ان کی تشریف آوری اس سے کچھ عجیب تر نہیں ہے جس دور میں اولین و آخرین کا قبروں سے زندہ ہو کر ایک میدان میں جمع ہونا ادیان سادیہ کا متفقہ عقیدہ ہو اس کے قرب میں صرف ایک انسان کا اور وہ بھی ایسا انسان جو زندہ ہو آسمانوں سے زمین پر آ جانا کیا تعجب کی بات ہے صحیح مسلم جو امام بخاری کی کتاب سے بلحاظ صحت گو دوسرے نمبر پر خیال کی گئی ہو لیکن از روئے حسن ترتیب اس کو امام موصوف کی کتاب پر بھی ترجیح دی گئی ہے، ہم نے بار بار دیکھی مگر اس مقام پر جس بار ایک جہی بلکہ دو جہی سے امام موصوف نے کام لیا ہے اس کی طرف کبھی ہمارا ذہن منتقل نہیں ہوا، یعنی انہوں نے جب کتاب الایمان پر عنوانات رکھے تو عام مژدہ میں کے مذاق کے مطابق عنوانات قائم کرتے کرتے یہاں ایک جدت بھی کر گئے کہ مسئلہ نزول عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور معراج جیسے مسائل کی اہمیت کے پیش نظر ان کو کتاب الایمان کا جزو بنائے حالانکہ ان کے دور میں یہ مسائل کسی اختلاف کے بغیر امت مسلمہ میں بالاتفاق ایمان کا ایک جزو ہی سمجھے جاتے تھے چونکہ کتب عقائد میں مسئلہ نزول مسیح علیہ السلام کو بالاتفاق عقائد ہی کی فہرست میں شمار کیا گیا ہے جب ترجمان اسناد کی ترتیب کا اندازہ آیا تو اس وقت ہم کو امام موصوف کی اس دو جہی کی قدر ہوئی اور امام موصوف کی وجہ سے اس مسئلہ کو کتاب الایمان کا جزو بنانے میں ہم کو بڑی تقویت حاصل ہوئی اور اب ذہن اس طرف متوجہ ہو گیا کہ اس مسئلہ کی حیثیت دیگر عام پیشگوئی کی سی نہیں ہے بلکہ اُن عقائد کی سی ہے جو تو اتنے ثابت شدہ ہیں ہماری خوش نصیبی سے حضرت استاد مرحوم اس مسئلہ کی احادیث اپنی حیات میں شکل رسالہ جمع فرما گئے تھے اس لیے ہم نے اس مجموعہ کا ہدف ضرورت انتخاب یہاں درج کر دیا ہے البتہ عنوانات اپنی جانب سے لگا دیے ہیں، مگر ان عنوانات کی وجہ سے احادیث میں صحت و حسن کی ترتیب قائم رکھی نہیں جاسکتی، اگر ان عنوانات کے ساتھ آپ نبوت و رسالت پر جو عنوانات قائم کیے گئے ہیں ان کو بھی شمار کریں تو صرف اس ایک مسئلہ پر تقریباً سو عنوانات ہونگے

ترتیب کے لحاظ سے اس کے بعد قصداً و قدر کا مسئلہ تھا لیکن چونکہ وہ مرتب کر کے پہلے ارسال کیا جا چکا تھا اس لیے اس کی کتابت پہلے ہو گئی اور اب وہ اس جلد کے شروع میں آپ کو ملیگا۔ یہ مسئلہ خود اہل سنت و اجماعت کے درمیان ابھی تک کوئی آخری فیصلہ نہیں پاسکا چنانچہ آج تک امت مسلمہ کے دو مشہور امام شیخ ابو الحسن اشعریؒ اور امام ماتریدیؒ کا اختلاف کتب کلام میں منقول ہوتا چلا آ رہا ہے اگرچہ اکثر علماء کی رائے امام ماتریدیؒ کے مسلک کی طرف ہے لیکن صرف اس رجحان سے مسئلہ کا قطعی فیصلہ نہیں ہوتا، اس لیے ہم نے یہاں دو عقائد الگ الگ اپنے مقدارِ علم کے مطابق پیش کر دیے ہیں، مگر دونوں مذہبوں کے مابین اختلاف کی زیادہ تشریح نہیں کی اور نہ ہر موقع پر اس کی تنبیہ ضروری سمجھی ہو۔ کیونکہ یہ ایک فنی دائرہ کی چیز تھی۔ قارئین کو اس میں الجھانا مناسب نہ تھا۔ لیکن اہل علم حضرات اس کا بھی اندازہ فرما سکیں گے۔ انھوں نے کہ اس سلسلہ میں اردو اور فارسی کتب

کا کوئی ذخیرہ یہاں ہمارے پاس موجود نہ تھا اور نہ اہل قلم کے وہ مضامین جو اس موضوع کے متعلق مشترک طور پر شائع ہو چکے تھے پیش نظر تھے۔ اس لیے اُن سے استفادہ کا قطعی موقع نہیں مل سکا حالانکہ بہت اہم تھا کہ اپنے قریبی دور کے علماء کے شائع شدہ مقالات کا مطالعہ کر دیا جاتا تاکہ جو پہلو ان میں صاف ہو چکے تھے ان کو بھی اختصار کے ساتھ جدید ناظرین کو دیا جاتا، مگر اس قسم کا ذخیرہ یہاں بکیر مفقود تھا، اور یہ امر تو جہد ثانی کے مقدمہ میں ظاہر کیا جا چکا ہے کہ یہاں جو کام دش خود مؤلف نے پہلے ایک بار کی تھی قسمت سے وہ دو مرتبے کے اندر ہو چکی۔ اس لیے اب اس فرصت میں جو ممکن تھا دی پیش کیا جا رہا ہے۔ اب اس ہر اس موضوع میں جو کچھ لکھا گیا ہے اگر اسی کو آپ بار بار ملاحظہ فرمائیے تو یہ معلوم کر کے آپ کو حیرت ہوگی کہ یہ مسئلہ ایک پہلو سے جتنا نظری ہے دوسرے پہلو سے اتنا ہی بدیہی بھی ہو اور غالب کا یہ مشہور شعر غالباً اسی مسئلہ کے لیے زیادہ مناسب ہے۔

دشوار تو یہی ہو کہ دشوار بھی نہیں!

ساری مشکل یہ ہو کر انسان اپنے ناقص ادراکات کو کمال اور قلیل علم کو کثیر سمجھتا ہو اور اس لیے اپنے اندر احساس سے خارج اشیاء کو نہ سمجھتا ہے اور نہ اس کے سمجھنے کی کوشش کرتا ہے بلکہ ان کو بھی اپنے مشاہدات ہی کی حدود میں لانا چاہتا ہے مسئلہ تضاد و قدر کا ایک پہلو تو خالق سے متعلق ہے جو اس کے تصور سے بھی دور اور ماہم ہے اور دوسرا خود اسی کے باطن سے متعلق ہو۔ انسان ذاتی رو بہی کی طاقت رکھتا ہو اور نہ اتنے قریب تر دیکھنے کی اس کی بصارت کے لیے بھی قرب و بُعد کے مابین ایک محدود مسافت شرط ہے کہ اگر اس چیز کو اس سے زیادہ نزدیک لے آؤ تو پھر وہ اس کو دیکھنے سے قاصر رہتا ہو۔ اور اگر ذرا دور ہو جائے تو پھر اس کے ادراک سے عاجز ہو جاتا ہے۔ اسی طرح اس کی بصیرت کا معاملہ ہے۔ یہاں بھی زیادہ دور اور بہت زیادہ نزدیک شے کے ادراک سے اس کی عقل عاجز رہتی ہے، اس لیے نہ الہیات کا وہ پورا ادراک کر سکتا ہے اور نہ اپنے نفس کے اختیار کی حدود کی پوری پوری تشخیص کر سکتا ہو۔ مگر مشکل یہ ہو کہ اس عاجز تصور کو وہ تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں ہوتا۔ تاہم ہم نے پوری کوشش کی ہو کہ مسئلہ کو جتنا قریب الی الفہم کیا جاسکے کر دیا جائے۔ اس لیے قارئین سے گزارش ہو کہ وہ خالی الذہن ہو کر پہلے ان اوراق کا مطالعہ فرمائیں اور بار بار فرمائیں اور سمجھنے سے پہلے اس میں اعتراضات پیدا کرنے کی کوشش میں نہ پڑیں۔ امید ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ سکون و اطمینان کی روشنی سے مستفیض ہو سکیں گے اس سلسلے میں منتشر کتب کے علاوہ جن کتابوں کو خاص طور پر پیش نظر رکھا گیا ہے وہ درج ذیل ہیں۔

- (۱) شرح المواقف للدواہی (۲) شرح العقائد النسفی (۳) حاشیہ الطنبوی (۴) حاشیہ الحبر جانی
(۵) کتاب السنۃ الامام احمد (۶) شرح العقیدۃ الطحاوی (۷) حجتہ البانہ (۸) الروضۃ البہیہ (۹) شفاء العلیل
لابن قیم (۱۰) منهاج السنۃ لابن تیمیہ (۱۱) شرح الفقہ الاکبر (۱۲) المسامرہ لابن الہمام (۱۳) الاستبصار للکوکبی

(۱۳) موقف البشر لمصطفیٰ المبری۔

ان میں سے آخری دو کتابیں چارے ہی دور کے علماء کی تالیف کردہ ہیں جن میں علامہ کوثری امام ہاتھیدی کے مسلک کی تائید ہیں اور مصطفیٰ مبری فتح اشعری کے مسلک کی مصطفیٰ مبری کی کتاب کا ہم نے پورے غور و خوض کے ساتھ بار بار مطالعہ کیا ہے اور واقعہ یہ ہے کہ اس سلسلہ میں ان کی مساعی قابل داد ہیں علامہ کوثری نے ان کے جواب کی پوری سعی کی ہے اب یہ فیصلہ ناظرین کے سپرد ہے کہ علامہ مصطفیٰ اور علامہ کوثری میں کس کا پلہ بھاری ہے۔ ہم نفس مسئلہ کے متعلق اپنی رائے کا اظہار تو درکنان علماء کے مابین فیصلہ کرنا بھی اپنی مقدارِ علم سے بالاتر بات سمجھتے ہیں۔ و فوق کل ذی علم علیم۔

جلد ثالث کی ترتیب میں مولف کے سامنے ایک جدید مشکل یہ بھی درپیش رہی کہ اب مجددِ تعالیٰ کتاب میں احادیث کا ذخیرہ ایک ہزار سے تجاوز کر چکا ہے چونکہ احادیث بالکل جدید ترتیب سے جمع کی جا رہی ہیں اس لیے ملتے جلتے طویل ذخیرہ میں پورے طور پر یہ اختیار رہنا بہت مشکل ہو کہ کس مناسبت سے یہ حدیث کس عنوان کے تحت پہلے گزر چکی ہے۔ بسا اوقات بڑی تلاش و تفتیح کے بعد تیسری جلد کے عنوان کے لیے ایک حدیث منتخب کی گئی لیکن جب زیادہ غور کیا تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث ایک بار پہلے ہی گزر چکی تھی اس لیے نہ صرف یہ سعی بیکار رہی بلکہ اس کے لیے اب دوسری حدیث کا انتخاب کرنا ایک جدید محنت کا محتاج ہو گیا اب اس دور میں نہ اتنا حفظ قوی ہے نہ اتنا تيقظ کہ جو احادیث قلم سے ایک بار نکل جائیں پھر جب کہیں وہ مکرراتیں تو یہ یاد آجائے کہ اس مناسبت سے ایک بار پہلے وہ فلاں عنوان میں گزر چکی ہے اس لیے ہو سکتا ہو کہ پوری جانفشانی کے باوجود کوئی حدیث آپ کو ٹکر بھی نظر نہ پڑے، آپ اس کو مولف کے قصورِ حفظ پر محمول کریں۔ اسی کے ساتھ تا امکان ہم نے اس کی بھی کوشش کی کہ جہاں کوئی مضمون کے مناسب حدیث گزر چکی ہے اس کا حوالہ دے دیا جائے اور اگر گزشتہ کسی مضمون کا مطالعہ اس جلد کے لیے ضروری ہو تو اس کا حوالہ بھی دے دیا جائے اب اتنی محنت قارئین کے ذمہ ہے کہ وہ اس حالہ کی مراجعت کر کے اس سے فائدہ حاصل کر لیں

ترجمان السنۃ نے جس خدمت کا ارادہ کیا ہے اس کی تشریح کسی حد تک جلد اول و ثانی کے مقدمہ میں کر دی گئی ہے لیکن اب اس کی جلد ثالث سامنے آجائے کے بعد اس امر کی وضاحت کر دینے میں کچھ مضائقہ نہیں ہو کہ ترجمان السنۃ نے حدیث کی خدمت کے ساتھ ساتھ مسائل کلامیہ کو حدیثی روشنی میں دیکھنے اور اشعری پہلو سے ان کے سلجھانے میں بھی کچھ نہ کچھ حصہ لیا ہے اور اس کا اصل مقصد یہ ہے کہ اگر اسی طرح کسی وقت علم کلام پورا پورا احادیث کے تحت کھینچ لیا جائے تو اس کے مستقل فن بن جانے کی وجہ سے جو فوائد

پیدا ہو چکی ہیں وہ ایک حد تک ختم ہو جائیں اور یہ فن مضمون نے کی بجائے بڑی حد تک مفید بن جائے یا مریخی ظاہر کر دینا ضروری ہو کہ جب یہ کام شروع کیا گیا تھا تو اس وقت یہ تصور بھی نہ تھا کہ یہ کام اتنا پھیل جائیگا۔ اور خیال یہ تھا کہ کتاب الایمان صرف پہلی جلد میں سما جائیگی اور اگر بالفرض جدیدہ عنوانات کے پیش نظر پہلی جلد ناکافی رہی تو زیادہ سے زیادہ دوسری جلد اس کے لیے یقیناً کافی ہو جائیگی۔

لیکن جب تیسری جلد کا وقت آیا تو ایسے اہم مباحث سامنے آ گئے کہ اب یہ جلد بھی اس کے لیے ناکافی ثابت ہوئی اور ان شاء اللہ تعالیٰ یہ بحث غالباً اب چوتھی جلد میں تمام ہوگی اور بہت ممکن ہو کہ جو ترتیب مؤلف کے سامنے ہے اس کے لحاظ سے پانچویں جلد تک بھی پھیل جائے۔ یہ ظاہر ہے کہ اس طرح اصناف صرف ابواب و عنوانات ہی میں ہو رہی ہیں یعنی جو احادیث کتب مدونہ میں دوسرے ابواب و عنوانات کے تحت پھیلی ہوئی تھیں وہ ہمارے یہاں کتاب الایمان میں سمٹی آرہی ہیں اور اس طرح اگر کتاب ایک طرف طویل ہو رہی ہے تو دوسری طرف مختصر بھی ہوتی جا رہی ہے۔ اس لیے کتاب کی طوالت سے اضطراب گھبرانے کی کوئی وجہ نہیں ہو۔

ہر چند می رود سخن دوست خوشتر است

اعتراف و اعتذار

ہم کو اس امر کا پورا اعتراف ہے کہ اس جلد میں چند حدیثیں ایسی بھی آ گئی ہیں جو محدثین کے نزدیک زیادہ ضعیف ہیں۔ مگر یہ ان ہی مقامات میں آئی ہیں جہاں نہ تو کسی عقیدہ کی بحث ہو اور نہ عمل کی۔ پھر اس موضوع میں اس سے زیادہ کچھ ہی ہوئی حدیثیں ہماری نظر سے کسی کتاب میں نہیں گزریں۔ نیز اسی کے ساتھ ان کے خلاف بھی کوئی حدیث خواہ وہ ضعیف ہی کیوں نہ ہو نظر سے نہیں گزری۔ غالباً ان ہی وجوہات کی بناء پر اخبار و فضائل کی حدیثیں جمع کرنے والے محدثین نے اس قسم کی حدیثیں بھی اپنی مؤلفات میں شامل کر لی ہیں اور اس علم کے ساتھ شامل کی ہیں کہ ان کی اسنادی حیثیت کیا ہے، اس لیے یہاں منکرین حدیث کے لیے خوش ہونے کا کوئی موقع نہیں ہے۔

ہمیں اس جلد میں یہ مزید تنبیہ کرنی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل اور آپ کی سیرت کے حصے کے لیے بھی عقائد و اعمال کی حدیثوں کی طرح اعلیٰ درجہ کی اسنادوں کی شرط لگانی بلکہ اس سے بھی بڑھ کر یہ تشدد و بی تشدد ہے، بلکہ سیرت کے ایک بیش قیمت حصہ کا عظیم الشان نقصان ہے۔ آخر خراج ہمارے سامنے

دنیا کی دیگر تاریخیں بھی موجود ہیں جن کو اعتبار ہی کی نظر سے دیکھا جاتا ہے، مگر کیا ان کو اسنادی لحاظ سے یہ مقام بھی حاصل ہے یا وہ محض معاصرین کے بے سند بیانات یا چند قدیم کتبوں اور محض افواہوں کی بنا پر مرتب ہو گئی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ یہاں اصولی روایت کو سامنے رکھے بغیر ان کو اعتبار کا کوئی مرتبہ حاصل نہیں ایسی عادت کے پیش نظر بعض سیرت نگاروں نے اعداد اسلام کے محض تنصیبات و اعتراضات سے خائف ہو کر یہ ضرورت محسوس کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر بھی دوبارہ نظر ڈالی جائے اور مافوق العادۃ اور عظیمی عجائبات سے خالی کر کے جہاں تک اس کو مادی عقول کے قریب لایا جاسکتا ہے قریب کر دیا جائے۔ ہمیں اس سے انکار نہیں کہ جن مصنفین نے سیرت کے صرف اتنے حصہ کو جمع کیا ہے جو صحیح حدیثوں سے ثابت ہے۔ یہ بھی ایک متحسن سعی ہے لیکن سیرت کے اُس حصہ کو جو دوسرے یا تیسرے نمبر کی حدیثوں سے ثابت ہو بالکل نظر انداز کر دینا یہ طریقہ متحسن نہیں ہے۔ جب یہ تشدد احکام کی حدیثوں میں قائم نہیں رکھا جاسکا اور صحیحین کی شرائط سے کمتر دوسرے اور تیسرے نمبر کی احادیث بھی جمع کی گئیں بلکہ معام اور سانیہ میں اولیٰ کے سے ہلکے معیار کی حدیثیں بھی بیل گئیں تو پھر سیرت کے عام حصوں کے لیے اس معیار کو معیوب کیوں سمجھا جائے۔ جب دینی مسائل کی تفصیلات کے لیے اعلیٰ معیار سے اتنا پڑا ہے تو پھر سیرت کے حصے کی پوری تفصیلات صرف اعلیٰ معیار کی حدیثوں سے کیونکر سامنے آسکتی ہیں یہاں تو محض حسنِ حقیقت سے آپ کی سیرت میں کوئی بات اضافہ کرنی چاہیے اور نہ صرف اعداد اسلام کی خاطر آپ کی سیرت میں قطع برید کرنی چاہیے۔ نیز یہیں یہ بھی لکھنا چاہیے کہ اس وقت ہلکے ملنے آپ کی سیرت کا کونسا حصہ پر ظاہر ہے کہ واقعات و حالات کی نوعیت کے ساتھ ان کے ثبوت کی نوعیت بھی بدل جاتی ہے بعض واقعات کی محض قرائن سے تصدیق کر لی جاتی ہے اور ان کے لیے اسناد کا مطالبہ کسی کے ذہن میں بھی نہیں گزرتا مثلاً ایک قدیم پیارے متعلق شہرت ہوتی ہے کہ اس کی وفات ہو گئی، یا کسی گھر میں امید کا حال معلوم ہوتا ہے اور خبر اڑتی ہے کہ فلاں گھر میں ولادت ہو گئی تو فوراً اس کا تعین پیدا ہو جاتا ہے۔ کون ہے جو یہاں ان خبروں پر یقین کر کے فوراً ان کے مناسب انتظامات کرنے میں مشغول ہو جاتا ہو اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ ہر خبر کے اعتماد کا دائرہ صرف اسناد پر قیود پدینا عام دستور بلکہ عقل کے بھی خلاف ہے۔ جس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے ان حصوں کے لیے بھی جن کا تعلق آپ کے اجتماعی حالات زندگی کے ساتھ ہے اعلیٰ درجہ کی اسانید کا مطالبہ کرنا العاف کا مطالبہ نہیں۔ کیا کوئی سلیم الفطرت انسان یہ حکم لگا سکتا ہے کہ ایک ایسی سببی کے ابتدائی واقعات کے لیے جن کے متعلق کسی کے ذہن میں بھی یہ دگر نہ ہو کہ قدرت ان کو کل کس منصبِ جلیل سے نوازنے والی ہے شریع سے پورا پورا اہتمام کیا گیا ہو گا یا مخصوص ایک اُمتی ماحول میں کیا ہو سکتا ہے کہ چند در چند وجوہات کی بناء پر ان واقعات کے قانونِ روایت و روایت کے

تحت باضابطہ لائے ہیں کچھ امور مانع آگئے ہوں مثلاً اُس وقت اُن کے زیر مشاہدہ ہونے کی وجہ سے ان کے حفظ کی اہمیت ذہنوں میں نہ آئی ہوا و آئندہ دو درجے چل کر شغل جہاد کی وجہ سے اُن کے اعلیٰ معیار پر منتج کرنے کا کام اہتمام نہ ہو سکا ہو یا اُن کے عقائد و اعمال کے مسائل نہ ہونے کی وجہ سے ان سے عام طور پر بحث ہی نہ کی گئی ہو یا قدرت کے عجائبات کے خوفِ مبالغوں نے ان کو خلاف عقول امور کی فرست میں داخل ہی نہ کیا ہو۔ ظاہر ہے کہ جہاں نبوت، ملائکہ، وحی الہی اور متواتر معجزات کا شب و روز سماں بندھا ہو وہاں ان چند واقعات کی اہمیت کیا ہوگی جو اول تو نبوت سے پہلے زندگی کے ہیں پھر ان میں ایک واقعہ بھی ان واقعات سے عجیب تر نہ ہو جو روزِ شب ان کی آنکھوں کے سامنے پیش آرہے تھے۔ اس قسم کے وجوہات کی بنا پر اگر ان کی اعلیٰ درجہ کی سائنسدستی یا نہ ہو سکی ہوں تو کیا یہ مناسب ہوگا کہ ہم آئندہ آنے والی نسلیں کے غور و فکر کا یہ سارا مواد ہی آپ کی سیرت سے مندرجہ کر ڈالیں یا اپنے نبوت کی نوعیت کے لحاظ سے ان کو سیرت کا جزو رہنے دیں۔ حافظ ابن کثیر جو باتفاق مقیم مدینہ میں تھے جوتے ہیں اسی قسم کا ایک واقعہ لکھ کر تحریر فرماتے ہیں:-

وهذا سياق حسنٍ عليها لها والنور اس واقعہ کی انادیں اگرچہ ایسے مادی موجد ہیں جن میں
وسماء الصدق وان كان في جلاله كلام کیا گیا ہے ایں ہم یہاں ایسے تراش موجد ہیں جن
من هو متكلم فيه (الباء، النباء، ۲۱۹) کی وجہ سے اس خبر پر صدق و صفا کا نور چمک رہا ہے۔

آپ کی سیرت کے اس حصہ کے روایتی پہلو کے ساتھ اگر ہم اس پر روایتی پہلو سے نظر ڈالیں تو ہم کو پہلے یہ غور کرنا بھی ضروری ہوگا کہ حالات میں کس سہنی کے متعلق، کیونکہ حالات کا صحیح اندازہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ شخصیت کو بھی سامنے رکھا جائے جس کی نسبت یہ واقعات نقل کیے گئے ہیں۔ ظاہر ہے کہ انور بے اور شہر جیسے عاقل افراد کے متعلق ہر بعید سے بعید واقعہ کی تصدیق مقبول بھی جاسکتی ہے گو اس کی نوعیت ثبوت کتنی ہی کمزور ہو لیکن اگر ان میں سے ایک حیرت انگیز واقعہ بھی کسی دوسری عام شخصیت کی طرف منسوب کیا جائے تو قوت و اہمیت میں سو طرح کے احتمالات نکال کھڑے کرتی ہے خواہ اس کی نوعیت ثبوت کتنی ہی بخیر کیوں نہ ہو۔ پس اس لحاظ سے جب ہم نظر کرتے ہیں تو ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ یہاں ادیانِ سماویہ کے جتنے حاملین ہیں وہ سب متفقہ طور پر اپنے اپنے رسولوں کے متعلق کچھ نہ کچھ مافوق العادۃ عجائبات نقل کرتے چلے آئے ہیں۔ یعنی امر ہے کہ ان میں اکثر واقعات کی نوعیت روایت و روایت ہر پہلو سے سفر کی برابر نظر آتی ہے مگر اس قدر مشترک اتفاق سے اتنا تو ماننا پڑتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی ابتدائی زندگیوں میں کچھ امور عام انسانوں کی زندگیوں سے ضرور ممتاز تھے خواہ اس کے اسباب و وجوہات کچھ بھی ہوں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دور طفولیت، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ کے حمل و ولادت اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کے حالات خود قرآن کریم میں بھی موجود ہیں جن کا روایتی پہلو اگر اتنا مضبوط و

تو شاید صرف درایت کے لحاظ سے ہمارے روشن خیال مسلمانوں کے لیے اہل کابور کا رنکشل ہو جانا، لیکن یہاں تو گفتگو اس شخصیت کے متعلق ہے جس کے بارے میں دعویٰ یہ ہے کہ وہ عالم کی حجت عظیم، تربستیوں میں بھی عظیم تر مستی تھی، پس اگر ان کی حیات میں کچھ ایسے عجائبات کا ظہور ملتا ہے جو اس نوع کے انسانوں میں قوت کے ساتھ ہمیشہ سے ہوتا چلا آیا ہے تو کیا ان کو اصولِ درایت کے خلاف کہا جاسکتا ہے۔

ہیں یہاں اس جماعت کے ساتھ بھی شدید اختلاف ہے، جنہوں نے پیغمبر اسلام کی حیات میں بعض بے سرو پا موضوعات داخل کر کے ان کو بھی عقائد کی فرست میں داخل کر لیا ہے۔ زیر بحث امر صرف یہ ہے کہ آپ کی ابتدائی زندگی کے وہ واقعات جو اسانید کے ساتھ ثابت شدہ ہیں، گو وہ ضعیف سہی مگر غیر معقول بھی نہیں بلکہ اس قسم کی شخصیات بارزہ کی زندگیوں میں ہمیشہ نظر آتے رہے ہیں، کیا ان کو کبیر آپ کی سیرت و فواج کر دیا جائے یا ان کے ثبوت کی نوعیت پر تنبیہ کے ساتھ ان کو سیرت کا جزو نہ بنے دیا جائے تاکہ وہ آپ کی نبوت کے مابعد حالات پر غور و خوض کرنے میں کارآمد ہوں۔

مترجمان السنہ کا مقصد اپنے مخاطبوں میں کسی ایک فریق کے ساتھ ساتھ چلنا نہیں ہے بلکہ اس کے پیش نظر احادیث کی روشنی میں جو بات متفق ہوتی ہو صرف اس کو واضح کر دینا ہے۔ سید میں وہ چاہنے عقائد کی روشنی میں حدیثوں کا مطالعہ نہیں فرماتے بلکہ حدیثوں کی روشنی سے اپنے عقائد کی اصلاح کر لیتے ہیں۔ اس لیے ہم نے بلا خوف و لومۃ لاظم آپ کی زندگی کے وہ سب حالات جو محدثین کے نزدیک اس سے قبل ذکر میں آتے رہے ہیں یہاں بھی ذکر کر دیے ہیں، اگر کوئی فریق اس پر چین بھیجے ہوتا ہو تو ہوسان مشکلات و حالات کو سامنے رکھ کر اب آپ ہی غور فرمائیے کہ اس طرح مسائل کلامیہ کے عنوانات حدیث کی کتاب میں قائم کرنا پھر اس کے لیے بید سے بید مقامات سے حدیثیں تلاش کر کر کے لانا اور ساتھ ساتھ جگہ جگہ ان پر محدثانہ نظر بھی کرتے جانا اور عنوانات و احادیث میں ایسی ترتیب قائم کرنا کہ مسئلہ کے تمام پہلو روشن ہو جائیں، پھر ایسے متعدد مقالات لکھنا جو تمام تر حدیثوں کی روشنی ہی میں لکھے گئے ہوں، یہ کتنی فرصت کا محتاج ہے۔ بس یہی کچھ باتیں تھیں جو اس جلد کی تصنیف میں اتنی تاخیر کا باعث بن گئیں۔ میں نے اس تاخیر کو تو بخوشی گوارا کر لیا مگر میں یہ گوارا انہیں کر سکتا تھا کہ رسالت اور نبوت کے اتنے اہم مضامین اپنی مقدور بھر لکھائے بغیر یوں ہی جوں کے توں ناظرین کے سامنے اٹھا کر رکھ دوں۔ اب یہ فیصلہ آپ کے سپرد ہے کہ اپنے ان مقاصد میں میں کہاں تک کامیابی حاصل کر سکا۔

مسودہ اب بھی اس حیثیت میں نہ تھا کہ بخوشی اس کو رواد کیا جاسکتا، مگر چونکہ وہ صرف حجاج ہی کی معرفت رواد ہو سکتا تھا، اس لیے اگر اصلاح و ترمیم کا اور انتظار کیا جاتا تو پھر بات ایک سال پر جا پڑتی اس لیے بادل ناخواستہ اپنے قبضہ سے جدا کرنا پڑا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ میری اس ماحوری اور پراگندہ

کوشش کو قبول فرما کر امت مسلمہ کے لیے نافع بنائے۔ آمین۔

نوٹ

ہر باب کے تشریحی نوٹوں کے ملاحظہ سے قبل از بس ضروری ہے کہ اس موضوع کے متعلق جو بحث الہ لکھا گیا ہے اس کو بغور اور بار بار پڑھ لیا جائے، ورنہ اگر تشریحی نوٹوں کے سمجھنے میں کوئی الجھن رہ گئی تو اس میں مؤلف کے قصور کے ساتھ تھوڑی سی کوتاہی آپ کی بھی ہوگی۔ واللہ شہادۃ الآخرۃ۔

بند

محمد بکر عالم

نزہیل مدینہ منورہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القضاء والقدر

قال الشافعي رحمه الله تعالى اعلم ان الله تعالى شمل علمه الازلي الذاتي كل ما وجد او سيوجد من المحوادث محال بان يختلف عليه عن شيء او يتحقق غير ما علم فيكون جهلا لا علما، وهذا مسئله شمول العلم وليست بمسألة القدر ولا يخالف فيها فرقة من الفرق الاسلامية لهذا القدر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قضاء وقدر اور اس پر ایک لمحہ فکریہ

مسئلہ قضاء و قدر بیشک بہت مشکل ہے لیکن ہمارے نزدیک خالق کا وجود تسلیم کرنے کے بعد اس کا انکار کرنا اس سے زیادہ مشکل ہے جس نے یہاں شریعت کی بیان کردہ راہ و اعتدال چھوڑی اس کو ہدایت کا انکار کرنا پڑا یعنی یا تو بندہ کو پتھر کی طرح مجبور مانا پڑا اور یا اس کو خالقیت میں خالق کے برابر تسلیم کرنا پڑا۔ ہم یہاں آپ کے غور و فکر کی دعوت کے لیے چند سطور پیش کرتے ہیں۔ مسئلہ گوان سے حل نہ ہو مگر ممکن ہے کہ کسی حد تک مزید انکشاف کا باعث ہو جائے و نیستیں۔

اسلامی جملہ فرقوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ کائنات میں جو کچھ ہو رہا ہے ان سب کا حق تعالیٰ کو پہلے سو علم ہے اور یہ بات بھی قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ حق تعالیٰ کے علم ازلی کے مطابق جو کچھ ہونا ہے وہ سب کچھ قید کتابت میں بھی آچکا ہے اور اب عالم کا ایک ذرہ اس کے خلاف حبش نہیں کر سکتا۔ اس لیے بحث یہ پیدا ہو گئی ہے کہ اب انسانی افعال کی حقیقت کیا ٹھہری، کیا اس کو ان میں مجبور سمجھ لیا جائے یا مختار کہا جائے۔ اگر مختار کہا جائے تو پھر لازمی طور سے اس میں قدرت اور اختیار کی صفت بھی تسلیم کرنی ہوگی۔ اور قدرت اور اختیار تسلیم کر لینے کے بعد پھر قضا و قدر کے مسئلے اس کو مجبور کہنے کا مفہوم باطل ہو جاتا ہے۔ اور اگر مجبور کہہ دیا جائے تو یہ ضروری ہو گا کہ اس میں قدرت و اختیار کی صفت کا بھی انکار کر دیا جائے اس لیے قضا و قدر کی بحث میں اصل نقطہ غور فکر افعال عباد یعنی بندوں کے افعال بن جاتے ہیں۔ اس پر غور کرنے سے قبل جب آپ عالم پر ایک نظر ڈالیں گے تو آپ کے سامنے دو قسم کی مخلوقات نظر آئیں گی، ایک وہ جو اختیار و ارادہ کے باوجود ایک نہیں

الذی دلت علیہ الأحادیث المستفیضة ومضى علیہ السلف الصالح ولم یوفق لکالا المحققون و
یتجه علیہ السؤال بأن متدافع مع التکلیف وانذ فیم العمل هو القدر الملزم الذی یوجب الحوادث
قبل وجودها فیوجد بذلک الايجاب لا یدفعه هرب ولا ینفع منه حيلة - (صفحہ ۶۰ ترجمہ اللہ)
الواحد متنا یعلم بداهة انه بمدیدہ ویناول القلم مثلاً وهو فی ذلک مرید قاصد یستوی

وہ کھلے طور پر قدرت الہیہ کی سوجھ بھٹی ہوئی ہے۔ مثلاً آفتاب حرکت کرنا نظر آتا ہے یا زمین و آسمان میں جو بھی متحرک
ہے۔ یہ سب جانتے ہیں کہ یہ اپنے ارادہ سے متحرک نہیں، بلکہ ارادہ و قدرت الہیہ سے متحرک ہیں۔ دوسری قسم
کی مخلوق وہ ہے جو بدلتا ارادہ و اختیار کی مالک نظر آتی ہے۔ یہ تین قسم کی ہے، ایک وہ جو صرف خیر ہی کا ارادہ
کرتی ہے، شر کا ارادہ کر ہی نہیں سکتی۔ یہ فرضی کلمات ہیں، ان کی شان لا یصون اللہ ما امرہ و یفعلون
ما یؤمرہن ہے۔ یعنی جو حکم ان کو ملتا ہے وہ اس کے خلاف کر ہی نہیں سکتے، اور صرف وہی کرتے ہیں جس کا
ان کو حکم دیا جاتا ہے، یہاں نفی و اثبات دونوں کو جمع کرنے سے اسی مضمون کی تاکید مقصود ہے۔ دوسری مخلوق
اس کے برعکس ہے وہ شر کے سوا خیر کا ارادہ کرتی ہی نہیں، یہ شیطان ہے، دوسری قسم وہ جو ہر دو نوع کے ارادہ کی
مالک ہے، اور دونوں قسم کے ارادے کرتی بھی ہے یہ حضرت انسان ہیں۔ انسانوں کی پھر تین قسمیں ہیں ایک
جس کا ایمان اور جس کی عقل و معرفت اس کی خواہشات نفسانی پر غالب ہوتی ہے، یہ تو ترقی کر کے رشتہ
سے جا ملتا ہے۔ دوسری اس کے برعکس ہے، یہ برادر شیطان بن جاتا ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس کی عقل
اس کی قوت شہوانیہ کی مفتوح ہو جاتی ہو، یہ بہائم اور حیوانات سے ملحق ہو جاتا ہے، جس طرح ان
جملہ مخلوقات کا وجود محض حق جل و علا کی بخشائش ہے، اسی طرح ان کا ارادہ و اختیار بھی اسی کا عطا
کر دیا ہے۔

اب ہم پہلے اصطلاحات اور مذاہب کی تفصیلات سے علیحدہ ہو کر سادہ طور پر اس مسئلہ پر نظر کرنا
چاہتے ہیں تو یہ بات سمجھ کر مانتی پڑتی ہے کہ بندہ میں اختیار و قدرت کی صفت یقینی ہے اس کا انکار
کرنا اپنے ہی دماغ کا انکار ہو گا۔ ایک بیوقوف سے بیوقوف شخص بھی اختیاری حرکات اور ایک رعشہ
زندہ شخص کی حرکات کے مابین فرق سمجھتا ہے اور ہرگز دونوں کو یکساں کہنے کی جرات نہیں کر سکتا، لیکن
یہ بھی بدیہی ہے کہ جس طرح بندہ کا خود وجود اور اسی کے ساتھ اس کی دیگر صفات کمزور اور ضعیف ہیں،
اسی طرح اس کی یہ قدرت اور اختیار بھی ضعیف و در ضعیف ہو۔ دیکھیے انسان دیکھتا بھی ہو اور سنتا بھی
ہو، اس لیے اس کو شنوا اور بینا کھا جاتا ہے، مگر چونکہ اس کی یہ صفات ضعیف ہیں اس لیے ان کی کچھ
شرائط بھی ہیں، اگر وہ نہ ہوں تو وہ نہ سنتا ہے اور نہ دیکھتا ہے۔ پھر ان شرائط کے ساتھ جہاں وہ سنتا

بالنسبہ الیہ الفعل والترك بحسب هذا القصد وبحسب هذه القوى المشجعه في نفسه وان كان كل شيء بحسب المصلحة الفوقانيه اما واجب الفعل او واجب الترك فكل ذلك الحال في كل ما يستوجبه استعداد خاص فينزل من باری الصور نزول الصور (۱) على المواد المستعدة لها كالاستجابة عقیب الدعاء متأخیه دخل المتجدد حادث بوجه من الوجوه ولعلك تقول

اور دیکھتا بھی ہے وہاں بھی کچھ دور چل کر اس کی شتوائی اور بینائی کی دونوں صفین معطل نظر آتی ہیں مثلاً ایک خاص فاصلہ کے بعد نہ وہ کچھ سنتا ہے اور نہ دیکھتا ہے، مگر کیا اُس کی اس معذوری پر کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ اس میں سمجھ و بصیرت کی صفت ہی نہیں ہے۔ ہمارے خیال میں یہاں دو رائیں پیدا نہیں ہو سکتیں بالافتقار ہی کہا جائیگا کہ ضرور میں مگر اتنی ضعیف ہیں کہ زیادہ دور چل کر کام نہیں دے سکتیں مگر صفت اختیار بھی ایسی ہی ضعیف صفت ہو جس کا کچھ دور تک تو اثر ظاہر ہوتا رہے لیکن ذرا لگے چکر اسکا اثر ظاہر نہ ہو تو کیا اس صفت کی وجہ سے اس کے وجود ہی کا انکار کر دینا صحیح ہو گا یا اگر اس کا اقرار کر لیا جائے تو کیا پھر یہ بھی ضروری ہو گا کہ آخر تک اس کا اثر تسلیم کیا جائے۔ پس اگر ہم اپنے اختیار کے اثرات کچھ دور چل کر مضمحل یا معدوم دیکھتے ہیں تو اس بنا پر ہم کو اپنے بدیہی وجدان کے انکار کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے، اسی طرح اگر ہم اپنے بدیہی وجدان کی بنا پر اپنے نفس میں صفت اختیار تسلیم کر لیتے ہیں تو یہ بھی کوئی لازمی امر نہیں ہو کہ پھر اس کے اثرات آخر تک بھی تسلیم کرتے چلے جائیں۔ اس لیے ہم پوری بصیرت کے ساتھ اس بات کے اقرار کرنے پر مجبور ہیں کہ ہم قدرت و اختیار کی صفت موجود ہے مگر ہاں خود اس صفت اختیار پر ہمارا کوئی اختیار نہیں ہے یعنی اس پر ہم قدرت نہیں رکھتے کہ اس اختیار کو جدھر چاہیں لگا دیں بلکہ ہماری یہ صفت مثبت الیہ کے تحت اسی طرح جاری حرکت کرتی ہے جس طرح ایک سنگ انداز کے ہاتھ کا پھینکا ہوا پتھر نہ اس پتھر کی قدرت ہو کہ وہ اس سمت کو چھوڑ کر جدھر سنگ انداز نے اس کو پھینکا ہے کسی اور سمت چلا جائے نہ بندہ میں یہ طاقت ہو کہ وہ اس جانب کے سوا جس جانب قدرت نے اس کے اختیار کو لگا دیا ہے کوئی اور حرکت کر سکے۔ لہذا بندہ جو کہتا ہے یقیناً اپنے اختیار ہی سے کرتا ہے، مگر وہ اپنے اختیار سے کرتا وہی ہے جو حق مطلق اس سے کوانا پاتا ہے پس اس لحاظ سے کہ ہم جو کہتے ہیں اپنے اختیار سے ہی کرتے ہیں مختار کہلاتے ہیں اور اس لحاظ سے کہ اختیار وہی کر سکتے ہیں جو شیت الیہ ہوتی ہے، مجبور کہلاتے ہیں یا بمنزرا مجبور، مگر یہ ایسا جبر ہے جو جبر مطلق سے متنازع ہے، کیونکہ جبر مطلق میں مجبور کو اپنے ارادہ کے ساتھ مزاحمت محسوس ہوتی ہے۔ مثلاً اگر کسی مومن کو کلمہ کفر کہنے کے لیے مجبور کیا جائے تو اگر وہ کلمہ کفر زبان سے کہے کہ تو دیتا ہے مگر اس کے ساتھ ہی اس خارجی جبر کی مزاحمت کا احساس بھی کرتا رہتا ہے یا مثلاً ایک منافق زبان سے کلمہ ایمان ادا تو کرتا ہے مگر یہاں بھی ظاہری خوف اس کے باطنی ارادہ کے لیے مزاحم رہتا ہے

هذا جمل بموجب الشئ بحسب المصلحة الفوقانية فكيف يكون في موطن من مواطن الحق؟
 فاقول حاش لله بل هو علم وایفاء الحق هذا الموطن انما الجمل بان يقال ليس بواجب اصلا
 وقد نفت الشرائع الالهية هذا الجمل حيث أثبتت الايمان بالقدرة وان ما اصابك لو يكن
 ليخطئك وما اخطأك لو يكن ليصيبك واما اذا قيل يصح فعله وتركه بحسب هذا الموطن فهو

لیکن جو چیز یاں ہے اس میں ارادہ مجبور کے ساتھ کوئی مزاحمت نہیں ہوتی۔ انسان جو افعال بھی کرتا ہے وہ اپنے
 احساس کے مطابق آزادانہ اور پوری خود اختیاری سے کرتا ہے، حتیٰ کہ اگر تقدیر کا جبر اس کو بتایا بھی جائے تو وہ اس
 کے تسلیم کرنے میں تامل کرتا ہے جس طرح یاں بندہ کا جبر مطلق سے ممتاز ہے اسی طرح اس کا اختیار بھی
 مطلق اختیار سے ممتاز ہے کیونکہ وہ جو چاہے اختیار نہیں کر سکتا بلکہ وہی اختیار کر سکتا ہے جس کا اختیار بھی
 مطلق نے اس کو دے دیا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ انسان جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے مگر چاہتا ہی ہے جو اللہ تعالیٰ
 اس سے کرنا چاہتا ہے۔ اب اگر اس اختیار کے ساتھ کوئی شخص اپنے نفس کو مجبور کرتا ہے تو کہے کہ وہ ایسا
 مجبور ہوگا جو معذور نہیں ٹھہر سکتا۔ پروردگار عالم کی خالقیت کا یہ کرشمہ بھی عجیب ہے کہ اس نے ایک مجبور
 محض کو کس حکمت سے ایسا مختار بنا دیا ہے کہ وہ اپنے گرد و پیش میں اپنے احساس کے مطابق ادنیٰ سا جبر بھی
 محسوس نہیں کرے حالانکہ جبر کی گرفت اس پر اس درجہ سخت ہوتی ہے کہ وہ جبیش کرنے کی بھی طاقت نہیں
 رکھتا۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ صودت اس لیے پیدا ہو گئی ہے کیونکہ یہاں افعال پر جبر نہیں افعال تو اپنے اختیار
 سے ہوتے ہیں، مگر خود اس کا اختیار حق تعالیٰ کی مشیت کاملہ کے تحت ہوتا ہے، اس لیے اس مختار کو اپنے
 جبر کا احساس نہیں ہوتا اگر جبر افعال پر ہوتا تو ضرور اس کا احساس ہوتا۔ یہ صفت صرف رب قدیم کی ہے
 کہ وہ بندہ کے اختیار پر بھی حکومت کرتا ہے، قضاء و قدر کے راز ہائے سر بہ سب اسی نقطہ میں پہنچا
 ہیں۔ بندہ مجبور ہو کر اپنے مختار ہونے کا مدعی بھی اسی لیے رہتا ہے کہ اس کو اپنا اختیاری اختیار محسوس ہوتا
 ہے، اور چونکہ اس کو یہاں اپنے ارادہ کے ساتھ کوئی مزاحمت محسوس نہیں ہوتی اس لیے فوقانی جبر کا
 اس کو کوئی احساس نہیں ہوتا اور جب جبر اختیار اس طرح مدغم ہو جائیں تو پھر اپنے افعال پر مسئول
 ہونے کا مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے۔ کیا ایسا مختار بھی مسئول نہ ہونا چاہیے جو اپنے وجدان میں بھی خود مختار ہو۔
 اس فوقانی جبر کا حال تو صرف انبیاء علیہم السلام نے بتایا ہے۔ حیرت ہے کہ کیا تو انسان ایک طسرت
 مختار مطلق بننا چاہتا ہے ایسا مختار کہ تقدیر کے جبر کو سننے کے لیے بھی تیار نہیں ہوتا اور مسلمان ہو کر بھی اس
 کی تصدیق میں ہزار جہتیں نکالنے کو بیٹھا جاتا ہے، اور دوسری طرف جب تقدیر کا جبر تسلیم کرنے پر آتا ہے تو
 یہاں بھی اس کی روش معاندانہ ہی نظر آتی ہے یعنی پھر جزا و سزا میں الجھنے لگتا ہے، ولقد صدق اللہ عز وجل

علم حق لا محالة كما انك اذا رأيت الخجل من البهائم يفعل افعال الغلبيه ورأيت الانثى تفعل افعال الانثويه فان حكمت بان هذه الافعال صادرة جبراً محركة الجبر في كل حرجة كذبت وان حكمت بانها صادرة من غير علة منجوبة لها فلا المزاج الغلبي يوجب هذا الباب ولا المزاج الانثوي يوجب ذلك كذبت وان حكمت بان الارادة المتشعبة في نفسها

وكان الإنسان أكثر شئ بعد الله (انسان فطرۃ ہے جگر والو) حالانکہ سوچنا تو یہ چاہیے تھا کہ کیا محکومیت کا تقاضا یہ نہیں ہے کہ محکوم ہمیشہ حاکم کے زیر دست رہے پھر یہاں تو رشتہ صرف محکومیت کا ہی نہیں، بلکہ مخلوقیت کا بھی ہے کیا یہ مقول نہیں کہ یہاں ہمارا غیر مستقل اختیار بھی مختار کل کی مشیت کا محکوم بنا ہے، جب یہ مقول بات سامنے رکھی جاتی ہے تو دنیا شور پیا کر دیتی ہے کہ ہم کو مجبور بنادیا، حالانکہ غور کی بات تو یہ تھی کہ جو سرے سے موجود ہی نہ تھا وہ مختار تھا کس دن، پھر بتنا کچھ مختار تھا تقدیر نے اس کو ختم کب کیا بلکہ آئینی طور پر اور تسلیم کر لیا ہے، پس یہاں تو یہ احسان کہ ایک معدوم معض کو شرف وجود بخشا پھر اپنی حکمت کاملہ سے ایک جماد معض (یعنی لفظ) کو سمیع و بصیر اور مختار بنادیا، اُدھر یہ احسان فراموشی کی شکوہ یہ ہے کہ مختار کو مجبور بنادیا۔

یہاں ایک مغالطہ یہ لگ گیا ہے کہ تقدیر اور بندہ کے اختیار کو علیحدہ علیحدہ سمجھ کر تقدیر کو بندہ کے اختیار پر حاکم مانا گیا ہے حالانکہ ہمارا اختیار بھی خود تقدیر کے دائرہ میں شامل ہوتا ہے، اسی قسم کا سوال ایک مرتبہ صحابہ کرامؓ نے آنحضرتؐ کے سامنے پیش کیا تھا یا رسول اللہ! امراض میں دوا کا استعمال اور جنگ میں ڈھال کا کیا فائدہ؟ تقدیر کو ٹال سکتا ہے، یعنی جب نہیں ٹال سکتا تو پھر ان کے استعمال کا فائدہ؟ آپؐ نے جواب کتنا مختصر کر کیا تھی بخش ارشاد فرمایا: میرے صحابہ تم ان اسباب کو تقدیر سے خارج سمجھتے ہی کیوں ہو تقدیر میں یہ بھی لکھا ہوا ہوتا کہ دوا کرو گے تو شفا یاب ہو گے، سپر استعمال کرو گے تو دشمن کے واسطے بیخ جاؤ گے۔ پس ارتکاب اسباب بھی اعطایہ تقدیر میں داخل ہو چکا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ و بارشام کے قصہ میں نقل فرماتے ہیں کہ جب عمرؓ مقام سرخ کے پاس پہنچے تو آپؓ کو اطلاع ملی کہ شام میں تو دوبارہ پھیل رہی ہے یہ سن کر آپؓ نے لشکر کو واپسی کا حکم مے دیا۔ اس پر ابو بکرؓ نے عقب سے فرمایا: اچھا آپؓ تقدیر سے بھاگ رہے ہیں؟ یعنی اگر موت مقدر ہو چکی ہے تو پھر اس واپسی کا فائدہ؟ عمرؓ نے اس کا کیا حکیمانہ جواب دیا، فرمایا: ابو عبیدہؓ اگر دوادیاں ہیں ایک سرسبز و سری خشک ہو لو اپنے اونٹ کس میں چراؤ گے؟ اگر سرسبز وادی میں چراؤ اور بیٹیا اسی میں چراؤ گے تو کیا یہ تقدیر سے گریز ہو گا یا یہی اسی تقدیر کے تحت ہو گا، اسی طرح میری واپسی کو اعطایہ تقدیر سے باہر کیوں سمجھتے ہو اگر موت کی وادی سے بچ کر

تھکی وجہ توفیقاً بناو تعمد علیہ وانہا لا تغور فوراً انا استغلا لیا کان لیس وراء ذلک مرفی
فقد کذبت بل الحق الیقین امر بین الامرین وهو ان الاختیار معلول لا یختلف عن عللہ و
الفعل المراد توجہ العلیل ولا یمکن ان لا یکون ولكن هذا الاختیار من شأنان یتہج
بالنظر الی نفسہ ولا ینظر الی ما فوق ذلک فان ادبت حق هذا الموطن وقلت اجد فی نفسی ان

جارا ہوں تو یہ بھی تقدیر میں لکھا ہوا ہوگا، جب ہی تو جارا ہوں (نوطا مالک)

حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ اس سے ثابت ہوا کہ تقدیر و تدبیر میں جنگ نہیں ہے اور جنگ تو
اُس وقت ہوتی جبکہ تدبیر تقدیر کے احاطہ سے کہیں باہر ہوتی اب تو تدبیر بھی تقدیر کا جزو ہی ہوتی ہے تقدیر و تدبیر
کے مراتب کو اس طرح محفوظ رکھنا یہ علوم نبوت کا فیض ہے، دیکھیے حضرت یعقوب علیہ السلام جب اپنے
نفسندوں کو مصر روانہ کر رہے ہیں تو نظر گزر کے خطرہ سے تحفظ کے لیے یہ بھی فرماتے جاتے ہیں یا نبی لا تفتلوا
من ثیاب و اجب و اذ خلوا من ابواب متفرقة۔ پھر! دیکھنا کہیں ایک ہی مدعا سے سب کے سب مت
داخل ہو جانا بلکہ متفرق دروازوں سے جانا رکھیں فائدہ نبوت کو کسی کی نظر نہ کھا جائے، اور حقیقت پسندی نظر
گرد سے تحفظ کا تدبیر بھی کرتی جاتی ہے اور حسان نبوت رمز تقدیر سے بھی آگامیہ جاتی ہے اور فرماتی ہے فی
ما اَعْطٰی عَسْکَرُہٗمِ اللّٰہُ مِنْ شَیْءٍ یعنی میری یہ تدبیر صرف عالم اسباب کی ایک تسلی ہے، جو مقدر ہو چکا ہو
کہیں اس کو میں نال سکتا ہوں۔

یہاں اس پر بھی ذرا غور کیجیے کہ جس کو آپ تقدیر کا جبر سمجھتے ہیں اس کی حقیقت ہے کیا یہی تو کہ قدرت
نے اپنے دیے ہوئے اختیار کو اپنے ہی کنٹرول میں رکھا ہے، یا یہ کہ جو اختیار عطا فرمایا تھا اس کو سلب کر لیا ہے؟
پھر اس جبر کا اثر ہے تو کہاں ہے، کیا اُن اشیاء میں ہے جہاں آپ کو تقدیر سے قبل اختیار مافصل تھا، یا اُن
میں جہاں پہلے ہی آپ مجبور ہی مجبور تھے اس لیے یوں نہ کیے کہ تقدیر نے ہم مختاروں کو مجبور بنا دیا، بلکہ یوں
کیے کہ ہم مجبوروں کو ایک محدود پیمانہ پر مختار بنا دیا ایسا مختار کہ وہ اختیار بھی ہماری حیثیت سے کہیں زیادہ
تھا، ایک مجبور میں نہیں بلکہ معدوم محض میں اختیار کا تصور کرنا ہی کب معقول ہے یہ تو مختار مطلق کا کرم تھا
کہ اس نے محض اپنے کرمہ قدرت سے ایک جہاد کو اختیار بخش دیا اور اس کے اس اختیار کے سامنے اپنا
جبر ایسا پس پردہ کر دیا کہ اس عالم میں اس جبر کا ادراک کرنا مشکل ہو گیا۔ اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَۃٍ
اُمّ شَاجٍ نَّبْتَلِیْہٖ فَعَبَّدْنٰہُ سَمِیْعًا بَصِیْرًا۔

ذرا اور دقت نظر سے کام لیجیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ ہمارا یہ ناتمام اختیار قائم ہی جب رہ سکتا ہے جبکہ
قدرت کا اختیار اس کے ساتھ ساتھ لگا رہے اگر قدرت کا اختیار کہیں اس کی سرپرستی چھوڑے تو ہمارا

انفعل العزك كانا مستويين واني اخترت الفعل فكان الاختيار علة لفعله صدقت وبهيت
فاجزت الشرائع الكاهمية عن هذه الارادة المتشعبة في هذه الموطن، وبالحكمة فقد ثبتت ارادة
يعتد تعلقها وثبتت المجازاة في الدنيا والاخرة وثبت ان مدبر العالم مدبر العالم بما يجب
شريعته يسلكونها لينقنعوا فكان الامر مشبهاً بها بان السيد استخدم عبيده وطلب منهم ذلك

اختيار خود بخود فہر ہو جائے۔ اس کو ایک مثال سے یوں سمجھئے کہ بچہ جب ہٹ کرتا ہے کہ چلے اور اپنے پیروں
ہی چلے، اس کے والدین جانتے ہیں کہ اس غریب کے پیروں میں خود چلنے کا دم نہیں ہے اس لیے اپنی طاقت
سکس کو چلاتے ہیں اور جس طرف وہ چلنا چاہتا ہے اسی طرف چلاتے ہیں۔ اس کا ناتمام اختیار جب اس طرح
والدین کے اختیار مستقل کے سہائے سہائے کام کرنے لگتا ہے تو اس بچہ کے ارمان تو یوں پورے
ہو جاتے ہیں کہ جو اس کی ضد تھی وہ پوری ہو گئی اور والدین یوں خوش ہو جاتے ہیں کہ اس طرح ان کا بچہ
خوش ہو گیا، اور ان کا کچھ گڑبائیں۔ اگر کہیں یہ بچہ اس کی ضد کر بیٹھے کہ والدین کی دستگیری کے بغیر خود اپنی
ہی طاقت سے چلے تو ظاہر ہے کہ جتنا فاصلہ اپنے اس ناتمام اختیار کے ساتھ اس نے طے کر لیا تھا یہی
طے نہ ہو۔ یہاں معاملہ اس کے برعکس ہے، کیونکہ بچہ تو اپنی مشیت بھی رکھتا ہے اور کچھ طاقت بھی اور اس
کے والدین کو طاقت اس سے کہیں زیادہ رکھتے ہیں مگر اپنی مشیت اور اپنی طاقت کو اس بچہ کے تابع بنائے
رکھتے ہیں اور ادھر ہی اس کو صرف کرتے ہیں جدھر وہ بچہ ارادہ کرتا ہے مگر خالق کے معاملہ میں بندہ کی مشیت
کی سہی ہی نہیں ہوتی، اور اگر کچھ قدم چل سکتی ہے تو خالق کی مشیت کے سہائے سہائے ہی چل سکتی ہے وَمَا تَشَاءُونَ
إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ یعنی تم ارادہ ہی وہ کر سکتے ہو جو مشیت الہیہ چاہتی ہے تعجب ہے کہ اتنی حکومت کے باوجود
اگر سطحی نظر والو تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ شاید اس عالم میں مشیت الہیہ ہمارے ارادہ کے تابع بنی ہوئی ہے اور جو ہم
کرنا چاہتے ہیں وہی وہ پورا کرتی رہتی ہے۔ یہ تمام کرشمہ اسی حکمت کا ہے کہ ہمارے افعال پر قدرت لے جبر نہیں
فرمایا بلکہ خود ہمارے اختیار ہی کو اپنے اختیار میں رکھا ہے، لہذا مجبور محض ہونے کے باوجود ہمارا احساس یہی ہوتا
ہے کہ ہم مختار مطلق ہیں اور اس عالم کے لحاظ سے یہ غلط بھی نہیں، جو جبر یہاں ہے وہ عالم غیب کے لحاظ سے ہے،
اور وہ ہمارے دسترس سے باہر ہے۔ اب اس کے سوا چارہ کار نہیں کہ اس معاملہ میں صرف انبیاء علیہم السلام
کے بیان پر اعتماد کیا جائے یہاں دلائل کا اگر انبار بھی لگا دیا جائے تو انسان اپنے ذاتی وجدان کے بالمقابل ان
کو باور نہیں کر سکتا، اس لیے اسلام نے یہاں صرف تسلیم و رضا کی ایک راہ بتادی ہے۔ حقیقت سے بے خبر بھی
نہیں رکھا اور اس کو پورے طور پر چل کرنا چونکہ ہمارے بس سے بالاتر تھا اس لیے بحث کرنے سے بھی روک دیا۔
فَاتَّبِعُوا هَذَا صِرَاطَ مُسْتَقِيمٍ۔

ورضی عن خدم و منخط علی من لم یخدم فنزلت الشرائع الالهیة بهذه العبارة لما ذکرنا ان الشرائع تنزل فی الصفات و غیرها بعبارة لیس هنالك اقصم ولا بین للحق منها اكانت حقیقة لغویة او محجاز متعارفا لم یکن الشرائع الالهیة هذه المعرفة الغامضة من نفوسهم بثلاث مقامات مسلمة عند هو جاریة مجری المشهورات البدیعیة بینهم احدہم انہ تعالیٰ منعہ و شکر المنعہ

بالفاظ دیگر اس مضمون کو یوں سمجھئے کہ بعض مرتبہ شی کا وجود ہی اتنا کمزور و ضعیف ہوتا ہے کہ وہ خود بخود قائم نہیں رہ سکتا، اس کے وجود کی کل حقیقت ہی اتنی ہمتی ہے کہ کسی موجود حقیقی کے ساتھ اس کو کوئی صحیح نسبت لگی رہے اس لیے اس کا وجود بھی اسی وقت قائم رہتا ہے جب تک کہ یہ نسبت قائم رہتی ہے جہاں یہ نسبت ختم ہوئی اس کا وجود بھی ختم ہوا۔ دیکھو دن میں دھوپ کی تبادلت و تیزی کا کیا عالم ہوتا ہے۔ موسم گرما میں فضا، عالم گویا کوہ نارنی ہوئی نظر آتی ہے، مگر جہاں آفتاب نے غروب ہونے کے لیے رختِ سفر باندھا اسی کے ساتھ ساتھ حرارت کے آثار بھی محض اور مدہم پڑنا شروع ہوئے، ادھر آفتاب غروب ہوا اور ادھر یہ آثار بھی معدوم ہوئے، اور وہی فضا جو ابھی ابھی بقتہ نور رہی ہوئی تھی ایک دم میں تیو تا ریک بن گئی۔ کیا تم یہ کہہ سکتے ہو کہ یہاں آفتاب نے کچھ حکم کیلئے کہ ہار بجی بزم کی ساری رونق اپنے ساتھ ہی لوٹ کر لے گیا نہیں نہیں حقیقت یہ ہے کہ عالم کی فضا درپٹے سے تاریک ہی تھی جو نور اس کو عطا ہوا تھا یہ آفتاب ہی کی سخاوت تھی مگر کیا کیا جائے کہ اس میں استعداد ہی اتنی تھی کہ جب تک اس کی نسبت آفتاب کے ساتھ درست رہے وہ روشن رہے اور جب یہ نسبت ختم ہونے لگی تو اس کا وجود بھی معرضِ خطر میں نظر آئے۔ یہاں اس فضا میں اتنی سکت ہی نہیں کہ اس کا بخشا ہوا نور تھوڑی ہی دیر کے لیے جذب ہی کیے رہے، چاروں اچار نتیجہ یک شکل کر رہتا ہے کہ اس کی اصل مظلم و تاریک شکل پھر خود کراتی ہے اس میں آفتاب کا مظلم کیا ہے۔ جتنی دیر فضا نور رہی یہ اُس کا کرم تھا اور جب مکدر و مظلم ہوئی تو یہ خود اس فضا کا اپنا ہی قصور ہے۔ اسی طرح ممکنات کی حقیقت وجود سے معری اور غالی ہے جو عارضی وجود ان کو طے ہے یہ فالین کل کا عطا کردہ ہے۔ اب سوچئے کہ ایسے موجود کی صفات کا حال کیا ہوگا، اسی سے اس کی صفت اختیار کو بھی قیاس کو لیجئے، پس اس کا اگر وجود قائم ہے تو اسی موجود حقیقی کے انساب سے قائم ہے اور اگر اس کا اختیار ہے تو بھی اسی کے اختیارِ مطلق کے زیر سایہ رہ کر ہے۔ حق تعالیٰ عالم کو پیدا فرما کر اس سے علیحدہ نہیں ہو گیا، بلکہ اسی نے پھر اس کی ہستی کو برقرار رکھ چھوڑا ہے، اگر اس کی یہ نگرانی نہ رہے تو اسی آن میں سارا عالم درہم و برہم ہو جائے۔ اسی وجہ سے اس کا نام قیوم بھی ہے۔ ارشاد ہوتا ہے ان الله یسک السموات والارض ان تزدلا ولئن زالتا ان اسکھما من احد من بعدہ۔

پس جب ممکنات کا نفس وجود ہی اتنا ضعیف ہو کہ موجود ہونے کے بعد زندہ اپنی بقا کے لیے بھی سہارے کا

واجب والعبادة شكرًا له على نعمه، والثاني انه يجازى المعرضين عند التاركين لعبادته في الدنيا
اشد الجزاء، والثالث انه يجازى في الآخرة المطيعين والعاصيين فانبسطت من هنالك
ثلاثة علوم، علم التذكير بالآلاء الله، وعلم التذكير بأيام الله، وعلم التذكير بالمعاد فنزل
القرآن العظيم شرحًا لهذه العلوم. صفحہ ۶۸ مجہد اللہ

محتاج رہے تو پھر کیا اس کی صفات مستقل ہو کر قائم رہ سکتی ہیں۔ فل کی کیا مجال کہ اپنی اصل سے مستغنی ہو سکے
ناواقف اظلال کی طوفان خیز حرکات کو دیکھتا تو ان حرکات کا خالق ان اظلال ہی کو سمجھنے لگتا ہے، واقف
خوب جانتا ہے کہ ان میں کیا رکھا ہے، یہ سب بے حقیقت ہے جو کچھ ہو رہا ہے یہ حرکات اصل میں جو اظلال
میں بطریق عکس نمایاں ہو رہی ہیں اگر یہ اظلال اپنی اصول سے استقلال کی درخواست پیش کرنے لگیں
تو کیسی نادانی ہوگی ظاہر ہے کہ خیریت اسی میں ہوگی کہ یہ سب درخواستیں مسترد کر دی جائیں، ورنہ ظاہر
ہے کہ ظلال کی حقیقت ہی اتنی ضعیف ہے کہ ان کا استقلال بس یہی ان کی فناء ہو۔ مثل مشہور ہے کہ جب
چیونٹی کے پر نکلنے لگتے ہیں تو اس کے فناء کا زمانہ قریب ہوتا ہے۔ اسی لیے بعض سلف کا مقولہ ہے،
واللہ ما احب ان يجعل امری الی و بخدا میں اپنے معاد کو خدا تعالیٰ کی قدرت کے تحت
کون امری بید اللہ خیر من ان یکون رکھنا اس سے بدرجہا بہتر سمجھتا ہوں کہ اپنی قدرت
بیدی۔ (موقف ص ۲۶۴) میں رکھوں۔

غالباً اب آپ سمجھ گئے ہونگے کہ جبر کا سوال نہ تو تقدیر سے متعلق ہے نہ پروردگار عالم کے عدل سے
بلکہ یہ ذات ممکن کا خود اپنا ہی تصور ہے اور جب یہ تصور خود اپنی حقیقت کا ہے تو پھر اس کے ازالہ کی فکر بھی
عشہ ہے۔ اتنی تطویل کے بعد بھی یہ مشکل پھرجوں کی توں کچی ہوئی ہے کہ انسان اپنے وجود کو ضعیف سمجھے
کیونکہ وہ اپنے نفس ہی کو موجود حقیقی سمجھتا اور جس کی خبر انبیاء علیہم السلام دیتے ہیں اس کو آنکھوں سے دیکھتا
نہیں، اگر کہیں اس کو دیکھ لیتا ہے تو مسئلہ تقدیر اسی وقت بدیہی بن جاتا۔ اب نہ قیامت سے قبل موجود حقیقی
کا دیدار ممکن ہے اور نہ مسئلہ تقدیر کا حل ممکن ہے بس یہاں صریح راستہ ایک ہی ہے وہ یہ کہ جس طرح انبیاء
علیہم السلام کے اعتماد پر خالق کا وجود مان لیا گیا ہے اسی طرح ان ہی کے اعتماد پر خالق کی تقدیر پر بھی
اعتماد کر لیا جائے۔

مسئلہ مجازات

جزا و سزا کے مسئلہ میں الجھنا بھی بیکار ہے، اول تو اس لیے کہ یہ مسئلہ قائم ہے کہ مالک اور خالق

افعال العباد اختیاریہ، لکن لا اختیار لہم فی ذلک الاختیار، وانما مثله کمثل رجل اراد ان یرمی حجراً، فلوان کان قادراً حکیماً خلق فی الحجر اختیاراً للحركة ایضاً، ولا یرد علیہ ان الافعال اذا كانت مخلوقة اللہ تعالیٰ وکذلک الاختیار فقیم الجزء، لان معنی الجزء یرجع الی ترتب بعض افعال اللہ تعالیٰ علی البعض، بمعنی ان اللہ تعالیٰ خلق هذه الحالة فی العبد، فاقضی ذلک

سے کوئی سوال ہی نہیں ہو سکتا بلکہ مالک کی تعریف ہی یہ ہے کہ جو ہر قسم کا تصرف کرنے کا مجاز ہو آپ ایک چیز عاریتہ لیتے ہیں، کرایہ پر بھی لیتے ہیں مگر یہاں الٹی اور اس کی حفاظت ہی آپ کے سر پر ہے جو اگر آپ صرف وقت مقرر تک وہ بھی بہت احتیاط کے ساتھ اس سے فائدہ اٹھانے کے مجاز ہوتے ہیں، اس کو فروخت نہیں کر سکتے، ہبہ نہیں کر سکتے، اس میں کسی قسم کی ترسیم نہیں کر سکتے اس کو توڑنا اور خراب کرنا تو درکنہ لیکن جس چیز کے آپ مالک کہلاتے ہیں اس میں آپ کو ان تمام تصرفات کا حق حاصل ہوتا ہے، بلکہ ایک قیمتی چیز کے ضائع کر دینے پر بھی آپ مسئول نہیں ہو سکتے۔ جب ایک مجازی ملک کے حقوق یہ ہیں تو حقیقی ملک کے حقوق کیا ہونگے۔ پھر یہاں علاقہ صرف ایک ملکیت کا ہی نہیں ملکیت کا بھی ہے اور چونکہ اس نے بلا شرکت غیرے پیدا فرمایا ہے اس لیے مالکیت حقیقہ کا حق بھی صرف اسی کا رہنا چاہیے۔ ایسے مالک سے جو واقعی بھی ہو جزا و سزا کا سوال ہی کیا؟

دیکھیے حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حق تعالیٰ نے مالکیت میں صرف ملکیت عطا فرمائی تھی وہ بھی بہت محدود پیمانہ پر لیکن اس نا تمام ملکیت کے لیے بھی جو احتیازی شان عطا فرمائی وہ ان الفاظ سے ظاہر ہے:

هذا عطاءنا فامن او امسك یہ ہماری بخشش ہے اب آپ جس کو چاہیں دیں اور جس کو چاہیں بغیر حساب۔

نہ دیں آپ سے اس کا کوئی حساب نہیں لیا جائیگا۔

حافظ ابن کثیر اپنی مشہور تاریخ البدایہ والنہایہ کی جلد دوم میں تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چونکہ نبوت کے ساتھ سلطنت بھی مرحمت ہوئی تھی اس لیے یہ تنبیہ کر دی گئی کہ یہ بادشاہت ہے تو ہمارا عطیہ مگر چونکہ بادشاہ سے کوئی باز پرس نہیں ہو کرتی اس لیے جاؤ اس بارے میں تم سے بھی کوئی حساب نہیں ہوگا۔ اسلام میں غلامی کے مسئلہ سے ذرا سی مالکیت کا پتہ چلتا ہے، اگرچہ وہ صرف یہ جنگلے کے لیے مقرر کی گئی ہے کہ جو مولائے حقیقی اور مالک حقیقی کی مالکیت پر راضی نہیں ہوتا اس کو پھر غلاموں کی مالکیت پر راضی ہونا پڑتا ہے مگر اس مالکیت کے بھی جتنے حقوق ہیں وہ اس سے ظاہر ہیں کہ جو ابھی ابھی غلامی سے قبل خود مالک بننے کی اہلیت رکھتا تھا، ملکیت کا لفظ کسی پہلو سے اس پر عائد ہو نہیں سکتا ہر تصرف اس کا نافذ اور ہر حکم اس کا ناطق تھا وہی غلامی کے بعد اس طرح ملک بن جاتا ہے کہ مالکیت کی اس میں اہلیت ہی نہیں رہتی نہ اس کا کوئی تصرف درست ہوتا ہے

فی حکمتہ ان یخلق فیہ حالۃ اخری من النعمۃ اولاً لعلکم انہ یخلق فی الماء حرارہ، فیقتضی ذلک ان یکسوه صورۃ الهواء، وانما یشترط وجود اختیار وکسب العبد فی الخیراء بالحرص لا بالذات، وذلك لان النفس الناطقة لا تقبل لون الاعمال التي لا تستند الیہا بل الی غیرہا من

نکوئی حکم نافذ ہونے کے قابل ہوتا ہے اور اس کے مالک کو اس کو بیچ ڈالنے کا بھی حق حاصل ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر وہ اس کو مار بھی ڈالے جب بھی بعض المکے کے نزدیک گو اس کو گناہ کتنا ہی بڑا ہو مگر دنیا میں اس سے قصاص نہیں لیا جاتا۔ باپ بیٹے میں خالقیت سے ذرا سی مشابہت پائی جاتی ہے وہاں بھی بیٹے کے قتل کرنے کا قصاص باپ سے نہیں لیا جاتا۔ پس جبکہ مالکیت و خالقیت کی اتنی اسی مشابہتوں کے بعد سوال وجواب کا مرحلہ ختم ہو جاتا ہو تو جہاں یہ دونوں باتیں اپنی پوری حقیقت کے ساتھ جلوہ گر ہوں بھلا وہاں محاسبہ اور سوال کا حق کس کو ہو سکتا ہو اس لیے فرمایا لا یستل عما یفعل وهو یستلون۔

دوم آپ نے کبھی اس مسئلہ پر بھی غور کیا ہے کہ آخر اس عالم کی آفرینش ہوئی کیوں؟ یہاں صرف ذات جامعہ صفات کا ایک اقتضائی تھا۔ لہذا اب جس صورت سے بھی یہ اقتضا پورا ہو گا وہی مناسب ہوگی۔ کمال یہ چاہتا ہے کہ ضروری دونوں ہی کا ظہور ہو اس لیے ضروری ہوا کہ دونوں کے لیے اسباب بھی پیدا فرمائے جائیں اور چونکہ جزاء و سزا کا عنوان چاہتا ہے کہ جزا میں عمل کی کچھ تاثیر بھی عیاں رہے تاکہ اچھے پر اچھی جزا اور بُرے عمل پر اس کی سزا دی جائے اس لیے ضروری نظر کہ بندہ کو کچھ اختیار دے دیا جائے اس تناسب کے لیے جتنا اختیار عقلاً ممکن تھا وہ عطا کر دیا گیا اور اسی پر جزاء و سزا کو دائر کر دیا گیا۔ اب جب کبھی بندہ اپنے اس عطا کردہ اختیار سے برا عمل کرتا ہے وہ دنیا میں بھی بُرا کہلاتا ہے اور اگر بھلا کرتا ہے بھلا کہلاتا ہے جب اس کے ان افعال پر دنیا میں تعریف و مذمت کرنا معقول ہو گئی تو آخرت میں معقول کیوں نہ سمجھی جائے۔

چلا ہم سے میں جی کر بول اٹھی تھیرے بلا میں پھنسنے کو کچھ اختیار لیتا جا

رہ گئی یہ بات کہ جب مجھ سے افعال کرنا میری بات ہے تو اس کا پیدا کرنا کمال کیونکر سمجھا جائے تو سمجھے کہ خلق اور کسب میں بڑا فرق ہے۔ انسان جب کوئی عمل کرتا ہے تو وہ عمل اس کے ساتھ اس طرح قائم ہوتا ہے جیسے کپڑے کے ساتھ سفیدی اور سیاہی۔ اب جب اس لحاظ سے کپڑے کو سفید اور سیاہ کہہ سکتے ہیں تو ان اعمال کے لحاظ سے بندہ کو بُرا اور بھلا بھی کہہ سکتے، مگر مخلوق خالق سے علیحدہ رہتی ہے وہ اس کے ساتھ قائم نہیں ہو جاتی، لہذا میری مخلوق خالق کی صفت نہیں ہو سکتی، البتہ اس کا پیدا کرنا اس کی صفت ہوتی ہے صفتِ خلق بہر کیف کمال ہے، اسی لیے یہ باتیں نہ خیر سید کر سکتا ہے نہ شر کیونکہ خلق مطلقاً ایک کمال پر اب رہا یہ سوال کہ خلق شر کمال کیوں ہے؟ تو ابھی معلوم ہو چکا ہے کہ جب خلق کنز میں ظہور و قہر کی مصلحت بھی ہو تو

سجدة الکسب ولا الاعمال التی لا تستند الی اختیارها وقصدھا، ولیس فی حکمة الله ان
یحادی العبد بما لم تقبل نفسه الناطقة لونه، فاذا کان الامر علی ذلك کفی هذه الاختیار
غیر المستقل فی الشروطیة اذا کان مصححاً لقبول لون العمل، وهذا انکسب غیر المستقل

پھر اس کو بھی مقصداً کمال کیوں نہ کہا جائے۔

درکار فاضل خلق از کفر ناگزیر است آتش کرا بسوزد گر بولسب نباشد

شاعریاں یہی مضمون کہہ رہا ہے کہ عالم میں کفر اس لیے ضروری ہے کہ اگر ابولسب جیسا کہ فرزند ہو تو پھر
جنم کی بدائش کا فائدہ؛ بادشاہی کا کمال دونوں قسم کی طاقتوں ہی سے ظاہر ہوتا ہے، اس لیے کافر کے حق میں کفر کنائی فیج
سہی لیکن خالق کے حق میں تو نظیر کمال ہوتا ہے۔ دیکھیے بیت الخلاء یعنی پافاؤ کو کتنی ہی کتر چیز ہو لیکن ایک بڑی سے بڑی کوٹھی
اس وقت تک ناقص ہی سمجھی جاتی ہے جب تک کہ اس میں یہ ناقص در ناقص چیز بھی موجود نہ ہو جس طرح ایک کوٹھی کے لیے بیت الخلاء
کا جو ضروری ہر اسی طرح عالم کے کمال کے لیے بھی صدیق اکبر ہی سے مومن کامل کے بالمقابل ایک ابولسب جیسے کافر کی بھی
ضرورت ہے، پھر جس طرح کوٹھی میں یہ سوال کرنے کا حق کسی کو نہیں ہے کہ اس زمین نے کیا تصور کیا تھا کہ اس کو بیت الخلاء
بنادیا، اور اس ٹکڑے میں کیا کمال تھا کہ اس کو شہ نشین بنادیا۔ اسی طرح یہاں بھی یہ سوال نہیں ہو سکتا کہ ابولسب
نے کیا تصور کیا تھا کہ اس کو کافر بنادیا، اور صدیق اکبر میں کیا کمال تھا کہ ان کو صدیقیت سے نوازدیا یہ سب کمال
کے اپنے ارادہ اور پسند کی بات ہے کسی کو اس میں دخل و مقولات کا حق نہیں ہے۔

لم یسل کو دینا نالہ تو پروانہ کو جلبنا غم ہم کو دیا سب سے جو شکل نظر آیا

حضرت شاہ عبدالغفار صاحب نے فوائد قرآن کریم میں زیر تفسیر آیۃ وَلَا یظلم ربك احداً (الکہف) مسئلہ

تقدیر کا حل اس طرح تحریر فرمایا ہے :

”رب جو کہ سوظلم نہیں سب اسی کا مال ہے، پر ظاہر میں جو ظلم نظر آئے وہ بھی نہیں کرتا ہے“
گناہ دوزخ میں نہیں ڈالتا اور نیکی ضائع نہیں کرتا، اور جو کوئی کہے (یعنی اعتراض کرے)
گناہ میں ہمارا کیا اختیار ہے؟ سو (یہ) بات نہیں (ہے) اپنے دل سے پوچھ لے، جب گناہ پر
ہے اپنے قصد سے دوڑتا ہے۔ اور جو کوئی کہے قصد بھی اسی نے دیا تو قصد دونوں طرف
لگتا ہے، اور جو کوئی کہے اسی نے ایک طرف لگا دیا، سو بندہ کی دریافت ہے باہر ہے، بندہ
سے معاملہ ہوتا ہے اس کی سمجھ پر، بندہ بھی کچھ لگایا اسی کو جو اس سے بدی کرے، یہ نہ کہیں گے کہ اس
کا کیا قصور اللہ نے کرا دیا“

ان سطور کو بار بار غور پڑھیے مسئلہ تقدیر کا جتنا واضح حل اور جتنی سادگی سے آپ کو یہاں ملیگا بڑی بڑی تہلوں

اذا كان مصمحا لتخصيص هذا العبد بخلق الحالة المتأخرة فيه دون غيره، وهذا تحقيق
شریف مفہوم من کلام الصحابة والتابعين فاحفظه . (صفحہ ۱۶۷ ج ۱)

میں نہیں ملے گا بشرطیکہ سمجھنے کا ارادہ بھی ہو۔ فائدہ بحث پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ کے متعلق حضرت
الاستاذ علامہ محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ کی جو نظم ہے وہ بھی یہی ناظرین کر دی جائے، اس میں تمام گزشتہ تفصیلات
کو بہت مختصر اور عمدہ پیرائیں سمیٹ دیا گیا ہے، اگر آپ نے ان تفصیلات کو سمجھ کر ذہن نشین کر لیا ہے تو پھر آپ
ان اشارات سے جو اس مختصر نظم میں اس مسئلہ میں اشکالات کے حل کے لیے کیے گئے ہیں پورے طور پر محفوظ
ہو سکتے ہیں :-

ایا صاحبی ان الکلام بقدر تک طویل و مختصر بالخلاف یطول

غیر من اتماری قدرت کی داستان بہت دراز ہے، اگر اس میں مذاہب کی تفصیلات بھی بیان کی جائیں تو افراط اور دراز
ہوتا ہے۔

فلیک اختیار لیس منک و ذلک لجبر اختیار ولا یکنک ذہول

اس لیے مختصر میں لو کہ تم میں اختیار کی صفت تو یقیناً پیدا فرمائی گئی ہے، مگر اس اختیار پر تمہارا اختیار نہیں ہو اس لیے
یہاں جبر بھی ہے مگر افعال پر نہیں اختیار پر ہے۔

واما اختیار مستعمل فاند محال فلا یسألك عند مسئول

اب رہا ایسا اختیار مطلق جس کے اوپر کسی کا جبر نہ ہو تو وہ مخلوق کے حق میں محال ہے، نہ مخلوق خالق پر ہو سکتی ہے نہ
اختیار مستقل اس کو مل سکتا ہے، لہذا اس کے متعلق تم سے کوئی حریف سوال نہ کرے۔

فانما لنا من اعلی اختیارنا ولکنھا نحو القدر یثول

خلاصہ یہ ہوا کہ ہمارے افعال ہماری قدرت سے سرزد ہوتے ہیں اور ہمارے اختیار ہی سے صادر ہوتے ہیں لیکن چونکہ
ہماری قدرت و اختیار قادر مطلق کی عطا فرمودہ ہیں اس لیے افعال کی نسبت اس طرف بھی رہتی ہے۔

وهذا هو الکسب الذی کلّفوا به وفيه اقتصاد فلیکنک متبول

ام مایردی نے اس مسئلہ میں خلق و کسب کا جو فرق فرمایا ہے اس کی تفسیر بھی یہی ہے اور یہی درمیانی راہ بھی ہے اس
لیے چاہیے کہ تم اس کو بسر و چشم قبول کر لو۔

ویشتر مشر ما ینبغی لہ فیزعمہ الظلم الصریح جہول

رہا جواز و سب کا مسئلہ تو وہ واضح ہے کہ شر سے شر ہی پیدا ہو سکتا ہے۔ جاہل آدمی اس کو ظلم سمجھ لگتا ہے۔

کایراث خبث البذرة خبث نباتہ طباعا ولا یأتیہ قتال یقول

دیکھو اگر خراب درخت کا تخم ہو تو کیا اس سے ویسا ہی درخت طبقاً پیدا نہیں ہوتا پھر یہاں کون سوال وجواب کرنا ہے کہ اس تخم سے یہ خراب درخت ہی کیوں پیدا ہوا؟

ولیس جزاء ذاک عین ضالنا ولكن مستراً حال سوف یزول

اگر ضرر کروا جس کو تم جزا سمجھ بیٹھے ہو یہ جزا نہیں وہی دنیا میں کیے ہوئے تمہارے اچھے بُرے اعمال ہیں جو دوزخ اور جنت میں ثواب و عذاب کی شکل میں نظر آئیں گے۔ جو حجاب یہاں ہماری آنکھوں پر اس حقیقت کے دیکھنے سے مانع ہو رہا ہے قیامت میں وہ اٹھ کر رہیگا، اس وقت یہ بات صاف صاف نظر آجائیگی۔

ولا یستوی المیزان الا بحضرة تقوت بآدنی میلۃ فیعول

تراز کے دونوں پلوں کے برابر ہونے کی صرف ایک ہی صورت ہوتی ہے، جہاں ایک طرف جھکاؤ پیدا ہوا اور دوسری طرف ختم ہوئی۔ اسی طرح تقدیر کے جبر و اختیار کے پلوں کو بھی برابر رکھنا چاہیے ورنہ جبر یا قدر میں شامل ہو جائے گا۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ وخیرہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سلیمان کثیر الکثیر

مسئلہ قضا و قدر علیٰ خطیں

قضا و قدر اور اکتشافات عصریہ کا اس پر اثر

مسئلہ قضا و قدر اگرچہ عہد قدیم سے مفلا کے درمیان معرکہ بحث بنا ہوا ہے، مگر ہمارے دور میں جس لحاظ سے اس پر نظر ڈالی جا رہی ہے وہ قدیم نظریہ سے بالکل مختلف ہے۔ عہد ماضی میں خالق کی زبردستی ہستی تو سب کو مسلم تھی بحث صرف اس میں تھی کہ بندوں کے افعال قدرت کی گرفت سے آزاد ہیں یا ان پر بھی اس کا فولادی شکنجہ کسا ہوا ہے، لیکن دورِ حاضر کا انسان تو یہ سمجھتا ہے کہ جب اکتشافاتِ عصریہ نے یہ ثابت کر کے دکھا دیا ہے کہ انسان اپنے افعال کی دنیا ہی نہیں بلکہ اپنی ضروریات کی جملہ مصنوعات کی تخلیق و تخریب کے لیے خود کافی ہے تو اب کسی خارجی قدرت کو بے وجہ تسلیم کیے چلے جانا محض بے معنی اور کورانہ تقلید ہے۔ گویا اب بحث یہ نہیں رہی کہ کوئی خارجی طاقت تو موجود ہے مگر ہمارے افعال پر اس کا کشمکش کتنا ہے، بلکہ فقط بحث یہ بن گیا ہے کہ انسانی قدرت کے ان مظاہروں کے بعد کیا اس پر کسی خارجی قدرت کا تسلط تسلیم کر لینا معقول بھی ہے؟ عالم غیب سے اس نا آشنا جماعت کو یہ خبر ہی نہیں کہ مسئلہ تقدیر انسانی جہدِ ہمدیا اس کی دماغی کی وجہ سے کسی وقت بھی زیر بحث نہیں رہا بلکہ ہمیشہ زیر بحث رہا ہے کہ انسانی افعال خواہ وہ معمولی سے معمولی ہوں یا مشکل سے مشکل و حقیقت ان میں انسانی قدرت کا دخل ہوتا بھی ہے یا نہیں اگر ہوتا ہے تو کتنا جس جماعت کا خیال یہ ہے کہ انسان کو خود مخلوق ہے گریخت افعال کی تخلیق کی اس کو پوری پوری قدرت عطا کر دی گئی ہے اس کے نزدیک اس کے عین العقول کا رتبہ اور اس کے معمولی سے معمولی افعال دونوں کے دونوں ہی کی قدرت کے درمیان منت ہیں اور جس کے نزدیک اس کو یہ قدرت عطا نہیں ہوئی اس کے نزدیک بھی انسانی افعال میں معمولی اور غیر معمولی کی کوئی تفریق نہیں خواہ وہ سائنس کی جدید ایجادات ہوں یا ادنیٰ سے ادنیٰ افعال دونوں کے دونوں اس کی قدرت سے خارج اور براہِ راست قدرتِ مہینہ کے زیر اثر ہیں۔

پس انسان کی مصنوعات کی حیرت انگیز ترقیات دیکھ کر یہ سمجھ بیٹھا گیا اب مسئلہ تقدیر سے محاب اٹھ گیا ہے، صرف ایک خوش فہمی ہے یا دیکھ کر غافل و غیبات جتنا پھیلتا چلا جائیگا قضا و قدر کا سوال بھی اتنا ہی اور پھیلتا چلا جائیگا، کیونکہ قضا و قدر کا سبق ہمیں اپنی مصنوعات اور سائنس سے کہیں باہر

جا کر پڑھنا نہیں ہے بلکہ خود اپنے ان افعال ہی کے ضمن میں پڑھنا ہے اس لیے ہمارے افعال کا عمق جتنا اور بڑھتا رہیگا قضا و قدر کا سوال بھی اتنی ہی گہرائی میں اٹھتا رہیگا۔

قضا و قدر اور انسانی جدوجہد سے اس کا تعلق

موجودہ مفکرین کو ایک مغالطہ یہاں یہ بھی ہے کہ مسئلہ قضا و قدر انسانی ترقیات میں ایک بہت بڑی رکاوٹ کا باعث ہے، ان کے زعم میں انسانی دماغ پر کسی فوقانی طاقت کی قہرمانی کے اعتقاد کا اثر اس کے عواظ اور قوائے علیہ پر پڑے بغیر نہیں سکتا وہ تقدیر پر یقین کے غم و ہمت کے ساتھ کسی معاملہ میں بھی پوری پوری جدوجہد کر نہیں سکتا بلکہ اس کی ضرورت بھی نہیں سمجھتا اور نوشتہ تقدیر پر اعتماد کر کے ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ رہتا ہے۔ یہ مغالطہ بھی محض اپنی ہی خام خیالی کا ثمر ہے، کیونکہ اس مسئلہ کا حاصل محض ایک غیبی حقیقت کا انکشاف ہی نہیں یہ کہ عالم اسباب میں جو کچھ بھی نظر آ رہا ہے خواہ وہ اسباب ہوں یا اُن کے نتائج یہ دونوں حالتیں اس کے وسیع احاطہ میں شامل ہوتی ہیں۔ یوں نہیں ہے کہ تقدیر تو کہیں جدا گانہ دھکی ہوئی رکھی ہے اور انسانی افعال اس سے کہیں ایک طرف پورے ہیں بلکہ وہ انسانوں کی ان ہی مختلف جدوجہدیں پنہاں ہی اتنا ہی نہیں بلکہ اس کی یہ ظاہری جدوجہد سب اسی کی سحر اور اسی کے تابع ہے، اگر وہ اس کے خلاف کرنا چاہے بھی تو کر نہیں سکتا بلکہ اس کے دل میں اس ارادہ کا خطور بھی نہیں ہو سکتا۔

اگر تقدیر کے تحت صرف ثمرات و نتائج ہوتے اور اسباب و وسائل اس سے باہر تو اب اسباب و وسائل میں ضعف کا امکان ہوتا اور ہر انسان یہ خیال کر سکتا تھا کہ جب نتائج طے شدہ ہیں تو اب اپنی جدوجہد بے سود ہے لیکن جبکہ نتائج کی طرح اسباب بھی احاطہ تقدیر میں شامل ہو چکے ہیں تو صرف اس عقیدہ سے ترک اسباب کا اثر کیسے پیدا ہو سکتا ہے، بالخصوص جبکہ ثمرات و نتائج کا کسی کو علم بھی نہیں ہوتا۔ فرض کر لو اگر ہمیں کسی معاملہ میں اپنی کامیابی یا ناکامی کا علم ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ ہماری عملی جدوجہد بھی سود پڑ جائے، لیکن اگر نتائج کا علم ہی نہ ہو اور اسباب کے علم کے ساتھ ساتھ اُن پر قدرت بھی حاصل رہے تو کیا کوئی انسان اُن کے ارتکاب سے باز رہ سکتا ہے یا اس کے غم میں کوئی ادنیٰ سا احتمال بھی پیدا ہو سکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ وہ نتائج سے لاعلمی کی وجہ سے اسباب کے ارتکاب کرنے پر فطرۃً مجبور ہو گا اور اسے ہونا بھی چاہیے۔ بلکہ اگر نتائج کا علم بھی ہو جائے پھر بھی قضا و قدر پر اعتقاد کسی ادنیٰ ضعف کا موجب نہیں ہو سکتا کیونکہ تقدیر پر تعلیم نہیں دیتی کہ جب نتائج میرے احاطہ میں شامل ہو چکے ہیں تو اب وہ برباد ہو کر ہی رہینگے خواہ قسم قسمی کرو یا نہ کرو، بلکہ یہ حکم دیتی ہے کہ تم میری طرف مت تکیو تم اپنی عملی جدوجہد جاری رکھو اور اپنی حالت سے یہ مت سمجھو کہ اسباب و وسائل کا ارتکاب کرنا میرے وسیع احاطہ

سے خارج ہے، وہ بھی ٹھیک نتائج کی طرح اس کے اندر داخل ہے، اس لیے جس طرح تخلیق مقدرہ کا ظہور ضروری ہے اسی طرح اسباب مقدرہ کا ارتکاب کرنا بھی لازمی ہے، اہل یہ ضروری ہے کہ قضاء و قدر پر ایمان رکھنے کے بعد اسباب پر وہ اعتماد نہیں رہتا جو منکرین قدر کو ہوتا ہے تو ہمیں اس بات کا اعتراف کر لینے میں ذرا تامل نہیں ہے بلکہ ہمارے نزدیک اسباب پر یہ بے اعتمادی ایمان باللہ کا لازمی ثمر ہے لیکن اس کے باوجود قضاء و قدر کا نتیجہ ترک اسباب نہیں نکلتا، مومن بالقدر بھی پوری سچی کرتا ہے مگر اس یقین پر کہ فتح و نصرت صرف خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوگی لیکن چونکہ ارتکاب اسباب کے لیے اس کا حکم ہے اور ان ہی کے ضمن میں اس کا وعدہ نصرت بھی ہے، اس لیے ان کا ارتکاب لازم ہے اور جو منکر قدر ہے سچی وہ بھی کرتا ہے مگر بندہ اسباب بن کر۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ مسئلہ صرف ایک علمی اور مخفی حقیقت کا انکشاف ہے، اگر اس کو انسانی جہد و جد کے ساتھ کوئی ادنیٰ بھی اختلاف ہوتا تو اس عقیدہ پر ایمان لانے کے ساتھ شریعت ہم پر عملی جہد و جد کا بوجھ کسی نہ ڈالتی، حالانکہ قرآن کریم کی صد ہا آیات، احادیث کے دفتر کے دفتر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کا ایک ایک لہجہ ہم کو یہی سبق دیتا ہے۔ اس کے بعد صحابہ کرام کی عملی زندگی اگر دیکھی جائے تو اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ قضاء و قدر پر اعتماد سابقین انہوں نے ہمیشہ عملی جہد و جد کے ضمن ہی میں پڑھا ہے۔ فتح و شکست کے میدانوں، اہل غارتوں کی عبادت گاہوں میں دونوں جگہ یکساں جو عملی سرگرمی ان کی نظر آتی ہے تقدیر کا انکار کرنے والے شاید اس کا کوئی شائبہ اپنی زندگی میں پیش نہیں کر سکتے۔

قضاء و قدر کی حقیقت اور شرعی نظریں اس کی اہمیت

شرعی نظریں اس کی اہمیت کا اندازہ کرنے کے لیے یہ کافی ہے کہ اس نے ایمان باللہ اور ایمان بالرسول کی طرح ایمان بالتقدیر کو بھی اسلام کا ایک رکن لازم قرار دیا ہے، گویا جو شخص تقدیر پر ایمان نہیں رکھتا وہ اللہ اور اس کے رسول پر بھی ایمان نہیں رکھتا۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کو ماننا اسی وقت صحیح طور پر مانا جاسکتا ہے جبکہ ان کی فرمودہ تمام باتوں کو بھی تسلیم کیا جائے۔ لہذا صرف تقدیر ہی نہیں بلکہ اس کی تمام کتابوں کا ماننا اس کے رسولوں اور فرشتوں کا ماننا جنت و دوزخ اور اسی طرح قیامت کا، انجیل و ایم ہوگا۔ ادیان ساویہ میں کسی دین کو بھی ان امور میں کوئی اختلاف نہیں رہا، اسی لیے ان امور کو اصول دین کہا جاتا ہے۔ رسول خداؐ نے تنہا ہی نہیں، مفلوہوں میں، کوچوں میں اور بازاروں میں کوئی جگہ نہیں چھوڑی جہاں پہنچ پہنچ کر ایک بار نہیں بار بار ان کا اعلان نہ کیا ہو۔ فرمائیے کہ اس خدمت کے اعلان کے بعد بھی اگر کوئی شخص ان میں سے کسی ایک بات کا بھی انکار کر گزرتا ہے، کیا وہ درحقیقت رسول خدا کو ماننا ہے۔ اور کیا جو رسول کو نہیں

مانتا وہ صحیح طور پر خدا کو مانتا ہے؟

ایمان بالقرآن کی پوری اہمیت سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ آپ پہلے اس کی حقیقت کو ذرا تفصیل کے ساتھ سمجھ لیں اس کے بعد آپ کو یہ سمجھ لینا آسان ہوگا کہ اس کو رکبن اسلام کی حیثیت کیوں دی گئی ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ تقدیر صرف اس معین کا نام نہیں ہے کہ کائنات میں جو حرکت و سکون ہو رہا ہے ان سب کا اللہ تعالیٰ کو علم حاصل ہے، کیونکہ یہ تو قصار و قدر کی بحث نہیں ہے یہ تو صفتِ علم کا مسئلہ ہے، اس میں تو اسلامی فرقوں میں سے کسی کو بھی کلام نہیں، جو شخص اس کا منکر ہے وہ تو کھلا کافر ہے۔ تقدیر کے جس معنی کے سمجھنے کی توفیق صرف اہل حق کے حصہ میں آئی ہے وہ یہ ہیں کہ تقدیر کے آگے تمام عالم مجبور ہے اس کا کوئی ذرہ اس کے خلاف جنبش نہیں کر سکتا، جس کے حق میں جتنی ہونا ملے پاچکا ہے اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ جتنی شخص ہی کے سے عمل کرے اور جس کے لیے اس کے خلاف ملے ہو گیا ہے اس کے لیے بھی ممکن نہیں رہا کہ وہ کوئی دوسرا عمل کر سکے۔ اس کے باوجود انسان سے افعال شرعیہ کا مطالبہ کیا گیا ہے۔

تفصیل یہ ہو کہ کارِ فائدہ عالم تمام کا تمام اسباب و مستبات کے پورے پورے تناسب کے ساتھ قدرت نے باہم اس طرح الجھا دیا ہے کہ اس کی ظاہری سطح کو دیکھ کر یہ معاملہ لگ جاتا ہے کہ اپنا نظام قائم رکھنے کے لیے شاید یہی خود بخود کافی ہو۔ انبیاء علیہم السلام دنیا میں تشریف لا کر کسی ظن و تخمین سے نہیں بلکہ پوری تحقیق سے یہ تعلیم فرماتے ہیں کہ جس طرح یہ کائنات خود بخود پیدا نہیں ہو گئی اسی طرح اس کا نظام عمل بھی خود بخود نہیں بن گیا بلکہ خالق کائنات نے اس کو مشرب وجود بخشے سے قبل ہی اس کا نظام عمل بھی بنا کر رکھ دیا تھا۔ عالم نہ خود اپنا کوئی نظام حیات بنا سکتا ہے نہ اس پر خود عمل کرنے کی قدرت رکھتا ہو نہ جس طرح سرتاسر اپنے وجود میں خالق کا محتاج ہے اسی طرح اپنے نظام حیات میں بھی بالکل اس پر عمل کرنے میں بھی اسی کا محتاج ہے۔ جب انبیاء علیہم السلام کی زبانی انسان کو اپنی بے کسی و بے بسی کی یہ داستان معلوم ہوتی ہے تو پھر اس کے اعتقاد کی دنیا بھی بدل جاتی ہے اور اس میں ایک عظیم انقلاب برپا ہونے لگتا ہے۔ اسبابِ سفلیہ اس کی نظروں میں حقیر ہو جاتے ہیں، دنیا کے ہوش و رہبانظار سے اس کی نظروں میں پیچ بن جاتے ہیں، اسبابِ مجازی کی تاثیر کا تصور اس کے دماغ سے نکل جاتا ہے وہ ان کا ارتکاب کرتا تو ضرور ہے مگر ان کو معبود نہا کر ان سے چپک نہیں جاتا بلکہ اس حالت میں بھی اس کی دو بین نظریں برابر مشرقِ حقیقی کی طرف لگی رہتی ہیں اور اس طرح معبودانِ باطلہ کو کٹ کر معبودِ برحق سے ملنے کا راستہ صاف ہوتا چلا جاتا ہے۔

اس تفصیل سے ظاہر ہو گیا کہ ایمان بالقرآن کی اہمیت صرف اس لیے نہیں ہے کہ اس کے بغیر انسان کو اپنی خود مختاری کے ٹھنڈے نجات حاصل نہیں ہوتی یا عالمِ غیب کی ایک ضروری صفت سے جمل کا دلغہ دور نہیں

ہوتا بلکہ اس لیے بھی ہے کہ اس کے بغیر ہر دگر عالم سے عالم کا کوئی ربط ہی قائم نہیں رہتا، چوں کہ اس کے قائل نہیں وہ یا تو خالق سے مستغنی بن چکے ہیں یا اس کو ایسی حیثیت دے چکے ہیں جس کے بعد اس کا خالق نامتناہ ماننا برا ہو جاتا ہے۔ ہمارے اس بیان سے جہاں اس عقیدہ کی اہمیت ظاہر ہو گئی اسی کے ساتھ یہ ظاہر ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کے بننے میں تقدیر کا ماننا بھی کیوں داخل ہے اور تقدیر کا انکار اللہ تعالیٰ کے انکار کے مراد کیوں ہے؟ اس لیے حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں:

ایمان بالقدیر نظام التوحید منسبن یعنی نظام توحید ایمان بالقدیر پر دائر ہے، جو شخص ایمان
امن و کذب بالقدیر فهو نقض لئے وہ تقدیر کا انکار کرے اُس نے توحید کو بھی
للتوحید (کتاب السنن لا امام الاہلۃ) باطل کر دیا۔

اسی طرح قیامت کا انکار بھی اللہ تعالیٰ کے انکار ہی کے برابر ہے سورہ وائین میں الیس اللہ باحکم
الحاکمین فرما کر اسی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے، یعنی اگر اللہ تعالیٰ کو ملتے ہو تو یہ بھی ماننا ہوگا کہ اس کی حکومت
سب پر ہے پھر لازم ہوگا کہ وہ ایک دن اپنی مخلوق کے درمیان فیصلہ بھی کرے ورنہ وہ احکام الحاکمین تو کیا ہوتا
حاکم ہی نہ ہوا، اسی طرح جنت و دوزخ کا انکار بھی اللہ تعالیٰ کے انکار ہی کے مراد ہے تفصیل اپنے اپنے حق
پر آئیگی یہاں صرف اشارہ کر دیا گیا ہے۔

مسئلہ مذکورہ میں زمانہ قدیم کے چیدہ خیالات

اور

مذہب اہل حق کی توضیح و تحقیق

مذکورہ بالا مسئلہ میں اصولی مذاہب چار ہیں۔ جبریت معتزلہ، اشاعہ، مزیدہ جبریت ہیں کہ ہندہ کے افعال
صرف اللہ تعالیٰ کی قدرت سے صادر ہوتے ہیں، اس میں خود کوئی قدرت نہیں۔ معتزلہ کا یہ خیال ہے کہ اس
میں صفت قدرت بھی ہے اور اسی کی تاثیر سے انسانی افعال صادر ہوتے ہیں۔ اشاعہ کہتے ہیں کہ ہندہ

لے قہم ہے کہ مسئلہ قضاء و قدر میں اگر ہمارے دوز میں کوئی اشکال پیدا ہوتا ہے تو انسان کے مجبور گھنے میں ہوتا ہے اگر اس
کو حق مطلب کہہ دیا جائے تو پھر داغوں میں کوئی الجھن پیدا نہیں ہوتی حالانکہ جن کی اتباع میں آج اسلام کی ہر بات کے
اندرون کتہ چیلان کی جا رہی ہیں ان کا ایک ایسا طبقہ جس کو مسائل فلسفہ کا ہیرو کہنا چاہیے جبریت ہی کی طرف مائل تھا،
چنانچہ سینٹ اوغش، کوئٹھر، کانون، جانسن نیوس سب جبریت تھے۔ اور آخروں میں ہوبس (Hobbes)
اسپیوز (Spinoza) ڈیوڈ ہیوم، کولنس، ہیل، لائیچ بھی جبریت تھے۔ اسی طرح کانٹ (Kant) سٹوارٹ میل،
دیورہ، دولباخ، لامٹری سب جبریت کے قائل تھے۔ (دیکھو دائرۃ المعارف - الموقف البشر میں ۲۳۸)

میں صفت قدرت تو ہے مگر اس کے افعال میں اس کی کوئی تاثیر نہیں ہوتی بلکہ جب کبھی بندہ کسی فعل کا ارادہ کرتا ہے تو حق تعالیٰ اپنی قدرت سے اس کو پیدا فرما دیتا ہے، گویا اشاعرہ کا مذہب ان دونوں کے درمیان ہے ان کے نزدیک بندہ نہ توجیرہ کی طرح مجبور محض ہے اور نہ معتزلہ کی طرح مختار مطلق۔

بالفاظ دیگر یوں سمجھیے کہ جبریت کے نزدیک بندہ میں نہ قدرت ہے نہ ارادہ بلکہ نہ فعل، وہ بالکل حاکم محض کی طرح بے اختیار ہے اور اشاعرہ قدرت، ارادہ اور فعل تینوں کے قائل ہیں، مگر یہ کہتے ہیں کہ اس کی قدرت کو صدور افعال میں کوئی تاثیر نہیں، اس کے افعال کو اللہ تعالیٰ خود پیدا فرما دیتا ہے، اسی طرح بندہ میں صفت ارادہ بھی ہے اور اس کے افعال اس ارادہ کی طرف منسوب بھی ہوتے ہیں، مگر ارادہ و اختیار کی یہ صفت از خود انسان میں نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ نے جیسا خود انسان کو پیدا فرمایا ہے اس کی اس صفت امدادہ و اختیار بلکہ تمام صفات کو بھی اسی نے پیدا فرمایا ہے، اسی وجہ سے انسان کو مختار کہا جاتا ہے۔ اگر اس میں اختیار کی صفت نہ ہوتی تو اس کو مختار کیسے کہا جاسکتا ہاں چونکہ یہ اختیار خود اس کے اختیار میں نہیں اس لحاظ سے اس کو مضطر اور مجبور کہنا بھی صحیح ہے، لہذا کہا جاتا ہے کہ بندہ مختار بھی ہے اور مجبور بھی یعنی اپنے افعال میں تو مختار ہے کیونکہ صفت اختیار اس میں پیدا کی گئی ہے اور خود اس صفت اختیار میں مجبور ہے کیونکہ یہ صفت نہ اس کی پیدا کردہ ہے اور نہ اس صفت پر اس کا اختیار ہے کہ جس طرف چاہے اس کو لگائے وہ اسی جانب لگنے پر مجبور ہے جس طرف مختار مطلق اس کو لگائے۔ اشاعرہ نے صفت قدرت کا اقرار کیا ہے نہ مذہب کو جبریت کے مذہب سے ممتاز کرنے کی کوشش تو کی مگر چونکہ قدرت غیر مؤثرہ کے اقرار اور نفس قدرت کے انکار میں بطاظ نتیجہ کوئی فرق نہیں نکلتا اس لیے ان کا مذہب جبریت کے مذہب سے زیادہ ممتاز نہیں ہوتا اس لیے اس فرق کی وضاحت کے لیے کسی قدر اور تفصیل کی ضرورت ہے۔

شیخ اشعریؒ کے مذہب کی توضیح کے لیے حسب ذیل امور کو صاف کر لینا ضروری ہے :-

۱۱، انسانی افعال میں جب اس کی قدرت و اختیار کی کوئی تاثیر نہیں تو پھر انسان اور اس کے افعال میں صحیح رشتہ کیا ٹھہرا اور ان کی نسبت انسان کی طرف کرنا کیونکر درست ہوئی۔

۱۲، افعال انسانیہ میں جب کہ اس کی قدرت و اختیار کی تاثیر بڑا اثر محسوس ہوتی ہے تو اس کا انکار کیسے کر دیا جائے؟
۱۳، اگر افعال انسانیہ میں اس کی قدرت کی کوئی تاثیر نہیں تو پھر ان پر نہ مدح و ذم مقبول ہو اور نہ جزاء و سزا۔ پہلی تفتیح کا جواب یہ ہے کہ شیخ کے نزدیک ان افعال کا علاقہ انسان کے ساتھ صرف اتنا ہوتا ہے کہ جب بندہ کسی فعل کا ارادہ کرتا ہے تو حق تعالیٰ اس کو اپنی قدرت کا ملکہ سے اس بندہ میں پیدا فرما دیتا ہے، بس اس کا ان افعال کے لیے محل ہونا یہی انسان اور اس کے افعال کا علاقہ سمجھنا چاہیے اسی کا نام کسب ہے گویا

اب بندوں کے افعال کا حاصل یہ ہے کہ وہ مخلوق تواسمٰ تعالیٰ کی ہیں اور کسب و بندوں کے، لیکن چونکہ بندہ کامل بنایا ہوتا ہے اس کی صفت اختیار کے ساتھ ساتھ اس لیے سمجھ میں بھی آتا ہے کہ یہ افعال اسی کے اختیار سے ہو رہے ہیں، اس کو ایک مثال سے سمجھیے مثلاً ایک ٹرین جو لاکھوں ٹن کی ہوتی ہے اس کو حرکت دینے والا حقیقت میں تو انجن ہی ہوتا ہے، لیکن اگر ایک بچہ بھی اس کو اسی جانب حرکت دے رہا ہو تو بظاہر یہ شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ شاید اس بچہ کی طاقت کی بھی یہاں کچھ تاثیر ہوگی، بالخصوص جبکہ اس میں بھی قدرت موجود ہے خواہ وہ کتنی ہی ضعیف سی مگر اس کے باوجود چونکہ یہاں حقیقت حال روشن ہو چکی ہے اس لیے یہی کہا جاتا ہے کہ ٹرین کی حرکت میں صرف انجن کی طاقت مؤثر ہے، بچہ پس گو طاقت تو ہے مگر وہ ٹرین کی حرکت میں کچھ مؤثر نہیں مگر انجن کی طاقت کے ساتھ ساتھ اور اس کے مقارن ہو رہی ہے، اسی طرح خلق بھی بڑی و ذلی چیز ہے، وہ ممکن کے بس کی بات نہیں یہاں انسانی قدرت کو اپنے افعال کے خلق میں بس اتنی ہی تاثیر ہوتی ہے جتنی کہ ابھی آپ نے مثال مذکور میں بچہ کی دیکھی بلکہ اتنی ہی نہیں کیونکہ وہاں پھر بھی کسی درجہ میں تو تاثیر کی جاسکتی ہے گو وہ کتنی ہی قلیل ہو، اور یہاں تو کسی درجہ میں بھی کوئی تاثیر نہیں کی جاسکتی۔ مگر چونکہ انسانی قدرت صرف ہونے کے ساتھ ساتھ افعال اس کے ساتھ قائم ہوتے چلے جاتے ہیں اور خالق حقیقی رہتا ہے پردہ غیب میں اس لیے یہ حکم لگانے کا موقع پیدا ہو جاتا ہے کہ یہ افعال خود انسان ہی کی قدرت کی پیداوار ہیں۔

اب رہا انسانی قدرت کے تاثیر کا بدی ہونا تو جہاں بڑے بڑے عقلا کا اتنا اختلاف موجود ہو وہاں بدایت کا حکم کیسے لگایا جاسکتا ہے۔ یہاں بدی صرف اپنی قدرت کا ادراک ہے۔ آگے اس قدرت کی ان افعال میں تاثیر ہے بھی یا نہیں، اور اگر ہے تو کتنی، یہ بدی نہیں ہے اور کیسے ہو سکتا ہے جبکہ اس میں اختلاف آرا بدی ہے، بس جتنی بات بدی تھی اس کا شیخ نے بھی اقرار کر لیا ہے، یعنی انسان میں صفت قدرت تسلیم کر لی ہے، اور جتنی بات بدی نہیں ہے اس کے تسلیم کرنے سے شیخ نے انکار کر دیا ہے۔

دیکھو قدرت نے بے شبہ آگ کو پیدا کیا ہے لیکن اس کے ساتھ چونکہ جلانا ہمیشہ سے اس کا فعل نظر آ رہا ہے اس لیے یہاں بھی یہ حکم لگایا جاتا ہے کہ آگ بابتہ جلاتی ہے، حالانکہ جلانے میں آگ کی تاثیر کا گمان کر لینا یہ اپنے ذہن کا حکم ہے، بدی نہیں اگر ابتداء فریش سے آگ جلایا نہ کرتی تو کسی کو بھی اس تاثیر کا دوسرہ نہ گزرتا لیکن اس عالم میں چونکہ سہل انداز ہی ہے کہ جب آگ کہیں ہوتی ہے تو وہ اس کے ساتھ ساتھ جلانے کا فعل بھی پیدا کر دیتا ہے اس لیے یہ مغالطہ لگ جاتا ہے کہ شاید یہ اسی کی تاثیر ہوگی۔ اسی طرح انسان اور اس کے افعال کا حال سمجھنا چاہیے، یہاں تاثیر کا گمان کرنا مغالطہ کے سوا اور کچھ نہیں۔ اہل عرف کی نظریں چونکہ اتنی دور رس اور باریک بین نہیں ہوتیں اس لیے وہ صرف اس ظاہری سمیت کو دیکھ کر خود انسان ہی کو اپنے افعال کا فاعل کہہ بیٹھتی

ہیں، اور نظاہر کے لحاظ سے درست کہتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ افعال انسانیہ کا علاقہ انسان کے ساتھ صرف اتنا ہی ہوتا ہے کہ ان افعال کے لیے محل معلوم ہوتا ہے اور چونکہ یہ افعال اس کے ساتھ قائم ہوتے ہیں، اس لیے اُن پر اس کی تعریف یا مذمت بھی کی جاتی ہے۔ دیکھو خوبصورتی اور بد صورتی ان پر بھی انسان کی تعریف یا مذمت ہوتی ہے، حالانکہ یہ بھی اُس کی اختیاری صفت نہیں، معلوم ہوا کہ مدح و ذم کے لیے اُن صفات کا بلا اختیار صدور ضروری نہیں ہے بلکہ صرف ان کا قیام کافی ہوتا ہے۔

شارح عقیدۃ الطحاویہ اس کی مزید وضاحت اس طرح فرماتے ہیں کہ یہاں فعل و مفعول اور مفعول و مفعول کے مابین غلط ہو رہا ہے اس لیے بات صاف نہیں ہوتی، یہاں یہ سمجھ لینا چاہیے کہ بندہ کا جو فعل ہوتا ہے مثلاً ناز، یہ بے شبہ اسی کا فعل ہے اور حقیقت ہے مگر اللہ کا فعل نہیں ہے اِس اس کا مفعول اور اس کی مخلوق ہے۔ اس جگہ جو اللہ تعالیٰ کا فعل ہے وہ فعل مصلوٰۃ کا خلق یعنی اس کا پیدا کرنا ہے پس جس طرح بندہ کا فعل الگ ہے اور اللہ تعالیٰ کا فعل الگ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا فعل الگ ہے اور اس کی مخلوق الگ۔ دیکھو جو مصلوٰۃ کو یہاں بندہ کا فعل قرار دیا گیا تو جس کا وہ فعل ہے اسی کے ساتھ وہ قائم بھی ہوتی ہے اور جو خدا کا فعل ہے یعنی اس کو پیدا فرمانا یہ خلق اُس کی صفت ہے اور وہ اس کے ساتھ قائم ہے۔ ناز اس کا فعل نہیں یہ اس کی مخلوق ہے، لہذا اس کے ساتھ قائم بھی نہیں ایسے فعل کو جس کا فاعل نقصان اس کے فاعل کی طرف عود کرے کسب کہتے ہیں، اس لیے کہا جاتا ہے کہ بندے اپنے افعال کے کاسب ہیں اور حق تعالیٰ ان کا فاعل ہے اس کا نہ ہماری ناز سے کوئی فائدہ نہ نقصان۔ بندوں کا ناز سے فائدہ بھی ہے اور نہ پڑھنے سے نقصان بھی۔ اس سے یہ بات خوب واضح ہو جاتی ہے کہ ہمارے افعال کا علاقہ ہمارے ساتھ کیلئے اور حق تعالیٰ کے ساتھ نہیں۔ اسی کو عملاً خلق و کسب سے ادا کرتے ہیں یعنی ہمارے افعال کا تعلق اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے خلق کا ہے اور بندہ سے کسب کا، اس ہمارے جزا و سزا کا حاصل نہیں ہے بلکہ بندہ تو عمل کرتا ہے اور حق تعالیٰ اس کے نتیجہ میں اس پر اپنی جانب سے جزا یا سزا عطا فرماتا ہے بلکہ یہاں دونوں افعال الہیہ ہیں اور افعال انسانیہ پر جزا و سزا کا حاصل، خود بعض افعال باری کا بعض پر مرتب کے مرادف ہے جیسے ابھی آپ نے سنا کہ آگ پر اللہ تعالیٰ جلانا مرتب فرما دیتا ہے، اسی طرح بد علی پر سزا پیدا فرما دیتا ہے نہ وہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ آگ نے جلایا کیوں نہ یہاں یہ سوال جو نا چاہیے کہ بد علی پر سزا کیوں دی گئی، بلکہ انسان کے افعال اختیار میں اس کی دوسری غیر اختیاری صفات جن پر اس کی مدح و مذمت کی جاتی ہے اتنی خصوصیت اور زیادہ ہے کہ جن افعال پر صرف مدح و ذم ہوتی ہے وہ انسانی قدرت و اختیار سے مخلوق نہیں ہوتے بلکہ

ان پر تعریف بھی کی جاتی ہے اور مذمت بھی لیکن جن افعال پر جزاء و سزا مرتب ہوتی ہے ان کی تخلیق انسانی قدرت و اختیار کے ساتھ ساتھ ہوتی ہے، اس لیے یہاں تعریف و سزا اور زیادہ معقول ہے۔

شارح عقیدۃ الطحاویہ اس حقیقت کی یوں توضیح فرماتے ہیں کہ انسانوں کے افعال دو قسم کے ہیں

ایک وہ جو اس کی قدرت اور ارادہ سے صادر نہیں ہوتے جیسے غشہ زدہ انسان کی حرکات ان افعال کو اگرچہ انسان کی صفت تو کہا جاتا ہے مگر ان پر انسانی افعال کا اطلاق نہیں کیا جاتا چنانچہ اگر کسی ایسے شخص کا ہاتھ غیر اختیاری طور پر متحرک ہو تو چونکہ یہ حرکت اس کی صفت ہے لہذا اس کو متحرک تو کہا جائیگا مگر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ شخص اپنا ہاتھ ہلارہا ہے۔ یعنی یہ حرکت اس کا فعل ہے۔ دوسرے قسم کے افعال وہ ہیں جو بظاہر اس کے اختیار و قدرت سے موجود ہوتے ہیں ان کو اس کی صفت بھی کہا جاتا ہے اور ان پر انسانی فعل کا بھی اطلاق ہوتا ہے جیسے سارے افعال اختیار پر۔ ثواب و عذاب انسان کے صرف ان افعال اختیار پر ہی ہوتا ہے، غیر اختیاری افعال پر نہیں ہوتا۔ اب مسئلہ مجازات کی حقیقت یوں سمجھنی چاہیے کہ جس طرح زہر کھانے سے موت آنا ضروری ہے اسی طرح زنا سے عذاب ہونا ضروری ہے، ظلم کا سوال نہ وہاں پیدا ہوتا ہے نہ یہاں پیدا ہونا چاہیے جس طرح یہ کہا جائیگا کہ زہر کھانا سبب ہی تھا موت کا اسی طرح یہ کہا جائیگا کہ زنا بھی سبب ہی تھا عذاب کا، گویا یہ دونوں باتیں قدرت کی اسی ترتیب سے پیدا کردہ ہیں جب کوئی شخص خدائی تقدیر سے زہر کھا لیتا ہے تو اس پر وہی قدرت دوسرا فعل یعنی موت پیدا فرمادیتی ہے، ٹھیک اسی طرح جب اسی تقدیر کی بنا پر کوئی شخص زنا کر لیتا ہے تو قدرت نے جب یہ فعل پیدا کیا تھا تو اسی کے ساتھ وہ دوسرا فعل عذاب کا پیدا کر دیتی ہے اور اس طرح مسئلہ مجازات کی حقیقت بعض افعال الہیہ کا بعض پر ترتیب ہے۔

اتنی وضاحت کے بعد بھی غیر مؤثر قدرت کے اقرار اور سرے سے قدرت کے انکار میں کوئی خاص فرق واضح نہیں ہوتا اور نہ یہ بات ٹھیک کر صاف ہوتی ہے کہ کسب انسانی کا تعلق کس چیز کے ساتھ ٹھہرنا صرف اتنا کہ دنیا کہ کسب بندہ کا اپنے لیے صرف عمل بن جانے کا نام یہاں تشفی بخش نہیں۔ اس لیے امام باقر علیہ السلام کی اس تفصیل کو بے مصداق سمجھا سہارا اُس سے ذرا آگے بڑھ کر اس کا مصداق بھی فرمایا ہے کہ بندہ جب کوئی فعل کرتا ہے تو یہاں بدابہتہ دو چیزیں نظر آتی ہیں ایک اس کا فعل دوم اس فعل کی ہیئت پہلی چیز کو معنی مصدری اور دوسری کو حاصل بالمصدر کہتے ہیں۔ مثلاً جب کوئی شخص اپنا ہاتھ اوپر سے نیچر ہلاتا ہے تو ایک چیز تو اس کا یہ ہلانا اور یہ حرکت ہوئی یہ تو معنی مصدری ہیں اور دوسری چیز وہ نقشہ ہے جو ہماری آنکھوں کے سامنے ہاتھ کے اوپر سے نیچے آئے میں نظر آتا ہے، یہ حاصل بالمصدر کہلاتا ہے ان دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ فعل تو ایک موجود چیز ہے اور انسان کے ہاتھ کے ساتھ قائم ہے دوسری چیز صرف

اعتباری ہے اس کا خارج میں کہیں وجود نہیں نہ وہ ہرے نعرے، گویا منہ مصدری تو موجود ہیں گو اس کا وجود بھی خود قائم نہیں ہاتھ کے ساتھ قائم ہے لیکن حاصل بالمصدر موجود ہی نہیں ہوتا، وہ صرف ایک خیالی حقیقت ہے جیسا کہ کسی تنک کو روشن کر کے دائرہ کی شکل پر زور سے حرکت دی جائے تو حرکت کی سرعت کی وجہ سے آنکھوں کے سامنے ایک روشن دائرہ سا معلوم ہونے لگتا ہے۔ اس دائرہ کا بھی حقیقتہً کوئی وجود نہیں ہوتا، اسی طرح حاصل بالمصدر کو سمجھنا چاہیے۔

امام ماتریدی فرماتے ہیں کہ یہاں فعل اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اور حاصل بالمصدر بندہ کی۔ اور چونکہ حاصل بالمصدر کا وجود محض خیالی ہوتا ہے اس لیے اگر وہ خدا تعالیٰ کی خالقیت سے خارج رہے تو اس میں کوئی نقصان نہیں ہے۔ اشعری اس اعتباری حرکت کو بھی خدا تعالیٰ کی مخلوق قرار دیتے ہیں۔ بہر حال بندوں کے افعال میں جملہ اہل حق کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کی مخلوق ہیں اور بندہ ان کا صرف کاسب ہوا اختلاف ہو تو کسب کی تفسیر میں ہے۔ اشعری انسان کے ساتھ ان افعال کے صرف قیام کو کسب فرماتے ہیں اور ماتریدی حاصل بالمصدر کو کسب فرماتے ہیں۔ علامہ کلام نے ماتریدیہ کے نزدیک کسب کے اور معانی بھی بیان فرمائے ہیں مگر ان تمام تفصیلات کا یہ محل نہیں ہے۔

مسئلہ تقدیر کے لایخل ہونے کا راز

یہاں دو حقیقتیں اپنی اپنی جگہ اس طرح ثابت شدہ ہیں کہ جب انسان ان کو جدا جدا دیکھتا ہو تو ان کو تسلیم کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے، مگر جب دونوں کو جمع کرنے کی سعی کرتا ہے تو میکیزنا کام ہو کر رہ جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر وہ باتیں صحیح ہیں تو جس طرح وہ علیحدہ علیحدہ صحیح ہیں اسی طرح دونوں کو مل کر بھی صحیح رہنا چاہیے، مگر اس مسئلہ میں جب ان دو ثابت شدہ حقیقتوں پر یکجا نظر ڈالی جاتی ہے تو ان میں کھلا تضاد نظر آنے لگتا ہے۔ اس لیے نہ تو انسان بیک وقت دو متضاد باتوں پر جزم ہی کر سکتا ہے اور نہ ثابت شدہ حقیقتوں کے ساتھ انکار کر دینے کی جرات کر سکتا ہے، اس لیے اس کے سامنے تفویض تسلیم کے سوا اور کوئی راہ باقی نہیں رہتی۔ دیکھیے انسان جب اپنے وجدان کی طرف غور کرتا ہے تو اپنے نفس میں جبر کا کوئی ادنیٰ شائبہ بھی محسوس نہیں کرتا اور اس کو اتنا ہی مختار پاتا ہے جتنا کہ صفت اختیار کا تقاضہ ہونا چاہے اپنے اس بدیہی وجدان کے ساتھ جب وہ مذہب کی طرف رجوع کرتا ہے تو وہ اس کو یہ باور کرتا ہے کہ کائنات ہستی کا کوئی ذرہ حتیٰ کہ خود اس کے ارادات و خطرات قلبیہ بھی اُس کی قدرت میں نہیں ہیں، بلکہ وہ سب ارادۃ الہیہ کے تحت گردش کرتے ہیں اس کا حاصل یہ ہے کہ وہ قدرت کے سامنے مجبور محض ہے، اسی کے ساتھ جب

وہ اس طرف بھی نظر داتا ہے کہ اس جبر کے باوجود آخرت میں وہ اپنے افعال پر مسئول بھی ہے تو اس کی حیرت و
 بڑھ جاتی ہے اور یہ مسئلہ اس کے سامنے اور پُر پیچ بن جاتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ اول تو جب انسان کو اپنا مختار ہونا
 آفتاب کی طرح محسوس ہو تو وہ اپنے مجبور ہونے کا یقین کرے تو کیسے کرے اور اگر مجبور فرض کر لے تو ایک مجبور
 کو مسئول مانے تو کیونکر مانے مگر جب کہ ایک سچا مذہب اس کو یہی تعلیم دیتا ہو تو وہ انکار کیسے کر سکتا ہے اب ایک
 طرف تو اس کے سامنے اپنے وجدان کا یقین ہوتا ہے دوسری طرف مذہب کا یقین ہوتا ہے اور ہوتے ہیں دونوں
 متضاد، آخر مسئلہ تقدیر اس کے لیے ایک معتمد بن کر رہ جاتا ہے۔ یہاں محض عقلی شہسوار تو آزاد ہے مشکل اُس کی
 جو جس نے مذہب کی قید و بند بھی اپنے سر لے لی ہے۔

اس عالم سراسیمگی میں جبر پر تو قدرت الہیہ کا اس درجہ غلبہ ہوا کہ انہوں نے انسانی وجدان ہی کو غلط
 قرار دے دیا اور صاف اعلان کر دیا کہ انسان میں نہ تو قدرت ہے اور نہ اختیار وہ محض ایک تھمر کی طرح مجبور محض
 ہو، قدرت الہیہ جس طرح اوجس طرف چاہتی ہے اس کو کشاں کشاں لیے پھرتی ہے۔ ان کے نزدیک جو قادر
 مطلق اور مالک علی الاطلاق ہو وہ مجبور محض سے بھی سوال کرنے کا حق رکھتا ہے۔ لہذا اب مجبور کے مسئول ہونے
 میں بھی کوئی اشکال نہیں رہا۔ فیصلہ تسلیم کر لینا اس فرقہ کے لیے خواہ کتنا ہی خوش کن ہو لیکن ایک خالی الذہن انسان
 کے لیے اپنے وجدان کے خلاف اس کو تسلیم کر لینا سخت مشکل ہے۔ اس لیے دوسری جماعت نے اس کو قطعاً
 غیر معقول سمجھا، اور ان پر انسان کو تھمر کی طرح مجبور سمجھ لینا پھر اس مجبور کو مسئول ٹھہرانا اتنا بارگراں ہوا کہ انہوں نے
 بندوں کو اپنے افعال کا خود خالق قرار دے ڈالا اور یہ تسلیم کر لیا کہ بندہ میں اپنے افعال کی تخلیق کی قدرت ہے
 اور اسی قدرت سے وہ افعال کرتا ہے اور جب اپنے اختیار سے کہے کہ تو اس کو مسئول بھی ہونا چاہیے۔ اسی
 لیے ہم نے کہا تھا کہ مسئلہ تقدیر کو مشکل ہے مگر اس کا انکار اس سے زیادہ مشکل ہو۔ یہاں آپ نے دیکھا کہ ان دونوں
 جماعتوں نے اپنے خیال کے مطابق اس مسئلہ کا حل تلاش تو کر لیا مگر یا بدابست کی تکذیب کی یا نصوص قرآنیہ کی
 تفصیص کی، یہاں اہل سنت نے معاملہ سلجھتا ہوا نہ دیکھ کر توفیص کی راہ لی اور اس اعتراض میں کوئی باگ نہ
 سمجھا کہ اگر کوئی عقدہ ان سے حل نہ ہو سکا تو اس کے معنی نہیں ہیں کہ وہ حل شدہ نہیں ہے۔ اس بنا پر اس
 کا انکار تاویل دونوں ہی غلط ہیں۔

اس حد پر پہنچ کر ضعیف الاعتقاد انسانوں کے دلوں میں مذہب کی جانب سے کچھ شکوک پیدا ہونے نہیں
 چاہئیں کیونکہ سب سے پہلے تو ان کو یہ سمجھ لینا چاہیے کہ جب کبھی دنیا نے کسی ادنیٰ سے ادنیٰ چیز کی حقیقت کا
 شلغ لگنا چاہا ہے تو وہ ہمیشہ ناکام ہی ہو کر اٹھتی ہے، حتیٰ کہ قدیم عقلمند نے تو قاعدہ کلیہ کے طور پر کہہ دیا ہے :
 "التعمید الحققی غیر وبہ" کسی چیز کی ٹھیک ٹھیک حقیقت کا پتہ چلانا یا تو ناممکن ہے یا اتنا مشکل ہے کہ اس کو کبھی

قریب ناممکن کہ دنیا چاہیے۔ پھر اسے قدیم عقلا ملے تو بعض جگہ اپنے عجز کا اعتراف بھی کر لیا ہے لیکن آج کے عقلا زمانہ اس اعتراف میں بھی اپنی سرشان سمجھتے ہیں، دیکھو ہوا اور پانی کتنی کثیر الاستعمال چیزوں میں سے ہیں لیکن اب تک جو ان کے آخری اجزاء سمجھے گئے تھے اب ثابت ہو گیا ہے کہ وہ آخری نہیں تھے اُن کا تجزیہ ابھی اور ہو سکتا ہے اور ہو گیا ہے۔ جب اتنی تک و درمے بعد ایسی معمولی معمولی اشیاء کی حقیقت دریافت نہیں ہو سکی تو باریک مسائل میں اگر ذرا توقف کر لیا جاتا تو چنداں مضائقہ نہ تھا، اس سے بڑھ کر خود انسان ہی کو لے لیجیے، جب اس نے اپنی حقیقت دریافت کرنے کے لیے قدم اٹھایا تو صدیوں کے بعد جس نتیجہ پر وہ پہنچا وہ یہ تھا کہ اس میں وہ ایک بندر تھا۔ میں اس وقت یہ بحث نہیں کرنا چاہتا کہ یہ تحقیق کس حد تک صحیح تھی، لیکن صرف یہ تنبیہ کرنی چاہتا ہوں کہ بہت جلد اس خیال کی بھی تخلیق کر دی گئی اور ابھی تک خود انسان کی حقیقت بھی ایک معتمد بنی ہوئی ہے، یہی حال اس جگہ بھی سمجھیے، چونکہ یہاں بھی افعال انسانی اور قدرت کی انسانی کی حقیقت میں گفتگو ہو رہی ہے اس لیے ضروری ہے کہ جو دشواری ہر چیز کی حقیقت تلاش کرنے میں پیش آئی ہو یہاں بھی پیش آئے، اگر یہاں شریعت اپنی جانب سے تقدیر کی حقیقت کا اعلان نہ کر چکی ہوتی تو اس مسئلہ میں بھی آپ کی بحث و تمحیص کی وہی حیثیت رہتی جو اس قسم کے دوسرے مسکوت عنہ مسائل میں ہے لیکن یہاں تو بڑی مشکل یہ ہے کہ بعض مصالح کی بنا پر شریعت یہاں خود اس کی حقیقت کا اعلان کر چکی ہے، اس لیے اب آپ پر اسی کا تسلیم کر لینا لازم ہو گیا ہے، اتنی عقل ناقص لعل انسان میں بھی نہیں کہ وہ راز الہی قدرت کو پورا پورا پا سکتا اس لیے مذہب نے یہاں ایک ہی راستہ تعلیم کیا ہے اور وہ تفویض و تسلیم کا ہے جس مذہب کی صداقت اور معقولیت اور ہزاروں مسائل میں ثابت ہو چکی ہو کچھ حرج تو نہ تھا اگر انسان صبر کر کے اس ایک مسئلہ کو اسی کے بیان پر مان لیتا، مگر وہ اتنا کم عقل ہے کہ اپنی کم عقلی کو بھی نہیں سمجھتا اور جتنا اس کو روکا جائے بوجھ اٹھاتا ہی اس کی تحقیق کے اور وہ بے ہوش لگتا ہے۔

حضرت علامہ انور شاہ قدس سرہ فرماتے تھے کہ سر تقدیر غم سے بالاتر کیوں ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک طرف تو بندہ کے افعال میں خود اس کی قدرت کا احساس بدیہی ہے اور دوسرے مذہب یہ کہتا ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کے اختیار و قدرت سے ہوتے ہیں لہذا کوئی چارہ کار نہیں کہ دونوں قدرتوں کو تسلیم کر لیا جائے۔ اب جو فعل بھی ہندو سے صادر ہوتا ہے ہر جگہ اس میں ان دو قدرتوں کا ماننا ضروری ہو جاتا ہے۔ یہاں جبار کی پیدا ہو گئی ہے وہ یہ ہے کہ ہم کتنا ہی تجزیہ کریں مگر کسی مرتبہ میں بھی جا کر بندہ کی قدرت کو اور حق تعالیٰ کی قدرت کو علیحدہ علیحدہ ممتاز نہیں کر سکتے یعنی نہیں کہہ سکتے کہ اس فعل میں اتنا کام تو بندہ کی قدرت سے ہوا اور اتنا قدرت الہیہ سے۔ آپ بندہ کے افعال کا تجزیہ کرتے چلے جلیے آپ کو کوئی مرتبہ بھی ایسا نہیں ملے گا جس میں قدرت الہیہ کا

اثر نہ ہوا درجہ تک یہ بات صاف نہ ہو اس وقت تک بندہ کا مختار کہنا بھی مشکل ہے، اور مجبور کہنا بھی۔ اس پر اب اس کو نہ مختار کہنے بنتی ہے نہ مجبور نہ دیکھیے ایک شمسوار گھوڑے پر بیٹھ کر اپنے ارادہ و اختیار سے اس کو چلاتا ہے اور گھوڑا کو اس کے اختیار کے ماتحت ہی چلتا ہے مگر آپ یہ بھی بدانتہا جانتے ہیں کہ چلتا ہے وہ اپنی قدرت سے اپنے مالک کی قدرت سے نہیں چلتا، مگر یہاں دو قدرتیں علیحدہ علیحدہ ہیں ایک گھوڑے کی اور دوسری اس کے مالک کی اور دونوں اتنی ممتاز ہیں کہ ان دونوں کو علیحدہ علیحدہ سمجھنے میں آپ کو کوئی دشواری پیش نہیں آتی لیکن یہاں قدرتِ عبد کی حقیقت یہ نہیں اس کے جس مرتبہ میں بھی غور کیجیے گا وہ قدرتِ الہیہ سے علیحدہ ثابت نہیں ہو سکتا اس لیے آپ تجزیہ کیے چلے جائیے مگر قدرتِ عبد کے علیحدہ اور قدرتِ الہیہ کے علیحدہ علیحدہ کرنے سے آخر عاجز ہو جائینگے اور جب تک یہ امتیاز پیدا نہ کر لیں اس وقت تک جبر و اختیار کے اشکالات حل نہیں ہوتے اس لیے یہ مسئلہ بھی حل نہیں ہو سکتا۔

خلاصہ یہ ہے کہ مسئلہ کا اشکال یوں نہیں ہے کہ یہاں کوئی غیر معقول چیز موجود ہے بلکہ یوں ہے کہ اس کی نظیر کوئی ملتی نہیں اور حیات میں جہاں نظائر نہیں ملے متحمل خود اپنا ہی حکم مقدم رکھتی ہے اسی پر مشریت نے یہ تعلیم فرمائی ہے کہ جو مجبور تسلیم کر چکا ہے اس کو میرا حکم ماننا ہوگا اور میری ایمان بالقدر ہے، آخر جنت و دوزخ کو کس نے دیکھا بلکہ خدا تعالیٰ ہی کی ذات کو کس نے دیکھا یہ تمام حقائق غیب ہیں، یہاں جو شخص محض انبیاء علیہم السلام کے بیان پر اعتماد کرے ان کو تسلیم کر چکا ہے بس وہی مومن ہے اور جس نے راہِ انحراف اختیار کی وہ دوسری طرف ہمارا جاتا ہے۔

نامتام اختیار کا فائدہ

اس ساری تحقیق کا حاصل اگر یہی ہے کہ انسان میں اختیار تو ہے مگر یہ نامتام اور نامتام بھی ایسا جو صرف انسان کے ضمنی طور پر مختار کہلانے کے لیے کافی ہو اور بس تو صرف اتنے سے اختیار کے ان لینے سے توجہ و سزا کا مسئلہ صاف نہیں ہوتا۔ اس کا جواب پہلے تو یہ ہے کہ اگر حاکم علی الاطلاق ایسا ہی کر دیتا تو ظلم پھر بھی نہ تھا مگر اس کی حکمت نے چاہا کہ عمل اور اس کی جزاء و سزا کے مابین کچھ صوری مناسبت بھی باقی رکھے اس لیے اس نے انسان کو ایک نامتام سا اختیار مرحمت فرما دیا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ قدرت نے انسان کو علی ادا علی ہر وہ پہلوؤں میں دوسرے حیوانات سے امتیاز بخشا ہے۔ اس کا عملی امتیاز یہ ہے کہ اس کا نفس اپنے بوجہ بچلے افعال کے اثرات کو اس طرح جذب کر لیتا ہے جیسا سیاحی کو جاذب۔ حیوانات کے نفوس میں یہ خاصیت نہیں، ان سے بھی افعالِ اختیار یہ سرزد ہوتے ہیں، مگر اگر حاد رہے تو اُدھر فنا ہو گئے، ان کے نفس میں ان

افعال سے کوئی رنگ پیدا نہیں ہوتا، مگر انسان جب افعال اپنے اختیار سے کرتا ہے تو اس کا نفس اسی کے متاثرات سے رنگین ہوتا چلا جاتا ہے۔ افعال غیر اختیاریہ کا یہاں بھی کوئی اثر ظاہر نہیں ہوتا، ایسی وجہ ہے کہ ان پر نہ مدح کی جاتی ہے نہ قدح۔ اس کی مثال یوں سمجھیے کہ جس طرح زہر مہلک ہوتا ہے مگر اس کے مہلک ہونے کی شرط یہ ہو کہ وہ خلق کی راہ سے پیٹ میں پہنچے، اسی طرح افعال کی تاثیر کے لیے بھی ضروری ہے کہ ان کا صدور اختیار کی راہ سے ہو اور اس کی بھی وجہ ہے کہ جب تک ان افعال کا صدور اختیار سے نہیں ہوتا نفس انسانی میں ان کا رنگ بھی پیدا نہیں ہوتا۔ حکمت الہیہ چاہتی ہے کہ جس فعل کا رنگ نفس انسانی میں پیدا ہو چکا ہے اس پر یا تو انعام فرمائے یا اس کا انتقام لے اور جس عمل کا اس میں کوئی اثر پیدا نہیں ہوا اس کی باز پرس نہ فرمائے اب اگر یہ اختیار صرف اسی مناسبت کے پیدا کرنے کے لیے شواہد کیا گیا ہے تو اس کے لیے مستقل اختیار کی ضرورت ہی کیلئے، ناقص اختیار بھی کافی ہے۔ اس لیے یہ ضابطہ ہی غلط ہے کہ جزا و سزا کے لیے مستقل اختیار ضروری ہو۔ حضرت علامہ محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ فرماتے ہیں کہ یہاں دو عالم علیحدہ علیحدہ موجود ہیں ایک عالم تقدیر وہ غیب درغیب ہے دوسرا عالم تکلیف یعنی جس میں ہم کو افعال شرعیہ کا تکلف بنایا گیا ہے یہ مشہود ہی مشہود ہے۔ عالم تکلیف میں بندہ کھلا ہوا اختیار رکھا گیا ہے حتیٰ کہ جب تک اس کا اختیار مستقل نظر آئے نہیں لگتا یعنی وہ بالغ نہیں ہو جاتا اس سے افعال شرعیہ کا مطالبہ بھی نہیں ہوتا مگر یہاں عالم تقدیر ظاہر نہیں ہو اور جہاں عالم تقدیر ظاہر ہے وہاں اس کو مجبوری مجبور بنایا گیا ہے مگر وہاں ہم تکلف بھی نہیں ہیں ان دونوں عالموں کے درمیان غلط کر دینے سے مفت میں اشکالات پیدا ہو گئے ہیں حقیقت یہ ہے کہ شبہی نظر میں ہم صرف ایک مجبور مخلوق ہیں، حکمت ایزدی نے اس جہان میں ہم کو بصورت مختار ظاہر فرمادیا ہے اب چاہو تو اس کو ناقص اختیار سے تعبیر کر لو اور چاہو تو اس جہان کے لحاظ سے مستقل اختیار کہہ دو۔ جزا و سزا کا مسئلہ اس پر دائر ہے۔ جو اس عالم میں موجود ہے اس کو دوسرے عالم میں اپنے مجبور ہونے کا عذر کرنا نہ چاہیے اور یہ عقول ہو سکتا ہے مشہور ہے قصہ زمین بر سر زمین۔ یہاں جب کبھی اپنے نفس کو دیکھو گے تو اس کو مختار ہی پاؤ گے پھر اپنی اس بدیہی وجدان کو چھوڑ کر تقدیر میں الجھنا کٹ جاتی نہیں تو اور کیا ہے۔ مولانا رومی فرماتے ہیں کہ انسان جب کتے کے لالچی مارتا ہے تو کتہ کبھی لالچی کو قصور وار نہیں سمجھتا وہ انسان ہی پر حملہ کرتا ہے یا اگر کسی بھلدار درخت سے کوئی پھل اس پر اگرتا ہے تو وہ کبھی درخت پر حملہ نہیں کرتا، معلوم ہوتا ہے کہ مجبور و مختار کے فرق کو ایک کتاب بھی سمجھتا نہیں کو مختار سمجھتا ہے اس پر حملہ کرتا ہوا وہ جس کو مجبور سمجھتا ہے اس پر حملہ بھی نہیں کرتا۔ لہذا اس کھلے ہوئے فرق کو نظر انداز کر کے محض تقدیر کے مسئلہ میں الجھنے کے لیے اپنے نفس کو مجبور محض کہہ دینا کتنا غیر عقول ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ وخیرتہ محمد و سلم تسلیاً کثیراً

فرقہ قدیریہ کی مختصر تاریخ

اور

ان کے کفر کی ضروری نتیج

احادیث قضا و قدر پڑھنے سے قبل ضروری ہے کہ فرقہ قدیریہ کی مختصر تاریخ معلوم کر لی جائے تاکہ یہ بات بخوبی واضح ہو سکے کہ احادیث میں اس فرقہ کے متعلق جو تغیری شدت اختیار کی گئی ہے وہ کیوں کی گئی ہے اور انہوں نے اس فرقہ کی جو تکفیر کی ہے وہ کس بنیاد پر کی ہے۔ حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ ظفار راشدین کے عہد مسعود میں اس فرقہ کا نام و نشان نہ تھا، صحابہ کرام کے آخری دور میں اس کا ظہور ہوا اور جو صحابہ اُس وقت بقید حیات تھے انہوں نے پوری قوت کے ساتھ اس کے استیصال میں حصہ لیا جن میں سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور حضرت وائیکہ بن اسحقؓ کا نام خاص طور پر قابل ذکر ہے عراق سے اس فرقہ کا آغاز ہوا اور بصرہ کے ایک یہودی اہل شخص نے اس کی بنیاد ڈالی جس کا نام موسیٰ یا سیدیہ تھا، پھر اس سے عہد مہدی نے اور مسجد جنی سے عیلام نے اس عقیدہ کو سکھا۔ شدہ شدہ یہ فرقہ بصرہ سے لے کر خام و ہجاز تک پھیل گیا۔ لکھتے ہیں کہ اس کی ابتدا یوں ہوئی کہ ایک مرتبہ جب فاطمہ کعبہ کو آگ لگی تو کسی شخص کی زبان سے جیسا کہ حکما کہ تقدیر الہی یوں ہی ہوگی، اس پر کسی دوسرے شخص نے کہا اللہ تعالیٰ بھلا ایسا کیوں مقدر فرماتا جس اتنی بات پر قضا و قدر کی بحث چل پڑی۔

قدیر کا عقیدہ یہ تھا کہ "الامرافت" عربی زبان میں "روض الف" اس باغ کو کہتے ہیں جس میں سرسبز کے باوجود کسی جانور نے نہ نہ ڈالا ہو۔ اور یہاں اس سے فرض یہ کہ ہند کی سعادت و شقاوت بھی خود اپنے ہی عمل سے پیدا ہوتی ہے حق تعالیٰ کو پہلے سے اس کا علم ہوتا ہے اور نہ کہیں اس کی کتابت ہوتی ہے۔ ہر انسان جب کسی عمل کا ارادہ کرتا ہے پہلے وہی خود اس کا ایک نقش اپنے ذہن میں تیار کرتا ہے پھر اسی کے مطابق اس کو عملی جامہ پہنا دیتا ہے، اسی ذہنی نقش تیار کرنے کا دوسرا نام خلق ہے۔ کسی شاعر نے ذیل کے شعر میں خلق کا لفظ اسی معنی میں اختیار کیا ہے۔

ولانت تقری ما خلقت وبعد عن الناس یخلق اللہ لا یفری

یعنی یہ شان تو ایک تمہاری ہے کہ وہ ذہن میں سوچ لیتے ہر اس کو خارج میں عملی جامہ بھی پہنا کر دیتے ہوا اور تمہارے سوا

اور لوگ ہیں کہ وہ خیالات تو پچا لیتے ہیں مگر بس اس کو علمی جامہ نہیں پہنا سکتے:

اس بنا پر قدردیہ کو بندہ کے خالق کسے میں بھی کوئی باک نہیں ہوتا۔ اس بد بخت جماعت کا یہ عقیدہ تھا کہ حق تعالیٰ کو اپنے بندوں کے لیے شریعت نازل فرماتا ہے مگر اس کو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ کون اس کی فرمانبرداری کرے گا اور کون نافرمانی، کون ان میں دوزخی ہوگا اور کون جنتی، حتیٰ کہ جب بندے خود عمل کوکے دوزخ اور جنت کے ستم ہو جاتے ہیں تو اب اس کو بھی دوزخیوں اور جنتیوں کا علم ہو جاتا ہے۔ نعوذ باللہ من ذلک الخرافات۔ اس عقیدہ کا سلطان اٹھرن اشس ہے، قرآن کریم ان دونوں باتوں کے خلاف بھرا پڑا ہے۔ وہ تصریح کرتا ہے کہ حق تعالیٰ کو جلا شایا کا پہلے علم بھی حاصل ہے اور آئندہ جو کچھ ہوتا ہے وہ سب اسی کے مطابق ہوتا جو نیز وہ اپنے اس علم کو قید کتابت میں بھی لا چکے۔ چنانچہ ارشاد ہے:

إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِعَدَدٍ ۖ

کبھی وہ اپنے علم ازل کا انہار بھی فرما دیتے ہیں: جیسا کہ شیطان کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا:

لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّنْ سِوَاكَ ۖ
مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ۔ (ص)

سے دوزخ کو بھرنا ہے۔

دوسری جگہ ایک موقع پر ارشاد ہوتا ہے:-

وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ
إِذَا مَا وَآجِلٌ مِّنْهُ ۚ

اور عذاب کا ایک مقررہ وعدہ ذہور چکا ہوتا تو یقیناً عذاب الہی آ جاتا۔

رسولوں کے متعلق فرمایا:

وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَاتُنَا لِعِبَادِنَا الْكِتَابَ
إِنَّمَا لَهُمْ الْمُصَوِّرُونَ ۚ

اور ہمارے بندوں میں جو رسولین ہیں ان کے لیے ہمارا یہ حکم پہلے ہو چکا ہے کہ بیشک وہی منصوبہ اور نقشہ میرا ہے بیشک ہمارا لشکر ہی غالب ہو۔

العصافات)

ایک اور موقع پر فرمایا ہے:-

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَأَخْلَفَ فِيهِ
وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفَعِقَ
بَيْنَهُمْ۔ (ہود)

اور اللہ ہم نے موسیٰ کو کتاب دی تھی پھر اس میں خلل کیا، اگر کسی تیسرے پروردگار کی طرف سے ایک بات طر ہو چکی ہوتی تو ان کے متعلق فیصلہ کر دیا جاتا۔

اسی طرح قدیر کی کتابت کے متعلق بھی بہت سی آیات میں تصریح موجود ہے:-

اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَخْلُقُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَ
 الْاَرْضِ اِنَّ ذٰلِكَ فِى كِتٰبِ (المعجم) جو اور جو کچھ زمین میں جو اور وہ سب کتاب میں لکھا ہوا ہے۔
 حضرت ابن عباسؓ آیت بالا کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا پھر جو عمل بھی وہ
 کرنے والی تھی ان سب کا اس کو پہلے سے علم حاصل تھا۔ اس نے اپنے اس علم کو کتاب کی شکل عنایت فرمائی،
 چنانچہ وہ کتاب کی شکل میں موجود ہے چاہو تو اس کی تصدیق کے لیے مذکورہ بالا آیت پڑھ لو۔
 دوسری جگہ ارشاد ہے :-

مَا اَصَابَ مِنْ مُّصِیْبَةٍ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی
 اَنْفُسِکُمْ اِلَّا فِیْ کِتٰبٍ مِنْ اَنْ قَبْلِ اَنْ
 تَخْرُجَ اَهَاۗتَ ذٰلِکَ عَلٰی اللّٰهِ بِسَبْعِیْنِ (الحمد) کریں وہ ایک کتاب میں لکھی ہوئی ہوتی ہے۔

ایک اور جگہ پھر فرمایا ہے:

وَلَقَدْ کَتَبْنَا فِی الزُّمُرِ مِنْ تَعْدِی الْاَنْبِیَاۗءِ
 الْاَرْضِ مِنْ یَوْمَۃِۤیْنِ عَادَۃِی الصَّٰلِحِیْنَ (الانبیاء) انہوں نے زمین کے ایک ایک میرے نیک بندے ہی ہونے۔

حوادثات کے متعلق فرمایا ہے:

یَخْلُقُ اللّٰهُ مَا یَشَآءُ وَیَخْتَارُ (الرعد) اللہ جو چاہتا ہے اور جو چاہتا ہے اور اصل کتاب اسی کے پاس ہے

الغرض علم ازل اور اس کی کتابت کے متعلق قرآن کریم میں بی شمار آیات موجود ہیں یہاں ان سب کا
 احصاء مقصود نہیں ہے، صرف بطور مشاعرہ و تذکرہ اسے چند آیات کو پیش کیا گیا ہے اسی لیے امام الکلی
 امام شافعیؒ اور امام احمدؒ نے اس فقرہ کی تکفیر کی ہے، اور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث سے بھی اسی فرقہ کے
 قریب ہے۔

علم اسلام نے جب اس عقیدہ کو باطل کر دکھایا اور اس کی دھجیاں اڑا دیں تو ان کو لاچار ہو کر ایک قدم
 پیچھے ہٹا پڑا اور وہ علم الہی کے تو قائل ہو گئے مگر باطل عباد کا مشیت الہیہ کے تحت ہونے کا ان کو پھر بھی ماننا
 رہا اس جماعت کو کافر کہنا تو مشکل ہے، البتہ ان کو بدعتی کہنے میں کوئی تاثر نہیں ہو سکتا۔ اس کی وجہ یہ ہے
 کہ خلق افعال عباد کا مسئلہ خود ایسا پیچیدہ مسئلہ ہے جس کی تحقیق میں خود اہل سنت کا قلم بھی کسی ایک رائے پر نہیں
 جم سکا، ایسے مسئلہ میں کفر کا حکم لگانا صحیح نہیں ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ جو مسائل عہد سلف میں مسلم ہوں اور قطعی ثبوت کے ساتھ ہم تک پہنچ جائیں ان میں

تاویل یا ان کا انکار تو ایک لمحہ کے لیے بھی قابل برداشت نہیں ہو جیسا مسئلہ ختم نبوت یا نزول عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام لیکن جو مسائل اس وقت زیر بحث نہیں آسکے اور بعد میں دماغی کاوشوں، عقلا کی نکتہ سنجیوں یا زائفین کی مغالطہ آمیز یوں سے پیدا ہو گئے ہیں اگر شریعت اسلام میں اس کا کوئی واضح حکم نہیں ملتا تو اس کے انکار یا اقرار سے تکفیر نہیں کی جاسکتی ظن افعال عباد کا مسئلہ بھی ان ہی میں داخل ہو لہذا اس مسئلہ میں جو فرقے بھی اہل حق سے جدا ہو گئے ہیں ان کو کافر نہیں کہا جائیگا البتہ بدعت کے حکم سے بھی کوئی امر مانع نہیں ہو بعض متأخرین نے قدریہ کے متعلق ائمہ کی جو تکفیر نقل کر دی ہے اس کو اسی تفصیل کے ماتحت سمجھنا چاہیے یعنی یہ وہ فرقہ ہے جس کا یہ عقیدہ تھا کہ حق تعالیٰ کو بندوں کے افعال کا ان کے وجود سے قبل کوئی علم نہیں ہوتا اور نہ پہلے سے لوح محفوظ یا کہیں ان کی کتابت ہوتی ہے۔ دیکھو کتاب الایمان ص ۱۵۵-۱۵۶۔ ائمہ حدیث جیسے بخاری و مسلم نے اگر کہیں کسی قدری، راوی کی روایت اپنی اپنی صیغ میں درج فرمائی ہیں تو وہ اسی دوسرے فرقہ کا شخص ہوا ہو کیونکہ پہلا فرقہ بالاتفاق کافر ہے اور کافر کی روایت کے مردود ہونے میں کوئی اختلاف نہیں، البتہ بدعتی کی روایت کے قبول و رد میں اختلاف ہے جس کی تفصیل کا محل اصول حدیث ہے۔ حافظ ابن تیمیہ نے حاشیہ الی وادو میں قدریہ اور چند بدعتی فرقوں کے ظہور کی تاریخ اس ترتیب سے تحریر فرمائی ہے۔

واما الارجاء، والرفض، والقدر، والتجہد والحلول وغیرہا من البدع، فانما حادثت بعد انقراض عصر الصحابہ۔

وبدعت القدر: ادركت آخر عصر الصحابة، فانكروا من كان حيا، كعباد الله بن عمر وابن عباس واما مثلها وضوالله عنهم. واكثر ما يجي من ولفهم، فانما هو موقوف على الصحابة. من قولهم فيه شرحدث بدعة الارجاء بعد انقراض عصر الصحابة. فتكلم فيها كبار التابعين الذين ادركوها كما حكينا عنهم شرحدث بدعة التجهد بعد انقراض عصر التابعين. واستعمل امرها، واستعار شرها في زمن الامثلة كالامام احمد وذويه.

شرحدث بعد ذلك بدعة للحلول، وظهر امرها في زمن الحسين المجاور.

بین تقدیم کے آثار کی بدعت صحابہ کرام کے آخری دور میں شروع ہوئی اور عبداللہ بن عباسؓ اور عبداللہ بن عمرؓ اور اس قسم کے اور صحابہ نے جو اس دور میں بقید حیات تھے اس کی تردید میں کافی حصہ لیا، اسی لیے اس فرقہ کی مذمت جن احادیث میں آئی ہے وہ کثرت سے صحابہؓ ہی کے اقوال ہیں۔ اس کے بعد ارجاء کی بدعت نکل، ان کی تردید میں اکابر تابعین نے حصہ لیا، پھر جب عبداللہ بن تیمیہ ختم ہوا تو جمیع فرقہ پیدا ہوا اور امام احمدؒ وغیرہ جیسے ائمہ کے دور میں اس کا خوب چرچا ہوا، اس کے بعد طول کا عقیدہ ظاہر ہوا اور حسینؑ طائفت کے زمانہ میں اس کا زور و شور ہوا۔

قضاء و قدر کے مسئلہ میں امام ماتریدی کے مسلک کی اہم توضیح

امام ماتریدی نے اسباب میں تاثیر اور اشیا میں طبعی خواص کا انکار کرنا آیات و احادیث کے خلاف ہی الفاظ کے قطعاً خلاف سمجھا ہے۔ وہ فرماتے ہیں جس طرح قدرت نے مسببات میں اسباب کی تاثیر و ولایت فرمائی ہے اسی طرح بندہ کے افعال میں بھی اس کی قدرت کی تاثیر رکھی ہے۔ عالم اسباب کے طویل و عریض سلسلے میں ہر جگہ تاثیر کا انکار کر کے یہ کہہ دینا کہ یہاں دو چیزوں کے درمیان صرف وقتی مقارنت ہے اور ان میں باہم تاثیر و تاثر کا کوئی علائقہ نہیں بہرہت کے بھی خلاف ہے، عرف کے بھی خلاف ہے اور آیات و احادیث کے بھی خلاف ہے۔ ہم کو صاف آنکھوں سے نظر آتا ہے کہ آگ جلاتی ہے۔ آدمی زہر کھاتا ہے اور مر جاتا ہے۔ تریاق زہر کا اثر باطل کر دیتا ہے۔ پھر اسی عربی نسبت کو آیات و احادیث میں بھی قائم رکھا گیا ہے کہ اہم کو ان کا مفہوم وہی لینا ہو گا جو اہل عرف اس نسبت سے سمجھتے ہیں۔ ان تمام آیات میں اور اپنے حسی مشاہدات میں صرف مجازی نسبتیں ملنے لے لینا کسی طرح قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ اس لیے صحیح یہ ہے کہ ان جملہ مقامات میں تاثیر کا اقرار کیا جائے، مگر یہ تاثیر ہوتی ہے اسی کے اذن سے۔ بندہ کی صفت اختیار اور اس کے افعال کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہیے۔ یہاں بھی اختیار کی صفت حق سبحانہ کی پیدا فرمودہ ہے اور بندہ کے افعال میں تاثیر بھی اسی کے اذن سے ہوتی ہے۔ پھر جس طرح دوسرے مقامات میں کسی چیز کے وجود کے لیے صرف اسباب کا وجود کافی نہیں تھا بلکہ موانع کا ہونا بھی ضروری ہے۔ یہ موانع بھی قدرت ہی کے پیدا کردہ ہیں۔ جہاں یہ موانع موجود ہوتے ہیں وہاں بندہ کی صفت اختیار کے باوجود پھر افعال کا صدور نہیں ہوتا (مشکوٰۃ ۱۸-۲۶ منہاج المسلمین و شفاء العیال ص ۱۵۲)

اس مسئلہ کی تفریر کرتے ہوئے حافظ موصوف ایک دوسرے مقام پر اور زیادہ وضوح کے لئے فرماتے ہیں کہ تمام کتب مساویہ میں کسی ایک کتاب نے بھی قرآن کریم سے بڑھ کر اسباب کا اثبات نہیں کیا۔ حیرت ہے کہ پھر کیونکر اسباب کی تاثیر کا انکار کر دیا گیا ہے اور کیونکر اس تاثیر کو توحید کے خلاف سمجھا گیا ہے جبکہ عقیدہ یہ ہے کہ سبب اور مسبب دونوں کا خالق وہی ہے جو آسمانوں اور زمینوں کا خالق ہے اور سبب کی اپنے سبب میں تاثیر بھی اسی کی قدرت اور مشیت سے ہے۔ اگر وہ چاہے تو سبب کی تاثیر باطل بھی فرما سکتا ہے جبکہ اپنے خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں کئی غزوہ کی تاثیر باطل فرمادی اور اگر چاہے تو اسباب کی تاثیر قائم رکھتے ہوئے پھر کچھ موانع ایسے فرما دے سکتا ہے جو ان کی تاثیر سے مانع ہو جائیں اور اگر ارادہ فرمائے تو ان کو اٹھا بھی دے سکتا ہے کہ پھر سبب کی طرح وہی تاثیر کرنے لگیں۔ ایسی تاثیر کے اعتقاد سے بھلا توحید کو کیا ٹھیس لگ سکتی ہے اور شرک کا کیا دھم ہو سکتا ہے، لیکن بے ظلم لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہی توحید یہ کہہ ناگ میں جلانے کی تاثیر ہے نہ پانی غرق کرنے کی اور نہ روتی میں پیت بھرنے کی اور نہ تلوار میں قطع کرنے کی یہ اثرات سب براہ راست قدرت کا فیض ہیں یہ توحید ایسی ناقابل فہم توحید ہے کہ جس کو سن سن کر آج دشنام اسلام اسلام ہی سے منکر ہوئے جاسے ہیں واقعی یہی مثل ہے کہ نادان دوست سے فنا دشمن بہتر ہوتا ہے (دیکھو شفاء العیال ص ۱۸۹-۱۹۰)

اس لیے امام ماتریدی فرماتے ہیں کہ بندہ میں قدرت اختیار کی صفت بھی ہے اور اس کے افعال میں اس

کے اختیار و قدرت کی تاثیر بھی ہو۔ امام کے مذہب کی بنا پر اگر بندہ کو مجبور کہا جائیگا تو صرف اس معنی سے کہ قدرت نے اختیار کی صفت اس میں جبراً پیدا فرمائی ہو۔ اس میں بندہ کے اختیار اور پسندیدگی کا کوئی دخل نہیں پس جس طرح ایک پتھر اپنے غیر مختار ہونے میں مجبور ہو اسی طرح بندہ اپنے مختار ہونے میں مجبور ہو۔ یہاں جبر اس معنی سے نہیں ہے کہ اس اختیار کے استعمال کرنے پر بھی کوئی اور جبر اس پر مسلط کیا گیا ہو بلکہ ہر طرف کے راستے اس کے سامنے کھلا رکھے گئے ہیں۔ اب جس طرف بھی وہ چاہے اپنی صفت اختیار کو استعمال کر سکتا ہو قدرت نے ہر طرف اس کی معاونت فرمانے کا وعدہ فرمایا ہے اور اس کے عزم کے موافق جب بھی وہ ارادہ کرتا ہو تو قدرت اس میں عمل کو پیدا فرمادیتی ہو گی یا رشتہ خالقیت ہر جگہ دست قدرت ہی کے ساتھ مربوط رہتا ہو۔ اس صفت اختیار کو کسی ایک جانب استعمال کرنے کا نام کسب ہو اور اسی کے لحاظ سے اس کو بندہ کا فعل اور اس کو اس کا حقیقی فاعل کہا جاتا ہو اور خلق کے لحاظ سے اس فعل کو حق سبحانہ کی مخلوق کہا جاتا ہو گیا ایک ہی عمل میں بندہ کی تاثیر صرف اس کے کسب کرنے میں ہوتی ہو اور خالق کی اس کے پیدا فرمانے میں۔ اس لحاظ سے وہ مخلوق اللہ تعالیٰ کی اور کسب بندہ کا ہوتا ہو۔ یہ یاد رکھیے کہ مخلوق ہمیشہ اپنے خالق سے علیحدہ موجود ہوتی ہو اور فعل اپنے فاعل کے ساتھ قائم ہوتا ہو۔ بندہ کا فعل جو اس کے کسب متعلق ہو وہ بندہ کی صفت ہو اور اسی کے ساتھ قائم ہو اور چونکہ وہ حق سبحانہ کی مخلوق ہو اس لیے ہمیشہ اس سے علیحدہ موجود ہوتا ہو۔ قدرت جب بندہ کا عزم دیکھ لیتی ہو تو اس کے پیدا فرمانے کی سب شرائط موجود فرمادیتی ہو اور اس کو بندہ میں پیدا بھی کردیتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی اور بچے ہر قسم کے افعال سے خالق کو دُعا کر سکتے ہیں نہ بھلا کیونکہ ان افعال کی وجہ سے بُرا یا بھلا اسی کو کر سکتی ہے جس کی یہ صفات بھلا اور اس کے ساتھ قائم ہوں۔ خالق کے ساتھ بندہ کے یہ افعال چونکہ قائم نہیں ہوتے اس لیے نہ اس کی صفت بنتے ہیں اور نہ اس کو ان کے لحاظ سے بُرا یا بھلا کہا جاسکتا ہو۔ دیکھو سیاہ یا سُرخ رنگ دینے سے اس کپڑے کو تو سیاہ یا سُرخ کہا جاتا ہو مگر جو اس کا رنگنے والا ہو اس کو نہ سیاہ کہا جاتا ہو نہ سُرخ کیونکہ یہاں بھی سیاہی اور سُرخ کپڑے کی صفت ہوتی ہو رنگنے والے کی نہیں حقیقت یہ ہے کہ ایک ضعیف مخلوق کے اختیار کی تاثیر صرف اس حد تک ہی ہو سکتی ہو کہ جب وہ چاہے اپنے اس اختیار کو کسی ایک جانب استعمال کرے، یہی وہ طاقت اور قدرت جو کسی چیز کو عدم سے نکال کر لباس و جود عطا کرنے تو یہ صرف قدرت قدیمہ کا خاصہ ہو اور یہی وجہ ہے کہ وہی ہر جگہ اس کی مالک بنی ہوئی ہو۔ خلاصہ یہ کہ ایک ہی عمل دو اعتبار سے خدا تعالیٰ اور بندہ دونوں کی طرف منسوب رہتا ہے جیسا کہ مال و املاک یہ سب خدا تعالیٰ کے پیدا فرمودہ ہیں اور ملک بھی حقیقتہً سب اسی کی ہیں۔ اس اعتبار سے ان کی نسبت حق سبحانہ کی طرف ہوتی ہو لیکن اس کے باوجود ان کی نسبت بندہ کی طرف بھی ہوتی ہو پس اموال کی طرح اعمال کا قصہ بھی ہو۔ یہی سب اسی کے پیدا کردہ ہیں ان کو مالک اور اعمال کا سب اُس نے بندوں کو بنایا ہو اور جس طرح کہ دنیا میں مال بندہ کے کسبے حاصل ہوتا ہے حالانکہ وہ پیدا کردہ حق سبحانہ کا ہوتا ہے، اسی طرح اعمال بھی بندہ کے کسبے حاصل ہوتے ہیں اور پیدا کردہ حق سبحانہ کے ہوتے ہیں۔ فرق صرف یہ ہے کہ مال تو قدرت کا پہلے سے پیدا کردہ ہوتا ہے اور بندہ کے استعمال اس کے ارادہ اور عزم کے بعد پیدا کیے جاتے ہیں اس لیے یہاں قدر یہ کو مغالطہ لگ گیا ہو اور انہوں نے ان کا خالق خود بندوں کو قرار دے ڈالا ہے۔ اسی طرح ناک، کان، زبان سب قدرت ہی نے

پیدا فرمائے ہیں اور ان میں جدا جدا قوتیں بھی سب قدرت ہی نے پیدا فرمائی ہیں اور ان کو اپنے اختیار کی استعمال کرنے کی طاقت بھی سب اسی نے مرحمت فرمائی ہے۔ بندہ جب چاہتا ہے تو اپنی ان قوتوں کا استعمال کرتا ہے اور جب چاہتا ہے نہیں کرتا۔ اسی طرح اس میں اختیار کی بھی ایک صفت ہے اس کو بھی وہ جب چاہتا ہے استعمال کرتا ہے اور جب چاہتا ہے استعمال نہیں کرتا۔ خالق ان سب مقامات پر وہی ذات وعدہ لا شریک لہ رہتی ہے اور بندہ بھی ان کے ساتھ اپنا ایک اعتباری علاقہ پیدا کر کے کسب کی نسبت حاصل کرتا رہتا ہے کسی عمل کے بندہ کی طرف صرف منسوب ہو جانے سے یہ سمجھ لینا کہ اس میں شرک ہو گیا ہے سخت بے علمی اور بے ہمتی ہو گیا ایک کچھ کی نسبت اپنی ماں کی طرف اور غلہ کی کسی خاص زمین کی طرف اور پھل کے کسی خاص درخت کی طرف نہیں کی جاتی اور کیا پھر ان سب اشیاء کی نسبت خالق کی طرف بھی نہیں کی جاتی۔ مگر ان دونوں نسبتوں کا مقصود بالکل جدا ہوتا ہے۔ کیا یہاں کسی کو شرک کا دھم گزر سکتا ہے اس لیے محض اس دھم کی بنا پر جبریہ کا بندہ سے اس کے افعال کی نسبت قطع کر کے اس کو مجازی نسبت قرار دینا اور براہ راست ان کو حق سبحانہ کی طرف منسوب کر دینا کھلی ہوئی غلطی ہے۔

مسئلہ مذکورہ پر بحث کرتے ہوئے حافظ ابن تیمیہ نے ایک اور بہت لطیف بات لکھی ہے وہ فرماتے ہیں کہ چتر قدر کا مسئلہ سمجھنے کے لیے پہلے جبر کے معنی سمجھ لینے چاہئیں۔ جبکہ ایک معنی تو گمراہ کے ہیں یعنی کسی کی ضمانت ہے اور اختیار کے خلاف اس سے کام لینا۔ اس معنی سے اللہ تعالیٰ نے کسی پر جبر نہیں کیا جب وہ بندوں کو کسی عمل کرانے کا ارادہ فرماتا ہے تو پہلے ان کو اختیار بخش دیتا ہے پھر ان میں اس عمل کے کرنے کی رغبت یا اس سے نفرت پیدا فرمادیتا ہے جی کہ جب وہ کسی کام کو کرتے ہیں یا نہیں کرتے تو دونوں صورتوں میں اپنی خوشی اور اختیار ہی سے کرتے ہیں۔ یہ اس کی کمال قدرت ہے کہ وہ دوسروں کے اختیار و رغبت سے مہی کر لیتا ہے اس کی مشیت ہوتی ہے لہذا اب وہ کسی پر گمراہ کرے تو کیونکر کرے۔ یہ اگر وہ خود شخص کرتا ہے جس کو دوسرے کو مختار بنا کر اس کی خوشی سے کام لینے کی قدرت حاصل نہ ہو لیکن جس کو یہ قدرت بھی حاصل ہو کہ وہ دوسرے کو مختار اور فاعل بالا ارادہ بنا کر اس میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا داعیہ فرما سکے تو اس کو اس کی ضرورت تھا کیا ہو کہ وہ کسی سے درپردہستی کام لے۔ بندہ کو چونکہ اتنی وسیع قدرت حاصل نہیں ہوتی اس لیے لازمی طور پر اس کو دوسروں کو مجبور کرنا پڑتا ہے اور اس طرح وہ اس کو مجبور کر کے اپنی مشاد کے موافق کام لے لیتا ہے جبر کے دو سوئے معنی ہیں کسی میں اختیار کی صفت پیدا فرما کر پھر اس سے اپنی مرضی کے موافق کام لے لینا اس لحاظ سے بیشک یہاں جبر موجود ہے اور اسی لحاظ سے اللہ تعالیٰ کے اسماء جی ہیں ایک اسم جبار بھی ہے چنانچہ محمد کتب قرطبی اس اسم کی تشریح میں فرماتے ہیں: "توالذی جبر العباد علی ما اراد" یعنی جبار اس کو کہتے ہیں جو اختیار عطا

لے حافظ ابن تیمیہ افعال عباد کے من العباد ہونے کے متعلق لکھتے ہیں کہ اس کے معنی یہ ہیں:-

انما قائمہ بہ حاصلہ بمشیئہ و قدرتہ وہو المتصرف بہا فانہ قد یقال لما انصرف بہ الجمل وخرج ہذا منہ وان لم یکن لہ اختیار کہما یقال ہذا الزرع من ہذا الموضع و ہذا الثمرہ من ہذا الشجرۃ و ہذا الزرع من ہذا الارض خلان یقال لما صادر من جیہ با اختیار و ہذا منہ بالظن الاولی۔ وہی من اللہ بمعنی انہ خلقنا قائمہ بغیرہ وجعلنا عللہ وکرمنا وخلقنا بمشیئہ قصہ و قدرۃ نفسہ بواسطۃ خلقہ بمشیئہ العبد و قدرۃ کہما تحقق المسببات باسبابہا فیخلق السحاب بالریح و لیس بالسحاب والنبات بالمطر۔ (والخلاصہ) ان الحوادث فیضات الی خالقہا باعتبار والی السبابہا باعتبار فی من اللہ مخلوقہ لہ فی غیرہ..... وہی من العبد منفعہ قائمہ بہ و جہ خلا شریکہ بین العبد و بین الرب کہما اقلنا ہذا الولد من المرءۃ بمعنی ہما ولدتہ ومن اللہ بمعنی انہ خلقہ نحو۔ واذکان غیر اللہ عیاب عہدہ علی ظہرہ وان کان مقرر بان اللہ خالق افعال العباد ولیس ذلک ظہر منہ فائدہ سجدان لا یخون ظہر منہ... فلو ان الرب خالق کل شئی لایس کون العبد وہ المعلوم علی ظہرہ کما ان غیرہ من المعلومین یلزم علی ظہرہ وعدوانہ مع اقاربه بان اللہ خالق افعال

فرما کر اپنی مرضی کے مطابق کام لے۔ (دیکھو منہاج السنہ ص ۵۱ ج ۲)
حافظ ابن قیمؒ اس مضمون کی تفصیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

فالجربہ الملعنۃ القہر والظلمۃ وان سبناہ یعنی جبر کے ایک معنی قہر و ظلم کے ہیں مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں
و تعالیٰ قادر علی ان یفعل لعلہ ما شاء و اقا بر ایسا قہر و غالب ہو کہ وہ ان سے جو چاہے کر سکتا ہو اگر وہ کسی
شارعہ شیئاً وقع ولابد وان لم یشاء لم کام کے کرنے کا ارادہ فرمائے تو وہ ہو کر رہتا ہو اور اگر ارادہ نہ فرمائے
یکن یس کالما جز الذی یشاء لالیکن و تو پھر وہ ہو نہیں سکتا اس عاجز شخص کی طرح نہیں کہ جو کسی بات کا
یکمن لا یشاء۔ (دفعار اعلیل ص ۱۲۵) ارادہ تو کہے اور پھر وہ ہونے کے ارادہ ہوتا ہے جب کہ اس نے ارادہ نہ کیا ہو۔

حافظ ابن تیمیہؒ نے منہاج السنہ میں اس مسئلہ کی طویل تقریر کر کے آخر میں لکھا ہے کہ یہی مسلک جمہور کا مسلک
ہو اور یہ قسم کی افراط و تفریط سے پاک ہے اس میں نہ تو قدریہ کی طرح بندوں کو اپنے افعال کا خالق تسلیم کیا گیا ہے نہ
جبریہ کی طرح ان کو ایک پتھر کی طرح قدرت و اختیار سے معری مانا گیا ہے۔ اشعریؒ نے اگر جہاں صفت قدرت
کو تسلیم کر کے جبریہ سے ایک قدم آگے ضرور بڑھا لیا لیکن افعال عباد میں اس کو فیر کر پھینکا تو پھر ناقابل فہم بنایا جی
کہ اب ہر ناقابل فہم بات کے لیے پیش بن گئی کہ یہ بات تو اشعری کے کسب سے بھی زیادہ باریک ہے یعنی ناقابل
فہم ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ شیخ اشعری بھی تاثیر کے قائل تھے جس کسی نے ان کی طرف تھیں فنی کی نسبت کر دی ہے
اس نے ناقص نظر کی ہے۔ حاشیہ اسماعیل کلنبوی ص ۲۵ میں ہے کہ قال بعضهم ان التحقيق ان مدحہ موافق لمدحہ
اللا تویدیتہ۔

تنبیہ: قصاصہ قدر کا پہلا مقالہ حاشیہ انجروانی علی شرح العقائد للردانی سے اخذ ہے۔ دیکھو ص ۲۵

قصاصہ قدر کے باب میں تغیرات حل کی حدیث کے متعلق ایک اہم حاشیہ

واللہ انطاکی اپنی مشہور تصنیف التذکرہ میں حل کے تغیرات پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

الحاکم کے نزدیک نطفہ میں سات قسم کے تغیرات ہوتے ہیں۔ پہلے مفسد میں وہ پانی کی شکل پر ہوتا ہے پھر اس کے باہر
ایک جھلی بنتی ہے اور اندر زنجیدہ نطفہ ہو جاتا ہے اور دوسرے دن میں اس پر لیے لیے خطوط کی شکل نمودار ہو جاتی ہے اس کے
بعد وہ شروع رنگ کا خون بن جاتا ہے اس کے بعد اس کی شکل گوشت کے ٹوٹنے کی ہو جاتی ہے اور پھر پہلے
اس میں قلب کی شکل نمودار ہوتی ہے پھر دماغ کی شبیں دن میں اس میں ہڈیوں کے نشانات قائم ہوتے ہیں
اور حل کے بعد بننے کی یہ کم سے کم مدت ہے پھر پھر جن کے بعد وہ اپنی غذا جذب کرنے لگتا ہے اور اس پر گوشت آنا
شروع ہو جاتا ہے۔ اب وہ پہلے سے بالکل علیحدہ ایک جدید مخلوق کی شکل اختیار کر لیتا ہے اور اس میں حرارت غریزہ
پیدا ہو جاتی ہے اور اب اس میں طبی منشاء شروع ہو جاتا ہے اور اسی کا نام روح طبی ہے۔ اور ستون کے بعد اس میں بننا
کی طرح نمودار ہونے لگتا ہے اس کے پیش میں بعد وہ ایک سوتا ہوا حیوان معلوم ہونے لگتا ہے اور اب اس میں حسی
روح پھونکی جاتی ہے۔ اس تقریر سے جو اختلاف نفع روح کے بارے میں فلاسفہ و اہل شرع کے مابین تھا وہ ختم
ہو جاتا ہے کہ چونکہ فلاسفہ کے نزدیک نفع روح کی مدت ستون ہے اور اہل شرع کے نزدیک چار ماہ ظاہر ہے کہ فلاسفہ
روح شرعی کو نہیں پہچانتے ان کے نزدیک روح طبی ہی ایک روح ہے اسی کے ذریعہ سے انسان کا نشو و نما ہوتا ہے
اہل شرع کے نزدیک انسان کی حقیقت اس کا جسم نہیں بلکہ دراصل وہ روح انسانی ہے جس میں اپنے خالق کی
معرفت مرکوز ہوتی ہے وہ روح چار ماہ کے بعد پھونکی جاتی ہے اور جو روح طبی ہے وہ مذکورہ بالا حقیقت کے مطابق اہل
اسلام کے نزدیک بھی پھر جن میں پیدا ہو جاتی ہے۔ اس لیے دونوں طبقوں کے درمیان روح طبی کے لحاظ
سے کوئی فرق نہیں ہے۔ دیکھو حاشیہ ابن عابدین الشامی ص ۲۸ ج ۱۔ از باب النفاس۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الایمان بالقدر مکن من ارکان الاسلام

(۸۸۵) عَنْ یَحْیٰی بْنِ یَعْقُوبَ قَالَ كَانَ لَكَ سَقَالٌ فَقَدَرْتُ بِهَا الْبَصْرَةَ مَعْبُدَ الْجَهَنَّمِ مَا ظَنَنْتُ اَنَّا وَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَمْدِيُّ حَاجِبِيْنِ اَوْ مُقَمَّرِيْنِ فَقُلْنَا لَوْ لَبِيتْنَا اَحَدًا مِنْ اَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا لَنَا عَمَّا يَقُولُ هَؤُلَاءِ فِي الْقَدْرِ فَقَوِيَ لَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَ اَخِيْلُ الْمَسْجِدِ فَاكْتَنَفْنَا اَنَا وَ صَاحِبِيْ اَحَدًا عَنْ عَمِيْنِيْهِ وَ الْاُخَرِ عَنْ شِكَاكِ لِيْ فَظَنَنْتُ اَنَّ مَا جِئْتُ سَبِيْلُ الْكَلَامِ اِلَى فَقُلْتُ يَا اَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ اِنَّهُ قَدْ ظَهَرَ لَنَا قَبْلَنَا اَنَّا مَسْ يَفْرُقُونَ الْعَشْرَانَ وَ يَنْفَعُونَ الْعِلْمَ وَ ذَكَرُوا مِنْ شَأْنِهِمْ وَ اَتَمَمْتُمْ عَمَلَكُمْ اَن لَّا قَدَرٌ وَ اَن الْاَكْثَرُ اَنْفُ قَالَ لَوْ لَبِيتْنَا

قضاء و قدر پر ایمان لانا اسلام کا ایک کنہ ہے

(۸۸۵) یحییٰ بن یعقوب بیان کرتے ہیں کہ مسئلہ تقدیر میں جس نے سب سے پہلے کلام کیا وہ عمرو بن ایک شخص معبد جہنمی تھا میں اور میرے ساتھ محمد بن عبدالرحمن حمیریؒ یا عمروؒ کرنے کی نیت سے نکلے تو ہم نے کہا اس میں ان حضراتؒ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کوئی شخص مل جاتا تو ہم اس سے ان شہادت کے متعلق جو یہ لوگ تقدیر کے بارے میں منکالتے دہتے ہیں، کچھ باتیں دریافت کر لیتے۔ حسب الاتفاق ہمیں عبداللہ بن عمرؓ سے ملاقات نصیب ہو گئی اس وقت وہ اور میں مسجد میں داخل ہو رہے تھے بس میں اور میرا ساتھی ایک ان کی دائیں جانب سے اور دوسرا بائیں جانب سے اُن کو لپٹ گئے۔ میں جانتا تھا کہ میرا رفیق سلسلہ لشکر کا آقا زمریہؒ ہی سپردِ کار تھا اس بنا پر میں نے ہی عرض کی اے ابو عبدالرحمن (عبداللہ بن عمرؓ کی کنیت ہی) ہمارے اطراف میں کچھ لوگ ایسے پیدا ہو گئے ہیں جو قرآن پڑھتے ہیں اور علم میں بہت کد و فادش بھی کرتے ہیں۔ پھر ان کی مفصل تعداد بیان کی، اُن کا عقیدہ ہے کہ تقدیر کوئی چیز نہیں اور دنیا کے واقعات کسی تقدیر کے بغیر یونہی چلتے و تھرتھرتے ہیں۔

(۸۸۵) تقدیر کی تاریخ میں آپ پہلے پڑھ چکے ہیں کہ اس کی ابتدا کیونکر ہوئی، اور یہ کہ معبد جہنمی بھی اس قسم کے بانویں کی ابتدائی صف میں داخل تھا اور الامراء کے معنی بھی معلوم کر چکے ہیں اور یہ بھی کہ عبداللہ بن عمرؓ کے اس فرمان کا مطلق اس فرقہ کے ساتھ ہے جو علم الہی کا بھی منکر تھا۔ اب غور طلب امر یہ ہے کہ اس عقیدہ کو آخر اسی اہمیت کیا ہو کہ اس کو دین کا ایک کنہ قرار دیا گیا ہے۔ تو اس کے متعلق بھی پہلے بیان ہو چکا ہو کہ اس پر ایمان لانے بغیر بندہ کا اللہ تعالیٰ سے کوئی رابطہ ہی قائم نہیں ہو سکتا وہ اگر اس کی مخالفت کا اقرار کر بھی لیتے ہے مگر آئندہ اس کی زندگی میں جب اس کا کوئی اشتغال ہو نہیں دیکھتا بلکہ اپنی دنیا کے خود غافل ہونے کا گمان کر بیٹھتا ہے تو اس کو اس کے عالم کی مخالفت کے اعتقاد پر بھی

أُولَٰئِكَ فَأَخْبِرْهُمْ إِنِّي بَرَأُ مِنْهُمْ وَإِنَّهُمْ بَرَاءُ مِنِّي وَالَّذِي يَخْلِفُ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ مِنْ عَمَلٍ لَوْ أَنَّ
 لِأَحَدِهِمْ مِثْلَ لُحْدٍ ذَهَبًا فَأَتَفَقَّ فَاذْبَلَهُ اللَّهُ مِنْهُ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ . رواه مسلم في کتاب
 الايمان وابوداؤد ملائیم احمدی کتاب السنہ ص ۱۱۹۔

(۸۸۶) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ
 بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ وَحَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ رِيْضَةً وَأَنَّ مَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ
 لِيُصِيبَهُ . رواه الترمذی وقال غریب وفيه عبد اللہ بن سیرین منکر۔

(۸۸۷) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ بِأَرْبَعٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ بَعَثَنِي بِالْحَقِّ وَيُؤْمِنُ بِالْمَوْتِ وَيُؤْمِنُ بِالْجَعْفَرِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَيُؤْمِنُ بِالْقَدَرِ
 رواه الترمذی وابن ماجہ۔ واخرجا کا حکم فی المستدرک وقال علی شرط الثمینی ولم یجبہ النہی۔

انہوں نے فرمایا جب ان سے ہماری ملاقات ہو تو ان کو مطلع کر دینا کہ نہ میرا ان سے کوئی تعلق رہا نہ ان کا ہم
 سے۔ اس ذات کی قسم جس کے نام کی قسم عبد اللہ بن عمر کھاتا ہے کہ اگر ان میں سے کسی کے پاس امد ہاٹکے برابر بھی
 سونا ہو اور وہ اس کو خیرات کر ڈالے جب بھی وہ اس وقت تک اس سے قبول نہیں کیا جائیگا جب تک کہ اس
 کا ایمان تقدیر پر نہ ہو۔ (مسلم)

(۸۸۶) جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک بندہ اس پر ایمان نہ لائے کہ بڑا
 بھلا سب تقدیر میں لکھا جا چکا ہے اور اس کا یقین نہ کرے کہ جو خیر و شر اس کو پہنچ گیا یہ نامکن تھا کہ اس کو پہنچتا
 اور جو نہیں پہنچتا یہ بھی ممکن نہ تھا کہ اس کو پہنچ جاتا۔ اس وقت تک اس کا ایمان کچھ نہیں۔ (ترمذی)

(۸۸۷) حضرت علی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک بندہ چار باتوں کی دل سے
 گواہی نہ دے مومن نہیں ہوتا۔ اس بات کی کہ معبود کوئی نہیں مگر ایک اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کی کہ میں کسی
 تردد کے بغیر اس کا رسول ہوں، اس نے سچا دین سے کچھ کو بھیجا ہے۔ اور مکرر قیامت میں پھر جینے کا یقین نہ کرے،
 اور جب تک کہ تقدیر کو نہ مانے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

پھر سے طہ پر قائم رہنا مشکل ہو جاتا ہے اسوچو کہ جب ایک شخص ایسا اولیٰ کی ساری دنیا کا خلق خالق السموات و
 الارضین کے ساتھ قائم نہیں رکھ سکتا تو بھلا اس کو اسلام ہی سے کیا تعلق ہو سکتا ہے۔ اب اگر وہ اُحد کے برابر بھی سونا خرچ
 کر ڈالے تو یہ صرف ایک کا فر کا مدہ پر کا جس کا بارگاہ بے نیاز میں کوئی وزن نہیں ہے۔

(۸۸۷) احادیث و حقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ان گفتگوؤں کا ایک مجموعہ جس کو آپ اپنی مجلسوں میں وقتاً فوقتاً فرمایا کرتے
 تھے اس لیے ان کا انداز بیان کتابی شکل کا نہیں ہوتا، اس کی تفصیل جلد ثانی میں پر ملاحظہ فرمائیے، اس لیے یہاں بھی
 ایمانیات کے صرف وہی چند اہلادبیان کو دیے گئے ہیں جو اس مغل میں کسی دینی مناسبت سے زیادہ اہم سمجھے گئے تھے

(۸۸۸) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ شَيْءٍ حَقِيقَةٌ وَمَا بَلَغَ عَبْدٌ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُغْطِطْهُ وَمَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ. رواه

احمد والطبرانی قال البيهقي ورجاله ثقات

(۸۸۹) عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ لَمَّا قَدِمَ عَدِيُّ بْنُ حَارِثٍ الْكُوفَةَ أَتَيْنَاهُ فِي نَقَرٍ مِنْ نُقُورِ أَهْلِ الْكُوفَةِ فَقُلْنَا لَهُ حَدِّثْنَا مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا عَدِيُّ بْنُ حَارِثٍ أَسْلِمْتَ تَسْلَمُ قُلْتُ وَمَا الْإِسْلَامُ فَقَالَ تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ وَتُؤْمِنُ بِالْأَقْدَارِ كُلِّهَا خَيْرِهَا وَشَرِّهَا حُلُولُهَا وَمُقَرَّرُهَا.

رواه ابن ماجه وفي الزوائد هذا اسناد ضعيف لا تقاوم على ضعف عبد الله الملقب بول شاذ من حديث جابر رواه الترمذي.

(۸۹۰) عَنْ أَبِي حَفْصَةَ قَالَ قَالَ عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ لِإِبْنِهِ يَا بُنَيَّ إِنَّكَ لَنْ تَجِدَ ظَمَّ حَقِيقَةٍ

(۸۸۸) ابو دردادر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہر چیز کی ایک حقیقت ہو کر رہی ہے، اسی طرح ایمان کی بھی ایک حقیقت ہے۔ ہندہ اس وقت تک ایمان کی حقیقت نہیں پاسکتا جب تک اس کا یقین نہ رکے کہ جو کچھ اس کو پہنچ گیا یہ نامکن تھا کہ اس کو نہ پہنچتا، اور جو نہیں پہنچا یہی نامکن تھا کہ اس کو پہنچ جائے۔ احمد، الطبرانی۔

(۸۸۹) امام شعبی روایت کرتے ہیں کہ عدی بن حارث جب کوفہ آئے تو ہم اہل کوفہ کے کچھ سمجھ دار لوگوں کو لے کر ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے ان سے گزارش کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو باتیں آپ نے سنی ہیں وہ ہمیں سنائیے۔ انہوں نے فرمایا میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا: عدی! اسلام قبول کر لو تو اس پھین سے رہو گے۔ میں نے عرض کی اسلام کیا چیز ہے؟ فرمایا یہ کہ اس بات کی دل سے گواہی دو کہ معبود کوئی نہیں مگر ایک اللہ کی ذات (عزوجل) اور اس بات کی کہ میں کسی تودہ کے بغیر اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اور اس پر بھی یقین کرو کہ نبی بھلا اور حق و شیریں جو کچھ بھی ظاہر ہوتا رہتا ہوا وہ سب پہلے سے مقدّم ہو چکا ہو۔ (ابن ماجہ)

(۸۹۰) ابو حفصہ روایت فرماتے ہیں کہ عبادہ بن الصامت نے اپنے فرزند سے کہا اے میرے عزیز فرزند تم کو اس

ان امور کے علاوہ انبیاء و پیغم السلام اور ملائکہ اللہ اور اس کی سب بتوں پر بھی ایمان لانا ضروری ہے، مگر جو کچھ جو امور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے قروض آجاتے ہیں اس پہلے ان سب کی ہر جگہ تفصیل کی ضرورت نہیں ہوتی ظاہر ہے کہ جس نے آپ کو رسول بنا لیا وہ ان سب باتوں کو بھی ضرور بیان کیا جن کی آپ نے خبر دی ہے اور ان کا انکار آپ کی رسالت ہی کا انکار رہ گا۔

(۸۸۸) انسان اس عالم میں مختار رہی محتار نظر ہے اگر کسی انبیاء و پیغم السلام تشریف لا کر اس پر عالم غیب کے حیر کی اطلاع نہ دیں تو وہ ہمت العمر اپنے اسی جہل میں مبتلا رہے۔ وہ نظر حقیقت میں اس کی مجبوری کو برا بہرہ برآئے سمجھتے ہیں اور اس تاکیہ کے ساتھ سمجھتے ہیں کہ اگر اس کو اپنی اس مجبوری کا یقین نہیں تو وہ اس کا بھی یقین نہ رکے کہ اسی اس کو ایمان کی حقیقت بھی حاصل نہیں جس جبکہ حقیقت پر مشتمل ہے کہ انسان مختار ہے لے کے ساتھ مجبور بھی ہے تو یہ ان احادیث کی اہمیت بھی واضح ہو گئی مسئلہ کی تفصیل پہلے معلوم ہو چکی ہے۔

الْإِيمَانِ حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ يُخِطُّكَ وَمَا أَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ يُصِيبُكَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْقَلَمَ وَقَالَ لَكَ أَكْتُبُ فَقَالَ رَبِّ وَمَاذَا أَكْتُبُ قَالَ أَكْتُبُ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ يَا بَنِي آدَمَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ مَاتَ عَلَى شَيْءٍ هَذَا فَلَيْسَ مِنِّي - رواه ابو داود

التَّشْدِيدُ فِيمَنْ أَنْكَرَ الْقَدَرَ

۸۹۵) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَدَرِيَّةُ جَوْشُنٌ هَذِهِ الْأُمَمُ إِنْ مَرَّ مِنْهُمْ فَلَا تَعُوذُ مِنْهُمْ وَإِنْ مَاتُوا فَلَا تَسْتَعِذُ مِنْهُمْ. رواه احمد و ابو داود و درودى الطبرانى فى الاوسط عن انس الرعدي فى القدرية والمرجئة كلها قال البيهقى و رجاله رجال الصحيح غير ماركان بن موسى الفردى و هو ثقة و ما روى عن ابن عمر و انت مك ايمان كى حقيقت كى لذت نهىں آسكى جب تك كرم اس كا يقين ذكر كوك جو خير و شر تم كو پہنچا كيا و كسى خطا نهىں كرسكا تھا اور جو نهىں پہنچا اس كا پہنچا ممكن نہ تھا۔ پس لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم كو پرفرمانے خود سنا ہے كہ جو شے اللہ تعالٰی نے سب سے پہلے بنائی وہ قلم ہے پھر اس كو حكم ديا كہ لکھ۔ اس نے عرض كى پروردگار كيا لكھوں۔ ارشاد ہوا قیامت تك جس چیز كے ليے جو كچھ مقدر ہوا چكا ہے وہ سب لكھ۔ لے میرے فرزند عزیز میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم كو پرفرمانے اپنے كا نوں سے سنا ہے كہ جو شخص اس عقیدہ كے سوا كسى دوسرے عقیدہ پر مرجھا وہ جھوٹے نہ ہونگا۔ (ابو داود)

منكرين تقدير کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم كے شديد كلمات

۸۹۶) ابن عمر سے روایت ہے كہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تقدير كا انكار كرنے والے اس امت

۸۹۷) پہلى حدیث میں اسی پختہ اعتقاد كو حقيقت ايمان سے تعبیر كيا گیا تھا۔ اعتقاد جب پختہ ہو جاتا ہے تو پھر قلب سے كڑ كڑاں ہم كرم كواس كى لذت كا احساس ہونے لگتا ہے، اس ليے اعتقاد اب ذالقدر كى چیز بن جاتا ہے اسى كو اس حدیث میں ظنم لذت سے تعبیر كيا گیا ہے۔ تقصا و قدر پر اس درجہ كا اعتقاد چہ نكہ شخص كا حقہ نهىں ہوتا اس ليے ان دونوں حدیثوں میں اس طرف اشارہ بھی ہے كہ یہ مقام كامل مومن كا ہے۔ ہر مسلمان كو چاہیے كہ وہ جان و دل سے اس مقام اعلیٰ پر پہنچنے كى كوشش كرسے، تاكہ وہ اب تك صرف مومن تھا وہ حقیقی مومن بن جائے اور جس كا ايمان آج تك صرف ایک علمی حیثیت ركھتا تھا اب وہ وجدانى اور وجدانى سے حسی بن جائے۔ بھی وہ احسان كا مرتبہ ہے جس كا ذكر كہ آپ حدیث جبریل میں پھر تر جان اسند جلد اول و ثانی میں موقعہ بہ موقعہ ديكھتے پلے آئے ہیں۔

۸۹۸) حدیث ذكر میں عیادت اور جنازہ كى شركت كے متعلق خاص طور پر ممانعت فرمانے كا نكتہ یہ ہے كہ یہ ان حقوق میں سے ہیں جو عام مسلمانوں كے ليے بھی واجب ہیں۔ پس جب منكرين قدر كے ليے یہ عام حقوق بھی واجب نہ ہوں تو سہو

فیہ ذکر ابن منظور و ثقاتہ احمد بن صالح وغیرہ و متفقہ جامعہ قال السنذی و قد عا راصل بن الحسن من حدیث ابن عمر
ایضا عن ابی داؤد و قد اخرجہ الترمذی و حسنہ و قد صححہ الحاکم و قال علی شرطہ الشیخین ان صحیح سماع الی حازم من ابن
عمر و حق ایضا ابن جریر صحیح علی شرطہ سلمی الاکتفاء بالمعاصر و فلا وجہ للحکم بضعہ کما قبل (روى النسبة و صفه و هو
غلط) بقول العبد الضعیف و قد اخرجہ السیوطی فی الدر المنثور بلفظ المکذوبون بالقدر و هو یؤیدہ الائمہ و فیم ازلت ہذا
الایۃ ان المجرمین فی ضلال و سحر الی قولہ انا کل شیء خلقنہ بقدرہ ص ۳۱۲

(۸۹۲) عَنْ ثَلَاثٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنَّ فَلَانًا يَفْتِرُ عَلَيْكَ السَّلَامَ فَقَالَ إِنَّ لَكَ لِيَوْمَ
أَنْتَ قَدْ أَحَدْتُ فَإِنْ كَانَ قَدْ أَحَدْتُ فَلَا تَقْرَأُ مِنِّي السَّلَامَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْ فِي أُمَّتِي الشُّكُّ مِنْهُ خُفْتُ أَوْ مَنَعْتُ أَوْ قَدَحْتُ فِي
أَهْلِ الْقَدَرِ - رواه الترمذی و قال ہذا حدیث حسن صحیح غریب و رواہ احمد قال البیہقی و رواہ رجال الصحیح
(۸۹۳) عَنْ ثَلَاثٍ قَالَ كَانَ لِابْنِ عُمَرَ صَدِيقٌ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ يَكَايِبُهُ فَلَكْتُبُ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ
بْنُ عُمَرَ أَنْتَ بَلَّغْنِي أَنَّكَ تَكَلَّمْتَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقَدَرِ فَإِنَّكَ أَنْ تَكْتُبَ إِلَيَّ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ

کے مجوسی ہیں مگر یہاں ہوں تو ان کی عبادت بھی نہ کرنا اور اگر مر جائیں تو ان کے جنازہ میں بھی شریک نہ ہونا۔

احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ۔

(۸۹۲) نافع روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا اظن شخص آپ کو سلام کستا
ہو۔ فرمایا میں نے منہ لپے اُس نے تقدیر کے متعلق کوئی نیا عقیدہ اختیار کیا ہے۔ اگر اُس نے کوئی نیا عقیدہ
اختیار کیا ہو تو میری جانب سے اس کو سلام مت کستا، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
خود سنا ہے کہ اس اُمت میں یا میری اُمت میں یہ شک رادوی کی جانب سے ہے، جو لوگ تقدیر کا انکار کریں گے ان پر
عذاب نازل ہوگا میں ہیں حصار کیا اس کی شکل بدل کر یا اوپر سے پتھر برسا کر۔ ترمذی، مسند احمد۔

(۸۹۳) نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کا ایک شامی دوست تھا، ابن عمرؓ نے اس کو اس مضمون کا ایک
خط لکھا: مجھے خبر ملی ہے کہ تم نے تقدیر کے بارے میں کچھ بات چیت شروع کی ہے، لہذا اُس دم سے ہرگز مجھ سے خط نہ

اُن کا شمار کیا مسلمانوں کے زمرہ میں ہوگا۔ قدر یہ چونکہ تقدیر کے حکم ہیں اور بندوں کے افعال کا خالق خود ان کو قیادہ دیتے ہیں اس
لیے وہ بھی گویا خالق ہیں تمہارے قائل ہو گئے جس طرح کہ مجوس قائل ہیں، یہ نیزہ و شرکے خالق کو کہہ دیتے ہیں اور وہ زمین قدر بندوں
کے افعال کے خالق ہوا ہوا مانتے ہیں اس لحاظ سے اس اُمت کے مجوس یہ ہوئے۔ بلکہ یہ ان سے بھی بدتر ہیں کہ مجوس تو صرف وہ
خالق کے قائل ہیں اور یہ ہمیشہ خالقوں کے قائل ہو گئے۔ نورد باشر منہ

(۸۹۴) اس حدیث میں اس سے پہلی حدیث سے کچھ زیادہ تفصیل تھی اس لیے اس کو دوبارہ درج کیا گیا ہے۔ جو لوگ اسلامی
تعلیمات سے بد ہو جائیں ان کے ساتھ مذاق ملنے کیا تھا؟ اس حدیث سے اس پر کچھ روشنی پڑتی ہے۔ جہاں معمولی باتوں پر سخت
گیری اسلامی معاشرت سے ناواقف کی دلیل ہے وہاں اہم امور میں تساہل ہو گا۔ نامی تعلیمات سے جماعت کا ملوہ ہے۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اِنَّہٗ سَیْکُونُ فِیْ اَمْنِیْ اَقْوَامٌ یُّکَذِّبُوْنَ بِالْقَدْرِ۔ رواہ الاحکام وقال مسیح علی مشروط مسلم وافرہ الذہبی۔

(۸۹۴) عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثَةٌ اخَذَ عَلَى أَمْنِي الْإِسْتِسْقَاءُ بِالْأَنْوَاءِ وَخِيفُ السُّلْطَانِ وَكَذِبُ الْبَّيِّ بِالْقَدْرِ۔ رواہ احمد۔

(۸۹۵) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجَالِسُوا أَهْلَ الْقَدْرِ وَلَا تَقَالِبُوا هَمَّهُ۔ رواہ ابو داؤد۔ واخرہ الاحکام ولم یسلم علیہ الذہبی۔

(۸۹۶) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةٌ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمُحَمَّدٌ بْنُ حَبَابٍ، الزَّائِدُ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَالْمُكَذِّبُ بِعَدْرِ اللَّهِ، وَالْمُسْلِمُ بِالْحَبْرَةِ فَيَعْبُرُ بِذَلِكَ مَنْ أَدْلَا اللَّهُ وَيُذِلُّ مَنْ آخَرَهُ اللَّهُ وَالْمُشَقِّقُ لِلْحَرَمِ اللَّهُ وَالْمُسْتَحِيلُ مِنْ عَمْرٍ فِي مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَالشَّارِكُ

کتابت نہ رکنت، میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن چکا ہوں کہ اس اُمت میں کچھ لوگ ایسے بھی ہوں گے جو تقدیر کی تکذیب کریں گے۔ (مسند رک)

(۸۹۴) ماہِ رِوَايَتِ فرماتے ہیں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ مجھے اپنی اُمت کے متعلق تین باتوں کا اندیشہ ہے۔ پغفروں سے بارش طلب کرنا، بادشاہ کا ظلم کرنا اور تقدیر کا انکار کرنا۔ (احمد)

(۸۹۵) حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے فرمایا منکرین تقدیر کے ساتھ نشست و برخاست نہ رکھو اور اُن کے ساتھ سلام میں پیش قدمی کرو۔ (ابو داؤد) یعنی مقصدی بیماری اگر ہے تو یہ ہے اس لیے اس سے بچنے کی صورت یہی ہے کہ ان کی صحبت سے بھی بچا جائے۔

(۸۹۶) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مجھے شخص ایسے ہیں جن پر میں بھی لعنت کرتا ہوں اور خدا تعالیٰ بھی لعنت فرماتا ہے (۱) اور تم جانتے ہو کہ ہر نبی کی دعا مقبول ہی ہوتی ہے (۲) لہذا میری لعنت معمولی بات نہیں، (۱) کتاب اللہ میں اپنی طرف سے زیادتی کرنے والا (۲) اللہ تعالیٰ کی تقدیر کا منکر (۳) ظلم و تعدی کر کے بادشاہ بن بیٹھنے والا جس کی حرکات ناشائستہ یہ ہوں کہ خدا کے نزدیک قابلِ عزت بندوں کو ذلیل کر ڈالے اور قابلِ ذلت ہوں ان کو عزت دے (۳) خدا تعالیٰ کے حرم میں جو باتیں ناروا ہوں ان کو حلال

(۸۹۴) حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ان باتوں کا حکم کلیۃً ایسا فنا نہیں ہو گا کہ ان کا انفرادی طور پر بھی کسی وجہ باقی نہ رہے بلکہ کسی نہ کسی خطی کسی نہ کسی درجہ تک یہ اعتقاد باقی رہے چلا جائیگا آپ کا زمرہ وہ صحیح مصادیق کی طرح پورا ہو رہا ہے جو ابھی لوگ گوہرِ منہ سے تقدیر کا اقرار کرتے ہیں مگر کیا اپنے باطن میں بھی اس پر صحیح اعتقاد رکھتے ہیں۔ بادشاہوں کے ظلم کا افسانہ ترکب کا کہنا ہو چکا، بارش کا سنا طبعی ظاہر ہے۔

(۸۹۶) حقیقت یہ ہے کہ انسان کے اعتقادی اعلیٰ پہلوؤں میں جب کسی اسلام کے مرکزی نقطہ سے کوئی ادنیٰ سا ٹکراؤ بھی

یٰسٰیٰق۔ اخیر الترمذی و الحاکم عن علیؑ و اخرج نحوه الطبرانی فی الاوسط قال البیہقی رجالہ ثقات وقد صحّ ابن حبان۔ و
باروی عن واثق و جابر و ابی سعید صفان من ذہ الامۃ الحدیث فکلہا ضعیف۔

کتاب الفتن

(۸۹۷) عَنْ عُمَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ
اللَّهُ الْقَلَمَ فَقَالَ لَكَ أَكْتُبُ قَالَ مَا أَكْتُبُ قَالَ أَكْتُبُ الْقَدَرَ فَكُتِبَ مَا كَانَتْ وَمَا هُوَ كَائِنٌ

کر دینے والا (۵) میری اولاد کا احترام نہ رکھنے والا (۶) میرا طریقہ چھوڑ بیٹھنے والا۔

قضا و قدر لکھی جا چکی ہے

(۸۹۷) عبادہ بن صامت روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس چیز کو اللہ
تعالیٰ نے سب سے پہلے پیدا کیا وہ قلم ہے۔ پھر اس کو حکم دیا کہ لکھ۔ اس نے عرض کیا کیا لکھوں۔ حکم ہوا

پیدا ہو جائے تو وہ اس کی نظروں میں قابلِ برداشت نہیں سمجھا جائے اور اسی مقام پر اس قسم کی تبدیلیات آجاتی ہیں۔ مگر وہ
بالاجتی باتیں ہیں ان سب میں یہ مکر موجود ہے۔

(۸۹۷) یہاں اس بحث میں پڑنا کہ سب سے اول قلم ہی کو پیدا کیا گیا ہے یا اس سے پہلے کچھ اور بھی۔ اسی طرح اس قلم
کی تصویر کشی کے پہلے ہونا یہ سب امور زیر بحث آتے ہیں مگر پہلے نزدیک ہیں غیر ضروری مغلطہ۔ ہاں اگر کسی کو عالم کا
جزئیہ لکھنا ہو تو اس کے لیے بیشک ضروری ہونگے۔ یہیں تو یہاں صرف اتنی بات بتانی ہے کہ حق تعالیٰ نے جب عالم
کو بہتہ رنج بنایا تھا اور اس میں اسباب و سببات کا سلسلہ بھی قائم فرمایا تھا تو اس کی بنیاد سے لے کر آخر تک جلا اس میں بھی
اسی مناسبت سے پیدا فرماتے تھے۔ یہاں قلم اور اس کی کتابت وغیرہ کو بھی اسی کی مناسبت سے سمجھنا چاہیے، وہ
جس کی شان کن ٹیکون ہو وہ کسی شے کا ممکن نہیں ہے۔ علاوہ ازیں کتابت تقدیر میں کچھ مختلف فوائد بھی ہیں:
۱) تقدیر اس بات کی دلیل ہے کہ حق تعالیٰ کو جمیع مخلوقات کا علم پہلے سے حاصل تھا۔ کیونکہ یہ بدیہی ہے کہ جب تک
کسی کو پہلے سے علم حاصل نہ ہو، وہ کسی مخلوق کو کسی حکیمانہ نظام کے ساتھ پیدا نہیں کر سکتا۔ تعجب ہے کہ بعض قالی عقل نے
ہندوں کے افعال پر حق تعالیٰ کے علم ازل کا بھی انکار کر دیا ہے۔

۲) تقدیر میں جو کچھ ہر چیز کا پورا پورا اندازہ اور اس کی مخصوص مقدار و شکل بھی لکھی ہوئی موجود ہے اس لیے یہ اس
کے علم کی اور واضح دلیل ہے گویا خلق اور پیدا کرنے کے لیے جہاں پہلے سے اس شے کا علم ضروری ہوتا ہے اسی طرح
یہ بھی ضروری ہوتا ہے کہ اس کا صحیح اندازہ اور اس کی پوری پوری شکل کا بھی علم ہونا کہ اسی کے مناسب اس کو پیدا کیا
جائے، ارشاد ہے:-

قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا (طلاق) اللہ تعالیٰ نے ہر شے کا اپنے علم میں ایک اندازہ مقرر کر رکھا ہے
خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رَمَاهُ قَدْرًا (رقان) یعنی ہر چیز کو اس نے پیدا فرمایا پھر سب کا ایک لگا اندازہ رکھا۔

۳) تقدیری حالات پر کہ جمیع مخلوقات کے وجود سے بھی پیشتر مقرر کر رکھے دیے گئے ہیں، جن کا بقدر ضرورت انکشاف انبیاء
علیہم السلام کے ذریعہ ان کے وقوع سے قبل بھی ہوتا رہتا ہے تو یہ اس بات کا اور بدیہی ثبوت ہے۔ ہر جگہ کہ جب ان امور کا علم

إِلَى الْأَبَدِ. رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب اسناداً۔

(۸۹۸) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ إِنِّي عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ قَوْمٌ مِنْ بَنِي تَيْمِيمٍ فَقَالَ اقْبَلُوا الْبَشْرَى يَا بَنِي تَيْمِيمٍ قَالُوا بَشَرْنَا فَأَعْطَانَا نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ اقْبَلُوا الْبَشْرَى يَا أَهْلَ الْيَمَنِ إِذْ لَمْ يَقْبَلْهَا بَنُو تَيْمِيمٍ قَالُوا اقْبَلْنَا جُنَّتْ لَنَا لِنَتَّقَكَ لِنَتَّقَكَ فِي الدِّينِ وَلِنَسْأَلَكَ عَنْ أَوَّلِ هَذَا الْأَمْرِ مَا كَانَ قَالَ كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ فَجَعَلَ وَكَانَ

جو کچھ مقدر ہو چکا ہو وہ سب لکھ نو اس نے قیامت تک جو ماضی مستقبل میں شدنی تھا سب لکھ دیا۔ ترمذی (۸۹۸) عمران بن حصین بیان فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں موجود تھا کہ بنی تميم قبیلہ کے کچھ لوگ آگئے آپ نے اُن سے مخاطب ہو کر فرمایا اے بنی تميم کے لوگو! لو بشارت قبول کرو، انہوں نے عرض کیا اچھا آپ بشارت دیتے ہیں تو اب دیکھیے کیا ہوتے ہیں۔ اس کے بعد کچھ لوگ یمن والے آگئے آپ نے اُن سے بھی یہی فرمایا یمن والو! بنو تميم نے تو اس بشارت کو قبول نہ کیا تو تم قبول کرلو وہ بولے یا رسول اللہ ہم نے بسرچشم قبول کیا، ہم تو دین سیکھنے کے لیے ہی آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں اور یہ بات بھی دریافت کرنی ہو کہ اس عالم کی ابتدا کیسے ہوئی تھی۔ آپ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ ہی اللہ تعالیٰ کی ذات تھی اور اس سے

بندوں کو ممکن ہے تو پھر حافی کو بھلا کیونکر نہ ہو گا۔

(۹۰) تقدیر کی کتابت سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ عالم حق تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت سے پیدا ہوا ہے۔ اس طرح نہیں جیسا کہ آئی ہے، حسب کا صدور اضطرار ہوتا ہے۔

(۹۱) چونکہ تقدیر عالم کے وجود سے قبل لکھی گئی اس لیے جہاں ایک طرف یہ حق تعالیٰ کے اختیار و مشیت کی دلیل ہے اسی طرح تمام مخلوق کے حادث کی بھی دلیل ہے۔ حادث کے معنی یہ ہیں کہ یہ تمام کی تمام مخلوق کسی زمانہ میں معدوم تھی، پھر مشیت اللہ اور اس کی قدرت سے پیدا ہوئی ہر یوں نہیں ہے کہ ہمیشہ سے اسی طرح بنی بنائی موجود تھی۔ (شرح عقیدۃ اہلحدیث ص ۲۰۶ و ۲۰۵)

طالع سید رشید و معارف تفسیر المناہج فرماتے ہیں کہ جب صنایع عالم نے عالم کو پیدا فرمایا اور اس طرح پیدا فرمایا کہ اس کے ساتھ عرض و ذکر کی بھی پیدا فرمائی، اس کے نظام قائم رکھنے کے لیے ابوراد بھی بنائے اور باطنی نظام چلانے کے لیے ملائکہ اللہ بھی مقرر فرمائے تو کیا یہ مناسب نہ تھا کہ اس کا نظام بھی مقرر فرما کر رکھ دیا جاتا۔ پس یہی قضاء و قدر اور اس کی کتابت کی حکمت ہے۔ (دیکھو تفسیر مذکور ص ۷۷، ۷۸، ۷۹)۔

ماخوذ ہیں جو لکھتے ہیں کہ عبداللہ بن طاہر نے ایک مرتبہ حسین بن الفضل سے پوچھا کہ سب کچھ طوطہ پر لکھا بھی جا چکا ہو تو کیسے پھر کل پر مدھونے شان کا کیا مطلب ہو گا۔ انہوں نے جواب دیا کہ وہی ششون بید بھالا ششون بیت بید بھالا۔ (فتح الباری ص ۱۳۳) یعنی اپنی ان نئی نئی شاہین کا وہ ہر دن اظہار فرمایا کرتا ہے اگرچہ طوطہ پر لکھا تھا، یہ نہیں کہ ان کی ابتداء ہی باب ۱۲ ہے۔ جو اب میں کہ عبداللہ بن طاہر میرزا سان اٹھ کھڑے ہوئے اودان کے سر کو پور دیا۔

(۸۹۸) یہاں آپ کہتی تھیں کہ یہ ادا پسند آئی کا انسان ایتنا کر جائے کہ اُس کی نظرس خوشخبری کا عود پس دینی منفعت کے سوا اور کچھ دلاتی تھی نہ ہے۔ آپ نے سکوت فرمایا اور یہ ناگوار سی کا سکوت تھا، اس پر بھی ان کو کچھ تنبیہ ہوا۔ اور طالع جب گزرتی تھی تو یہ قاصد ہے کہ ان کا احساس بھی گزرتے لگتا ہے۔ لہٰذا میں نے کچھ عالی بہت لوگ آکھتے وہ اس بشارت کو

عَزَّ شَءٌ عَلَى الْمَاءِ ثُمَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُلَّ شَيْءٍ ثُمَّ أَنَا فِي رَجُلٍ
فَقَالَ يَا عِمْرَانُ أَذْرِكَ نَاقَتَكَ فَقَدْ ذَهَبَتْ فَأَنْطَلَقْتُ أَطْلُبُهَا فَإِذَا السَّرَابُ يَقْطَعُ دُونَهَا وَهُوَ
أَيُّرُ اللَّهِ لَوْدِدْتُ أَنَّهَا قَدْ ذَهَبَتْ وَلَكِنِّي أَقْبَرُ. (رواہ ابن ماجہ)

مَتَّى كَتَبَ الْقَدَرُ

(۸۹۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ

پہلے کچھ دھوا اور اس کا عرش پانی پر تھا، اس کے بعد اس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا اور لوح محفوظ
میں ہر چیز لکھ کر ثبت فرمادی ہے اتنے میں میرے پاس ایک آدمی آیا اور اس نے کہا عمران اپنی ناک کو پکڑو
تو بھاگ گئی۔ میں اس کو تلاش کرنے کے لیے نکلا تو وہ اتنی دور جا چکی تھی کہ ریت کی چمک بھی نظر نہ آسکے۔
(حالانکہ وہ بہت دور سے چمکتا رہتا ہے یعنی بہت دور جا چکی تھی) اور خدا کا قسم مجھے پسند تھا کہ وہ چلی جاتی تدریں انہماج
سے نہ اٹھتا (متفق علیہ)

قصہ اور قدر کی کتابت عالم کی پیدائش سے کتنی قبل ہوئی

(۸۹۹) عبد اللہ بن عمرو روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے رسول

ایک لے گئے۔ اور ان کے سوال کے جواب میں یہ بات بھی ذکر میں آگئی کہ عالم کی تقدیر لکھی جا چکی ہو۔ یہاں یہ نکتہ یاد رکھنا
چاہیے کہ عالم غیب چونکہ ہم سے غائب ہی ہو اس لیے اگر وہ ہمارے سامنے بیان میں آتا بھی ہو اس وقت بھی ہواوقات
اس کے گوشوں میں ابھام ہی رہتا ہے گویا مذکور ہو جانے کے بعد بھی وہ مشہور کے درجہ میں نہیں آتا اس کے علاوہ
بعض حالتوں میں ابھام فی نفسہ پسندیدہ سمجھا جاتا ہو۔ انعام و اکرام کے مواقع پر دنیا کا بھی یہی دستور ہو، یہاں بھی بشارت
مشہور تو ہوتی تھی مگر وہ کس کے نصیب میں ہو، یہ گوشہ ہم چھوڑ دیا گیا تھا حتیٰ کہ جب ہا نصیب جماعت آگئی تو یہ بات واضح
ہو گئی کہ ان کے نصیب کی کتنی۔ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کی ایک جماعت کو عالم خواب میں ایک
خاص انداز کی فضیلت میں دیکھا جب آپ نے اس خواب کا ذکر فرمایا تو ایک شخص عکاشہ بن محسن محفل مبارک میں حاضر
تھے، بیاضہ بول اٹھے یا رسول اللہ دعا فرما دیجیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اس جماعت میں بنا دے آپ نے فرمایا ہاؤ تم ان
میں سے ہو گئے۔ اس پر پھر دوسرے صاحب ائمے اور انہوں نے بھی یہی درخواست پیش کی آپ نے فرمایا سبقک بہا
عکاشہ وہ تو عکاشہ لے اڑے، یعنی اس وقت کسی بہم کے حق میں اس جماعت میں جو ملائے پایا تھا وہ عکاشہ کے نصیب
سے ان کو مل گیا، اب میرے اور جو کچھ کی گنجائش نہیں ہو۔ جہاں ایک طرف تقدیر لکھی جا چکی تھی وہاں اس میں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت کی قبولیت بھی اہل عین کے حصہ میں لکھی جا چکی تھی۔

(۸۹۹) حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے پانچ مرتب تحریر فرمائے ہیں سب سے پہلا مرتبہ اماؤہ ازلیہ جو تمام کائنات کا
اصل مبداء و مشاء ہو اس کے بعد دوسرا نمبر یہ کتابت ہو جس کا یہاں ذکر ہے، تیسرا نمبر وہ ہو جبکہ اس نے حضرت آدم علیہ السلام
کو پیدا فرمایا اور ارادہ کیا کہ نوری انسانی کی ان سے بنیاد قائم ہو تو ان کی تمام اولاد کو ان سے نکالا اور ان میں طبع و عامی،
اور مؤمن و کافر کی تقسیم فرمائی چوتھا نمبر وہ کتابت ہے جو رحم مادر میں ہوتی ہو۔ اس کا تذکرہ آئندہ حدیثوں میں آ رہا ہے انہماج

الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِائَتِينَ أَلْفَ سَنَةٍ قَالَ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ رواہ مسلم۔

(۹۰۰) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَلَّ اللَّهُ بِالرَّحِمِ مَكَّافَقُولُ
أَنَّى رَبِّ نُطْفَةٍ أُنَى رَبِّ عِلْقَةٍ أُنَى رَبِّ مُصْنَعَةٍ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقَهَا قَالَ أُنَى

اور آسمانوں کی پیدائش سے پچاس ہزار سال قبل تمام مخلوقات کے لیے جو بھی مقدر فرما دیا تھا وہ سب قید کتابت میں لاکر محفوظ کر دیا ہے اور اس سے پیشتر اس کا عرش پانی پر تھا۔ (مسلم)

(۹۰۰) انس بن مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے رحم مادر پر ایک فرشتہ مقرر فرما رکھا ہے، وہ یہ عرصہ کرتا رہتا ہے بددگار ابھی تک یہ نطفہ ہے، بددگاب یہ خون بہتہ کی شکل ہو گیا۔ بددگار اب یہ گوشت کا ٹوٹھرا بن گیا۔ اب اگر اللہ تعالیٰ یہ ارادہ فرماتا ہے کہ اس کو پیدا فرما دے

نمبر کی تفصیل یہاں عوام بلکہ اکثر خواص کے ذہن سے بھی بالاتر ہے اس لیے اس کو ذکر نہیں کیا گیا۔ دیکھو جہۃ اللہ ص ۶۵ و ۶۶۔
عرشِ لود پانی کے درمیان میں جب تک آسمان و زمین کا وہودی نہ تھا اس وقت تک یہی کہا جاتا تھا کہ نیچے پانی مادہ و پورے عرش پھر جب درمیان میں آسمان و زمین آگئے تو اب تیسری جہگ کہ عرشِ آسمانوں کے اوپر ہے۔ درحقیقت عرش جہاں پہلے تھا اب بھی وہیں ہے یہ تغیرات سب تھماتی ہوئے ہیں۔

حافظ ابن قیم نے قدیری مراتب کو ایک دوسرے پر ایسے میں لکھا ہے۔ وہ فرماتے ہیں ایک تو وہ مرتبہ ہے جو زمین و آسمان کی پیدائش سے بھی پچاس ہزار سال پہلے لکھا گیا تھا۔ دوسرا وہ ہے جو زمین و آسمان کی پیدائش کے بعد لکھا گیا ہے، مگر دوسرا ابن آدم کی پیدائش سے قبل۔ اس کا پتہ حدیثِ میثاق سے چلتا ہے۔ تیسرا مرتبہ وہ ہے جو شکمِ مادر میں لکھا جاتا ہے اور چوتھا مرتبہ جلی ہے یعنی وہ سالانہ لکھا جاتا ہے، یعنی شبِ قدر میں اور پانچواں یومی یعنی جو روزمرہ لکھا جاتا ہے۔ کل یوم ہر صوفی شائن حق تعالیٰ کی قالی ہر دن نزلی پر کسی کو سبت کرتا ہے اور کسی کو بلند۔ ان میں سے ہر مرتبہ پہلے مرتبہ کی صرف ایک تفصیل ہی ہوتی ہے جو خدا جل جلالہ نے اس کی مثال اس عالم میں بھی کر یہاں بھی سالانہ بحث کی منظوری کے بعد پھر تھماتی دفاتر میں علیحدہ علیحدہ منظوریوں بھی ہوتی ہیں مگر یہ سب بحث میں داخل ہوتی ہیں۔

(۹۰۰) واضح رہے کہ اس حدیث کی اصل عرضِ اطوار جنین کی پوری تفصیلات بیان کرنی سنیں ہیں یہ موضوع علم تشریح کا ہے یہاں اطوار جنین یعنی محلِ تغیرات اور بچہ کی تدریجی ترقیات کا تذکرہ صرف مسئلہ تقدیر کے لیے ایک نمبر کے طور پر کیا گیا ہے تاکہ تقدیر کی کتابت کی نشان دہی ہو سکے۔ اس لیے اس کو پورے طور پر علم تشریح کے ساتھ منطبق کرنا قطعاً غیر ضروری ہے۔ نطفہ اور علقہ اور مضغہ کی تینوں حالتیں بلاشبہ ہر جنین کے لیے ضروری ہیں، اب ان کی درمیانی ترقیات کیا کیا ہوتی ہیں نہ ان کا یہاں ذکر ہوا نہ چالیس دن کی مدت جیسا کہ آئندہ حضرت ابن مسعود کی حدیث میں آ رہی ہے وہ پوری تقدیر ہے۔ صحیح مسلم میں اس روایت کے الفاظ میں راویوں کی جانب سے کچھ اور اختلاف بھی ملتا ہے۔ ادھر لکھا ہے کہ چوبیس لکھا ہے اس میں بھی ان کی آراء کے اختلاف کے سوا خود جنین کے اختلاف سے بھی مختلف حالتیں ہوجاتی ہیں حضرت شاہ ولی اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ جب تک نطفہ میں مکمل تغیر نہیں ہوتا اس کو یہاں نطفہ ہی سے تعبیر کیا گیا ہے۔ پھر جب اس میں معمولی سا انجاء ہو جاتا ہے اس کو علقہ سے اٹھایا گیا ہے، جب اس سے زیادہ انجاء ہو جاتا ہے تو اس کو مضغہ کہا گیا ہے، خواہ اس میں بیڈیاں بھی نمایاں ہوں پھر جس طرح کہ دنیا میں گھٹلی لگا کر باغیان جانتا ہے کہ کتنے کتنے

رَبِّ أَذْكَرُ أَمْ أَنَا أَسْفَهُ أَمْ سَعِيدٌ فَمَا الرِّبُّ فَمَا الْأَجَلُ فَيَكْتَبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ
رواه البخاری۔

التَّحْذِيرُ مِنَ النَّاسِ فِي الْقَدَرِ

(۹۰) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَنُ نَتَنَازَعُ فِي الْقَدَرِ
فَقَضَيْتُ حَتَّى احْتَمَرَّ وَجْهُهُ حَتَّى كَأَنَّما فُجِعَ فِي وَجْنَتَيْهِ الرُّمَانُ فَقَالَ أَيُّهَا أَمِيرُكُمْ أَمْ
يَهْذَأُ الرِّسَالَةُ إِلَيْكُمْ إِنَّمَا هَذَا مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حِينَ تَنَازَعُوا فِي هَذَا الْأَمْرِ عَنْ مَتِّ عَلَيْكُمْ
أَلَا تَتَنَازَعُونَ فِيهِ۔ رواه الترمذی وقال هذا حديث غريب، واخره ابن ماجه باسناد عمرو بن شعيب عن جده ومحمّد بن
الزوائد قال السندی وھمی علی عدم الاعتبار بالکلم فی روایۃ عمرو بن شعیب۔

تو وہ عرض کرتا ہے پروردگار اس کے متعلق کیا لکھوں مرد ہو گا یا عورت، بد بخت ہو گا یا نیک بخت پھر اس کا رزق
فراخ ہو گا یا تنگ اور عمر کتنی ہو گی تو اس طرح یہ ساری باتیں ماں کے پیٹ کے اندر ہی اندک دی جاتی ہیں۔
(بخاری شریف)

قضاء و قدر میں بحث و مباحثہ کرنے سے گریز کرنا چاہیے

(۹۰) ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس باہر تشریف لائے اس وقت ہم
تقدیر کے مسئلہ میں بحث کر رہے تھے۔ اس پر آپ کو اتنا غصہ آیا کہ آپ کا چہرہ مبارک مائے غصہ کے سرخ ہو گیا
یوں معلوم ہوتا تھا گویا آپ کے رخساروں میں انار کا عرق پھوڑ دیا گیا ہو۔ فرمایا کیا تم کو اسی بات کا حکم دیا گیا؟
یا میں اسی بات کے لیے تمہارے پاس رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں خوب یاد رکھو تم سے پہلی امتوں نے جب اس
بائے میں جھگڑنے بجالے تو وہ برباد کر دی گئیں اس لیے میں تم کو تاکید کرتا ہوں کہ تم ہرگز اس بائے میں بحث و تمحیر
نکرنا۔ (ترمذی شریف)

دنوں میں اس میں کیا کیا تغیرات ہوتے ہیں پھر زمین اور پانی کی موافقت کے لحاظ کو کس کس وقت عمدہ اور کس کس وقت خراب
پیدا ہوتا ہے اسی طریق پر وہ فرشتے جو دم اور پر وکل و مقر میں حق تعالیٰ کی جانب سے اس کے احوال کو جاننے پہنچاتے ہیں۔
(۹۰) سانی عاقبت تا اندیشی کی بھی انتہا ہے کہ جس مسئلہ میں گفتگو کرنے کی عاقبت معلوم ہو چکی ہو اس میں بھی مباحثہ کے
باوجود وہ اٹھنے سے باز نہیں آتا۔ یہاں ممانعت اس لیے نہیں کہ درحقیقت یہاں کچھ پانی مرتب ہے بلکہ دریا میں جہاں پانی
زیادہ گہرا اور خطرناک ہوتا ہے وہاں ہر شفیق نا آموزوں کو تیراکی سے روکا ہی کرتا ہے۔

نہر جائے مرکب تو ان ممانعت کہ جاہل سپر باہر انداختن

انسانی تفتیش کی اس طبی حرص کو ختم کرنے کے لیے اس کے سوا اور کوئی صورت ہی نہ تھی کہ آپ کے چہرہ مبارک پر کیا غضب نمایاں ہو
اور پس یہ دیکھتے ہی غامضین کے قلوب اس بحث سے ایسے متفرق ہو جائیں کہ دلوں میں کبھی اس کا خطرہ بھی نہ لگنے کے۔ سبحان اللہ یہ
غضب بھی کیسی شان رحمت لیے ہوئے تھا۔

التکلیف فی القتل

(۹۰۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ تَكَلَّمَ فِي شَيْءٍ عَمَرَ الْقَدَرُ سُئِلَ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ لَمْ يُسْأَلْ عَنْهُ . رواه ابن ماجه قال البيهقي اسناد ضعيف لا تقاوم على ضعف يحيى بن عثمان قال فيه ابن معين والنخاري وابن جهم وشكر المحمدي زاد ابن جهم لا يجوز الا حجاج . و يحيى بن عبد الله بن ابى ليلى قال ابن جهم في الثقات يعتبر بحديثه اذا روى عنه غيره يحيى بن عثمان .

(۹۰۳) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخِرُ الْكَلَامِ فِي الْقَدَرِ لِيُثَرَّادِ اُخْتِي فِي اخِرِ الرَّمَايْنِ . رواه الطبراني والحاكم .

(۹۰۴) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ

قضاء و قدر میں گفتگو کرنا بھی خطرو سے خالی نہیں ہے

(۹۰۲) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے خود منہ پر کہ جس شخص نے تقدیر کے مسئلہ میں ذرا بھی زبان ہلائی قیامت میں اس کی اس سے باز پرس کی جائیگی اور جس نے کوئی گفتگو نہیں کی اس سے کوئی باز پرس بھی نہ ہوگی۔ ابن ماجہ۔

(۹۰۳) ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ تقدیر کے بارے میں جھگڑے کرنا میری امت کے بدترین افراد کی قسمت میں لکھا جا چکا ہے، یہ قیامت کے قرب میں ہونگے۔ طبرانی۔ حاکم (۹۰۴) ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے معاملات

(۹۰۲) قضاء و قدر کا مسئلہ ایسا دین مسئلہ ہے کہ اس میں جھگڑا تو درکنار گفتگو کرنا بھی خطرہ سے خالی نہیں ہوتا، کیونکہ ایسے باریک مسائل میں جہاں گفتگو کی وجہ سے کوئی نہ کوئی پہلو بحث و جدل کا نکلا اور جہاں بحث و جدل کا پہلو نکلا اس انکار قدر کے امکانات پیدا ہوتے ہیں جس گفتگو کی انتہاء یہ ہو شریعت اس کی اجتناب سے بھی روکتی ہے، لیکن اگر نیز ممانعت کے باوجود گفتگو شروع ہو رہی جائے اور انفرادی انکار سے نکل کر معاملہ کی نوعیت اجتماعی بننے لگے تو اب اثبات قدر کے لئے گفتگو کرنا شاید مذموم گفتگو نہ رہی، لیکن یہ اجازت ایک دوسرے پہلو سے پیدا ہوگی۔ خطرہ کی بات بہر حال خطرو ہی کی ہو۔ امارت اور قضاء کے بڑے فضائل ہیں اگر ان کے حقوق کی ادائیگی کی جائے مگر یہی پھر دونوں ممانعت خطرو ہی کے۔ اس لئے سلف و اہل امت ان سے بچا ہی کرتے تھے۔ حدیث کا مطلب یہ ہو کہ خطرو کی بات کرتے ہی کیوں ہو کہ جواب ہی کی نوبت لگے۔

(۹۰۴) صاحب شریعت یہ چاہتے ہیں کہ امت اپنی حیرت مطالعت تک صرف عمل کرنے کی سعی میں لگی رہے۔ دین امور میں بحث کرنے سے صرف داعی انتشار پیرا ہوتا ہے اور اس داعی انتشار سے مذہب کا شیرازہ بھی منتشر ہونے لگتا ہے۔ وحی نے صوم داعی مشائی سے مستغنی ہوتے ہیں، اس لیے ان کو جتنا بتا دیا جائے بس اس پر ایمان لے آنا چاہیے اور آئندہ عمل قدم اٹھانے چلا جانا چاہیے۔ راہ سلامتی یہ ہے، اس کے سوا ہلاکت ہی ہلاکت ہے۔ پھر جن مسائل سے بھاگنے عمل کا

مَوَامِرًا وَقَالَ مُقَابَرًا مَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِي الْوِلْدَانِ وَالْقَدَرِ . قَالَ الْحَاكِمُ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَاقَرَهُ الْمَذْهَبِي

مَجَالِبُ بِالْقَضَاءِ هُوَ عِلَامَةُ لِسَعَادَةِ الْإِنْسَانِ

۹۰۵۔ عَنْ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ رِضَاهُ بِمَا قَضَى اللَّهُ وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ تَرْكُهُ اسْتِخَارَةَ اللَّهِ وَمِنْ شَقَاوَةِ ابْنِ آدَمَ مَعْطَئُ بَيْتِ قَضَى اللَّهِ . رواه الترمذی قال ہذا حدیث غریب۔

۹۰۶۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَظَمَ الْجَزَاءِ مَعَ عَظَمِ الْبَلَاءِ

درست رہیگی جب تک کہ وہ دو مسئلوں میں گفتگو نہ کریں۔ ایک وفات شدہ بچوں کی نجات و عدم نجات کے متعلق دوم تقدیر کے معاملہ میں۔ (متدرک)

قضاء و قدر کے فیصلہ پر رضامندی ضروری ہر اور یہ انسان کی بڑی سعادت کی علامت ہو

۹۰۵۔ سعدہ ایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تقدیر کے فیصلہ پر راضی ہو جانا آدمی کی سعاد کی دلیل ہے اور اس کی بدبختی کی نشانی یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہمیشہ نیکی کی توفیق مانگتا چھوڑ دے، اور تقدیر کے فیصلہ پر ناراض ہو کر اس کی انتہائی بدبختی کا ثبوت ہے۔ (ترمذی شریف)

۹۰۶۔ انس روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جتنی آزمائش سخت ہوتی ہو اس کا

متعلق ہے اُن کا صاف صاف فیصلہ کیا جا چکا ہے اور اگر ان میں اختلاف ہو بھی تو ہر صورت میں اگر کادہ موجود ہے۔ یہ ہے وہ معاملات جو ہمارے عمل سے متعلق نہیں ہیں ان کا تذکرہ بھی گو کافی حد تک مل جاتا کہ اگر کسی بدیہی چیز کا قبل از وقت معرفت کث میں لانا چونکہ کسی بے وجہ الجھاؤ کا باعث بھی بن جاتا ہو اس لیے اُن کی اتنی تفصیلات جتنی کہ انسان کا نفس بے وجہ کرنا چاہتا ہو نہیں ملتیں اور ان کو اپنے وقت پر چھوڑ دیا جاتا ہو قیامت میں یہ دونوں مسئلے بدیہی ہو کر انکھوں کے سامنے آجائیں گے پھر ابھی سے اس کے مدبے ہونے کی ضرورت کیا ہو گی لیکن یہ انسان کی فطرت ہے کہ جتنا اس کو منع کیجیے تحقیقات کے لیے وہ اتنا ہی اودھچپن ہوتا ہے، حالانکہ وہ نہیں سمجھتا کہ بعض مرتبہ اگر مسئلہ کی تفصیلات اس کی خاطر سب سامنے کر دی جائیں تو اس کے لیے شاید اس سے بڑھ کر کسی اور مصیبت کا باعث ہو جائے۔

۹۰۵۔ حضرت شیخ علی بن نقیہؒ فرماتے ہیں کہ ابتداء حدیث میں جب خدا تعالیٰ کے ہر فیصلہ پر رضامندی کی تاکید آئی تو کسی کے دل میں یہ دو کم زور مسکن تھا کہ پھر اگر انسان سے مصیبت ہو جائے تو اس پر بھی اس کو راضی ہونا چاہیے۔ اس لیے فرمایا کہ انسان۔ کہ یہی وجہ یہ ضروری ہو یہ بھی ضروری ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ہمیشہ خیر اور اس کی مرضیات ہی کی توفیق مانگا کر رہے۔ اگر اس نے یہ دعا دیکھوڑ دی تو یہ اس کی بدبختی کی نشانی سمجھنی چاہیے۔ علامہ نے لکھا کہ قضاء و فیصلہ خداوندی تو اس کا حکم پر اس لیے اس پر رضامندی ضروری ہو لیکن اگر وہ چیز خود فیج ہو تو اس پر ناراضائی ضروری ہو۔ کا فرق انگریزی ایڈی تقدیر سے ہوتا ہے اس کا حکم فطرت ہوئے کی وجہ سے بہتری کہا جائیگا تو یہ خود فیج ہو۔ دیکھو خود بیت اخلاہ کیسی گندی چیز ہے کہ کسی مکان کے لیے اس کا ہونا بھی ضروری ہے اور یہ کمال ہے۔

قُلْنَا اللَّهُ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَاءُ وَمَنْ سَخَطَ فَلَهُ السَّخَطُ. رواه الترمذی وابن ماجہ۔

۹۰۷۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الطَّاعُونَ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ عَذَابَ يَبْعَثُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَأَنَّ اللَّهَ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ لَيْسَ مِنْ أَحَدٍ يَفْعُمُ الطَّاعُونَ فَيَمُوتُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا مُحْتَسِبًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَهُ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَتْ

بدلی اتنا ہی بڑھتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی سنت یہ ہے کہ جب وہ کسی قوم سے محبت کرتا ہے تو اس کو ضرور آزمائش میں بھی ڈالتا ہے، پھر جو اس پر راضی ہو گیا اللہ تعالیٰ بھی اس سے راضی ہو جاتا ہے اور جو ناراض ہوا وہ بھی اس سے ناراض ہو جاتا ہے۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔

۹۰۸۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کے متعلق پوچھا آپ نے بتایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا ایک عذاب ہے، جس پر چاہے نازل فرمائے لیکن مومنوں کے حق میں اللہ تعالیٰ نے اس کو رحمت بنا دیا ہے۔ لہذا جو شخص بھی طاعون میں مبتلا ہو، اور یہ یقین رکھتا ہو کہ جو کچھ اس کے مقدس لکھا جا چکا ہے اس کے سوا اس کو کوئی مصیبت نہیں پہنچ سکتی، پھر میرے ساتھ ثواب کی امیدیں بھی شریں پڑا رہے (اللہ

۹۰۹۔ بات یہ ہے کہ امتحان کے بغیر کامیابی اور ناکامیابی کا فیصلہ کس بھی نہیں ہوتا۔ قدرت چاہتی ہے کہ روزِ محشر جب اپنی مخلوق کو انعام تقسیم فرمائے تو اس کا معیار صرف اپنے علمِ ازل پر نہ رکھے بلکہ انصاف و عدالت کے دن ایسا معیار مقرر کرے جس کا مشاہدہ ہماری آنکھیں بھی کر سکیں وہ چاہتی ہے کہ جن شرکا و اعدا کو انعام شہادت دے تو اس طرح دے کہ ان کے جسم و زخموں سے ہمہ جہت اس خوشی میں بھی لبوں پر مسرت کی مسکراہٹ نظر آئے اور جن منافقین کو جہنم میں داخل فرمائے تو اس طرح کہ بروقت رسول سے دعا بازی کا شیکہ ان کی پیشانی پر لگا ہو۔

۹۰۶۔ طاعون جیسا تکلیف دہ مرض دنیا میں اپنے اسباب سے ہی آتا ہے، مگر دنیا آج تک اس نکتہ سے غافل تھی کہ اس بیماری کے آنے کا مقصد کیا ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ انکشاف فرمایا کہ یہ بیماری ظاہر تو ہوئی مگر حقیقی قوم کے عذاب کے لیے لیکن میری امت کے حق میں رحمت بنا دی گئی ہے، لیکن اس کی چند شرائط بھی رکھی گئی ہیں۔ یہ کہ جب اس کے شہر میں طاعون آئے تو وہ کمرہ ہاں سے بھاگ نہ جائے یہ مسلمان کی پختگی اور تقدیر پر اعتماد کے خلاف ہے یہ کہ شہر میں رہنا بھی ہو تو صابر بن کر ہر کسی مجبوری سے نہ ہو۔ یہ کہ اس میں ثواب کی نیت اور شامل کر لے اور یہ کہ اس کے اس عقیدہ میں کوئی تزلزل بھی نہ آنے پائے، بس یہ یقین رکھے کہ جو اللہ تعالیٰ میرے مقدس لکھ چکا ہے نہ اس کے خلاف وقوع پذیر ہو سکتا ہے اور نہ اس سے دستگیری ممکن ہے۔ اگر ان شرائط کی ادائیگی کے بعد تقدیری طور پر اس کی موت آگئی تو اس کو ایک شہید کا ثواب ملتا ہے۔ ذیل کی روایت سے اس کی مزید تفصیل معلوم ہوتی ہے۔

”حضرت عرابی بن ساریہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ عام طور پر مرے والدین اور شہیدوں کے ماہرین ان مردوں کے معاملہ میں جھگڑا ہوتا ہے جن کا انتقال مرض طاعون میں ہوتا ہے۔ شہداء تو یہ کہتے ہیں پروردگار جیسا ہم قتل کیے گئے یہ بھی اسی طرح قتل کیے گئے ہیں، لہذا یہ ہمارے بھائی ہوئے ان کا شہیدوں میں شمار ہونا چاہیے، اور عام مردے کہیں گے کہ ان کی موت بستر پر آئی ہے جس طرح ہماری موت اس لیے یہ ہائے بھالی ہیں۔ پروردگار کا ارشاد دہرے اچھا ان کے زخم کی شکل دیکھو اگر وہ شہیدوں کے زخموں کے مشابہ ہوں تو ان کا شمار بھی ان میں ہو گا اور یہ ان ہی کے ساتھ بیٹو

لَا تَنْتَهِیْ عَنْ شَرِّهِ . رواہ البخاری

۹۰۸۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ حَدَّثْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا ابْنُ ثَمَانَ مِائَتَيْنِ خَمْسِينَ عَشْرَ سِتِّينَ قَمًا لَمْ يَنْفِ عَلَى شَيْءٍ عَقْطًا أَوْ قَبِيحًا عَلَى يَدَيْهِ فَإِنْ لَمْ يَنْفِ لَأَمَرْتُ مِنْ أَهْلِهِ قَالَ دَعُوهُ فَإِنَّهُ لَوْ قَعْنَى شَيْءًا كَانَ شَيْءٌ هَذَا لَفُظُ الْمَصَانِعِ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُئْبِ الْإِيمَانِ مَعَ تَفْسِيرِ سِيرِهِ .

اس کو موت آجائے تو اس کو شہید کے برابر ثواب ملتا ہے۔

۹۰۸۔ انسؓ روایت کرتے ہیں کہ سیرۃ ائمہ سال کی عمر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شرف کی اور دس سال تک خدمت کی ہے اس عرصہ میں جب کبھی میرے ہاتھ سے کوئی نقصان ہو گیا تب مجھے آپ نے اس پر کبھی ملامت نہیں فرمائی، اگر گھروالوں میں سے کبھی کسی نے کچھ کہا بھی تو آپ نے فرما دیا ہے نہ دو کچھ نہ کہو اگر مقدر یوں ہوتا (یعنی نقصان نہ ہوتا) تو یونہی ہو جاتا۔ مصانع سیعی۔

جب اس کی تحقیق کی جائیگی تو ان کے زخم شہیدوں کے مشابہت سے اس لیے فیصلہ شہداء کے حق میں ہو جائیگا (احمد رضاؒ) اس روایت سے اوپر کی حدیث کی پوری وضاحت ہو گئی اور شہید کے اجر ملنے کی تفصیل بھی معلوم ہو گئی، اور یہ بھی کہ اسباب و مسببات کے اثرات اس عالم سے گزر کر بھی شاید دوسرے عالم میں بھی ظاہر ہوتے پتے جلتے ہیں وہاں بھی شہادت کا ثواب دینے کے لیے اسباب و افعال کا ایک نقشہ چایا گیا اس میں بحث و تحقیق ہوئی پھر جس جانب پڑ بھاری دیکھا گیا اس جانب فیصلہ صادر کر دیا گیا۔ خلاصہ یہ کہ اگر شہید کا اجر ملے تو پہلے شہید کا معاملہ ہونا چاہیے اگر وہ نہ ہو تو اس عمل کا کوئی اثر ہونا چاہیے شہید بھی جسے دشوار گزار موقع پر صبر کر کے محض رضائے الہی کی خاطر جان قربان کرتا ہے، طاعون کا مریض بھی بظاہر اپنی جان کو مصروف خطر میں ڈال کر صرف رضائے الہی کے لیے دیں جان دیتا ہے۔ جنگ میں میدان قتال اور طاعون میں دہار زدہ علاقے موت کی گمراہی کے یکساں سے بازو نظر آتے ہیں محبت کی رعایت کر لیتی ہے جب ایک ہی بیماری یا باری قوموں کے اخلاف سے ثواب و عذاب کی دو متضاد شکل اختیار کر سکتی ہو تو ایک ہی عمل خالق و مخلوق کے فرق سے حسن اور قبیح کی تمیز ہو سکتا یہاں تو فرق بھی واضح ہو کر جو خدا کا فضل پروردہ اور جو بندہ کی صفت پروردہ دوسری چیز ہے جس پر قبیح ہونے کا حکم لگایا جاتا پروردہ خالق کی صفت ہی نہیں ہو، اور جس کو حسن کہا جاتا پروردہ بندہ کی صفت نہیں بلکہ ایک ہی چیز کا وہ خلق جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ قائم ہوتا ہے یعنی اس کا پیدا کرنا یہ حسن پروردہ خلق جو بندہ کے ساتھ ہوتا ہے یعنی اس کے ساتھ قائم ہو جانا یا عین مجاہد قبیح کا حکم اختیار کر لیتا ہے

۹۰۸۔ دیکھئے میں تو یہ ایک معمولی سی بات ہی معلوم ہوتی ہے لیکن غور کیجئے گا تو آپ کو رضائے بقضاء کا ایک کرشمہ ہی معلوم ہو گا کہ اول تو دس سال کی طویل زندگی پھر نہ معلوم اس میں کتنی بار اس قسم کے واقعات پیش آئے ہوں گے۔ لیکن تمام واقعات میں بلا استثناء اس طرح دینی بقضاء رہنا کیا پستی معمولی انسان کی استقامت چسکتی ہو، بلاشبہ یہاں صرف اس شخصیت ہی کا ہو سکتا تھا جس کی نظروں کے سامنے عالم غیب عالم شہادت سے پہلے حضور راگرتا ہو اور وہ تو کیا جو شخص بھی ایمان کے ساتھ اس کی محفل میں بیٹھ گیا اس کا سینہ بھی اس معرفت سے لبریز ہو گیا۔ یہاں معمولی قصصات کا تو ذکر کیا ہے آپ کے تحت ہر گز اختلاف ہوا کہ وہاں بھی عین حالت اضطراب میں زبان سے ایسے نئے نئے کلمات نکلتے ہیں جو ایک طرف ضعیف امت کے لیے اسوہ بن سکیں اور دوسری طرف رضائے بقضاء کا مرقع ہوں آنحضرتؐ اشکبار ہیں مگر آپؐ درد بھری آواز سے جو فقرے فرماتے ہیں وہ یہ ہیں: وَلَا تَقُولُوا مَا يَرْضَى بِهِ رَبَّنَا یعنی ان صبر آراء مالات میں بھی زبان سے بجز ان کلمات کے جو رضائے الہی کا موجب ہوں ایک لفظ نہیں نکل سکتا۔

۹۰۹۔ عَنْ أَسَامَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَهُ رَسُولٌ إِحْدَى بَنَاتِ عِدْنَةَ سَعْدٍ وَأَتَى بَنَ كَعْبٍ وَمَعَاذُ أَنْ إِنْهَا يَجُودُ بِنَفْسِهِ فَبَعَثَ إِلَيْهَا لِيَّةَ مَا أَخَذَ لَهُ مَا أَعْطَى كُلٌّ بِأَجَلٍ فَلَمَّصِيذُهُ لَعْنَتِي . رواه ابن جرير .

الَّذِينَ ابْتِغَاءَ طَبْعِ حَتْمٍ لِيَّ فِي جَنَابِ الرَّسُولِ الْعَبْدِ

۹۱۰۔ عَنْ ابْنِ الدَّلْجِيِّ قَالَ أَتَيْتُ أَبِي بَنَ كَعْبٍ فَقُلْتُ لَهُ قَدْ وَقَعَ فِي نَفْسِي شَيْءٌ مِنْ الْقَدَرِ

۹۰۹۔ اسامہ بیان کرتے ہیں میں آپ کی خدمت میں حاضر تھا کہ دفعہ آپ کی کسی صاحبزادی کی طرف سے قاصد آیا، اس وقت حضرت سعدؓ اور ابی ابن کعب اور معاذ بھی آپ کی مجلس میں حاضر تھے پیغام یہ تھا کہ ان کا بھتیجہ جگر سسر آخرت کے لیے تیار ہے۔ آپ نے کہلا بھیجا کہ جو دیا تھا وہ بھی اسی کا تھا اور جو لیا ہے وہ اسی کی ملک ہے اور ہر چیز کی ایک مدت مقرر ہو چکی ہے۔ لہذا صبر کرنا چاہیے اور اس میں ثواب کی نیت رکھنی چاہیے۔

یہ اعتقاد رکھنا کہ فرمانبرداروں کو دوزخ میں ڈال دینا یا نافرمانوں کو جنت بخش دینا مختارِ کل کی بارگاہ میں دونوں باتیں انصاف میں مسئلہ قدر کی جان ہیں

۹۱۰۔ ابن دلیلی بیان کرتے ہیں کہ میں ابی ابن کعب کی خدمت میں حاضر ہوا، اور میں نے عرض کی تقدیر کے

۹۰۹۔ انتہائی اضطراب اور صبر شکن مقام میں اطمینان و سکون پیدا کرنے کے لیے ان جامع اور مختصر کلمات سے زیادہ ضرور کلمات نہیں ہیں۔ کہتے یہاں سب سے اہم اور سب سے پہلا جو تصور ذہن نشین کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ جہاں میں جو کچھ ہو وہ سب اللہ تعالیٰ کی ملک ہے اور مالک کے کسی فعل پر ناراضی کا کسی کو حق ہی نہیں ہے۔ اگر کسی کی اولاد اس نے لے لی ہو تو یہ دی کسی نے تھی۔ دوم یہاں اس کی بھی یاد دہانی کی گئی ہے کہ تقدیر میں ہر چیز کی ایک مدت معین کی جا چکی ہے لہذا جو چیز دی جاتی ہو اتنی ہی معین مدت کے لیے دی جاتی ہو پس اگر ایک مقرر وقت کے لیے دی ہوئی چیز اپنے وقت مقرر پر لے لی جائے تو اس میں بے صبری کی وجہ کیا۔ یہ تو ایک عملی درس ہوا۔ اب علماء ضروری ہے کہ صبر کیا جانے اور اس صبر میں ثواب کی نیت بھی کی جائے تاکہ ثواب اور زیادہ حاصل ہو۔ یہ نکتہ یاد رکھیے کہ مصیبت میں صبر کا اجر تو ملتا ہی ہے لیکن اگر اس میں ثواب کی نیت تفصیلی طور پر بھی ہو تو اس کا ثواب اور بڑھ جائے گا۔ احتساب کا لفظ اسی نکتہ پر تنبیہ کے لیے آتا ہے۔ سب نے دیکھا کہ ایمان یا تقدیر انسان کے لیے کتنی قوت کا باعث ہو اور زندگی کے ہر سرگوشہ میں کس طرح کا رآمد ہو۔

۹۱۰۔ مسئلہ قدر میں فتنہ کی تان جس جگہ ذکر ہوئی ہے وہ یہی باب مجازاً ہے یعنی انسانی جزا و سزا کا مسئلہ۔ اس لیے صحابی نے یہاں اسی دھمکی رنگ کو بکریا ہے اور اپنے کلام کا آغاز ہی یہیں سے فرمایا ہے۔

حافظ ابن تیمیہؒ تحریر فرماتے ہیں کہ دنیوی حوادث میں انسانوں کے مختلف حالات ہوتے ہیں۔ ایک طبقہ تو یہ سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سب کا مالک ہے، اس کو ہر امر پر پوری پوری قدرت حاصل ہے اور وہ ہر ارادہ فرماتا ہے کہ اسے لہذا یونہی اس کی شیت ہوگی، یہ سوچ کر خاموش ہو جائے۔ دوسرا وہ ہے کہ اس کو قادرِ مالک ہونے کے ساتھ ختم اور مرہبان بھی سمجھتا ہے کہ وہ اس اپنے اس معاملہ میں اس کی کسی نعمت کا ادراک نہیں کرتا۔ غیر طبقہ وہ ہے جس کا اعتقاد یہ ہے کہ وہ ایسا مرہبان ہے

فَخَذَيْنَا لَعْلَهُ اللَّهُ أَنْ يَذُوبَهُ مِنْ قَلْبِي فَقَالَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ عَذَّبَ أَهْلَ سَمَوَاتِهِ وَأَهْلَ
أَرْضِهِ عَذَابَهُمْ هُوَ غَيْرُ ظَالِمٍ لَوْ رَحِمَهُمْ كَانَتْ رَحْمَتُهُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَلَوْ أَنْفَقْتُ
مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا يَبْلُغَنَّ اللَّهُ مِنْكَ حَتَّى تُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ وَتَعْلَمَ أَنَّ مَا
أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطَاكَ وَأَنَّ مَا أَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَكَ وَلَوْ مِتَّ عَلَى غَيْرِ هَذَا

متعلق میرے دل میں کچھ شبہات پڑ گئے ہیں لہذا آپ کچھ فرمائیے شاید اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ میرے قلب
سے ان کا اتار لے فرمائے۔ انہوں نے فرمایا (سنو) اگر اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی تمام مخلوق کو عذاب میں ڈال
دے تو بھی اس کو ظالم نہیں کہا جاسکتا اور اگر سب پر رحم فرمادے تو اس میں کسی کا استحقاق نہیں، اس کی حرمت
ان کے اعمال سے کہیں بڑھ کر ہوگی (سنو) جب تک تم تقدیر پر یقین نہ کرو اور اس کا یقین نہ رکھو کہ کچھ تم کو
پہنچ گیا یا نہیں تھا کہ نہ پہنچتا اور جو نہیں پہنچا یہ بھی غیر ممکن تھا کہ تم کو پہنچ جاتا، اس وقت تک اگر تم اللہ تعالیٰ کے ارادے
میں اُفدہ پاؤ گے کہ برابر سونا بھی خیرات کر ڈالو جب بھی وہ تم سے قبول نہ فرمائے گا۔ اور اگر اس عقیدے کے سوا کسی دوسرے

کو جو بھی کرتا ہے وہ مومن کے حق میں خیر ہی خیر ہوتا ہے اس لیے اس کو تنگ سے تلخ حوادث میں بھی نعمت ہی نعمت کا کیف حاصل
ہوتا رہتا ہے۔ چوتھا وہ جو جس کی نظر مرتبہ صفات سے گزر کر ذاتِ قدسی صفات پر جا پہنچی ہے وہ سمجھتا ہے کہ ذاتِ باری خود حق
عبادت پر اور اس کے احسان و انعام سے قطع نظر وہ جو بھی کرے اس کو بہر کیف اس کا حق حاصل ہو رہا ہے اس لیے اس کی
سائنس ہی ہے، کیونکہ وہ عظیم ہے، رحیم ہے اور حکیم ہے، جو بھی کرتا ہے اس میں ضرور کوئی نہ کوئی حکمت پوشیدہ ہوتی ہے پس یہی
اس کا مستحق ہے کہ اسی سے محبت کی جائے، اس کی عبادت کی جائے اور اس کی حمد و ثناء کی جائے اس شخص کی حمد و ثناء پر اور
راست فوات باری تعالیٰ کی ہوتی ہے گو اس کو صفات کا علم ہوتا ہے مگر وہ ان صفات کو بھی ذاتِ باری تعالیٰ کا ایک
کمال سمجھتا ہے اور اس کی حمد و ثناء ان صفات کے استحضار کے ساتھ نہیں بلکہ براہِ راست ذاتِ فیض صفات کی کرتا ہے۔
پہلا طبقہ صابریں کا ہے، دوسرا رحمہ بقضائے کمال مگر غیر شا کر کا تیسرا رحمہ بقضائے کمال جو شا کر بھی ہے۔ اور چوتھا طبقہ لوگوں کا ہے
جن کو احادیث میں صحابہ و اہل بیت کا لقب دیا گیا ہے اور جن کے حق میں یہ بشارت ہے کہ جنت کی طرف سب سے پہلی آواز ان ہی کو
دی جائیگی۔ دوسرے اور تیسرے طبقے کی معرفت جس نے صرف خدا تعالیٰ کی ربوبیت اشیئت اور قدرت کو پہچانا ہے یا نیاہ
سے زیادہ اس لیے انعام و احسان کو بھی پہچان لیا ہے ناقص معرفت ہے۔ چہمہ اور جبرہ تو صرف پہلی قسم کی معرفت رکھتے ہیں
قدر یہ معزز دوسری قسم کی اور تیسرے المعرفہ وہ اہل علم ہیں جو ذاتِ باری کو صفات سے قطع نظر بھی ہر حالت میں موجب حمد و ثناء
سمجھتے ہیں ان کی نظر صرف حکم و عاقبت کی طرف رہتی ہے نہ کسی مطیع کی اطاعت اور نہ کسی عاصی کی مصیبت کی طرف لہذا اگر
وہ مطیع کو دوزخ میں داخل فرمادے یا عاصی کو جنت میں، دونوں حالتوں میں وہ عادل، منصف اور حکیم ہی رہیگا۔ لا
یُسْکِلُ بَعْضُ الْفَعْلِ وَهَمْ يَسْتَلُونَ (تفسیر سورۃ الطلاق ص ۱۷۷) مع تہذیب و ترتیب

حافظ ابوبکرؓ کی اس تفصیل کے بعد آپ اس صحابی کے جواب کی بلندی ٹھیک ٹھیک سمجھ سکتے ہیں۔ جبر و قدر کے مسئلہ میں جو
عنکوب پیدا ہو سکتے ہیں وہ درحقیقت اس معرفت سے محرومی کا ثمرہ ہیں، اگر انسان کو ذاتِ باری کے کمال کا اندازہ ہو جائے تو شبہات
کی ساری دنیا جو بکواسیت و نابود ہو جائے۔ جب تک اس کمالِ خداوندی کا استحضار حاصل نہ ہو شوکر ختم نہیں ہو سکتے، یہ
استحضار ہم ایک نئے فیصلے مرحلہ ہے، اس لیے صاحبِ شریعت نے بجائے جواب و سوال کرنے کے اس مسئلہ میں گفتگو کی
محافضت فرمادی ہے۔ آپ اس سلسلے بیان کو ایک بار پھر پڑھ جائیے جو اس موضوع کے متعلق ہم نے ان صفحات میں مختلف
خبرانات سے پھیلا دیا ہے۔ آپ کو لوٹ پلٹ کر بھاری غصہ پڑنا پڑیگا جس کی اس صحابی نے اپنی پہلی مقرر تقریر

لَدَخَلْتَ النَّارَ قَالَ ثُمَّ آتَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ فَقَالَ مِثْلُ ذَلِكَ قَالَ ثُمَّ آتَيْتُ حَدَّثَنِي
الْيَمَانِ فَقَالَ مِثْلُ ذَلِكَ ثُمَّ آتَيْتُ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ فَحَدَّثَنِي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ . رواه احمد ، ابو داود وابن ماجه وحاكم في صحيحه

الْعَبْدُ الْمُخْتَارُ وَالْفَتَى الْمُسَوِّدُ وَهِيَاءُ بَنِي الْقَدَرِ النَّسَاءُ فِيهِمْ وَزُونَ

۹۱۱۔ عَنْ مُسْلِمٍ بْنِ يَسَارٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ شَبَّهِ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَإِذَا اخْتَرْتُمْ

عقیدہ پر مروگے تو یاد رکھو دوزخ میں جاؤ گے۔ ابن دلی کہتے ہیں اس کے بعد میں عبد اللہ بن مسعود کی حدیث
میں حاضر ہوا تو انہوں نے بھی یونہی فرمایا پھر میں حذیفہ بن یمان کے پاس پہنچا تو انہوں نے بھی یونہی فرمایا،
اور پھر زید بن ثابت کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے یہ مضمون خود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب
سے نقل فرمایا۔ احمد۔ ابو داود۔ حاکم ابن ماجہ۔

بندے اپنے افعال میں مختار ہیں مگر ان کے اس اختیار سے کرایا وہی جاتا جو پہلو مقہر ہو چکا

اس لیے وہ مجبور بھی ہیں

۹۱۱۔ مسلم بن یسار جہنی روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ سے ایک مرتبہ اس آیت کی تفسیر پوچھی گئی وَإِذَا اخْتَرْتُمْ

میں دہری کی ہے۔ قضاء و قدر ایک مذہبی حقیقت ہے اور جب تک کہ انسان حقائق غیبیہ تسلیم نہ کرے اس مسئلہ میں اس سے
تفکرو لا حاصل ہے۔ دیکھیے یہاں صحابی نے قضاء و قدر کے معاملہ میں جس تقریر کی تمنا اظاہر کی ہے اس سے خود ظاہر ہوتا ہے
کہ وہ صرف دلائل مستنہات نہیں چاہتا بلکہ وہ طریقہ چاہتا ہے جس سے قلب کو شفا ہو جائے اور ایک ایسا باطنی نور پیدا
ہو کہ شہوات کی کشاکش ہی سینہ سے نکل جائے۔ اسی لیے جواب میں بھی صرف ایسا پہلو اختیار کیا گیا ہے جس کو سن کر
ایک خدا پرست کے دل پر الٰہی قدرت و سطوت کا ایسا اثر پڑنا ضروری ہے کہ پھر شبہات خود بخود ختم ہو جائیں۔ اگر
دل اپنی گمراہیوں میں اس عقیدت سے خالی ہے والیاذ باللہ تو پھر اس ضعیف الایمان کے لیے یہ جواب بھلا کب
شائی ہو سکتا ہے۔ یہ قصور جواب کا نہیں بلکہ خود اسی کا ہے یا مصروف القلوب صرف قلوبنا الی طاعتک و معرفتک۔

اصولی بات تو اتنی تفصیل کے بغیر ختم ہو جاتی ہے لیکن پورے طور پر سمجھنے کے لیے کہ اگر اللہ تعالیٰ سب کو عذاب
کو ہی اس کو ظالم کہیں نہیں کہہ سکتے۔ ضروری ہے کہ آپ عدل و ظلم کے معنی سمجھ لیں۔ تو مٹنے عدل ہر اس تعریف کو کہتی
ہیں جو اپنی ملکیت میں ہوتا ہے اور ظلم کہتے ہیں کسی کے حق دبا لینے کو۔ اب سوچئے کہ زمین و آسمان میں ایسا کون ہے جس
کو ثواب دینا حق تعالیٰ پر لازم اور ضروری حق ہو، پس اگر یہ حق کسی کا بھی نہیں تو اگر کسی کو بھی جنت عطا نہ فرمے تو ظلم
کیوں ہو، بلکہ جو کہ یہ تعریف اپنی ہی ملک میں ہوگا اس لیے اس کو زمین عدل کہا جائیگا، اور فضل یہ کہ جو کسی کا حق نہ ہو
اس کو حصہ اپنے کرم سے عطا کر دینا، لہذا اگر وہ سب کو ثواب عطا فرمادے تو یہ اس کا فضل ہی فضل ہوگا۔ فضل کے متعلق یہ
سوال ہی نہیں ہو سکتا کہ فلاں شخص پر کیوں کیا اور فلاں پر کیوں نہیں کیا یہ تو الٰہک اور حکیم کی اپنی مرضی کی بات ہوتی
ہو جس پر چاہے کرم جس پر چاہے نہ کرے، پھر حکمت والا ہی یہ خوب جانتا ہے کہ کس کو اس نے فضل کا حاصل بنایا اور کس کو

أَهْلُ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ بِعَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهُ النَّارُ . رواه مالك في الموطأ والترمذي وداود وقال الحاكم على شرط مسلم . وقال الحافظ ابن عبد البر محمد بن منقطع ثم قال هذا الحديث وإن كان مبل لا سند فان معناه قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه كثير عن عمر بن الخطاب وغيره ومن روى معناه في القدر عني بن أبي طالب ، وأبي بن كعب ، وأبي عمار ، وأبي عمرو الطبري ، وأبو سعيد القدري ، وأبو سريجة العبدي وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو بن العاص وذا الحجة الكلبي وعمران بن حصين وداود بن عمار والنسائي مالك وشريك بن خنيس وأبو الأشعث وعبد الله بن الصامت وذا عمرو حذيفة اليماني وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله وحذيفة ابن اسيد ما يكثر ومعاذ بن جبل ومشام بن حكيم . فإحداث القدر متواتر المعنى . (انظر افشار ابيس ص ۴۰)

۹۱۲. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرِغَ لَيْقِيَةِ أَقْرَأَ الْأَخْبَارَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَزَامِ وَأَصْحَابَهُ فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ قَالَ إِنِّي عَنَّا مِسْ فَقَالَ عُمَرُ أَدْعُ إِلَى الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ قَدْ عَلِمْتُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ فَأَخْلَفُوا فَقَالَ بَعْضُهُمْ قَدْ خَرَجْتَ لِأَمْرٍ وَلَا تَرَى أَنَّ تَرْجِعَ عَنْهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعَكَ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَرَى أَنَّ تَقْدِمَ

یہ پیدا فرماتا ہے تو اس سے عمل ہی دوزخی شخص کے کر لیتا ہے یہاں تک کہ اس کا خاتمہ بھی ان ہی اعمال پر چڑھا ہو جو دوزخی لوگوں کے عمل ہیں اور آخر وہ دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے۔

۹۱۲۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ شام کی طرف تشریف لے گئے جب مقام سرغ میں پہنچے تو لشکروں کے جنرل ابو عبیدہ اور ان کے ہمراہیوں نے یہ اطلاع دی کہ ملک شام میں طواعون ہو رہا ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا اچھا ان لوگوں کو ذرا بلاؤ جنہوں نے سب سے پہلے ہجرت کی تھی۔ ان کو بلا کر اس معاملہ میں ان سے مشورہ کیا اور کہہ شام میں طواعون ہو رہا ہے یہ سن کر ان کی رائے باہم مختلف ہو گئی کسی نے تو یہ کہا کہ جب آپ جہاد کے ارادہ سے نکل چکے ہیں تو ہمارے خیال میں اب آپ کی واپسی مناسب معلوم نہیں ہوتی اور کسی نے یوں کہا کہ آپ کے ساتھ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے بچے کچے صحابہ ہیں ہمارے نزدیک تو مناسب معلوم نہیں ہوتا کہ آپ ان کو اس طواعون زدہ علاقہ

(بقیہ حاشیہ ۹۱۱) درست ہے اس لحاظ سے یقیناً تم مجبور رہ گئے مگر ایسے مجبور نہیں جو معذور و محترم کو جہاں جبری عمل پر مجبور کرنا ظلم نہ ہو وہاں اختیاری عمل پر مجبور و سزا بھلا کیا ظلم ہو سکتا ہے۔

۹۱۲۔ حضرت عمرؓ نے یہاں اسی نکتہ کو واضح کیا ہے کہ جو افعال ہم کرتے ہیں اگرچہ وہ اپنے اختیار ہی سے کرتے ہیں لیکن اس اختیار کی وجہ سے فضا و قدر کے جبر سے خارج نہیں ہو جاتے، وہ رہتے ہیں پھر اسی کے نیچے غصے لہذا اگر میں یہاں سے اپنے اختیار سے بھاگ رہا ہوں تو کیا ہوا، مجھ کو مجھ بھی فضا و قدر ہی رہی ہے، اگر یہاں رہتا تو بھی تقدیر کے تحت رہتا، اور

عَلَىٰ هَٰذَا النَّبَاءِ فَقَالَ اِرْتَفِعُوا عَنِّي ثُمَّ قَالَ اُدْعُوا لِي الْاَنْصَارَ فَدَعَوْهُمْ فَسَلُّوا سَبِيلَ الْمُهَاجِرِينَ
وَاجْعَلُوا لَكُمْ خِيَلًا فِيهِمْ فَقَالَ اِرْتَفِعُوا عَنِّي اُدْعُوا لِي مَنْ كَانَ هَلُنَّامِنْ مَشِيجَةٍ قُرَيْشٍ مِنْ
مُهَاجِرَةِ الْقَيْنَةِ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَخْتَلِفْ مِنْهُمْ عَلَيْهِ رَجُلَانِ فَقَالُوا اَتَوْنِي اَنْ تَرْجِعَ بِالْاَنْصَارِ وَ
اَلْتَقِدَ بِهِمْ عَلَىٰ هَٰذَا النَّبَاءِ فَكَادَىٰ عُمَرُ فِي الْاَنْصَارِ اَتِي مَصِيحَةً عَلَىٰ ظَهْرٍ فَاصْبَحُوا عَلَيْهِ قَالَ اَبُو
عُبَيْدَةَ اَفَرَا اَنَا مِنْ قَدَرِ اللَّهِ قَالَ عُمَرُ لَوْ غَيْرُكَ قَالَهَا يَا اَبُو عُبَيْدَةَ نَعَمْ فَعَزَّ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ
اِلَىٰ قَدَرِ اللَّهِ اَدْرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ اِبِلٌ هَبَطْتَ وَاَدْرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ اَخْرَاجُهَا خَصْبَةً وَلَا تَحْرِي
جَدْبَةً اَلَيْسَ اِنْ رَعَيْتَ الْخَصْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ اللَّهِ وَلَوْ اِنْ رَعَيْتَ الْجَدْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ اللَّهِ
قَالَ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَكَانَ مُتَخَبِّئًا فِي بَعْضِ حَاجِرَةٍ فَقَالَ عِنْدِي فِي هَٰذَا عَمَلٌ

میں لے جا کر ڈال دیں۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا اچھا آپ لوگ تشریف لیا جائیں، اس کے بعد فرمایا اب انصا
کو بلاؤ۔ میں نے ان کو بلالیا، انہوں نے بھی مہاجرین کا سا جواب دیا اور جیسے ان کی رائے مختلف ہو گئی تھی انہوں
نے بھی مختلف جوابات دیے۔ حضرت عمرؓ نے ان سے بھی فرمایا اگر آپ لوگ بھی تشریف لے جائیے، اس کے بعد فرمایا
اچھا ان مہاجرین قریشی حضرات کو بلاؤ جو جمع کر میں شریک تھے۔ میں ان کو بلا کر لایا تو ان میں سے دو شخصوں نے
بھی مذا اخلات نہ کیا اور سب نے یک زبان ہو کر کہا ایسی حالت میں ہمارے نزدیک واپس ہو جانا ہی مناسب ہے
اور ہمارے نزدیک لوگوں کو اس و بارودہ علاقہ میں لے جانا نامناسب ہو۔ اس پر حضرت عمرؓ نے لوگوں میں اعلان کر
دیا کہ کل صبح کو سو ادبوں پر چارے کے لیے تیار ہو جائیں میں بھی چلوں گا۔ اس پر حضرت ابو عبیدہؓ نے فرمایا۔ اے عمرؓ
کیا یہ واپسی کا حکم تقدیر الہی سے بھاگ کر دیا جا رہا ہے۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا اے ابو عبیدہؓ یہ بات تو تمہارے شایان
الشان نہیں تھی کاش کہ تمہارے۔ واد ایسی سوئی بات تو کوئی اور شخص کہتا، جی ہاں میں تقدیر الہی سے بھاگ کر جا رہا ہوں
مگر تقدیر الہی کی طرف ہی جا رہا ہوں۔ فرمائیے تو سہی اگر آپ کے پاس کچھ اونٹ ہوں اور آپ اُن کو لے کر کسی راہی
میں باتیں جس کے دو کناروں میں ایک کنارہ خشک ہو اور دوسرا سرسبز تو فرمائیے اگر آپ اپنے اونٹوں کو اس سرسبز
جانب چرائینگے تو کیا یہ تقدیر الہی کے موافق ہی نہ ہوگا۔ اور اگر خشک جانب چرائینگے تو کیا یہ بھی تقدیر کے تحت ہی نہ ہوگا
راہی کہتا ہے کہ اس درمیان میں عبدالرحمن بن عوفؓ واپس آگئے وہ اپنی کسی ضرورت سے کہیں باہر گئے ہوئے
تھے، انہوں نے فرمایا کہ اس معاملہ کے متعلق میرے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عطا فرمودہ علم سوجھ دہے۔
اب جا رہا ہوں تو یہ بھی تقدیر ہی کے تحت ہے۔

حضرت عمرؓ ان صاحب فکر صحابہ میں سے تھے جن کی رائے کی موافقت بسا اوقات خود وحی نے بھی فرمائی تھی۔ آج پھر
کسی جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی آنکھلا اور اس سے پھر معلوم ہوا کہ جو رائے اس معاملہ میں ان کی قائم رہی
تھی وہی بین دی الہی کا منشاء تھا۔

تَمِيعَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ بِبِرِّ بَارِئٍ فَلَا تَقْدِرُوا عَلَيْهِ قَدْ أَوْفَرَ بِأَرْضِي وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَحْزَنُوا فَرَأَاهُ قَالَ فَحَمِدَ اللَّهُ سَمِعْتُ ثُمَّ انْصَرَفَ . رواه البخاري في الروايات

لَا يَسُوعُ أَحَدًا لَعَنَ إِلَّا بِالْفَتَكِ

۹۱۳۔ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ... أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَرَفَ وَكَأْطَمَتْ يَدَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْكَ فَقَالَ لَا تَصْلِيَانِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَمْ تُسَلِّمْ إِلَيْهِ اللَّهُ فَإِذَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا بَعَثَنَا فَانْصَرَفَ جَلَسْتُ ذَلِكَ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيَّ شَيْئًا ثُمَّ تَمِيعَتْ وَهُوَ مَوَلِّ يَضْرِبُ فُجْدَةً وَهُوَ يَقُولُ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ عَجْلاً . رواه البخاري في البيهقي في سنن الاسما والصفات -

میں نے آپ سے خود سنا کہ جب کسی خط میں طاعون ہو جائے تو اس میں تم جاؤ مت اور اگر طاعون اس جگہ ہو جائے جہاں تم موجود ہو تو موت کے ڈر سے وہاں سے بھاگو مت یہ سن کر حضرت عمرؓ نے خدا تعالیٰ کی حمد کی اور مدینہ طیبہ واپس ہو گئے۔ بخاری شریف۔ مؤطا مالک۔

حکم عدولی کے لیے تقدیر کا عذر تراشنا روا نہیں

۹۱۳۔ حضرت علیؓ سے یہ آیت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس شب میں تشریف لے گئے اور فرمایا تم لوگ تمہارے نماز نہیں پڑھتے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہماری جانیں اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں وہ جب ہمیں اٹھانا چاہیگا اٹھا دیگا۔ یہ جواب سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہو گئے اور میری بات کا کوئی جواب نہ دیا، جب آپ پشت پھیر کر تشریف لیا مجھے تھے تو میں سنبھلا تھا کہ آپ اپنا دست مبارک اپنی ران پر مار کر یہ آیت پڑھتے ہوئے جا رہے تھے وکان الانسان لظالمان بہت جھگڑا واقع ہوا ہے۔ (بخاری شریف)

۹۱۳۔ آپ پہلے معلوم کر چکے ہیں کہ انسان کو جب مختار بنایا گیا ہے اور اسی اختیار پر اس کو احکام شریعہ کا مکلف بھی کیا گیا ہے تو اب اس اختیار پر تقدیر کی وجہ کا عذر کرنا بے وقوفہ عذر ہونا چاہیے کیونکہ یہ جبر اپنے احساس میں نہیں ہوتا لیکن یہاں چونکہ یہ عذر اس لیے نہیں کیا گیا تھا کہ نماز کو جو کہ کے لیے گھنٹے سے کوئی اوقات تھا، حضرت علیؓ جو امام الاولیاء ہیں ان کی جہاد و ریاضت کا حال کس سے پوشیدہ کہ لیکن بعض مرتبہ کسی عمل کا ارادہ رکھنے کے باوجود انسانی فطرت اپنی گزشتہ فروع و اشت کا وقتی عذر دیتی ہے۔ پوری عقیدت کے ساتھ اگر ناز کا کوئی رشتہ بھی حاصل ہو تو اس مقام میں ایسی تعبیری آزادی کے لیے کچھ دیکھ و دست بھی نکل آتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت المؤمنین کے عالمی معاملات میں گفتگو نے اس کا پتہ چلایا۔ دیکھو ترجمان السنہ ج ۱ ص ۳۷۳۔ نوٹ حدیث (۹) مگر معاملہ چونکہ یہاں نبی وقت کے سامنے کا تھا اس لیے

الاجتماع الى لقائ عند المصيبين من آل البيت

۹۱۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِخْتَبِرْ أَدَمَ وَمُوسَى وَعِيسَى لِحُجَّتِهِمْ أَدَمَ مُوسَى قَالَ مُوسَى أَنْتَ أَدَمُ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ مِرْحَدِهِ وَأَنْجَدَ لَكَ مَلَأَ لَكَ، وَأَسْكَنَكَ فِي جَنَّةٍ ثُمَّ أَهْبَطَ النَّاسَ بِحُطْيَتِكَ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ أَدَمُ أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِعِلْمِهِ وَأَعْطَاكَ الْأَنْوَاعَ فِيهَا تَبَيَّنَ كُلُّ شَيْءٍ وَقَرَّبَكَ عِيسَى لِيَكُنْ وَجَدْتَ اللَّهُ كَتَبَ التَّوْرَاتَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ قَالَ مُوسَى يَا زَبْعَيْنَ عَامًا قَالَ أَدَمُ فَهَلْ وَجَدْتَ فِيهَا وَعَصَى أَدَمُ رَبَّهُ فَقَوِي

مصیبت میں تقدیر کا سہارا لینا حضرت آدم علیہ السلام کی سنت

۹۱۴۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک مرتبہ حضرت آدم اور حضرت موسیٰ باہم اپنے پروردگار کے سامنے گفتگو ہو گئی اس میں حضرت آدم علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام پر غالب آئے۔ موسیٰ علیہ السلام نے عرض کی آپ وہی آدم تو ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے دست مبارک سے پیدا فرمایا پھر آپ میں اپنی خاص روح پھونکی، آپ کو فرشتوں سے سجدہ کرایا اور آپ کو اپنی جنت میں بسایا۔ آپ نے یہ کیا کیا کہ اپنی ایک خطا کی بدولت اپنی تمام اولاد کو زمین پر نکلوا پھینکا۔ آدم علیہ السلام نے فرمایا اچھا تم بھی وہی موسیٰ تو جو جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رسالت اور شرف ہنگامی کے لیے منتخب کیا، تورات کی تختیاں عنایت فرمائیں جس میں ہر بات کی تفصیل موجود تھی، پھر تم کو اپنی سرگوشی کے لیے قریب بلایا۔ خدا بتاؤ تو موسیٰ اللہ تعالیٰ نے میری پیدائش سے کتنے پہلے تو مات لکھ دی تھی۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا چالیس سال پہلے۔ آدم علیہ السلام نے

ما کہہ خاص میں اور کچھ تنبیہ ضروری ہو گئی۔ تنبیہ تو اس لیے کہ ہر شخص سے مخاطب اس کے منصب کے مناسب ہو اگرچہ جو اور نعمتیں اس لیے کہ جو پرانے عذریاں اختیار کیا تھا وہ ہر حال ایک حقیقت کا حامل تھا۔ لہذا آپ نے ان دونوں باتوں کی حمایت فرما کر کوئی سارا نہ بھی نہیں فرمایا صرف اپنی ایک ادنیٰ بے التفاتی سے یہ ظاہر فرما دیا کہ صحیح بات اگر بے موقعہ منہ سے نکل جائے تو بے مزہ ہوتی ہے اور صراطِ ان کے اس حد تک تصویر بھی نہیں فرمائی تاکہ بات صحیح ہو کر بے محل واقع ہو جائے تو وہاں ہی اللہ تعالیٰ اختیار کیا جاتا ہے۔

۹۱۴۔ خلاق عالم نے عالم کو پیدا فرما کر جہاں عالم کے جملہ حادثے طے فرما کر لکھ دیے تھے اس کے ساتھ ہی نسل انسانی کی سبب آزمونی کے لیے تقدیر کے ایک واقعہ کا ذکر بھی کر دیا ہے وہ یہ کہ ہماری ہی مشیت تھی کہ زمین میں اپنا ایک غلیظہ بنائیں اس لیے ہم نے ہی آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا اور ہم نے ہی ان کو گیسوں کے واسطے سے منع کیا اور پھر ہم نے ہی ان کو اس کی قدرت سے کر ان سے اس کا ارتکاب بھی کرایا اس کے بعد پھر ہم نے ہی آدم علیہ السلام کو غالب کر کے یہ سوال کیا: اے آدم کیا ہم نے تم کو اس درخت کے پاس پھنکنے سے بھی منع نہیں کروایا تھا اور کیا اس سے بھی خبر نہ رہی کہ یہ درخت کچھ شیطان کے سامان تھا اور کچھ

قَالَ نَعَمْ قَالَ أَفَتُلَوِّمُنِي عَلَى أَنْ عَلَّمْتُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَى أَنْ آمَنَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي يَا ذَبَّحِينَ
سَنَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحَجَّ آدَمُ مُوسَى . وَفِي لَفْظٍ أَخْرَجْنَا وَنَفْسَكَ مِنَ
الْجَنَّةِ وَفِي لَفْظٍ حَيِّتًا . رواه مسلم .

فرمایا کیا تم کو اس میں یہ لکھا ہوا بھی ملا تھا دعویٰ آدم رب فغوی۔ انہوں نے عرض کی جی ہاں۔ آدم علیہ السلام نے
فرمایا پھر بھلا ایسی بات پر مجھے کیا ملامت کرتے ہو جس کا کرنا اللہ تعالیٰ میری قسمت میں میری پیدائش سے
بھی چالیس سال پہلے لکھ چکا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بس اس بات پر آدم علیہ السلام معنی
علیہ السلام پر غالب آگئے۔ (مسلم شریف)

دشمن ہے اس کے کہ میں نہ آتا۔ پھر تم ان سب باتوں کو فراموش کر کے کھیل کھیلوں کھا بیٹھے۔
اب نسل انسانی کو خوب سن لینا چاہیے کہ اس کے جواب میں حضرت آدم علیہ السلام نے جو جواب بیان صرف گریہ زاری
تھا اس کے سوا ایک حرف تک سن سہ نہیں نکالا اور کلمات استغفار بھی اس وقت کہنے کی جرات کی جبکہ روگرداری کی طرف
سے ان کا انکار کیا گیا۔ اس واقعہ میں بھی جڑ بہت گہری تھی کہ جو خالق اوصاف ملک ہو اس سے سوال کرنے کا حق کسی کو نہیں پہنچتا
یہ حق صرف اسی کا ہے کہ وہ اپنی مخلوق سے باز پرس کرے۔ یہاں ممکن تھا کہ کسی کے دل میں یہ وسوسہ گزرتا کہ شاید حضرت
آدم علیہ السلام کے دل میں اس وقت جواب نہ آ سکا ہو گا اس لیے عالم غیب میں اس عقدہ کے حل کے لیے بھی ایک معجز
مکمل مرتب فرمائی گئی اور عالم غیب میں کشف اسرار کے لیے یہ بھی ایک طریقہ ہے اور گفتہ آید در حدیث دیگران کی صورت
سے معاملہ کی حقیقت واضح کر دی گئی۔ یہاں ابوالبشر سے مکالمہ کے لیے مشیت الہیہ نے ان کی ملامتیں سے بے پروا
کو منتخب فرمایا جو خطہ تیز مزاج اور ناز پروردہ بنے تاکہ ان سے گفتگو کی ابتدا کر سکیں اور ان کے سامنے سوال و جواب کے
لیے یہی موضع رکھ دیا اور اس ضمن میں یہ واضح کر دیا کہ ابوالبشر کے پاس جواب تو تھا اور ذیبا تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
جیسا ابوالعزم پیغمبر بھی اس کے جواب سے عاجز ہو گیا، مگر یہاں معاملہ مخلوق کا مخلوق کے سامنے تھا لیکن جب یہی معاملہ خالق
کے سامنے پیش آیا تھا تو آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام ایسے لا جواب تھے کہ گریہ وزاری کے سوا ان کے پاس کوئی اور جواب
بھی نہ تھا۔

یہ واضح رہنا چاہیے کہ جو سوال حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جانب سے یہاں حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے پیش
کیا گیا کہ وہ یہ نہیں ہو کہ آپ نے گیسوں کھایا کیوں، بلکہ یہ کہ آپ نے ہم کو اس دار الکلیف میں رہنے کی مصیبت میں کیوں
ڈال دیا مگر چونکہ یہاں آنا گیسوں کھانے کے نتیجہ میں ہوا تھا اس لیے اس کا ذکر بھی ضمناً آگیا کہ علماء نے لکھا ہے کہ انہی
مصیبت کے لیے تقدیر کا عذر کرنا کسی کے لیے بھی جائز نہیں ہے چونکہ جائیداد نبی کے لیے روز تو پھر تمام بساط شریعت ہی درہم
برہم ہو جاتی ہے اور دنیا اپنے تمام معاصی کے لیے یہی تقدیر کا عذر پیش کر کے اپنا پیچھا پھرا سکتی ہے۔ پس آدم علیہ السلام
نے تقدیر کا عذر اپنی مصیبت کے لیے نہیں کیا بلکہ دنیا میں آنے کی جو مصیبت ان کی اولاد کو پیش آگئی ہے اس کی تسلی و
تفحی کے لیے کیا تھا۔ مطلب یہ تھا کہ مصیبت تمہارے لیے پہلے سے مقدّر ہو چکی تھی پھر جو بات پہلے سے مقدّر ہو چکی تھی
اس کے لیے باعث گویں بھی ہو لیکن اس پر مجھے ملامت کرنا اور جنت نہیں وہ تو شدنی امر تھا، ہوا کر رہتا۔ مصیبت میں
تقدیر کا ذکر کرنا رضائے بقضاء کی علامت ہے اور گناہ پر تقدیر کی آویزنا انتہائی جبارت ہے۔ کوئی بھی دنیا اس قسم کے موقع میں
تقدیر سے کانڈ کر کے کہنے کے لیے دل کی تسلی کا سامان کیا کرتی ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص تجارت کا ایک شبہ چھوڑ کر دوسرا شعبہ
اختیار کر لے اور اس میں اس کو کافی نقصان ہو جائے تو اگر لوگ اس تبدیلی پر اس کو ملامت کریں تو ان کو نہ سمجھا
جھٹانے اوصاف نے نفس کو تسلی دینے کے لیے وہ تقدیر ہی کا پہلو اختیار کرتا ہے اور یہی کتا ہے کہ میرے تقدیر کی بات

۹۱۵۔ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ لَنَا عَرَسَتٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَخَافُ أَنْ تَنَاوُعَ عَيْنُ الصَّلَاةِ قَالَ بَلَدَلْ أَنَا أَوْ قِطْعُ فَا ضُجْعُ أَوْ أَسْنَدُ يَلَالٍ طَهْرُهُ إِلَى رَاحِلَتِي فَعَلَبْتُهُ عَيْنَاهُ فَنَامَ فَاسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ ظَلَمَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَقَالَ يَا بِلَالُ أَيْنَ مَا قُلْتَ قَالَ مَا أَلْقَيْتُ عَلَى نَوْمَةٍ

۹۱۵۔ ابو قتادہ روایت فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک شب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہولاس میں سفر کیا کچھ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ کا شب میں آرام کی اجازت ہو جائے۔ آپ نے فرمایا مجھے اس کا اندیشہ ہوتا ہے کہ تم صبح کی نماز سے نہ رہ جاؤ۔ بلال! بونے میں آپ لوگوں کو بیدار کر دوں گا۔ اس پر سب لوگ بیٹھے، اور بلال نے اپنی سواری سے ذرا کمر لگائی (اور خیال یہ تھا کہ بیٹھا صبح صادق کو دیکھتا رہوں گا) اور بھی اپنی آنکھیں کھلی نہ رکھ سکے اور سو گئے اب آپ بیدار ہوئے تو آفتاب کا کنارہ چمک رہا تھا۔ آپ نے فرمایا بلال! وہ بات جو تم کہتے تھے کہاں گئی (آخر جس کا مجھے خطرہ تھا وہ واقع ہو گیا یا نہیں) بلال نے عرض کی یا رسول اللہ

موسیٰ اس لیے نقصان ہونا تھا ہو گیا، حافظ ابن تیمیہ نے اپنی مختلف تصانیف میں اس واقعہ کی بھی توجیہ فرمائی ہے اور یہی سب سے محسن اور بے تکلف بھی ہو گا جس کی پوری وضاحت حافظ ابن تیمیہ نے فرمائی ہے، اس کے علاوہ بھی اور جہاں تک جیسے ہیں مگر وہ سب مختلف معلوم ہوتے ہیں۔ حافظ ابن تیمیہ نے ان کی تردید بھی فرمائی ہے دیکھو شفا المصلح ص ۱۸۱ شروع عقیدۃ الخلد ص ۷۹، الہامیۃ والنبایہ ص ۸۵۔

۹۱۵۔ نبی کے منہ سے بھی ہوئی بات پوری ہو کر رہتی ہے آپ کے ذہن مبارک سے نماز کے قضا ہونے کا خطرہ حلا دیکھو آخر وہ نقصان ہو کر رہی۔ سورہ یوسف میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی زبان سے نکلا تھا "واخاف ان یا کلمہ الذشب" قضا ہوں کہیں میرے یوسف کو بھڑا دکھا جائے۔ آخر خاندانوں نے وہی بیان کیا حضرت یوسف علیہ السلام کی زبان سے نکلا رب السعین احب الی حمایہ کوئی الیٹہ ہو رہا جس کام کے لیے یہ مجھے دعوت ہے رہی ہے اس سے تو مجھے جھجھانہ پڑا ہے۔ آخر وہ پورا ہوا اور جیل خانہ بھگتنا پڑا۔ یا یوں کہہ دو کہ بعض مرتبہ جو مقدرات ہوتے ہیں وہ مقررین کی زبانوں پر بھی آتی ہیں اور اسے قبل فیروغیاری طور پر آجاتے ہیں۔ اس واقعہ میں خود تو کیجیے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے ہر دینے کا ارادہ کیلئے یعنی آفتاب کی طوت منہ کو کے پیچھے تھے ہیں اور لیٹے بھی نہیں، مگر کیا اس تدبیر سے تغیر و تقدیر گئی نہیں وہ آئی اور آخر بلال رضی اللہ عنہ کی آنکھیں بند ہوتی چلی گئیں، نیند وہ بھی آخری شب میں پھر مسلسل سفر کے بعد آگئے نہ کھٹنے کا معقول غدر تھا مگر یہاں بلال رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب میں تقدیر کا تذکرہ کیا۔ اس روایت کے اور الفاظ سے پتہ چلتا ہے کہ اپنی اس تعبیر سے تمام صحابہ پریشانی اور خوف کا عجیب عالم تھا۔ لہذا اب اس کا موقع آگیا تھا کہ تقدیر پر ازدی کے حوالہ سے کر اپنی بھیجی و اضطراب کو تسلی دیتے۔ دیکھیے یہ وہی الفاظ تھے جو ابھی انھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے آنکھوں کی آواز میں بائید پر آپ کے جواب میں فرمائے تھے گردوں یہ قدر قبل از وقت تھا، اگر کوشش کے بعد بھی آگئے نہ کھٹنے تو فیضی غنیمت و انفس کی تسکین کے لیے موزوں ہوتے لیکن چونکہ کسی کہنے سے قبل ہی یہ مدد پیش کیا گیا تھا اس لیے آپ کی مسرت کا پتہ نہ ہوا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اور تقدیر پر پردہ غیب میں نافذ ہوا کرتی ہے اور ہر عالم اسباب میں انسان پر کتاب اسباب کی ذمہ داری بھی پوری پوری عائد رہتی ہے، بلکہ اسباب کے ارتکاب کرنے کے بعد بھی تعبیر و کوتاہی کا الزام پھر عائد رہتا ہے اور اس الزام کے جواب میں کسی کو تقدیر کی آٹھیلی کی اجازت نہیں ہے، بلکہ یہی وجہ ہے کہ اس عالم میں اپنے احساس کے مطابق پورے پورے مختار ہیں تو ہم کہہ لیں اس علم کے مطابق باز پرس چھٹی چاہیے حضرت آدم علیہ السلام نے بھی جب ان کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دنیا میں نزول کی مصیبت میں جھکا کرنے کا

مِثْلَهَا قَطُّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا عَلَيْكُمْ حِينَ شَاءَ يَا بِلَالُ لِمَ تَقْدِرُ
يَا لَيْتَا نَسَّ بِالصَّلَاةِ قَتَوْنَهَا لَكُنَّا أَرْقَعَتِ الشَّمْسُ وَابْيَضَّتْ قَامُ فَصَلِّ. رواه البخاری فی او احسن
مواقیت الصلوة .

لَا يَغِيبُ عَنْ أَحَاطَةٍ لِقَدَاشِيْ

۹۱۶۔ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَيْءٍ يُقَدَّرُ حَتَّى الْعَجْزُ
وَالْكَيْسُ . رواه مسلم والک فی الموطا .

۹۱۷۔ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ صَانِعٍ

اتنی سخت نیند تم مجھے کبھی نہیں آئی (معذور ہوں معاف کیجیے) آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب چاہا تمہاری ہانوں
کو اپنے قبضہ میں لے لیا اور تم سو گئے اور جس وقت چاہا ان کو جھوڑ دیا اور تم بیدار ہو گئے ۔ بلال ! لو کھڑے ہو اور
اذان دے کروگوں کو نماز کی اطلاع کرو پھر وضو فرمایا جب آفتاب اونچا ہو گیا اور طلوع کی زردی کی بجائے
سفید روشن ہو گیا۔ آپ کھڑے ہوئے اور صبح کی نماز قضا فرمائی ۔ (بخاری شریف)

قضاء وقدر کے احاطہ سے کوئی شے باہر نہیں ہے

۹۱۶۔ ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر سب کچھ تقدیر میں لکھا جا چکا ہے
یہاں تک کہ انسان کی دماغی اور ہوشیاری بھی ۔ (مسلم ۔ موطا)

۹۱۷۔ حذیفہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر سب کو اللہ تعالیٰ

الزام دیا تو محض تسلی کے لیے تقدیر کا نوشتہ یاد دلایا تھا ۔ وہاں بھی جو کچھ ہوا ارادہ نہیں ہوا ۔ اپنی سی کو شش ختم کر لینے کے
بعد صبر اور یہاں بھی جو کچھ تقصیر ہوئی وہ پوری حد و حد ختم کر لینے کے بعد ہوئی مگر اس کے باوجود سوال حضرت آدم علیہ السلام
سے بھی ہوا اور یہاں بلال سے بھی ہوا اگرچہ نتیجہ کے لحاظ سے کچھ تو واقعہ و تسلیم کی نوعیت کے اختلاف سے اختلاف بھی رہا ۔

۹۱۶۔ ہشیاری اور ہوشیاری کی دو قسمیں ہیں ۔ حدیث کہتی ہے کہ ان کا تعلق بھی تقدیر ہی کے ساتھ ہے پس تقدیر کو صرف
جنت و دوزخ تک محدود رکھنا غلط ہے وہ انسانی حیات کے ہر شعبہ کو عادی ہو خواہ وہ اس کے خلقی اوصاف ہوں یا کسی
اعمال بلکہ اس عالم سے گذر کر دوسرے عالم میں اس کے اعمال کے جو نتائج ہیں وہ بھی اس کے وسیع احاطہ میں شامل ہیں ظاہر
ہے کہ جب کہ تب تقدیر کا قلم قیامت تک کے جزا و حال کی کتابت کر رہا تھا تو وہ انسان کے ان احوال کی کتابت کے لیے ہر چھوٹا
سکھاتا تھا ۔ اس وسعت کے بیان سے مقصد قضا و قدر کی عظمت کا نقش قائم کرنا ہے ۔

۹۱۷۔ ملاحظہ کرو احوال عباد میں بحث ہر یعنی یہ کہ بندہ تو ضرور مخلوق ہوا لیکن آگے چل کر جو ان کے احوال ہوتے ہیں کیا وہ بھی
اللہ تعالیٰ ہی کے خلق ہوتے ہیں یا وہ بندوں کے اپنے اختیار کے اثرات ہیں ۔ اس باب میں یہ حدیث بہت صریح ہے اس لیے
ہم نے اس کو بیان نقل کیا ہے ۔ مسئلہ تفصیل بحث پہلے ہو چکی ہے ۔ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ بندہ کی طرح اس کے احوال

وَصَنَعَتْهُ۔ رواہ الحاکم فی المستدرک وقال وہو الذی علی شرط مسلم قال الراشد ابن القیم فی شفاء العیال وادومہ النہاری فی خلق افعال العباد۔

۹۱۸۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَسْتِجِبَ عَبْدُ الْقَيْسِ إِنْ نَزَلَتْ لِي خَلَّتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ الْجَلِيلُ وَالْأَنَانَةُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ خَلَّتَيْنِ تَخْلُفْتُمَا مِمَّا أَوْجِبْتُ عَلَيْهِمَا قَالَ فَكُلْ بَلْ جُمِلْتُ عَلَيْهِمَا قَالَ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنِي عَلَى خَلَّتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ۔ (رواہ مسلم)

۹۱۹۔ عَنْ ابْنِ بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ أَتَيْتُ عَائِشَةَ فَقُلْتُ يَا أُمَّاهُ حَدِّثِي بَعْضَ مَا تَسْمَعِينَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَمَّا بَدَأَ يَدْعُو دُعَاءَ الْإِسْتِجَارَةِ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِرَحْمَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِكَ (مستدرک - خلق افعال عباد)

۹۱۸۔ ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشج عبد القیس سے فرمایا (یہ اپنے وفد اور قبیلہ کے سرواڑھے) تم میں دو عادتیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول پسند فرماتے ہیں سلیک بھشت دوم ہدیاری۔ انہوں نے دریافت کیا یہ خصلتیں کونسی ہیں پیدائشی طور پر رکھی گئی ہیں یا میری حاصل کردہ ہیں۔ فرمایا پیدائشی ہیں۔ یہ سن کر انہوں نے کہا خدا تعالیٰ کا شکوہ ہے کہ اُس نے مجھ میں دو عادتیں ایسی پیدا فرمادیں جن کو وہ پسند فرماتا ہے۔ (مسلم شریف)

۹۱۹۔ ابوبوردہ سے روایت ہے کہ میں حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی اے مادرِ محترم! آج تو مجھے آپ کوئی ایسی حدیث سنا دیجیے جو آپ نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو یا جس پر انہوں نے

بھی خدا تعالیٰ ہی کے پیدا کردہ ہیں اب خدا انسان اپنی ہی اور اس کی بچہ لگی پر فدا کر کے کہ اُس کی حقیقت ہے کیا اور وہ اس کو کھاتا ہے۔

۹۱۸۔ یہ حدیث ایک بار ترجمان اسناد ۲ ص ۲۰۷ پر جلا کر رکھی کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح انسان کے لیے صفت کیس اور بڑے مقدہ ہوتی ہے اسی طرح علم اور انارہ جیسی صفات بھی مقدہ ہیں۔ علم غیب کے مقابل صفت کا نام کہ انواراتِ نجات کے مقابل صفت کا۔ یہ صفتیں اگر کسب سے حاصل ہوں تو بھی وہ تقدیر کے احاطے خارج نہیں ہونگی مگر اس وقت تقدیر میں لکھا ہوا بھی ہو نہ ہو کہ اگر کسب سے حاصل کر لے میں اسی کر چکا اور اس طرح حق تعالیٰ اس کو کسی حد تک ان کا کوئی حصہ عطا فرما دے گا اگر کسب سے صفات پیدائشی صفات کے مترتف کو نہ پہنچیں تو ایک کمال ہر حال کمال ہی تھا جو اشج عبد القیس نے اسی فرق کے لحاظ سے سوال کیا تھا کہ یہ صفتیں مجھ میں پیدا کئی ہیں یا کسی ہیں یا وہ اسی لیے جب ان کو یہ معلوم ہو گیا کہ پیدائشی ہیں تو زیادہ مسرت ہوئی۔ عربی کا شاعر کہتا ہے لیس التکحل فی العینین کا لکھل، سرور لاکر سرگمیں جہم جہا قدرتی سرگمیں جہم ہونے کے بدلہ بھلا کہ ہو سکتا ہے۔

۹۱۹۔ اس حدیث سے وہ باتیں معلوم نہیں ایک یہ کہ پندہ کی پرہیزگاری کیا کوئی شے ہو مگر تعنا و قدر کے احاطہ میں یہ مولیٰ سی بات بھی آچکی ہو آئے اس کو نحوست یا برکت کا باعث سمجھنا یہ عرب کی اپنی دیم پستی کو بدلے اصل بات پر جس حال کے متعلق یہاں ذکر آیا ہے یہ بھی زیادہ جاہلیت کی قال نہیں بلکہ اُس کی تفصیل دوسری حدیثوں میں صرف اتنی ہے کہ اگر کسی پیش آمدہ معاملہ کے وقت آپ کے سامنے کوئی اچھا نام آجاتا تو اس کو سن کر آپ خوش ہو جاتے تھے۔ گویا اس کو اس

الطَّيْرِ فَخَرَّ يَحْدَرَ كَأَن يَفْجُرُ الْهَالِكُ الْحَسَنُ . رواه الحاكم في المستدرک وقال قد اجمع به الشَّيْخَانُ بِرَوَاةٍ
بِهَا الْحَدِيثُ عَنْ آخِرِهِمْ فَرِيحُ بْنُ أَبِي بَرْدَةَ وَالَّذِي عِنْدِي أَنَّهُ لَمْ يَهْلَا بِجُورِهِ وَلَا يَضَعُ بِلِغْلَغَةٍ مَدِيشَةٍ فَانْزَعَتْ
الْحَدِيثُ جِدَا وَاقْرَأْهُ الذَّهَبِيُّ -

۹۲۰۔ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ حَلَقَ
الْأَدمَ مِنْ قُضْصَةٍ قَبْصَةٍ مِنْ تَحِيصِ الْأَرْضِ كَجَاءِ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ الْأَرْضِ مِنْهُمْ الْأَخْصَرُ وَالْأَبْيَضُ
وَالْأَسْوَدُ وَبَيْنَ ذَلِكَ وَالسَّهْلُ وَالْحَزَنُ وَالْحَبِيثُ وَالطَّيِّبُ . رواه أحمد والترمذی
والبيهقي وأبو داود -

فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ یہ جو پرندہ اُڑ کر جاتا ہو یہ تو تقدیر کے موافق اُڑ کر جاتا ہے،
لیکن اس سے فال بدلنا جو عجب کا طریق ہے یہ بات بے اصل ہو اور آپ کو ناپسند تھا، ہاں نیک فال لینا
آپ پسند فرماتے تھے۔ (مستدرک)

۹۲۰۔ ابو موسیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر قسم
کی زمین میں سے ایک مٹی بھری پھر اس مٹی سے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا ہر اس مٹی سے ان کی اولاد
بھی زمین کے رنگوں کی طرح مختلف رنگوں کی پیدا ہوئی۔ کوئی سرخ کوئی گورا، کوئی کالا اور کوئی درمیان
اسی طرح کوئی نرم خوشبو کوئی تند خوشبو، کوئی خبیث طبیعت تو کوئی شریف طبیعت۔

معاذ کی حسب وخواہ طے ہونے کی ایک بشارت تصور فرماتے تھے، یہ بالکل ایسا ہی تھا جیسا کہ مریض عیادت کرنے والوں
سے اپنی شفا کے کلمات شن کر خوش ہو جاتا ہو اور اس کو نیک فال تصور کر لے، حالانکہ ان کے کہہ دینے سے کہیں شفا
ہوتی ہے، جو مقدر ہو چکا ہو تا تو وہی ہے، مگر ان کلمات سے مریض کا دل ضرور خوش ہو جاتا ہے۔ اچھا نام سن کر آپ کی سوت
بھی اسی نوع کی ایک چیز تھی۔

۹۲۰۔ مطلب یہ ہے کہ انسانوں کے رنگوں کا معمولی سا اختلاف بھی قدرت کا پیدا کردہ ہے۔ زمین کے مختلف رنگ
بھی قدرت نے بنائے پھر جو مخلوق ان سے مرکب کی اس کے رنگ بھی مختلف ہوئے، مگر یہ اس لیے نہیں کہ ان کے مادہ کا
اختلاف تھا بلکہ یہ بھی براہ راست قدرت ہی کا فیض ہو۔ فطرت پرست تو دو چیزوں کے سامنے صرف ظاہری تناسب دیکھ کر ایک
کو دوسرے کے ساتھ مربوط کر کے فاسخ ہو جاتا ہے مگر قدرت کا قابل صرف اس قدر ہے کہ ظہر نہیں جاتا وہ یہ بھی سمجھتا ہو
کہ قدرت کے وسیع احاطہ میں کالے سے سفید اور سفید سے کالا بنانا بھی ہو لیکن وہ بس اس تناسب کا نقص پسند نہیں
کرتی۔ اور اس مادی زیائش قائم رکھنے کے لیے کالے سے کالا اور گورے سے گورا بنانی زمین پر اس جو خواص ہیں
بھی قدرت نے رکھے ہیں اور ان کے مناسب جو آثار ان سے ڈھانپتے ہیں وہ بھی اُسی نے پیدا فرمائے ہیں اور اس کے بعد
ان آثار کا ترتیب بھی قدرت ہی کے تحت رہتا ہے اور یہ کچھ اسی ایک جگہ کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ دائرہ مخلوقات میں یہ اللہ
تعالیٰ کی شہادت قدر ہے کہ جو خواص اُن نے مادہ میں رکھے ہیں وہ ان کے مناسب ہی ان پر بتا کر مرتب فرمائی رہتی ہے اور
اس صورت میں ایک طرف قدرت کا کمال دوسری طرف عالم کی مرتب زیائش دونوں کا ظہور ہوتا رہتا ہے۔
(دیکھو حجۃ اللہ ص ۱۷)

۹۲۱۔ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا يَزَالُ يُعَيِّنُكَ فِي كُلِّ عَامٍ وَجَمْعٍ مِنَ الشَّعْوِ لَكُمْ مَوْتٌ
الَّتِي أَكَلْتُ قَالَ مَا أَصَابَنِي شَيْءٌ مِنْهَا إِلَّا وَهُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيَّ وَأَدُمُ فِي طِينَتِهِ . رواه ابن ماجه

۹۲۲۔ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ خَدِيجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَلَدَيْنِ مَا تَأْتَاهُمَا فِي الْحَوْلِيَةِ
فَقَالَتْ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمَا فِي النَّارِ قَالَ فَلَمَّا رَأَى الْكُوهَةَ فِي نَجْوَاهَا قَالَ لَوْ
رَأَيْتُ مَكَامَهُمَا لَا بَغَضْتُهُمَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَلَدِي مِنْكَ قَالَ فِي الْجَنَّةِ ثُمَّ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ وَأَوْلَادَهُمْ فِي الْجَنَّةِ وَإِنَّ الشُّرَكَاءَ وَأَوْلَادَهُمْ

۹۲۱۔ حضرت اُم سلمہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ خیر کے یہود نے زہر آلود
بکری کا جو گوشت آپ کو کھلادیا تھا میں دیکھتی ہوں کہ اس کی تکلیف ہر سال ہی آپ کو ہوتی ہے۔ آپ
نے فرمایا۔ اس کی وجہ سے جو تکلیف بھی مجھ کو اب ہوتی ہے وہ میرے مقدر میں اس وقت لکھی جا چکی تھی
جبکہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام گارے کی شکل میں تھے یہی ان کا پہلا بھی تیار نہ ہوا تھا۔

۹۲۲۔ حضرت علیؑ روایت فرماتے ہیں کہ اُم المؤمنین حضرت خدیجہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا
میرے دو بچے جو کفر کے دور میں پیدا ہوئے تھے وہ دوزخ میں ہیں یا جنت میں فرمایا دوزخ میں۔ یہ سن کر حجاب
آپ نے اُن کے چہرہ پر غم کے آثار دیکھے تو فرمایا اگر تم اُن کا ٹھکانا دیکھ لو تو تمہارے دل میں بھی اُن سے نفرت
پیدا ہو جائے۔ اس کے بعد انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ اچھا جو میری اولاد آپ سے ہو اُن کا حال کیا
فرمایا وہ جنت میں ہے۔ اس کے بعد فرمایا مومنین اور اُن کی اولاد جنت میں جائیگی اور مشرکین اہل ان کی اولاد

۹۲۱۔ یہ حدیث عقائد شرعیہ کو حقائق ہانکوں کو استعمال کرنے کی تعلیم دیتی ہے۔ ہر ہر موقع پر تقدیر کی یاد دہانی اس کے
استحضار کا موجب ہوتی ہے اور بار بار استحضار سے انسان کو ایک فطری ساقین میں آجاتا ہے جو عالم غیب پر یقین کرنے
کا ماتہ بس ایک یہی ہے۔ وہ دلائل کی رسائی سے بہت بلند عالم ہے انبیاء علیہم السلام کا احسان ہے کہ وہ اس سے
خبردار کرتے ہیں پھر اتنا ہی نہیں بلکہ زندگی کے ہر چہرے کے ٹپے ٹپوں میں قدم قدم پر اس کو استعمال کر کے قیمتی
بھی بنا دیتے ہیں۔ اب دیکھیے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا آپ کی تکلیف کا احساس کر کے صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا جیسا کہ محبت
میں ہر محبت بھلا شخص کہہ دیا کرتا ہے لیکن آپ نے فوراً اُن کو ایک ایسی حقیقت کی طرف متوجہ فرمایا جس کے بعد
یہ اثر نہ بھلا ہو گیا اور اس سے کہیں بڑھ کر دوسرا اثر پیدا ہو گیا اور وہ قصہ اور قدر پر اعتقاد ہمازم تھا، آپ کی یہ شان
تعلیم دیکھ کر بے ساختہ زبان سے نکلتا ہے۔ جیسا کہ اللہ کے چشمہ باز کردی پڑھا جان جاں ہمارا کردی۔

جب علم شرعی مشاہدہ کی کیفیت میں بدلنا شروع ہو جائیں تو مشاہدات ہونی چاہیے کہ اب احسان کا میدان شروع
ہو گیا ہے، یہ وہی احسان ہے جس کا سوال جواب حدیث جبرئیل علیہ السلام میں آپ ملاحظہ فرمائیے ہیں۔ اس زمانہ میں احسان
کا تذکرہ جو کہ صرف کتابوں میں رہ گیا ہے جن کا ذکر تعلیم و تعلم میں صرف ایک کہانی کے طور پر جاتا ہے اور بس، اس لیے
ہائے ایمان کا حال بھی ناگفتہ بہ ہو چکا ہے اگر کاش وہ موقع برقعہ اسی طرح استعمال بھی ہوتے جس قدر کہ اب میں شلوک و شفا
کا یہ عالم پیدا ہی نہ ہوا اور دلائل کی دوسری کے بغیر وہ غیب نہیں نصیب ہو جاتے جس کو ہاتھوں کی ٹوکھی نقصان رساں نہ ہو سکے۔
۹۲۲۔ دوزخ اور جنت کی جو قدریتیں ہم دوسرے لکھ دی جاتی ہے، علم الہی میں وہ بھی کسی مضابطہ کے تحت ہوتی ہے

طبعہ کا فرائض۔ رحمہ اللہ ترمذی وقال ہذا حدیث صحیح غریب واخرجه لم وابوداؤد والترمذی۔ قال المحافظ ابن القیم المراد به
ان کتب کذلک وقد رخم فومن طبع الکتاب ولفظ الطبع لما صار یعمله کثیر من الناس الطبعۃ الی ہی بمعنی الخلق والجدل
لن الخان ان ہذا المراد الحدیث ام۔ شفا: اعلیل ص ۲۹۵۔

الحوادث كلها تحت سيطرة القدر

۹۲۴۔ عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا أشبه باللمعة مما قال أبو هريرة عن النبي صلى

لے قتل کر دیا تھا، وہ جب شکم مادر میں جاتا تھا اس کی تقدیر میں کافی لکھا گیا تھا۔ (ترمذی شریف)

کائنات کا ذرہ ذرہ قضا و قدر کے فولادی شکنجوں میں کسب ہوا

۹۲۴۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ آیت الذین یجتنبون کباراثر الاثم والغواض الا اللعین اللعین کی تفسیر
میں ان باتوں سے زیادہ مناسب مجھے اود کوئی بات معلوم نہیں ہو سکی جو ابو ہریرہؓ نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ

ہل جاتا ہے، حالانکہ ان کا صبر بھی قضا والہی کے تحت ہوتا ہے مگر عالم اسباب میں یہ تمام باتیں ستورہ بتی ہیں ظاہری تو یہی نظر آتا
ہے کہ ایک شخص کے بچے کا انتقال ہوتا ہے اور وہ محض خدا تعالیٰ کے وعدہ پراغتاً کو کے صبر کر لیتا ہے بس اس عالم ظاہر کے اختیار
پریہ جزاء و سزا مرتب ہو جاتی ہے، اگر عالم غیب ظاہر ہو جائے تو جزاء و سزا کے لیے اس دنیا کو اتنی تفصیل کے ساتھ
بجھانے کی ضرورت نہ تھی۔

اور دیکھیے حضرت ابراہیم علیہ السلام فرزند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں استعداد خود رکھی جاتی ہے کہ اگر عمر بچے تو
نبوت سے سرفراز ہوں، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ختم نبوت کا نام پہنایا جا چکا ہو اب اگر ان کو حیات بخشی جاتی ہے
تو اس استعداد کے تحت ان کا نبی ہونا مناسب ہوتا، اگر یہ استعداد رکھی جاتی تو قدرت کو یہ گوارہ نہ ہوتا کہ خاتم النبیین
کی اولاد ایسی بچے میں مقصوب نبوت کی استعداد رکھے نہ ہو اس لیے ان دونوں باتوں میں ربط و پیوستہ قائم کیا جانا چاہیے کہ ان میں
تو نبوت کی استعداد رکھ دی گئی اور اس کے ساتھ ہی وہ عمر مقدّرہ فرمائی جس میں نبوت مل کر تھی جو تاکہ خاتم النبیین کے
بعد دوسرا نبی پیدا نہ ہو خواہ وہ آپ کا خاص فرزند ہی کیوں نہ ہو اور اس طرح ختم نبوت کا کمال اپنی جگہ اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے فرزند کی استعداد کی لمبائی اپنی جگہ درخشاں رہے۔ اتفاق سے اس معاملہ میں بھی اس حکمت کی طرف اشارہ
کر دیا گیا ہے۔ پہلی جلد میں آپ زیر شروح حدیث ۱۶۶ پڑھ چکے ہیں جس میں صاف موجود ہے کہ آنحضرت ابراہیم علیہ السلام
زندہ رہتے تو نبی ہوتے، اور اسی لیے جب آیہ خاتم النبیین میں قرآن کریم نے آپ کے باپ ہونے کی نفی کی تو اس کو مودوں
کے ساتھ مقید کر دیا۔ ورنہ تو آپ کی دھڑکی اور میری دونوں اولادیں تھیں، لیکن میری اولاد میں بلوغت کو کوئی نہیں پہنچے۔
۹۲۴۔ اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ قدرت نے انسان میں قوت شہوانیہ اور رغبت الی النساء ولفظہ دو بیت فرمائی ہے اور
اس میں اٹھ، آنکھیں، زبان اور نفس بھی پیدا فرما دیے ہیں جو اس کی لذت کا مرتبہ بہ مرتبہ ادراک کرتے ہیں، اگرچہ اس فصل
کی حقیقت انسانی شرمگاہ کے ساتھ تام ہوتی ہے، مگر شریعت میں مقدمات ذرا کو بھی ایک مرتبہ کا ذرا قرار دیا گیا ہو لہذا
یہ نظری سے طرح طرح کو دیکھنے والا یہ سمجھے کہ اس نے کسی غلط دلیل کا ارتکاب نہیں کیا بلکہ اس کو یہ سمجھنا چاہیے کہ اس نے آنکھوں
کا تذکرہ کیا، اسی طرح ہر عزم کو ہاتھ لگانے والا بھی یہ سمجھے کہ اس نے کوئی بری حرکت نہیں کی بلکہ اس کو یقین کرنا چاہیے کہ اس کے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَقَّهُ مِنَ الزَّكَاةِ أَذْرَكَ ذَلِكَ لَا تَحْتَالُ فَرَى الْعَمِينَ
النَّظَرُ وَذِي اللِّسَانِ الْمُنْطِقُ وَالنَّفْسُ تَمْتَلِي وَتَشْتَهِي وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ وَيَكْتَبُهُ رَوَاهُ ابْنُ
وَعَنْدَ سَلَمٍ شَكَّ وَفِي الْمُتَقَنِّ طَبِيعٍ مِنَ الْهَرَبَةِ أَيْضًا -

۹۲۵۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ

وَسَلَّمَ رَوَايَتُ كِي هِيَ۔ آپ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے ابن آدم کی تقدیر میں زنا کا جتنا حصہ لکھ دیا ہے وہ اس کو
ضرور مل کر رہیگا پس آنکھ کا زنا تو غیر حرام کو دیکھنا ہے اور زبان کا زنا اس قسم کی بات چیت کرنا اور نفس کا کام
اس کی خواہش کرنا اور تمنا کرنا ہے پھر آخر میں شرمگاہ اس کی تصدیق کر دیتا ہے یا تکذیب کر دیتا ہے متفق علیہ
۹۲۵۔ ابن مسعود روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے خود بیان فرمایا اور بے شبہ آپ صادق

ہاتھوں نے زنا کر لیا اور ان کا تہہ ہی ہے کہ انہوں نے بفرح کو چھ لیا اگرچہ کہ یہ اقتضائے انسان میں قدرت نے رکھ دیا ہے اس لیے اگر ان
کسی غفلت کے موثر پر ان مقدمات میں مبتلا ہو جائے اور کچھ مذکے خوف کو اس فعل کی تکمیل سے باز رہے تو اسے ہر روزگار عالم کی رحمت
سے اُمید دار رہنا چاہیے کہ جو ناجائز حرکات اس سے سرزد ہو چکیں وہ ظلم یعنی صفائیں شمار نہیں اور ان کی مغفرت ہو جائیگی۔

تقدیر کا دائرہ بھی کتنا وسیع ہے کہ اس میں صرف حنات اور سیئات ہی نہیں ان کے مقدمات بھی لکھ دیے گئے ہیں۔
انسان سمجھتا ہے کہ جب اس نے زنا نہیں کیا تو شاید اس سے قبل جو حرکات اس سے سرزد ہو گئیں وہ نہ ہونے کے برابر ہونگی۔
اس لیے شاید وہ محاسبہ تقدیر میں داخل نہ ہوں مگر اس کو یقین رکھنا چاہیے کہ وہ بھی مقدمات میں شامل ہیں پھر تقدیر
کی گرفت بھی کتنی زبردست ہے کہ جو حصہ زنا اور اس کے لیے مقدمہ ہو چکا ہے اس کا ارتکاب کیے بغیر بھی اس کو چارہ کاؤ نہیں چھو
ہو کہ جبر کرنا پھر کچھ آگے بڑھ کر پتہ چلتا ہے وہ ہوتا ہے اپنے ہی اختیار سے۔ فقہار کا لفظ اَحْسَنُ الْحَقِيقِینَ۔

حافظ ابن تیمیہؒ سورۃ الاملاص کی تفسیر میں اس حدیث کی تفسیر میں فرماتے ہیں: یعنی لا بد انسان من مقدمات الکبیرۃ وکثیر
منہم مطلق فی الکبیرۃ فیمز بالثوبۃ ویرث من ان لا یصور والی صغیرۃ فاذ لا صغیرۃ مع اصلا ولا کبیرۃ مع استغفار من ۱۰ یعنی بشرط آخر
بشرط کبیرۃ منہ سے اگرچہ وہ توبہ ہے مگر اس کے مقدمات و سہادی سے بچنا مشکل ہے کہ کبھی بھی نظر اٹھی جاتی ہے اس سے
ترقی کر کے بھی ادا حصہ بھی اس میں ملوث ہو ہی جاتے ہیں پھر کوئی بد نصیب آخر کبیرۃ گناہ میں بھی مبتلا ہو جاتا ہے اب جو کبیرۃ
سے ہی نکلا اس کو حکم ہے کہ اگر آئندہ یہ حرکت نہ کرے اور جو بھٹس گیا اس کو حکم ہے کہ فورا توبہ کرے پس اس طرح اگر صغائر
پر اصرار نہ ہو اور کبائر پر ہریشہ توبہ ہو تو اس کو سن لینا چاہیے کہ نہ صغائر صغائر رہتے ہیں اور نہ کبائر کبائر ہر گز و جہت
میں سب پر قلم رفع کھینچ دیا جاتا ہے۔

ماضی رہے کہ زنا کی تکمیل توبہ صرف زبان سے نہیں ہوتی اس کی واضح شہادت یہ ہے کہ شرعی حکم اپنے نفس پر جاری بھی
کرتے اور جس جرم کی گمراہی اتنی ہو کہ اس میں اس کا عضو و شریک ہو چکا ہو اس کی سزا بھی اس کے ہر عضو کو پہنچتی ہے چاہے
شاید جہالت میں تمام جسم کا غسل بھی اسی لیے فرض قرار دیا گیا ہو اس کی پوری بحث اپنے محل میں آئیگی ان شاء اللہ تعالیٰ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک آدمہ واقعہ آیا بھی ہو گیا ہے اور جب ہو گیا تو اس صحابی نے اپنی جان قربان کرنے کے
سوا کوئی چارہ کار نہیں دیکھا۔ ایسے صحابی کے متعلق اگر اس وقت کے اسلامی میاں کی بندی کی تباہی کی زبان سے کوئی
لکھ کچھ کسی کا مشعر غل گیا تو آپ نے فرمایا کہ بعد توبہ توبہ قسمت علی اہل المدینۃ لو مستمیر اس نے تو اسی زبردست توبہ
کر لی مگر اس کو سامنے اہل مدینہ پر تقسیم کر دیا جاتا تھا ان کے گناہوں کی بخشش کے لیے بھی کافی ہو جاتی۔ (روایات کا
۹۲۵۔ صحیح مسلم میں اس حدیث میں کچھ اضافات ہیں اس میں اس حدیث کی اتھار اس طرح ہوتی ہے کہ ایک مرتبہ یہاں سورۃ

إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يَجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةً ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ
يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكًا يَأْتِيهِ بِكِتَابٍ فَيُكْتُبُ عَمَلَهُ وَآجَلَ وَ
بَرْدَهُ وَشَقِيْقَهُ أَوْ سَعِيْدَهُ ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ الرُّوحُ قَوْلَ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ

تھے ایسے صادق جن کی جان تصدین کرتا تھا کہ تم چالیس دن تک اپنے شکم مادر میں بشکل نطفہ رہتے ہو پھر
اتنی ہی مدت بعد خون بستہ پھرتی ہی مدت بعد گوشت کا لوتھڑا اس کے بعد اللہ تعالیٰ اس کے پاس
ایک فرشتہ چار باتوں کی تحریر کے لیے بھیجتا ہے وہ اس کے عمل اس کی عمر اس کا رزق اور نیک و بد
ہونا لکھ دیتا ہے، اس کے بعد اس میں روح پھونکی جاتی ہے اس فذلکی قسم جو جس کے سوا معبود کوئی نہیں

لے فرمایا جو شخص شقی ہوتا ہے وہ ماں کے پیٹ ہی سے شقی پیدا ہوتا ہے مادرِ سعید کی شناخت یہ ہے کہ جو دوسرے کو دیکھ کر
نصیحت حاصل کرے۔ اس پر کسی صحابی نے سوال کیا۔ جل کیے بغیر شہادت کیسی۔ اُس پر اس شخص نے جواب دیا اس
میں تعجب کیا ہے اس کے بعد حدیث مذکورہ بالا بیان کی جس سے ثابت ہوتا ہے کہ سعادت و شہادت شکم مادر ہی میں
لکھ دی جاتی ہے۔ اور اس حدیث کے آخر میں یہ الفاظ ہیں، اللہ خیر المملاک بالصحیفة فی دیدہ۔ یعنی پھر فرشتہ اپنے ہاتھ
میں جو دفتر تھا وہ نکالتا ہے۔ حافظ ابن حجر مخرج الباری میں اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوتا
ہے کہ جن چار امور کی کتابت کا یہاں ذکر ہے ان کی کتابت کسی متعلقہ دفتر میں جاتی ہے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے
کہ یہ امور دونوں آنکھوں کے درمیان لکھے جاتے ہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ شاید یہی کتابت کا محل ہو۔ اہل عرف کو دیکھا
کہ وہ آج بھی پیشانی پر ہاتھ مار کر اسے مقرر کرنا کرتے ہیں۔ ابن ابی حاتم نے اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود
کی جانب سے چار باتوں کے علاوہ پانچویں چیز مقام موت کا ذکر بھی ہے۔ مسند بنار میں ابن عمر مرفوعاً روایت
فرماتے ہیں: ثم یکتب بہن عینہ ما ھو لاقی حتی ینکبہا یعنی پھر اس کی آنکھوں کے درمیان جو امور پیش
آمدنی ہیں وہ سب لکھ دیے جاتے ہیں، حتی کہ جو ذرا سی غرائض بھی اس کو گھٹی پر وہ بھی لکھ دی جاتی ہیں ابن ابی حاتم نے حضرت
ابوذر سے بھی اس تنمیم کو نقل کیا ہے۔ ابن ابی حاتم نے حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث میں ایک اور مفید اور اچھی نقل
کیا ہے: فیقال اذهب الی ام الکتاب فانک تجد فیہ قصۃ ھذہ الخلفۃ (راجع العلوم عن تعالیٰ کی جانب سے
اس فرشتہ کو جو شکم مادر پر مقرر ہے حکم ہوتا ہے۔ جاؤ اور لوح میں جا کر دیکھ وہاں تجھے کو اس نطفہ کے متعلق پوری پوری تفصیلاً
مل جائیگی۔ ان مختلف آثار کے نقل سے مقصد یہ ہے کہ ہر مقام پر سوالات تو بہت پیدا ہو جاتے ہیں جن کے جوابات
بعض مرتبہ کچھ نہ کچھ مل جاتے ہیں اور بعض مرتبہ نہیں ملتے۔ یہ چیزیں ان ضروریات میں شامل نہیں ہیں جن کا معلوم
ہونا امت کے لیے فرض و لازم ہو، اس لیے نہ بیان میں اس کی اہمیت رہی ہے نہ آپ کو اس کی اہمیت
چاہیے۔ جتنا بیان آج بھی چمکا ہے وہ بھی اتنا مکمل نہیں ہوتا کہ اب اس کا کوئی پہلو ہی نشہ نہ ہے۔ پھر اس میں بھی روایات
کے اختلاف سے بھی حد تک اشتہار لگ جاتا ہے اس کو براہ راست اسلام کے سر نہ لگانا چاہی یہاں مادی کا قصور
اس لیے نہیں ہوتا کہ شخص اپنے انداز فکر کے مطابق اور اپنے ہی شرائط حفظ کے مطابق روایت کرتا ہے جس کی دوسری
روایت کو نہ اطلاع ہوتی ہے اور نہ وہ ان امور کی پابندی کر سکتا ہے، اس طرح ایک ایک حدیث میں ایسے مختلف
صحاب سے ملک کے مختلف گوشوں سے سننے میں آتی ہے، ضروری طور پر یہاں منطقی اختلاف ہو جانا چاہیے حجت
ہے کہ ایک طبقہ تو یہاں اسی اختلاف کو حدیث سے دست برداری کا ایک اچھا ہلکا ہاتھ ہے اور دوسرا اسی کو حکماً

يَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْتَبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِمَعْمَلِ أَهْلِ
النَّارِ فَيَقْدَحُهَا وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِمَعْمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ
فَيَسْتَبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِمَعْمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَقْدَحُهَا. متفق عليه

۹۲۶۔ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَبْدَ لَيَعْمَلُ عَمَلَ
أَهْلِ النَّارِ وَلَا يَدْرِي مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَلَا يَدْرِي مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ
بِالْحَوَاقِيتِ. متفق عليه۔ وفي لفظ عند مسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل
ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما

یہاں تک کہ اس کے بعد تم میں کا ایک شخص دساری عمر جنتی شخص کے سے عمل کرتا رہتا ہو یہاں تک کہ اس کے بعد
جنت کے درمیان صرف ایک گز کا فاصلہ رہ جاتا ہے لیکن آخر نوشتہ تقدیر غالب آجاتا ہے اور وہ دوزخی شخص
کے سے عمل کرنے لگتا ہے اور دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے اور اسی طرح تم میں ایک شخص ساری عمر دوزخی
شخص کے سے عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اور دوزخ کے درمیان صرف ایک گز کا فاصلہ رہ جاتا ہے
آخر نوشتہ تقدیر غالب آتا ہے اور وہ جنتی شخص کے سے عمل کرنے لگتا ہے اور جنت میں داخل ہو جاتا ہے متفق
۹۲۷۔ سہل بن سعد روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بندہ دوزخی شخص کے سے عمل
کرتا رہتا ہے اور پتا چڑھ جاتی اور اسی طرح جنتی شخص کے سے عمل کرتا رہتا ہے اور پتا چڑھ جاتی۔ بات یہ ہے
کہ فاروق صرف قائم پر ہے (اُس وقت جیسے عمل ہوں) متفق علیہ

حدیث کی دلیل سمجھتا ہے وہ دیکھتا ہے کہ جب ایک ہی بات ملک کے مختلف حصوں، انا کے مختلف ادوار اور مختلف اشخاص
سے مسلسل سنی گئی ہو تو اس کے الفاظ میں تھوڑا سا اختلاف بھی پایا جائے تو یہی یہ اس کا بین ثبوت ہو کہ اصل واقعہ یقیناً
اپنی جگہ ہوا اور ضرور ہوا ہے لہذا ایسے مقامات پر جو بات متفق طور پر ثابت ہو جائے اس کو مان لینا چاہیے اور جس میں اختلاف
ہو رہا ہو کوئی راہ ترجیح یا توضیح بھی نہ کھل سکے تو اس کو روپوں کے اختلاف کا نتیجہ سمجھنا چاہیے وہ کہ اصل بیان ہی کو ناقص
سمجھ کر اس کو شریعت کے سر رکھا جائے۔

۹۲۸۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصل فیصلہ وہی ہوتا ہے جو قصار و قدر کر چکی ہو ہے اعمال ظاہری تو وہ انسان کے اچھے
اور بُرے ہونے کی صرف ظاہری نشانیاں ہیں، اسی کے مناسب ایک حدیث سے آپ جلد ثانی میں پڑھ چکے ہیں جس میں معلوم
ہوتا ہے کہ کسی شخص کی راہ خدا میں جاننا ہی دیکھ کر بھی کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا اُن اچھے اعمال سے حسن فائز کی امید ہوتی ہے
اعمال سے سرفراز کا اندیشہ ضرور ہوتا چاہیے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس جہان میں فیصلہ خیر محل کے تابع رکھا گیا ہے
لہذا جس کو جنت عطا فرمائیے اس سے عمل بھی اہل جنت کے کر لینے اور جس کو جہنم منظور نہیں اس سے پہلے اعمال
بھی اسی کے مناسب کر لیے جائیں گے تاکہ اعمال اور جزا کے درمیان ظاہری تناسب بھی باقی رہے اگرچہ وہ اصل علت
ذاتی۔ حق قانی اچھے عمل والے کو دوزخ میں اور بُرے عمل والے کو جنت میں بھی داخل فرما سکتا ہے، مگر وہ خود یہ
خبر دے چکا ہو کہ وہ ایسا کر چکا نہیں۔ اس لیے ضروری تھا کہ جو دوزخی ہو اس سے عمل بھی اہل دوزخ کے سے کر لیے
جائیں تاکہ اصل جزا کے مابین مماثلت باقی رہے۔ صحیح مسلم میں یہ لفظ ہیں ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما

یہی للناس وهو من اهل الجنة .

۹۲۷۔ وعن أبي الذرّذوان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله آدم حجلين خلقة فصرّب كنفه باليمن فأخرجه ذريةً بيضاء، كأنهم الذرّ وصرّب كنفه اليسرى فأخرجه ذريةً سوداء كأنهم الحمم فقال بلذني في يميني إلى الجنة ولا أبالي وقال بلذني في كنفه اليسرى إلى النار ولا أبالي . رواه احمد .

۹۲۸۔ وعن أبي نصر أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقال له أبو عبد الله دخل عليه أصحابه يعوذونه وهو سكران فقالوا له ما يبكيك ألم يقل لك رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ من شاربك ثمراً فتره حتى تلقاني قال بلى ولكن سمعت رسول الله

۹۲۷۔ ابو ذر دار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ جس وقت اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا تو ان کے دائیں بازو پر ایک ضرب لگائی تو اس سے سفید رنگ کی ایسی چھوٹی چھوٹی ذرّہ نکالی جیسی چوٹی پھر بائیں بازو پر ضرب لگائی تو سیاہ رنگ کی ایسی ذرّہ نکالی جیسا کہ نلہ پھر دائیں طرف والی کو فرمایا کہ یہ جنت میں جائیگے اور مجھے کوئی پروا نہیں اور جو بائیں جانب تھے ان کو فرمایا کہ یہ دوزخ میں جائیگے اور مجھے کوئی پروا نہیں ۔

۹۲۸۔ ابو نصر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں ایک شخص کے پاس جس کی کنیت ابو عبد اللہ تھی عیادت کے لیے آپ کے صحابہ آئے تو اس وقت وہ روہے تھے صحابہ نے روئے کا سبب پوچھا اور کہا کیا تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں فرمایا تھا کہ تم اپنی بسیں حواشے رہنا اور اسی طریق پر ہمیشہ قائم رہنا یہاں تک کہ مجھ سے آلمو انہوں نے کہا کیوں نہیں ضرور فرمایا تھا لیکن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یہی للناس۔ یعنی ایک شخص لوگوں کو جنتی شخص کے سے عمل کرتا نظر آتا ہو گیا حقیقت کی انہیں خبر نہیں ہوتی کہ وہ دوزخی ہو یا نہیں جب ہمارا قلم پر ہوا تو اب ظاہر بر قطعی حکم کیسے لگایا جائے، اسی حدیث نے اولیاء اللہ کا خون پانی ہمارا کھلے، کیونکہ یہ خبر کس کو ہے کہ اس کا قلم کیسے اعمال پر چمکا۔ اور اسی خوف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا میل الفتوح صحابی بھی یہاں گریہ و زاری میں مبتلا رہے۔ دیکھو حدیث ۔

۹۲۷۔ سیاہ و سفید شاید یہ عالم تقدیر میں کامیاب و ناکامیاب کے رنگ تصور کر دیے گئے ہیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس عالم میں شاید اس وقت ارواح کو کسی خاص قسم کا عطر یا عجم بھی مرحمت کر دیا گیا تھا جس کی بعض علما نے اس کا نام ہی عالم ذر رکھ دیا ہے۔

۹۲۸۔ تقدیر کی قبولی کا جس کسی کے دل پر ایسا تسلط ہو دی اس کا ادراک بھی کر سکتا ہے کہ اس ہیبت کے سامنے کیا کسی کا حافظہ ساتھ دیا کرتا ہے یا سب کچھ فراموش ہو جاتا ہے اور صرف ایک دعا کے سوا کچھ بن نہیں آتی۔ جو قلوب اس خشیت سے خالی ہیں وہ اس کو کیا سمجھیں۔ یہاں انگشتاں حال سے قبل اطمینان کی کوئی صورت ہی نہیں ہوتی۔ جب صحابی کا یہ حال ہو تو عام مومنین کا حال کیا ہونا چاہیے۔ اللہم اقمہا لمن خشیتک

ثُمَّ أُجِيلَ عَلَى الْآخِرِينَ فَلَا يُرَادُ فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا ثُمَّ قَالَ لِلَّذِي فِي يَمِينِهِ هَذَا كِتَابٌ
مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجِيلَ عَلَى الْآخِرِينَ
فَلَا يُرَادُ فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَبَدًا فَقَالَ أَصْحَابُ بَيْتِهِمْ الْعَمَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ كَاتِبَ
أَمْرٍ قَدْ فُوتَ مِنْهُ فَقَالَ سَيَدُورُ وَأَقَارِبُوا أَقْرَبَ صَاحِبِ الْجَنَّةِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ
عَمِلَ أَيْ عَمِلَ وَلَئِنْ صَاحِبِ النَّارِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَيْ عَمِلَ ثُمَّ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْدَأُ بِكَتْبِهَا ثُمَّ قَالَ قَرَأْتُ رَجُلًا مِنْ الْعِبَادِ فُوتَ فِي الْجَنَّةِ
وَقَرَأْتُ فِي السَّعِيرِ . رواه الترمذي .

اور آخر میں ان کی میزان بھی لگا دی ہے اب اس میں کسی اور نام کا اضافہ ہو سکتا ہے نہ کی ہو سکتی ہے پھر
کتاب آپ کے ہائیں ہاتھ میں تھی اُس کی طرف اشارہ کر کے فرمایا یہ وہ کتاب ہے جس میں تمام دوزخی اشخاص
کے نام ہیں اور ان کے باپ دادوں اور قبیلوں کے نام ہیں۔ ان کے آخر میں بھی میزان لگا دی ہے اب اس
میں بھی کسی نام کا اضافہ اور کی نہیں ہو سکتی۔ یہ سن کر آپ کے صحابہ نے فرمایا یا رسول اللہ اگر دوزخی اور جہنمی
ہونا پہلے سے لکھا جا چکا ہے تو پھر عمل کرنے کا کیا فائدہ؟ آپ نے فرمایا کہ بلند پروازیاں چھوڑو اور سیدھے
سیدھے عمل کیے جاؤ کیونکہ جہنمی شخص کا خاتمہ ایسے ہی اعمال پر ہوگا جو جہنمی شخص کے عمل ہوتے ہیں مگر پچاس
سے قبل ساری عمر میں کیسے بھی عمل کرتا رہے اور اسی طرح دوزخی شخص کا خاتمہ بھی ایسے ہی اعمال پر ہوگا جو دوزخی
اشخاص کے ہوتے ہیں اگرچہ اس سے قبل کیسے ہی اچھے کام کرتا ہو۔ اس کے بعد آپ نے اشارہ کر کے دونوں
کتابوں کو اپنے پیچے کی طرف پھینک دیا اور فرمایا کہ تمہارا پورا دگار سب کچھ لکھا کر فاسخ ہو چکا ہے اب اس کی
مطابقت اب کچھ لوگ جنت میں چلے جائینگے اور کچھ دوزخ میں۔ (ترمذی شریف)

کو جہنمی صورت سے بیان کرنے کا ارادہ کیا ہی، پھر جب کہ نبی کا تعلق خود عالم غیب سے اتنا زیادہ ہوتا ہے کہ اگر وہ چاہے تو جنت کے
باہر سے انکو رکھ کر خوش توڑ لٹائے اور ہم کو دیکھے۔ چاند کی طرف اشارہ کر کے تو اس کے دُکھ کو دے کر دے انھیں کو
چھکا دے تو اس سے جتنے چوٹ نکلیں۔ اگر ایسے ہاتھوں میں آپ دُکھ تو ایوں کا ذکر کرتے ہیں تو اس پر ہر گز شک نہ کیا
اور کیوں اس کی تاویل کی فکر میں فرماتے ہیں جو لوگ عالم غیب پر ایمان نہیں رکھتے وہ اسی ایک جگہ کیا ہر جگہ عالم تردد ہی
میں پھولے رہتے ہیں ان کا ہم نہ دکھائیے ان کے تو یہ بھی ہم سے بالاتر ہے کہ اتنی غیر ختمی مخلوق کے سامنے کچھ لے آنا مختصر و مفید
کیسے ہو سکتا ہے۔ وہ صرف دنیا کا شارٹ ہینڈ ہی جانتے ہیں۔ وہ کہیں کیا جانیں کہ غیب کے اختصار و طول کا عالم کیا ہوگا
و ان یوما عند ربک کا لعل سنتہ مما تعدون۔ نبی کی ہر سزا و سستی اگر عالم غیب کی دُکھ میں اپنے ہاتھوں میں لے آتی ہے
اور ایک اشارے پھر نہیں عالم غیب میں پہنچا دیتی ہے تو اس کو سب سے ہم قبول کر لیجئے اور فکر کیجئے کہ معلوم نہیں آپ کا نام کس
فہرست میں درج ہو چکا ہے۔

یہاں تک دُکھ کے لیے جتنے احتمال ہو سکتے تھے سب کو ذکر کر کے میزان کا ذکر اس لیے کیا گیا کہ جس طرح اس صورت میں دنیا کی
کئی کا کوئی موقع نہیں رہتا اسی طرح اپنے جہنمی اور نئے دوزخی بننے کا بھی کسی کے متعلق کوئی احتمال باقی نہیں رہتا۔ قصداً وہ
کی قرأت اور تسلط کا اس سے اندازہ لگایا جا سکتا ہے۔

وَسَلَّمَ أَلَمْ تَعْرِفَ الْقُلُوبَ صَرَفَ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ . رواه مسلم .

۳۳۹۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُذَكِّرُنَا أَنْ يَقُولَ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ مَثِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَمَّا ذَلِكُ وَبِمَا جِئْتَ بِهِ فَقُلْ نَحْنُ غَائِبُونَ عَنْكَ قَالَ لَعَنَ إِرَانُ الْقُلُوبَ بَيْنَ رِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ . رواه الترمذی وابن ماجہ .

۳۴۰۔ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْقَلْبِ كَمِيشَةٍ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْلِبُهَا إِلَّا خُمُوظُ الْبَطْنِ . رواه احمد وابن ماجہ وفي الزوائد اسنادہ ضعیف فیہ یزید الرقاشی قد اجمروا علی ضعفہ .

اس کے بعد آپ نے یوں دعا فرمائی اے دلوں کے لوٹنے پلٹنے والے ہمارے دلوں کو تو اپنی تاجداری ہی کی طرف جھکائے رکھنا۔ (مسلم)

۳۳۹۔ انسؓ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بسا اوقات یوں دعا فرماتے اے قلوب کے پلٹنے والے میرے قلب کو اپنے دین پر جمائے رکھ، ایک مرتبہ میں نے عرض کی یا نبی اللہم تو آپ پر اور آپ کے لئے جوئے دین پر ایمان لا چکے ہیں کیا آپ کو ہمارے متعلق اب بھی کوئی خطرہ باقی ہے۔ آپ نے فرمایا اے قلوب اللہ تعالیٰ کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان میں ان کو جیسے چاہے پلٹ سکتا ہے۔ (ترمذی میں ابن ماجہ)

۳۴۰۔ ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انسان کے قلب کی مثال اس پر کی سی ہے جو ہایان زمین میں پڑا ہوا ہو اور وہ اس کو کبھی سیدھا اور کبھی الٹا کر رہی ہوں۔ (ابن ماجہ سندہ امام احمد)

ہستی نامہ ہر جاتی پر اور حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ جس اعتقاد کے ہر انسان کی زبان پر جو میثاقہ درخواست آتی چاہے وہ سب سے پہلے ایک ہی۔ ہر درگاہ پر اے دلوں کو اپنی تاجداری کی طرف ہی جھکائے رکھنا۔

۳۳۹۔ یہاں صحابہ کرام کے غم و ادب پر میثاقہ داد دی جاتی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا دیتے ہیں آپ کے حق میں اور کہتے ہیں اپنے حق میں، اس لیے سوال یہ کرتے ہیں کہ جب ہم آپ پر ایمان لا چکے تو کیا پھر بھی آپ کو ہمارے متعلق کوئی خطرہ ہے۔ آپ کا جواب یہ ہے کہ میں ان مقام صحابیت پر فائز ہو جانے کے بعد بھی کوئی شخص نقصان و قدر کے قاصرانہ تصرف سے نمونہ نہیں ہو سکتا خوف کی بات بہر حال خوف ہی کی ہستی پر نشان ہندگی میں ہو کہ کسی ہندو سے بلند مقام پہنچ جانے کے بعد بھی محتال کے اختیار سے ہمتا ہے۔ اس جگہ یہ بات پیش نظر رہنی چاہیے کہ صحابہ کرامؓ ہر بڑی حد تک ان خطرات سے سامن تھے جب ان کے متعلق ہر گاہ نہایت سے جواب یہ ملتا تو کبھی ہر گاہ کا تو ذکر ہی کیا ہے۔

۳۴۰۔ ایک وسیع جنگل میں تندہ تیز ہوا ایک ذلے پرکا بھلا کیا مقابلہ لیکن پھر یہ دونوں مخلوق ہی مخلوق ہیں اور دونوں کے دلوں حکومت ہی حکومت ہیں۔ قلوب نبی آدم کی جو نسبت اللہ تعالیٰ کے سامنے ہے وہ تو فائق و مخلوق اور حاکم و محکوم کی ہے یہاں اس بھلائی کا اعلاہ ہی کیا گیا یا جو سکتا ہے یہاں وہ نسبت بھی نہیں جو محکوم کو ہند سے لیکن احادیث میں بسا اوقات حقیقت سے بہت کچھ احادیث کے مطابق کلام اس لیے کیا جاتا ہے کہ اس کا اصل مقصد تعلیم و تعلیم جو تا کہ انسان جتنا جلد اپنے عبادات سے کسی حقیقت کو سمجھ سکتا اور متاثر ہو سکتا جو تباہ و فلسفیانہ تعبیرات سے کسی حقیقت کو نہیں پاسکتا اور نہ ان سے متاثر ہو سکتا ہے۔ اسی لیے کہیں احادیث میں اصابع انگلیوں کا لفظ بھی آیا ہے اور کہیں مذکورہ بالا رہائی پر

۹۳۷۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أُمُّ حَبِيبَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ امْتِنِعْنِي بِزَوْجِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَيَا بَنِي- أَبْنَى سَفِيَّانَ، وَيَا بَنِي مُعَاوِيَةَ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ سَأَلْتِ اللَّهَ لِجَالِي مَغْفِرَةً وَآثَرًا ذِي مَقْشُومَةٍ لَنْ يُغْفَلَ شَيْئًا قَبْلَ حِيلَةٍ أَوْ يُغْفَرَ شَيْئًا عَنْ حِيلَةٍ وَكَوْنَتْ سَأَلْتِ اللَّهَ أَنْ يُعِيدَ لِي مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ أَوْ عَذَابٍ فِي الْقَبْرِ كَانَ خَيْرًا أَوْ أَفْضَلَ- قَالَ وَذَكَرْتُ عِنْدَ الْفَرْدَةِ قَالَ مَشَعَرُوا أَرَاهُ قَالَ وَالْحُكْمَانِ ثَمُونِ

۹۳۷۔ عہدہ بیان فرماتے ہیں کہ حضرت ام حبیبہ زوجہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ یہ دعا مانگی کہ اے اللہ العالمین میرے شوہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور میرے والد ابو سفیان اور میرے بھائی معاویہ کا سایہ بت دے اور انکے مجھ پر قائم رکھنا۔ یہ دعا سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی مگر ایسی مدتوں کے لیے جو پہلے سے مقرر شدہ ہیں۔ ان کی زندگی کے ایام سب شمار کیے جا چکے ہیں، ان کے رزق بھی سب تقسیم شدہ ہیں اللہ تعالیٰ وقت سے پہلے ان میں سے کسی چیز کو مقدم کرے گا اور نہ وقت کے بعد اس کو مؤخر کرے گا۔ اس کی اگر تم دونوں کے عذاب یا قبر کے عذاب سے پناہ مانگتیں تو اس سے بہتر تر ہمارا بیان راوی کو خیر یا افضل کے لفظ میں تردد ہو گیا ہے) راوی کہتا ہر کسی شخص نے اس وقت بندوں کا ذکر بھڑک دیا کہ

۹۳۷۔ دیکھ لیں یہاں بھی حضرت ام حبیبہ کی دعا کچھ ایسی دعا نہ تھی جس کو انسان کی فطرت نہ کہا جاسکے لیکن صاحب نبوت کو نبیاں ایک دوسرا ٹھیکہ کرنا تھا جو انسان کی فطرت میں خود بخود موجود نہیں ہوتا، ہاں نبی جیسا معلم اس کو پیدا کر دیتا جو کسی بی بی کے پہلو میں اپنے محبوب ترین شوہر کسی لڑکی کے دل میں اپنے کرم ترین والدہ کو کسی ہمیشہ کے قلب میں اپنے عزیز ترین بھائی کی حیات کے کتنے ارمان ہو سکتے ہیں یہ ظاہر ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سارے جذبات کو یہ کہہ کر مٹھا کر دیتے ہیں کہ یہ تو سب بے شے باتیں ہیں، جس کا مقنا مذاق میں کی جتنی عمر خود وقت موت لکھ دی گیا ہو اس سے ایک اونی بھر بھی اس سے تجاوز نہیں ہو سکتا۔ یہ دعا مانگنی اتنی اہم نہیں، اہم ہے کہ جو دوزخ یا قبر کے عذاب سے نجات کی دعا مانگی جائے، حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ جس طرح پہلی باتیں مقدور تھیں ان کے عذاب و ثواب کا مسئلہ بھی مقدور ہو چکے ہے مگر انسان کو اس کا علم تو حاصل ہوتا ہے لیکن اس دعا کے لیے اس کے قلب میں وہ جذبات نہیں گہکتے جو شوہر والدہ کی دماغی عمر کے لیے اٹھتے ہیں آپ چاہتے ہیں کہ آخرت کا استحضار اتنا ہو کہ دعا کے موقع پر حزن سے حزن کی درازی عمر سے پہلے اپنی آخرت کا تصور آجائے اور اس طرح شریعت اس ٹیکہ آجائے جہاں انسان کی فطرت ہمہتی ہو۔ جب آخرت کا استحضار شاخص ہو جائے تو اب امید کرنی چاہیے کہ وہ جاں کنندی کی تکالیف میں، ملک الموت کی ہیبت میں شیطان کے اغواء اور منکر و نکیر کے سوال کے وقت بھی ان شاء اللہ تعالیٰ صحیح و سالم رہے گا۔ قصداً و قدراً کے تسلط اور آخرت کی اہمیت ذہن نشین کرنے کا یہ بھی کیا ازالہ انداز ہے۔ موت کی گھڑیاں بھی کسی گہنی جی ہوئی ہیں مگر آپ نے جلد ثانی حدیث ۱۷۷ میں حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قصہ ملاحظہ فرمایا ہو گا۔ دیکھیے حق تعالیٰ کو اپنے نبی کی بیان کی جتنی خاطر داری بھی منظور ہو اس لیے با اختیار دیا جاتا ہے کہ ایک بیل کی کمر باندھ رکھ دو جتنے بال تمہارے اٹھنے کے بچے آجائے گئے اتنے سال تمہاری عمر دو ہوگی، مگر اس کے بعد بھی موت کا وقت مقرر نہیں ملتا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل میں یہ بات پیدا ہو جاتی ہے کہ جب اتنے سالوں کے بعد بھی موت سے چارہ نہیں ہو تو پھر اس جام کو آج ہی کہیں نہ منہ سے نکل گیا ہو یا نہ ہے کہہ کر وہ اپنی جان خدا تعالیٰ کے سپرد کر دیتے ہیں۔ یہی موت کا وقت نبی کا بھی ظاہر نہیں کرتا اور کسی کا تو ذکر کیا ہے۔

مَنْحَرَفَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ لِمَنْحَرَفٍ سُلْطَانًا وَلَا عِقَابًا وَقَدْ كَانَتْ الْقِرَدَةُ وَالْخَنَازِيرُ يُقْبَلُ ذَلِكَ.
رواہ مسلم۔

۹۳۸۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرْيُوسِ فَقُسُوا لَهُ
فِي أَجْلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَزِيدُ شَيْئًا وَكَطِيبٌ بِقُتَيْبٍ۔ رواہ الترمذی وابن ماجہ وقال الترمذی غریب۔

۹۳۹۔ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ بَنْتَ عُمَيْسٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ وَكَدَّ جَعْفَرُ تُشْرِعُ إِلَيَّ هُوَ الْعَيْنُ أَفَأَسْتَرْجِعُ

کیا وہ مسخ شدہ قوم ہے، مسخر کئے ہیں میرا لگان یہ ہے کہ سوروں کے متعلق بھی ذکر آیا اس پر آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ
نے کسی مسخ شدہ قوم کی نسل جاری نہیں کی اور نہ وقت مقرر کے بعد ان میں سے کسی کو باقی رکھا ہے۔ آخر بند راورد
سوران سے پہلے بھی تو ہوا کرتے تھے۔ (مسلم شریف)

۹۳۸۔ ابو سعید روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی بیمار کی عیادت کو
جایا کرو تو اس کی درازی عمر کے کلمات کہا کرو کیونکہ تمہارے اس کہنے سے کچھ تقدیر تو بدلتی نہیں البتہ مریض کا دل
خوش ہو جاتا ہے۔ ترمذی شریف، ابن ماجہ۔

۹۳۹۔ اسما بنت عمیسؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ جبر کے بچوں کو نظر پڑی جلدی

اب بھی آپ کچھ سمجھ کر تقدیر کا جبر انسان کے اختیار پر کس طرح مسلط ہو اور وہ کتنی آسانی سے انسانی اختیار کو اپنی طرف کھینچ لیتا ہے
مجھے ابھی ابھی حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی موت پر کہتے تھے تاراض تھے یا ابھی کیسے خوش نظر آ رہے ہیں۔

وہ مسئلہ یہاں مسخ شدہ قوموں کے متعلق تھا۔ سوال وجواب کے انداز سے یہ صاف ظاہر ہو کہ جن حضرات نے مسخ سے معنوی
مسخ اور طبع کی کمی مراد لی ہو وہ محض باطل اور غلط خیال پر اس بنا پر کوئی سوال پیدا ہو سکتا ہو اور نہ آپ کا جواب بطلان پر
ہوگا۔ ان بات بھی مسلم ہو کہ شکلیں اسی وقت مسخ کی جاتی ہیں جب کہ قلوب پہلے مسخ ہو جاتے ہیں پس مسخ کا تعلق صرف ظاہر و ظہور
ہمیں کے ساتھ نہیں ہوتا بلکہ یہ بھی اس کا اثر پڑتا ہو کہ لاش کا لانا عام بل ہوا اصل میں اسی طرف اشارہ ہے انسان جب
پہلے باطن بند و لودہ صوفیہ کے خصائص اختیار کر لے تو پھر اس کے لیے احسن تعظیم کی صورت زیارتیں ہوتی اور شیعہ الیہ بھی کسی ان
کے ظاہر کو بھی باطن کے ہم شکل بنا دیتی ہے تاکہ آئندہ انسان اس کے ذکر سے عبرت حاصل کرے۔

۹۳۸۔ اسلام کو باہم مروت و اخلاق اور ہمدردی کی بھی کس حد تک رعایت منظور ہو کہ وہ ایک پیادہ کے حق میں ایسے کلمات کہہ دے جن کی
بھی اجازت دے دیتا ہو جن کے متعلق اگر کہیں مترجہ اجازت نہ آجائی تو شاید مہافت کا شہد لگ جاسکتا تھا لیکن یہ انبیاء و پیغمبر اسلام
کا کمال ہو کہ وہ عام مخاطب میں بھی اس کا خیال رکھتے ہیں کہ کسی گوشہ سے بھی اسلام کے کسی اہم نقطہ نظر کو غصے نہ لگنے پائے۔ دیکھو
یہاں کس طرح عیادت کے بیان میں تقدیر کا سبق تازہ کیا جا رہا ہے اور کس طرح تنبیہ کی جا رہی ہو کہ وہ عالم ناقابل ترمیم ہے
اور اس کے فیصلے سب اہل ہیں لیکن جب وہ پہلے علم میں نہیں تو پھر اگر کسی غیبی طریقہ سے ہاتھ بھائی کامل خوش ہو جائے تو
اس سے بھلی کہیں کیا جائے مگر یہ نکتہ پھر فراموش نہ ہو کہ ہر گاہ کہ سب کچھ غلطی صحیح ہو، جو تقدیر ہو کہی ہو کر رہے گا۔

خاص ہو کہ اخلاق اس کا نام نہیں رکھیں کسی کا دل خوش کرنے کے لیے خلاف واقع کلمات کہہ دے جائیں یہ تو گنہگار ہے۔

اخلاق یہ ہو کہ جہاں جا رہا علم قاصر ہو دلوں ہم اللہ تعالیٰ سے بھی ہی امید رکھیں اور وہی اپنی زبانوں سے بولیں انا عندہ
عبدی بی۔ تمام دشمنی صرف اس لیے ہیں کہ تقدیر پر وہ غیب میں رکھی گئی ہو اگر کہیں ظاہر ہو دیکھتے تو دنیا کی ساری جہل پہل
ایک آن میں ختم ہو جائے۔ اس پر بھی حاجت نازل ہو انسان تقدیر ہی کے شرع لگانے کی فکر میں چلا رہا ہو اور نہیں سمجھتا کہ اس کے
حق میں اس کا اتفاق اس کے اظہار سے کہیں سود مند ہے۔

لَمْ يَقَالَ نَعْمَ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ شَيْءٌ مِثْلُ الْقَدَرِ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ . رواه الترمذی و احمد و ابن ماجہ و علی الترمذی عن محمد بن یحییٰ عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كَلَامُ الْقَدَرِ أَنْ يَكُونَ كَثْرًا وَكَلَامُ الْحَسَدِ أَنْ يَغْلِبَ الْقَدَرُ . رواه البيهقي في شعب الایمان .

يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيَثْبُتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ

۹۳۱۔ عَنْ ابْنِ مَرْثُومَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مَسَحَ ظَهْرَهُ لَوَدَّ لَكَ جَانِي بَرٍّ كَمَا مِثْلِي أَنْ يَرِيَهُ مَسْرُوحٌ سَكَنِي هَوْنًا ، فَرَايَا يُطْعَمُ سَكَنِي هَوْنًا ، لَوْ كُنْتُ بِحِزْبِ تَقْدِيرٍ بِرَبِّي غَالِبٌ أَسْكَنِي تَوَدُّهُ نَظَرِي هَوْنًا . ترمذی - ابن ماجہ - احمد -

۹۳۲۔ انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر امتیاع میں کفر تک تو ثبت ہو سکتی ہے اور حسد ایسی سخت چیز ہے کہ اس میں تقدیر پر بھی غالب نہ آجائے ۔ شعب الایمان

حق تعالیٰ کے علم انہی میں کئی تبدیلی نہیں ہوتی قضا و قدر کے تحتانی مرتب میں تبدیلی بھی ہوتی ہے

۹۳۱۔ ابیہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ۔ اللہ تعالیٰ نے جب آدم علیہ السلام کو پیدا

۹۳۹۔ نظر گئے کی حقیقت کچھ یہی ہے لیکن ہر امر واقعہ کو نظر فرمائی ہو ۔ دوجا مطلب اہل انسانوں کے صرف مذاق کا واسطہ ہے سے ہزاروں انسانوں کے تجربے کی تکذیب نہیں کی جا سکتی ماضی میں قیام کے زلا المعاد میں اس کے وجہ و اسباب اور اس کی حقیقت پر بصورت افروز بحث کی ہو جو ہر طرح نظر گئے کی حقیقت عام طور پر نہیں سمجھی جاتی اسی طرح اس کے طالع بھی اکثر اسی طرح کے کلمات میں جو بیشتر معقول المعنی نہیں ہوتے اس قسم کے مقامات پر حدیث کا رویہ کتنا مستدل ہو کہ وہ ذل و ذوات کا انکار کرتی ہو اور فیہر معقول اس کی حقیقت کے دریافت کے واسطے ہوتی ہے بلکہ اس امر کے متعلق جو عوام کا دستور چلا آتا ہے اگر اس میں کئی ضروری قسم نہیں ہوتا تو اس میں دست اندازی نہیں لگتی ۔ اسی مابعد کے مطابق نظر گئے کا واسطہ بھی ہر اول تجربے کے نزدیک ہو سکتا ہے یا جو طریقہ اس بارے میں مفید ثابت ہو چکا ہے اگر وہ کلمات شرکیہ پر مشتمل نہ ہوں تو یہ صرف ایک طالع کے طور پر ہونگے اس لیے شریعت ان سے ممانعت بھی نہیں فرماتی اور نہ ان کے استعمال کی حرمت دلاتی ہو نظر و جانب بھیجنا کا نام سب ایسی مادی چیزیں ہوتی ہیں کہ اس میں مرنے والی چیز کا انتظار بھی نہیں کر سکتا اور ان میں تجربے سے ثابت ہو چکا ہے کہ اکثر جہاں پر کچھ ٹوری کا پتہ بخش ہو جاتے ہیں اس لیے ایسے مواقع پر جہاں کچھ سے آپ نے روکا بھی نہیں اور جاوے دیدی ہو کہ وہ اس کی وجہ بیان فرمادی کہ چونکہ نظر کی تاثیر اتنی قوی ہوتی ہے کہ اگر تقدیر بھی کسی چیز سے بدل سکتی تو نظر سے بدل جاتی ۔ اس لیے اس بارے میں اپنے تجربوں پر عمل کر سکتے ہو بشرطیکہ وہ مسموعات شریفہ سے خالی ہوں ۔

۹۴۰۔ فخر بن عبدے تجاوز کر جائے تو اس کا نتیجہ کسی کو کر کہ صورت میں بھی نکل آتا ہے دوسری چیز جو اتنا دور درخت غریب ہے کہ وہ حسد کی ہی یہ سورہ طہ میں حاسد کے شر سے پناہ مانگنے کی تعلیم کی گئی ہے اس کی تاثیر کو اس انداز میں ادا کیا ہو کہ جو کسی چیز سے متاثر نہیں ہوتی وہ تقدیر ہے کہ سب اس کے زیر اثر ہیں اور وہ کسی کے زیر اثر نہیں اور حقیقت یہ بھی ہے کہ جو علم الہی ہو کہ کسی کے زیر اثر ہو بھی کیسے سکتا ہے ۔ لیکن اگر کوئی چیز تقدیری فیصلوں پر بھی اثر انداز ہو سکتی تو وہ حسد ہوتا سلسلہ اسباب و سببات میں انسانی عوام کو ہر داخل ہو حاسد کا نفس جب ہر وقت پوری عزیمت کے ساتھ کسی کے دہے ہو جاتا ہو تو یہاں بھی اگر کوئی شگوفے کھلنے لگتے ہیں جس سے شہرہ ہونے لگتا ہو کہ شاید تقدیر ہی بدل دی گئی ہو

فَقَطَّ عَنْ ظَهْرِهِ كُلَّ نَجَسٍ مُرْخٍ لِقَاءِ مَنْ دُرِّيَتْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَجَعَلَ بَيْنَ عَيْنَيْ كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ وَبَيْنَا مِنْ نُورٍ نَرَاهُمْ عَرَضَهُمْ عَلَى آدَمَ فَقَالَ أَمَى رَبِّ مَنْ هَذَا قَالَ دُرِّيْتُكَ فَزَارَنِي رَجُلًا مِنْهُمْ فَأَعْجَبَهُ وَبَيَّضَ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ قَالَ أَمَى رَبِّ مَنْ هَذَا قَالَ دَاوُدُ فَقَالَ أَمَى رَبِّ كَوَجَعَتْ عَمْرُهُ قَالَ سِتِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ زِدْهُ مِنْ عَمْرِي أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا انْقَضَى عُمْرُ آدَمَ إِلَّا أَرْبَعِينَ جَاءَهُ مَلَكُ الْمَوْتِ فَقَالَ اأَمَى وَلَوْ بِيَعٍ مِنْ عَمْرِي لَأَرْبَعُونَ سَنَةً قَالَ أَوَلَمْ نَعْطِ ابْنَكَ دَاوُدَ فَتَجِدَ آدَمَ فَتُحَدِّثَ دُرِّيَّتَهُ وَلَيْسَ آدَمَ

کر لیا تو ان کی پشت پر ہاتھ پھیر اور ان کی نسل سے جتنی اولاد اُس کو تا قیامت پیدا کرنی تھی وہ سب ظاہر ہوئی اُن کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک چمکتا چمکتا نور پیدا فرمایا اور اس کے بعد ان سب کو آدم علیہ السلام کے سامنے حاضر کیا۔ آدم علیہ السلام نے عرض کی پروردگار یہ لوگ کون ہیں! ارشاد ہوا یہ تمہاری ہی اولاد ہے۔ آدم علیہ السلام نے اُن کو دیکھا تو ایک شخص کی آنکھوں کے درمیان چمکتا ہوا نور اُن کو بہت پیارا معلوم ہوا۔ عرض کی پروردگار یہ کون ہیں ارشاد ہوا داؤد زبنی اللہ علیہ السلام عرض کی پروردگار تو نے ان کی کتنی عمر مقرر فرمائی ہمارا ارشاد ہوا ساٹھ سال۔ عرض کی پروردگار ان کی عمر میں تو میری عمر میں سے چالیس سال اور بڑھانے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جب آدم علیہ السلام کی عمر پوری ہو گئی اور صرف چالیس سال باقی رہ گئے تو تو ملک الموت قبضہ روح کے لیے اُن کے پاس آگئے۔ آدم علیہ السلام نے کہا ابھی تو میری عمر میں چالیس سال باقی ہیں۔ انہوں نے فرمایا کیا آپ وہ اپنے فرزند داؤد کو بخش نہیں چکے حضرت آدم علیہ السلام نے انکار کر دیا۔ درباب کے فضائل اولاد میں ظاہر ہوا کرتے ہیں اس لیے ان کی اولاد میں بھی کہہ کر مگر جانے کی عادت ظاہر ہوئی

۹۴۱۔ تقدیر کی کثرت کے پانچ نمبروں میں سے یہ دوسرا نمبر ہے جس کو ابھی آپ حدیث کی شرح میں بحوالہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ چکے ہیں اس سے ہوا مرتبہ علم فیہی کا اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی اس مرتبہ کے لحاظ سے حضرت داؤد علیہ السلام کی عمر سو سال ہی کی تھی مگر اس حساب سے ۶۰۔۴۰۔۱۰۰ یعنی حق تعالیٰ جس کو عالم کا درہ فہ روشن ہے یہ جانتا تھا کہ آئندہ واقعہ اس طرح پیش آئے گا اُن کی عمر میں چالیس سال کا اضافہ ہوگا اور مجموعہ سو سو بائیس ہیں اگر اس تفصیل کو دیکھو تو یوں کہہ دو کہ چالیس سال کا اضافہ ہوا اور اگر نظر ڈالو اس سے امداد پر کے دیکھو تو حق تعالیٰ کے علم کے لحاظ سے آخری بات یہی تھی کہ اُن کی عمر سو سال ہوگی اس لیے اس میں کوئی تغیر نہیں ہوا

یاد رہے کہ دوسرے مرتبہ کے اس ذرا سے اب پھر سے حضرت داؤد علیہ السلام کی زندگی میں اثنا عشر ائمہ پیدا ہو گئے کہ قرآن کریم نے انبیاء علیہم السلام کی اتنی بڑی تعداد میں سے حضرت آدم علیہ السلام کے بعد خلیفہ کا لقب صرف ان ہی کو دیا ہے یہاں ادا و انا جعلناک خلیفۃ فی الارض۔ ان کے علاوہ جتنے اور انبیاء علیہم السلام دنیا میں تشریف لائے ظاہر ہو کہ سب انبیاء و خلیفہ اللہ ہی تھے مگر چونکہ اصل خلیفہ اللہ کی عمر کے چالیس سال صرف داؤد علیہ السلام ہی کو ملے تھے اس لیے تقدیر کی اس حقیقت کا اثر قرآنی الفاظ میں بھی اثنا عشر انبیاء ہونا ضروری ہوا عالم غیب حقیقت ہی حقیقت کا نام ہوا جسے اس عالم میں اس کا اثر ظاہر ہوئے بغیر نہیں رہتا۔ راس جگہ یہ سوال کرنا کہ کیا کسی اور نبی کی پیشانی کا نور اتنا پایا نہ تھا جیسے علی کا سوال ہے۔

لَا تَأْكُلُ مِنَ الشَّجَرَةِ كُنَيْيْتُ فُرَيْيْنَهُ وَحَطَا أَدَمُ وَحَطَا ذُرِّيَّتُهُ . رواه ترمذی

۹۴۲۔ عن ابنی شہاب قال انس بن مالک وابن حزم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمے اللہ عز وجل علی تحنین صلوة فرجعت بذلک حتی اُمّرت بموئنی علی السلام قال ما فرم من ربک علی امتیک قلت فرم علیہم تحنین صلوة قال مؤمنی فرجعت ربک عز وجل یأی امتک لا تطیع ذلک فرجعت ربی عز وجل فوضع شطرہا فرجعت الی مؤمنی فاجرتہم کل

وہ بھولے تھے اور ترجمہ کہ کھالیا تھا اور خطا کی تھی اس لیے اولاد میں بھی بھولنے اور خطا کاری کی سرشت باقی رہی تھی
۹۴۲۔ ابن شہاب انس بن مالک اور ابن حزم سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (شب معراج میں) اللہ تعالیٰ نے مجھ پر چاس نازیں فرض فرمائیں جب میں ان کو لے کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گزرا تو انہوں نے پوچھا آپ کے پروردگار نے آپ کی امت پر کے نازیں فرض کی ہیں میں نے کہا چاس نازوں نے فرمایا جیسے پھر ہر ایک کو کچھ تخفیف کی درخواست کیجیے آپ کی امت میں ان کی ادائیگی کی سکت نہیں کہ میں واپس ہوا اور پروردگار کی خدمت میں عرض معروض کی اس نے ایک حصہ عاف فرمادیا۔ میں پھر

عالم طب کی ساری تفصیل دہم کو بتائی گئی کہ اس کی ضرورت تھی۔ اس حدیث میں تمام انبیاء کی خصوصیات بیان کر لے گا اللہ ہی نہیں کیا گیا۔ نعمنا و قدر کا یہ ایک واقعہ بھی کسی خاص صلوٰۃ کے لیے معروض بیان میں آ گیا ہے جو عالم ہم سے پرشیدہ رکھا گیا ہو اور تصدیق پرشیدہ رکھا گیا ہو، اس کی کچھ جزئیات اس لیے بھی ذکر کر دی جاتی ہیں کہ اس عالم کو اس عالم کی باتیں سنیں کہ یہ عالم ہے کہ اس عالم کے سوا کوئی اور دوسرا عالم بھی ہے اور اس طرح اس پر ایمان لانے میں مدد ملے۔
اس جگہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کا مطالعہ بھی مفید ہوگا۔ ترجمان اللہ جلد ثانی ص ۱۰۰ حدیث ۱۰۰ میں آپ پرچہ لکھا ہے کہ جب موت کا فرشتہ ان کی خدمت میں حاضر ہوا تو ان کو اس پر غصہ آ گیا اور انہوں نے اس کے چہرہ پر آؤں میں بات یہاں پہنچی کہ حق تعالیٰ کی طرف سے ارشاد ہوا کہ میں کی کریم ہونے کو کہہ دو جتنے سال تمہارے ہمارے عمر یہاں عمر کی زیادتی کا سوال ہی نہیں ہو کیونکہ جہاں یا اختیار دیا گیا تھا اسی کے ساتھ ان کے اختیار کو اس طرف لگا دیا تھا کہ وہ موت ہی کو اختیار فرمائیں چنانچہ ایسا ہی ہوا اور اس صورت سے نبی اولوالعزم کا اکرام بھی پورا ہو گیا اور جو تعذر پڑا ہی تھی وہ بھی پوری ہو گئی۔

تنبیہ ۱۔ ستہ رک عالم میں روایت ہو کہ اس واقعہ کے بعد سے لازم کر دیا گیا کہ آئندہ ملک الموت جس کی روح بھی قبض کو لے جائیں پہلی اصل صورت میں جائیں اس سے یہ بات بھی مل چکی کہ فرشتے پر اس رسول اولوالعزم کو غصہ آیا کہ ان کو کچھ بھی نہ ہو تو اس وقت وہ بشری صورت پر حاضر ہو گئے تھے۔

۹۴۲۔ یہ حدیث بہت جمل کی تفصیل کا حدیث سے پہنچان کہ یہاں ہر بار پانچ پانچ نازوں کی معافی ہوتی رہی ہو اور جب پانچ ہی رہ گئی تھیں تو چلتے وقت کچھ ایسے نکات ارشاد ہو گئے تھے جن سے اندازہ ہو چکا تھا کہ اب اس سے زیادہ تخفیف کی گنجائش نہیں رہی اس نکتہ کے سمجھ جانے کے بعد کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آپ سے واپس جانے کا اصرار بھی فرمایا اور یہ بھی امت کے حق میں تخفیف کے لیے آپ کے قلب مبارک میں معلوم کئے ارمان ہو گئے لیکن شانِ عبادتِ حکم کے ساتھ جھک گئی اور جراتی بارگاہِ درف سے نہ ہٹے تھے وہ اس مرتبہ جانے میں خرم محسوس فرمائے گئے۔ سبحان اللہ! شانِ عبادت بھی کسی بلند پرواز اس کے بالمقابل شانِ عبادت بھی کتنی کامل ہو سکتی تھی آخری فیصلہ فرماتے ہیں تو یہ کوئی نہیں جو اس میں ذرا سی ترمیم بھی کر کے اور ادھر شانِ عبادت کا کیا کمال ہو کہ جب آخری حکم ہونے کا احساس

رَاجِعْ رَبَّكَ فَإِنَّ أَمَّتَكَ لَا تَنْطِقُ ذَلِكَ فَرَاخَجْتُ رَبِّي عَرْ وَجَلَّ فَقَالَ هِيَ سَخَسَتْ وَهِيَ سَخَسُونَ
الْمَيْدَلُ الْقَوْلُ لَدُنِّي فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ رَاجِعْ رَبَّكَ فَقَالَ إِنِّي اسْتَجَبْتُ مِنْ رَبِّي عَرْ
وَجَلَّ وَفِي لَفْظَاتِي يَوْمَ خَلَقْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَرَضْتُ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَّتِكَ خَمْسِينَ مَسَلَّةً.

علیہ السلام کے پاس واپس آیا اور سرگزشت بیان کی۔ انہوں نے کہا میں کہتا ہوں کہ پھر چاہیے ابھی اور تخفیف
کرائیے آپ کی امت میں اس کی بھی طاقت نہیں ہوگی پھر گیا اور پروردگار سے درخواست کی ارشاد ہوا دیکھو
اب یہ پانچ ہیں مگر ہاے یہاں وہی پچاس کی پچاس شمار ہوگی، ہاے یہاں جہاں ایک بار طے ہو جاتی ہے
پھر وہ بدلا نہیں کرتی۔ میں پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا انہوں نے پھر واپس ہاکر مزید تخفیف کے لیے فرمایا میں نے

بھی ہوا یا تو پھر تو یہیم کی درخواست پیش کرنے کے لیے قدم ہی نہیں گھٹے اس لیے ایک طویل حدیث میں حضرت یوسف علیہ
السلام کے مصیبت کی تعریف کرتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ جب ان کو جیل خانے سے نکلنے کے لیے کہا گیا تو انہوں نے توبہ فرمادیا تھا
کہ پہلے جا کر ان عورتوں کے حال کی تحقیق کرو جنہوں نے مجھے متم کیا تھا لیکن اگر میری واقعہ کو پیش نہ آتا تو میں توفوراً اس بلاتے
دولے کے ساتھ ساتھ چلوں تھا۔ ہمارے لکھا ہوا کہ اس میں بھی آپ کی کمال عبدیت کی طرف اشارہ ہوا کہ جب تک مشیت اللہ
جیل میں رکھتی جیل میں رہتا اور جب باہر نکلتی تو باہر نکل آتا نہ عذر اس میں ہوتا نہ تاخیر اس میں ہوتی۔

عالم تقدیر میں ایک ترمیم و تبدیلی کی شکل تو وہ تھی جو آپ نے ابھی پہلی حدیث میں پڑھی تھی یعنی ساتھ سال کی عمر میں
چالیس سال کا اور اضافہ ہو گیا دوسری شکل یہ ہے کہ پچاس میں ترمیم ہو کر پانچ رہ گئی مگر اس کے باوجود ایک لحاظ سے وہ
پچاس ہی رہیں۔ جو کہ کچھ ترمیمی حکم الہی میں کوئی ترمیم نہیں اس کو معلوم تھا کہ حضرت داؤد علیہ السلام کی عمر سو سال
ہوئی مگر ہوشی اس طرح کہ اس میں چالیس سال کے اضافہ کی حضرت آدم علیہ السلام درخواست فرمائی تھی اور وہ ہم منظور کر چکی
یہاں یہ صورت ہوئی کہ پچاس کو پانچ تو کیا گیا مگر ایک دوسرے ضابطہ کے ماتحت پھر ان پانچ کو پچاس بنا دیا گیا وہ
یہ کہ اس امت کی ایک نیکی کا ثواب دس گنا لکھا جائے، اس لحاظ سے حمد دنیا میں پانچ ہو چکی وہ آخرت کے دوسرے پھر کیا
چکی۔ اگر پہلی امتوں کے ضابطہ کے مطابق حساب رکھا جاتا تو ایک نیکی پر ایک ہی کا ثواب ملتا اس لیے یا تو تخفیف ہی نہ کی جاتی
اور یا پھر پچاس کو پانچ ہی کر دیا جاتا، مگر چونکہ اُدھر طے شدہ قدر کی ترمیم منظور نہیں اور دھڑالی اُدھ آپ کو واپس کر دینا گوارا
نہیں اس لیے طے یہ پایا کہ ایک دوسرے ضابطہ کے ماتحت یہ دونوں باتیں قائم رکھی جائیں مگر اسی کے ساتھ یہ اظہار
بھی کر دیا جائے کہ تقدیر کے فیصلے ٹلا نہیں کرتے۔ یہ جو کچھ بھی ہوا ہے آپ کی خاطر داری اور اکرام میں ہوا ہے اور اسی لیے
صرف پہلی بار مراجعت پر تخری فیصلے کا اعلان نہیں کیا گیا کہ آپ کی بار بار آمد جو اور درخواست چھوڑا اور ہر بار اس کو منظور
کر کے آپ کے اکرام میں اور اضافہ فرمایا جائے مگر آخر میں ہر فیصلے پر تضار و قدر کی حاکمیت کا اعلان بھی کر دیا جائے۔

یہاں ایک اور واقعہ بھی مطالعہ کر لینا مفید ہوگا۔ ترجمان السنہ جلد دوم ص ۳۳۷ میں حدیث ۸۱۵۷ ملاحظہ کیجیے اس میں
ثوبانؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دعا کا تذکرہ فرماتے ہیں کہ آپ نے پروردگار عالم سے اپنی امت کے حق میں دعا
فرمائی تھی پروردگار میری امت پر ایسا عام قحط نازل نہ فرماتا جو ان سب کی ہلاکت کا باعث بن جائے۔ اور ایک یہ کہ
فیروز کو ان پر مسلط نہ کجور نہ وہ ان کی طرح نکال کر پھینک دیجئے۔ حق تعالیٰ کی جانب سے ارشاد ہوا ہے محمد صلی اللہ
علیہ وسلم ہم نے آپ کی یہ دونوں دعائیں تو منظور کر لیں اِنِّیْ اَوْفَضْتُ قَضَاءَ قَاذِیْہٖ لَکُمْ لَیْسَ لَکُمْ اَمْرٌ وَّ لَیْسَ لَکُمْ اَمْرٌ وَّ لَیْسَ لَکُمْ اَمْرٌ
کر دیتے ہیں پھر وہ بدلا نہیں کرتا۔

دوسری روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ایک دعا وی بھی فرمائی تھی کہ ان کو باہمی اختلاف اور آپس کی جنگ کے ضابطہ
میں بھی گرفتار نہ کرنا، مگر یہ نا منظور ہوئی اور خدائی فیصلہ اپنی جگہ برقرار رہا۔ عالم غیب میں ایک چیز کو پہلے محسوس رکھنا پھر رفتہ رفتہ

رواہ السنائی و احمدیث اخرجه اشعنان وغیرہ۔

۹۴۳۔ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزِيدُ الْقَدْرَ إِلَّا الدُّعَاءُ وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمْرِ إِلَّا الْبِرُّ وَرَأَى الرَّجُلَ لِيُحْرَمَ الرِّزْقَ بِالذَّنْبِ يُصِيبُهُ۔ رواہ ابن ماجہ۔

کہا اب تو مجھے بار بار جانے میں شرم آتی ہے۔ سنائی خریف صمیمین وغیرہ

۹۴۳۔ ثوبان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تقدیر کو کوئی چیز بٹ نہیں سکتی مگر صرف دعا اور مقررہ عمر میں کوئی شے زیادتی نہیں کر سکتی مگر نیکی اور یقیناً آدمی گناہوں کی شامت سے کبھی رزق سے بھی محروم ہو جاتا ہے۔ (ابن ماجہ)

اس کی تفصیل کرتا بھی ایک طریقہ دکھایا ہے۔ اسی باب میں اس کی چند مثالیں آپ کی نظروں سے گزر چکی ہیں۔

۹۴۳۔ اس حدیث میں تین چیزوں کا ذکر آیا ہے تقدیر اور عمر اور رزق اور یہ تینوں چیزیں اسلامی عہد کے بعد ناقابل تبدیل ہونے میں ضرب اشل ہیں اگر غور کیجیے تو یہاں ایک ہی چیز ہے یعنی تقدیر اور عمر اور رزق اسی کے اجزاء ہیں۔ ان تین کا بالمقابل آپ نے یہاں تین چیزیں اور بیان فرمائی ہیں جن کی تاثیر سے آج تک دنیا نا واقف تھی یعنی دعا، نیکی اور گناہ۔ ان میں سے دعا کی برکت سے کبھی خوشہ تقدیر بھی مل جاتا ہے اور نیکی کی بدولت کبھی عمریں امتداد ہو جاتی ہیں حالانکہ وہ بھی مقرر شدہ ہے اور جن ہوں کی شامت سے وہ رزق بھی جو مقرر شدہ ہے کبھی منقطع ہو جاتا ہے۔ پھر یہ سب کچھ احاطہ تقدیر میں شامل ہوتا ہے یعنی کوئی دعا کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو شفا عطا فرما دے گا، نیکی کرے گا تو اسی عمر سے دی جائے گی اور فلاں گناہ کے باعث رزق ٹھٹ جائے گا اور یہ بھی لکھا ہوا ہوتا ہے کہ دعا کرے گا یا نہیں نیکی کی توفیق ملے گی یا نہیں اور اسی طرح گناہ کا صدور ہو گا یا نہیں پس اگر تقدیر کے پہلے ہر کی طرف نظر کی جائے جس میں رد بلا کو عوار کے ساتھ اور عمر کا اضافہ نیکی کے ساتھ اور رزق کا اقطاع گناہ کے ساتھ معلق ہوتا ہے تو یہی سمجھ میں آئے کہ مقدمات بھی قابل تبدیل ہوتے ہیں اور جب اس سے اوپر نظر کیجئے جہاں حقیقتات کچھ نہیں صرف احکام ہیں تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ مقدمات میں جو ترمیمات ہیں وہ سب تحت اتالی مراتب میں ہیں حقیقت میں کوئی ترمیم نہیں۔

اس جگہ مکتوبات امام ربانی کا مطالعہ کرنا ضروری ہے کہ وہ تحریر فرماتے ہیں حضرت قبلہ کا ہی ام قدس سرہ میفرموند کہ حضرت سید محمد الہدین جیلانی قدس سرہ درجینے رسائل نوشتہ اند کہ در قضا و مبرم ترج کسن را محال نیست کہ تبدیل کند مگر اگر کسی کو قضا و مبرم تصرف کتم۔ پھر اس عقولہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ قضا و معلق بہر دو گز است قضا کا است کہ تعلیق اور در قضا و معلق موقوف ظاہر ساختہ اند و لکن در ہاں اطلاع ولادہ و فصلت کہ تعلیق اور موقوف است جل شانہ وہیں مدر لوع محفوظ صحت قضا و مبرم دارد و ایں قسم اخیر از فصلت معلق نیز احکام تبدیل دارد و در رنگ قسم اقل..... و بقضا کہ بحقیقت مبرم است تصرف و تبدیل در اں محال است عقلاً و شرعاً۔ مکتوبات شریفہ ص ۲۱۷ ۲۲۳ جہاں ملاحظہ فرمائی۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ علم الہی کے لحاظ سے تو تقدیر کے سب ہی فیصلے مبرم اور اٹل ہوتے ہیں لیکن جہاں اس عالم اسباب کا نقشہ کھینچ کر رکھا گیا ہے وہاں کچھ درنگ اسباب مسہبات کا اٹھاؤ دکھانا بھی مناسب معلوم ہوتا ہے۔ جس طرح اس عالم میں اسباب و مسہبات میں فعل و افعال ظاہر ہو۔ اسی طرح عالم غیب میں بھی اسباب و مسہبات کا برسلسہ لکھایا گیا ہے اس میں بھی تاثیر و تاثر موجود ہے جہاں تقدیر کے احکامات کے ساتھ معلق ہوتے ہیں پر زور دینا منظور ہوتا ہے کہ وہاں پیش نظر اس کا وہ مرتبہ ہوتا ہے جس میں نہ کوئی تعلیق ہے نہ ترمیم اور جہاں کسی عمل کے اچھے یا بُرے ہونے پر زور دینا مقصود ہوتا ہے وہاں تقدیر کا وہ درجہ لکھا جاتا ہے جس میں احکامات اپنے اسباب کے ساتھ معلق ہوتے ہیں۔ حدیث مذکور میں یہ بتایا گیا ہے کہ جو تین باتیں ناقابل ترمیم ہیں ان میں سے معلق ملک کی فکر پر انسان کے سر پر سوار رہتی ہے عالم غیب میں اگر ان میں ترمیم کا کوئی سبب نظر آتا ہے تو صرف وہ یقین ہی اعمال میں دعا و نیکی یا نقصان رزق کے لیے مصیبت

مَعَ النَّاسِ لِيُؤْمِرَ بِهِ مِنْ عَمَلٍ لَقَلَّ لِلْمَكْنُوتِ

۹۴۴۔ عَنْ أَبِي خِرَازَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رُفْقِي تَسْتَرْفِعُهُمْ دَوَاءَ نَعْدَاؤِي بِهِ وَهَؤُلَاءِ تَنْقِيَهُمْ مَا هَلْ تَرُدُّهُمْ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ قَالَ هِيَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ . رواه احمد والترمذی وابن ماجه .

۹۴۵۔ عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ مُزَيْنَةَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مَا يَفْعَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْدُمُونَ فِيهِ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَقْضَى فِيهِمْ مِنْ قَدَرٍ سَبَقَ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا بِهِ . وَمَتَى أَتَاهُمْ بِهِ يَبْغِيهِمْ وَتَبَتُّ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ لَا بَلْ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَقْضَى فِيهِمْ وَتَصَدَّقُوا

دنیا میں لوگوں کی کچھ بھی جدوجہد نظر آرہی ہو حقیقت یہ تقدیر ہی کی خفیہ کانسراپیاں ہیں

۹۴۴۔ ابو خیرازمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ فرمائیے یہ جو مشرک لوگ پڑتے ہیں یا دوا کا استعمال کرتے ہیں یا ہتھیاروں سے جنگ میں اپنا بچاؤ کرتے ہیں کیا یہ چیزیں تقدیر کو بدل دیتی ہیں۔ فرمایا نہیں، یہ چیزیں خود تقدیر کے اندر لکھی ہوئی موجود ہوتی ہیں (ادریہ ظاہری جدوجہد اسی کی کار فرمائی ہوئی ہے)۔ احمد۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔

۹۴۵۔ عمران بن حصین بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ مزینہ کے دو شخصوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا یا رسول اللہ فرمائیے آج دنیا اپنے اعمال میں جو کچھ بھی جدوجہد کر رہی ہو کیا یہ سب کچھ ان کی تقدیر میں پہلے سے طر شدہ تھا یا جب انبیاء علیہم السلام تشریف لا کر خدائی محبت ان پر پوری کر دیتے ہیں تو اس کے بعد لوگ اپنے اعمال کا سلسلہ کسی تقدیر کے بغیر خود شروع کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا یوں نہیں ہے بلکہ ان کی تمام جدوجہد طر شدہ

۹۴۴۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قضاء و قدر اسباب کی نسبت کے خلاف نہیں ہو بلکہ اسباب خود قضاء و قدر کے اندر داخل ہوتے ہیں (رحمۃ اللہ ص ۹۰) صحابہ کے سوال کا حاصل یہ تھا کہ جب اسباب تقدیر کو بدل نہیں سکتے تو ان کا ارتکاب کرنا ہی لا حاصل ہو آپ کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ وہ ارتکاب کرنا بھی تقدیری احاطہ میں داخل ہو لہذا اس کے ارتکاب کرنے کے لئے لا حاصل ہی ہے اصل جواب چاہے تو یوں سمجھ لو کہ جو مقدمہ چکا کریم کرتے وہی اسباب ہیں اور بچاؤ یوں کہہ دو کہ جو اسباب بھی ہم اس عالم میں کرتے ہیں یہ سب اسی خفیہ تقدیر کی کار فرمائیاں ہوتی ہیں نتیجہ دونوں باتوں کا ایک ہی نکلتا ہے۔

۹۴۵۔ اس حدیث کے بعض الفاظ میں کچھ فعلی تشویش یا بعض الفاظ مراد میں واضح ہیں ہم نے یہاں ان کو بھی نقل کر دیا ہے اس لیے ان الفاظ کو بھی پیش نظر رکھا جائے تاکہ مطلب سمجھنے میں آسانی ہو۔ یہاں بھی آپ کے جواب کا حاصل یہی ہے کہ اس عالم میں جو کچھ نظر آ رہا ہے سب عالم تقدیر کی کار فرمائیاں ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ آیت فَاَلْهَمَهَا فُجُورَهَا میں الہام سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نفس میں تقویٰ و فجور کی صورت پیدا فرماتا ہے جیسا کہ آپ پہلے پڑھ چکے ہیں کہ حکیم ادویہ میں سادہ و شفاوت لکھ دی جاتی ہے اس کا خلاصہ یہی ہے۔ الہام اصل میں اس صورت طبع کو کہتے ہیں جس

فَإِنَّكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَفَّسَ وَمَا سَوَّعًا فَالْمَهْمُ فَجُزَّهَا وَقَوَّعًا. رواه مسلم.

قلت وقد اخرج السيوطي في الدر المنثور في تفسير سورة والشمس وفيه "في قدر سبق" مكان "من قبل سبق" وما افاهم بنبيهم "مكان" مما افاهم "و" ولتخذت عليهم الرحمة "مكان" ثبتت عليهم الرحمة "وفيه زيادة" وهي قال فلم يعلمون اذا قال من كان الله خلقه لواحدة المنزلتين هيأة لعلها و تصديق ذلك في سورة ۲۱ و اخرجني سورة والليل عن جابر وفيه اسم السائل ايضاً ولفظان سرقة بن مالك قال يا رسول الله اني اتي شئ ففعل اني شئ فثبتت فيه للمقادير ووجرت فيه الاقلام ام في شئ نستقبل فيه العمل قال بل في شئ ثبتت فيه المقادير ووجرت فيه الاقلام ۲۲ و اخرج نحوه ابن ماجة عن سراقته بن جشم وهو مالك بن جشم قال قلت يا رسول الله العمل فيما اجت به القلم ووجرت به المقادير ام في امر مستقبل قال فيما اجت به القلم ووجرت به المقادير وكل ميسر لما خلق له وفي الزوائد في اسناده فقال فان مجاهداً لم يسمع من سراقته فلزم الانقطاع وعطاء مختلف فيه انتهى قال السندي والمحقق قد ذكره ابو داود ومن رواية ابن عمر. وعند مسلم عن جابر قال جاء سراقته بن مالك بن جشم قال يا رسول الله بين لنا ديننا (اي ما نتقده من حال اعمالنا) كما كنا خلقنا الان (اي انهم غيرنا عليين بتلك المسئلة) فيما العمل اليوم ايما جفت به الاقلام ووجرت به المقادير ام فيما نستقبل الخ.

تقدیر کے تحت ہوتی ہے چنانچہ اس کی شہادت خود قرآن شریف میں بھی موجود ہے۔ ارشاد ہے "وقفس وما سواها" یعنی اور تم ہے انسان کے نفس کی اور اس ذلت کی جس نے اس کو درست کیا پھر اس کو بدکاری اور نیکی کاری دونوں کا الہام فرمایا یعنی دونوں کی صورت پیدا فرمادی۔

کی بنا پر کسی کو عالم کہا جاتا ہے۔ اس کے بعد ہر وہ صفت اعلیٰ جو آئندہ نمودار کے لیے مہذب و فاضل الہام کے نام سے موسوم ہو جاتی ہے، خواہ اس کی بنا پر عالم کا اطلاق نہ کیا جاتا ہو۔ اس جگہ الہام کے یہی معنی مراد ہیں (رحمۃ اللہ علیہ) شرع عقیدہ اطحا میں اس جگہ ایک اور لطیف بات لکھی ہے کہ فرماتے ہیں کہ لفظ الہام (جس کا ترجمہ ہوا اسی نے نفس کو الہام کیا اور سکھایا) قدر کی طرف اشارہ ہے اور فجولھا و تقوھا میں فجد اور تقویٰ کے نفس کی اضافت سے اس کے اختیار کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں بندہ کا بھی کوئی نسل ضرور ہوتا ہے جس کی بنا پر اس کا نفس قہرہ مستقیم بن جاتا ہے، اسی طرح آئندہ آیت میں ذکر کیا اور دسٹھا میں ترکیب اور تمیز کی انسان کی طرف نسبت بھی لالت کرتی ہے کہ یہاں عباد کا بھی کوئی نسل ہوتا ہے۔ گویا تقدیر کے جز اور بندہ کے قائل بالاختیار ہونے میں کوئی منافات نہیں ہے۔ دیکھو سورہ ۳۱ اس کے اختیار کے ساتھ ساتھ تقدیر کا جبر بھی لگا جا رہا ہے۔

الحواشی الکونیۃ مع اسبابہا کائنۃ الفکر

۹۴۶۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيْتُكَ قَبْلَ أَنْ أَلْزَمَ وَجْهَكَ مَرَّتَيْنِ رَأَيْتُ الْمَلَكَ يَحْمِلُكَ فِي سَرَقَةٍ مِنْ حَبْرٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَشِيفُ فَإِذَا اكْتَشَفَ فَإِذَا هِيَ أَشْتِ فَقُلْتُ أَنْ يَكُ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يُخَصِّصُهُ . رواه البخاری فی التبعییر۔

۹۴۷۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِابْنِ مَسِيَدٍ حَبَّاتُ لَكَ حَبِيبًا قَالَ النَّبِيُّ قَالَ إِحْسَنًا فَلَنْ تَعُدَّ وَكَدَرِكَ قَالَ عُمَرُ إِذْ دَنَى لِي فَأَضْرَبَ عَقْبَهُ قَالَ دَعْنِي أَنْ يَكُنْ مُهَوَّلًا أَطْنِقُهُ

دنیا کے واقعات کے ساتھ ان کے اسباب بھی قصار و قد کے تحت ہی ہوتے ہیں

۹۴۶۔ حضرت عائشہؓ روایت فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شادی سے قبل مجھے تم کو دو مرتبہ خواب میں دکھایا گیا تھا میں نے کیا دیکھا کہ ایک فرشتہ جو ایک ریشمین کپڑے میں تم کو لیے ہوئے ہے، میں نے اس سے کہا ذرا پردہ ہٹانا اُس نے پردہ ہٹایا، دیکھتا کیا ہوں کہ وہ تم ہو میں نے اپنے دل میں کہا اگر اللہ تعالیٰ نے اس خواب کو اپنی اسی ظاہری شکل پر پورا کرنا مقدر فرما دیا ہے تو وہ پورا کر کے رہیگا۔ (بخاری شریف)

۹۴۷۔ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسیاد سے امتحان فرمایا میں نے تیرے امتحان کرنے کے لیے ایک بات دل میں پھپھائی ہے بتاؤ کیا ہے اس نے کہا کہ وہ دُرُغ کا کلمہ ہے آپ نے فرمایا جا تو اپنی مقدار و اوقات سے تجاوز نہیں کر سکتا اس پر عمرؓ نے فرمایا اجازت دیجیے تو میں ابھی اس کی گولن اڑا دوں۔ آپ نے فرمایا جا لے دو کیونکہ اگر یہ وہی وجہ ال اکبر ہے تو تم جاؤ بھی جب بھی اس کو قتل نہیں کر سکتے اور

۹۴۸۔ انبیاء و مہم السلام کی شخصیت بھی کتنی پاکیزہ اور بلند ہوتی ہے کہ بیداری کی حالت ہو یا خواب کی اور تشریف ہوں یا کمزیر ان کے ذاتی معاملات ہوں یا دوسروں کے کسی وقت بھی ان کا قتل مارا اٹلی سے علیحدہ نہیں ہوتا، اس لیے ان کی خواب کو بھی وحی کی حیثیت حاصل ہوتی ہے، اب ذرا دیکھیے یہ کیا چھوٹا سا معاملہ تھا بات بھی خواب کی تھی اور وہ بھی ایک ذاتی معاملہ میں جس کا کوئی ظاہری سلمان بھی نہ تھا مگر یہاں بھی نبی کی ذات اس پر اسی طرح یقین رکھتی ہے جس طرح کہ اپنی بیداری کی وحی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں اتنی بھی رحمت گواہ نہیں فرماتے کہ بیداری کے بعد اس ظاہری علیہ کا کوئی سرسرا ہی لگتا بلکہ ہر سے اطمینان کے ساتھ یہ کہہ کر اس کو تقدیر کے حوالہ کر دیتے ہیں کہ اگر حق تعالیٰ نے اس خواب کا اسی ظاہری شکل پر پورا ہونا مقدر فرما دیا ہے تو وہ پورا ہو کر رہیگا اور اس کے اسباب بھی ہو کر رہیں گے۔

۹۴۹۔ تقدیر کا قطعی فیصلہ اگر کہیں کسی کے لیے ٹل سکتا تو آج عمرؓ کو یہ کہہ کر ایوس ذکر دیا جاتا کہ تم اس بچہ کو قتل کر دی نہیں سکتے۔ دیکھیے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دنیا میں دوبارہ تشریف لانا اور تشریف لا کر جہاں کو قتل کرنا تقدیر کے ان جتنی فیصلوں میں داخل ہو چکا ہے جو اٹل ہیں یہاں فاروق اعظمؓ عیسیٰ کی قوت آزمائی بھی بیکار ہے۔ یہ قدرت کے مانجھیں اگر آج وہ کسی قیود شرط کا انحصار فرما کر اپنے اس فیصلہ کو ٹال دیتی تو آج ہی اُمت محمدیہ ان تمام جہانک مصائب سے نجات پاتی

وَلَا تَكُن مِّنْ هَؤُلَاءِ خَيْرٌ لَّكَ فِي قَتْلِهِ . رواه البخاری فی ابواب القدر .

۹۴۸۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلُ الْمَرْأَةَ طَلَاقَ لُحْتَيْهَا لِيَسْتَفْرِغَ مَخْضَتُهَا وَلِتَنْتَكِحَ فَإِنَّ لَهَا مَا قَدَرَكُمَا . رواه البخاری ص ۷۷۷ وابوداؤد وغیرہا۔

اگر یہ وہ نہیں جو تو پھر اس نابالغ بچہ کے قتل سے کیا فائدہ۔ (بخاری شریف)

۹۴۸۔ ابوبہرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت کو یہ نہ چاہیے کہ وہ دوسری عورت کی طلاق کا اس نیت سے مطالبہ کرے کہ جو اس کے نصیب کا لکھا ہو وہ بھی سب یہی حاصل کر لے، اس کو نکاح کر لینا چاہیے کیونکہ جو اس کے نصیب کا ہو گا وہ اسی کو ملیگا (دوسری کو نہیں مل سکتا)

(بخاری شریف، ابوداؤد شریف وغیرہ)

جن کے قصور سے بھی رونگٹا کھڑا ہوتا ہے مگر ذات بے نیاز کو اس کی پرواہ نہیں ہے اس نے شیطان کی درخواست منظور کر لی اور دنیا تک کے لیے اس کو طویل حیات بخش دی۔ تقدیر کے فیصلے اسی طرح نکالے نہیں کرتے۔ اور اگر کہیں مل سکتے تو ایک بار ایسا نازک موقع بھی آچکا تھا جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادہ، عالمِ بقاء کی روح قبض ہو رہی تھی اور آپ کی آنکھوں سے آنسوؤں کی لڑیاں بندھی ہوئی تھیں مگر یہاں بھی یہ سب کچھ گوارا کر لیا گیا مگر ختم ہونے کے فیصلے پر نظر ثانی نہیں کی گئی آخر آپ کے فرزندِ لڑائی کی وفات ہو گئی۔ اگر اس فیصلے میں بھی کوئی فیدائگی کی شرط مستور ہوئی تو جس سے زیادہ اس کے لیے کوئی دوسرا موقع نہ تھا۔ یہاں یہ بات کتنی قابلِ غور ہے کہ حضورِ سرورِ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کے بعد عرش کے قلب میں اب یہ دوسرے بھی پیدا نہیں ہوئے اگر لاؤ ذرا آزمائش تو کہہ کے دیکھیں کہ جہیں اس کے قتل کو طاقت ہوگی یا نہیں بلکہ وہ ہاتھ جو ابھی ابھی شمشیر کے قبضہ پر اس طرح رکھا ہوا تھا کتابِ اہانت ملے تو فوراً شمشیر بے نیام کر لے، وہی ہاتھ اس حکم کے سننے کے بعد اس طرح مفلوج بن چکا تھا گویا کہ اس میں اس آزمائش کے لیے کوئی حس و حرکت ہی نہ تھی۔ جب تک قضاء و قدر پر ایمان نصیب نہ ہو اس وقت تک مومن ہی کیا مومن پر غلام ہے کہ تقدیر میں جس طرح دجال کا قتل مقدر ہو چکا ہے اس کا قاتل بھی مقدر ہو چکا ہے۔ اس لیے یا ممکن ہو کہ قتل تو ہو جائے مگر ہتھی اور سبب سے نہیں وہ ضرور ہو گا اور اسی لیے سبب کے ذریعہ ہو گا جو اس کے لیے مقدر ہو چکا ہو۔ پھر جب دونوں باتیں قضاء و قدر کے تحت داخل ہو چکی ہیں تو یہ سوال کیسے ہو سکتا ہے کہ جب تقدیر کے فیصلے اٹل ہیں تو ہمارے مسامحہ کی ضرورت کیا ہے؟ ان ان سامعین کا کرنا بھی آپ کے لیے اتنا ہی ضروری ہے جتنا کہ ان فیصلوں کا منہ نہ سمجھو دیکھنا مالہذا آپ کا سوال ہی مہمل ہے آپ ایسے فعل کے کرنے یا نہ کرنے کا سوال فرمائیے جس کی ایک جانب پہلے سے آپ کی تقدیر میں لکھی جا چکی ہو۔ اس لیے اگر آپ بعد از کرسی ذکر کریں تو یقین دیکھیے کہ یہی جانب آپ کے مقدر میں تھی لیکن چونکہ اس فعل کو اپنے اختیار ہی سے کیا ہے اس لیے جو آپ کے اختیار پر مسلط تھا یعنی آپ کے اختیار ہی کو اس طرف مگادینا) وہ آپ کو محسوس نہیں ہوتا۔ ابنِ ہشام و کون تھا، اس کے متعلق بحث ان شانہ تھا فی دوسرے مقام میں کی جا رہی ہے۔

۹۴۸۔ انسانی پست بہت ہی درخت کی ایک بہترین مثال ہے کہ جب کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کا ارادہ کرے تو پہلے وہ اس سے یہ شرط لگائے کہ جو عورت اس کے نکاح میں موجود ہے اگر وہ اس کو طلاق دیدے تو یا اس سے نکاح کر سکتی ہے اور یہ بھی موصوت اس لائق میں کہ اس صورت میں وہ شوہر کے پورے مال پر قابض رہے گی حتیٰ کہ جو اس وقت اس کی اسلامی بہن کا حصہ ہے وہ بھی اسی کے پاس آ جائیگا۔ اسلام اپنے نفع کی خاطر دوسرے کو نقصان رسائی کی اس بدتر صورت کو نفرت کی نظر سے دیکھتا ہے اور اس شخص بہن کو یہ کہہ کر آسان کر دیتا ہے کہ میرے لئے لازم کا یہ چھیل ہی غلط ہے کہیونکہ کسی کے مقدر کا رزق دوسرے کو مل جائے لیکن یہی نہیں تو پھر مفت میں اس دانت اور خستہ کے اہلکار کی ضرورت۔ اب آپ نے دیکھا کہ تقدیر کا مسئلہ کتنی مشکلات کا حل ہے حیاتِ دامت کا کوئی گوشہ جب لسان کے لیے لایعین بن رہا ہو تو تقدیر کا سین بڑی آسانی کو اس کو حل کر دیتا ہے۔

۹۴۹۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ بِي جَارِيَةً مِمَّنْ خَلَقَ اللَّهُ وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا وَأَكْرَهُ أَنْ تَخِيلَ فَقَالَ لَا غَيْرَ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا فَلَبِثَ الرَّجُلُ ثَمَرَاتَهُ فَقَالَ إِنَّ الْجَارِيَةَ قَدْ حَبَلَتْ فَقَالَ قَدْ أَخْبَرْتُكَ إِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا۔ رواه مسلم

۹۵۰۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ مَا مِنْ كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ شَيْءٍ لَمْ يَمْنَعْهُ شَيْءٌ۔ رواه مسلم

۹۵۱۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّذْرِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَزِيدُ شَيْئًا وَ

۹۴۹۔ جائز روایت فرماتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ میری ایک باندی ہے جو میرے کام کاج کرتی ہے اور میں اُس سے صحبت بھی کرتا ہوں اس لیے مجھے یہ پسند نہیں کہ وہ حاملہ ہو جائے (کیا میں عزل کر سکتا ہوں) آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو عزل کر لو مگر اس کے مقدر میں جو بچہ لکھا جا چکا ہے وہ اُسے جن کر رہیگی۔ کچھ عرصہ گزرا جو کاکہ وہی شخص پھر حاضر ہوا اور عرض کی کہ وہ تو حاملہ ہو گئی۔ آپ نے فرمایا میں نے تو پہلے ہی کہا تھا کہ جو بچہ اس کے مقدر میں لکھا جا چکا ہے وہ اس سے ضرور پیدا ہو کر رہیگا۔ ۹۵۰۔ ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کرنے کے متعلق دریافت کیا گیا آپ نے فرمایا مرد کی ساری مہنی سے تو بچہ بنتا نہیں (تو پھر عزل سے فائدہ) اور اللہ تعالیٰ جب کسی بچے کے پیدا کرنے کا ارادہ کرے تو پھر کوئی شے اس کے لیے مانع نہیں ہو سکتی۔ (مسلم شریف)

۹۵۱۔ ابن عمر روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متنبیہ مننے سے روکنا ہے اور فرمایا ہے کہ

۹۴۹۔ عزل نفلت میں اس کو کہتے ہیں کہ جب مرد انزال کے قریب پہنچے تو اپنے عضو کو باہر نکال کر باہر انزال کر دے تاکہ استمطار مل نہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت یہ تھی کہ اگر بات غیر پسندیدہ ہوتی تو اس کی اجازت تو دیتے مگر اپنی ناپسندیدگی کا اظہار فرما کر مشکل یہ کہ خدا تعالیٰ کا رسول اگر منع فرمائے تو حرمت کا مرتبہ آسکتا ہے اور اگر کھلی اجازت دیتے تو یہ خلاف مقصود ہوتا جو اس لیے یہاں حفظ ان شئت لایسے ہاگو تو چاہتا ہے تو کیسے (فرما کر تنبیہ فرمادی کہ ہماری مرضی کی تو یہ بات پسندیدہ ہم اس عمل کے بیکار رہنے کی طرف بھی اشارہ فرمادیا۔ حدیث کی مراد یہ نہیں ہے کہ اگر تقدیر میں املا و مقدر ہوگی تو مرد کے نطفہ کے بغیر بھی ہو کر رہیگی بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر اولاد مقدر ہوگی تو عزل کے بعد بھی غیر ضروری حالت میں اتنا مادہ رحم میں بھیج جائیگا جو بچہ بننے کے لیے کافی ہوگا اور اس طرح تقدیر کا نوشتہ تو پورا ہو کر رہیگا اور یہ عمل آخر کار بیکار ثابت ہوگا چنانچہ یہاں ایسا ہی ہوا اور اس نفلت آپ نے پھر اس کو اپنا مقولہ یاد دلایا۔

۹۵۰۔ اس حدیث میں یہ سمجھا گیا ہے کہ تقدیر اگر رہتی ہو مگر اسباب کو تو بڑھ کر نہیں بلکہ اس طرح کہ اس کے اسباب بھی ہو کر رہتی ہیں مثلاً یہ کہ اس صورت میں عزل سے قبل نطفہ کا کوئی نہ کوئی حصہ نکل جائے اور اسی سے لڑکا پیدا ہو جائے۔ اولاد کی پیدائش کے لیے پوشہ کا پورا مادہ تو ضروری ہے نہیں۔ پھر عزل کرنے والے کو ایسے وقت میں بھلا اس کی احتیاط کیا رہ سکتی ہے کہ وہ اس عمل میں عزل کرے کہ ایک قطرہ مہنی بھی اندر نہ نکلے پائے۔

۹۵۱۔ انسانی فعل کی بھی حد رہ گئی کہ وہ اپنے خالق کی بارگاہ میں بھی اس وقت تک ٹال خرچ کرنا پسند نہیں کرتا جب تک کہ

٩٥٢ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ مَبْنِي خَيْرًا اسْتَعْمَلَ فَقِيلَ وَكَيْفَ يَسْتَعْمَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يُؤَوِّقُهُ بِعَلٍ صَاحِرٍ قَبْلَ اللَّوْنِ . رواه الترمذی قال هذا حديث صحيح .

۹۵۳۔ عَنْ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ فِي صَبَاحٍ كُلِّ يَوْمٍ وَمَسَاءٍ كُلِّ لَيْلَةٍ بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي لَا يَفْزُرُ مَعَ اسْمِهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَيُفْضَرُ شَيْءٌ وَلَا كَانَ مُنْجِيًا مَنْ سَأَلَ تَعْدِيَةً تَوَلَّيْتُ نَفْسِي هَذَا اس بھاد سے بھیل آدمی کا مال اس کے قبضہ سے زبردستی نکلوا لیا جائے۔ (بخاری شریف)

۹۵۲۔ اس شخص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے متعلق بھلائی کا ارادہ فرمالتے ہیں تو اس سے نیک کام کر لیتے ہیں۔ دریافت کیا گیا نیک کام کرنے کا کیا مطلب ہے۔ فرمایا کہ موت سے قبل اس کو نیک کام کرنے کی توفیق بخش دیتے ہیں۔

۹۵۳۔ امان بن عثمان کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد بزرگوار کو یہ بیان کرتے خود مشاہدہ کیا کہ اگر کوئی بندہ ہر صبح دھام کو تین بار یہ کلمات پڑھ لیا کرے تو پھر کوئی چیز اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتی۔ بسم اللہ اللہ لا یضرہ الا اللہ اس مشد کے نام کے ساتھ جس کے نام کی برکت سے کوئی چیز نہ زمین پر نقصان پہنچا سکتی ہو اور نہ آسمان میں اور وہ پانچ مالای سنے والا ہے۔

اس سے بھی اس کا کوئی سوا ذمہ وصول کرنے اور وہ بھی پیشانی دندہ نیاز ادا کرنے کا غم بھی جب کراہا جب کہ مثلاً پہلے اس کا مریض شفا یاب ہو جائے، حدیث کہتی ہے کہ اگر کفن کا قصداً وہ قدس کے سامنے پیش نہ کر دے تو نیاز کا دہرا حاصل بات پر وہ طے شدہ معاملہ ہو اور کسی طرح ہو کر رہے بشرطِ حدیث تقدیری فیصلوں پر ذرہ برابر اثر اعماد نہیں ہوتیں۔ صدقہ کرنے سے بیشک کبھی بدلہ ہو جائے مگر اس پر غم اگر ہو جائے تو ضرورت کے بغیر صدقہ دینے پر ہرگز عالم تقدیر میں یہ طرہ چلکا کر کہ تم صدقہ کرو گے تو یہ بلا و غم سے نکل جائیگی قرآن شریف اے خداوندی خداوندی! جس نے اپنا ہر جاندار کو اس نیکو کا مظاہر رکھی ہے وہی حدیث میں جہاں یہ تنبیہ کی گئی ہے کہ اگر وہ صدقہ دے کیوں سب ابائی مقدمہ چلے ہیں، اسی طرح یہ بھی بتایا گیا کہ بعض اسباب ایسے بھی ہیں جن کا ارتکاب غش پر عالم تقدیر میں ان کا کوئی اثر نہیں ہے۔ وہ اسباب نہیں ہیں جیسے عمر میں برکت کے لیے صدقہ دے اس لیے ان کا ارتکاب کرنا اضاغت و غفلت کے ساتھ ساتھ حقیقت بھی ہے بعض حکام اس مروت کا رخ کرنے کے لیے دوسری بی بی کے طلاق کا مطالبہ کرنا بھی اسی میں داخل ہے۔

۹۵۲۔ بی جمنی جنتیں یا دوزخی دوزخ میں جائیگا تو پے مقدمہ سے گرجا نہ پڑی کے لیے پہلے اس سے معاملہ دیے ہی کر لیے جائیگے تاکہ دوزخ یا جنت لے تو ان کے اسباب کے ساتھ لے اور قضاء و قدیم بھی نافذ ہو تو اسی طرح نافذ ہو کہ عالم اسباب میں جو نظام اسباب

أَبَانٌ قَدْ أَصَابَهُ طَرَفٌ فَلَمْ يَجْعَلِ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ أَبَانُ مَا تَنْظُرُ إِلَى أَمَارَاتِ الْحَدِيثِ
كَمَا حَدَّثْتَنِي وَلَكِنَّكَ لَمْ أَقْلَمْ يَوْمَئِذٍ لِيُنْضِيَ اللَّهُ عَلَيَّ قَدْرَهُ . رواه الترمذی وابن ماجہ .

ابان کو اتفاق سے فالج پڑ گیا تھا، تو جس شخص سے ابان یہ روایت بیان کر رہے تھے وہ ان کو ازراہ تعجب دیکھنے لگا۔ اس پر ابان نے فرمایا دیکھئے کیا ہوئیں لو حدیث تو ٹھیک اسی طرح ہے جس طرح کہ میں نے تم سے بیان کی ہے لیکن آج مجھ کو یہ کلمات پڑھنے ہی یاد نہ رہے تاکہ اللہ تعالیٰ مجھ پر اپنی تقدیر جاری فرما دے۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ)

(بقیہ ۹۵۲) رکھا گیا وہ دہم برہم نہ ہوئے بلکہ جب اسباب ظاہر یہ قضا و قدر کے اس طرح جزا بنے ہوئے ہوں تو یہ کون کسے کہتا ہے کہ تقدیر پر ایمان رکھنے والے اسباب کے بیکار ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں۔

۵۳۴۔ دیکھئے یہ صحابی اسباب اور قضا و قدر کا باہم ربط کتنا ٹھیک ٹھیک سمجھے ہوئے ہے۔ وہ بہت مختصر الفاظ میں یہ بتاتا جاتا ہے کہ جب کوئی امر غلط نہ ہو یا مقدور ہو یا تو وہ اسباب کو توڑ کر مقدور نہیں ہوتا بلکہ اس کے لیے اسی کے مناسب اسباب بھی مقدور ہو جاتے ہیں، وہ کہتا ہے کہ میرے لیے فالج کی بیماری مقدور ہوئی تو یوں نہیں ہوئی کہ میں اس سے حفاظت کے اسباب تو پورے کر لوں اور اس کے باوجود دھیر فالج میں مبتلا ہو جاؤں بلکہ یوں مقدور ہوئی کہ آج اس کے سامان تحفظ ہی نہ کروں تاکہ نظام تقدیر اور نظام تدبیر دونوں کے دونوں قائم رہیں۔ مستند حکام میں ابن عباسؓ کے جلیل القدر شاگرد حکمران نے اپنے استاد حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا کہ آپ تو یہ فرماتے ہیں کہ بدینہ زمین میں جو خاک ہے اور حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پانی کا شراغ لگا دیتا تھا تعجب ہے کہ زمین کی تہ کا پانی تو اس کو نظر نہ آئے لیکن جب بچے جال بچھا کر ایک مٹی بھر خاک اس پر ڈال دیں تو وہ اس کو نظر نہ آئے اور وہ ان کے جال میں بھنس جائے حضرت ابن عباسؓ نے جواب دیا خدا مجھے قسم دے اذہب الغصاء ذهب البصر جب قضا آجائی تو اسی طرح آنکھیں بیکار ہو جائیں گی ہیں۔ غالباً اسی لیے فارسی کی مثل ہے "چون قضا آید طیب ابلہ شود" اس جواب کا خلاصہ بھی یہی ہے کہ نفاذ قضا کے لیے اسباب کی غفلت یہ بھی حکمت تقدیر ہے۔

یہاں یہ اہمیت کے ساتھ سمجھ لینا چاہیے کہ اسلام نے دنیا میں اگر بڑا حق سخن اور انداز غور و فکر بھی اتنا نبیل دیا تھا کہ جب تک آپ اسی سلسلے میں رہیں وہاں نہ جائیں ان کے کلمات کی گہرائی گویا نہیں سکتے۔ اگر آج یہی سوال چلے سکتا کیا جاتا تو ہم فری آسانی سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ حیوانات میں قدرت نے کچھ خصوصی شعور طبعاً رکھ دے ہیں وہ صرف اسی حد تک ان سے استفادہ کرتے رہتے ہیں جتنی حد تک کہ وہ ان میں سکھ گئے ہیں کسی جانور میں پانی کا کھوج لگانے کا خاتمہ رکھا گیا ہے تو یہ اس کا کوئی ہنر نہیں بلکہ ایک طبعی شعور ہے اسی طرح کے دوسرے حیوانات میں بھی دوسرے قسم کے شعور محدود خواص موجود ہیں اور حیوانات ہی میں نہیں جمادات میں بھی یہ خواص نظر آتے ہیں۔ مثلاً طیس ایک خاص شائبہ کے ساتھ لہے جیسے بھاری چیز کو ٹھیک سکتا ہے کہ اگر غذا جیسی خفیف چیز کو ادنیٰ اجیش بھی نہیں بے سکتا مگر یہ جواب اور یہ مذاق سخن اسی وقت تک باقی رہ سکتا ہے جب تک کہ عالم حقیقت کا انکشاف نہیں ہوتا۔ جن کے سامنے عالم غیب عالم حقیقت ہے ان کے نزدیک یہ سارا جہان ایک ٹاکرینہلہ سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتا اس لیے ہر سوال و جواب کے متوجہ ہونے کے سامنے ہر عالم غیب آجائے اس لیے وہی کلمات ان کی زبان سے نکلتے ہیں جو اس کی ترجمانی کر رہے ہوں۔ دنیا کے دلخات پر بھی آپ ذرا غور کریں بلکہ ایک نوع ایک طبعی بھراں میں نفسیات کے ماہرین، علم طبقات الارض کے رہنما سب علیحدہ علیحدہ نقطہ نظر سے غور کرتے ہیں اور اسی طریقہ کے پہلو پہلو ایک قسم سے کثیر طبقہ جو نفسیوں کا بھی اپنی پوچھی لیے غور کرتا نظر آتا ہے ان دنوں سے بلند تر اسلام کا بھی یہاں ایک نقطہ غور و فکر ہوتا ہے اور جس طرح کسی ایک واقعہ کے جواب میں ان سب کے جوابات مختلف ہوتے ہیں یہاں اسلام کا بھی ایک علیحدہ جواب ہوتا ہے۔ وہ فیضی اسباب کا انکار نہیں کرتا بشرطیکہ وہ شخص و ہم پرستی نہوں، مگر اسی کے ساتھ دوسرے اسباب سے خبردار کرتا ہے۔ جن سے عام عالم بے خبر ہوتا ہے، اس لیے یہاں ابن عباسؓ نے وہی جواب دیا ہے جو اس وقت ہجرت آموز اور یقین و قس طابع کے لئے مناسب تھا۔ سخن قس نئی دلبر خطا انجام دے۔

۹۵۴۔ عَنْ أَبِي عَرَفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَقِىَ اللَّهُ يُعْبِدُ أَنْ يَمُوتَ بِأَرْضٍ جَعَلَ لَهَا لَهَا حَاجَةً أَوْ قَالَ بِحَاجَةٍ۔ رواه احمد، والترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح وابعده رتبة احمد بن عبد وروى الحاكم في المستدرک عن ابن مسعود وعروة بن مفرس وطر بن عكاس نحوه۔

۹۵۵۔ عَنْ سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ أَنَّهُ قَالَ كَانَ صَدِيقًا لَأُمِّيَّةَ نَبِيٍّ خَلِيفٍ وَكَانَ أُمِّيَّةٌ إِذَا أَمَرَ بِالْمَدِينَةِ كُنَّ عَلَى سَعْدٍ وَكَانَ سَعْدٌ إِذَا أَمَرَ بِمَكَّةَ تَزَلَّ عَلَى أُمِّيَّةَ فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۹۵۴۔ مدبرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کی موت کسی جگہ مقدر فرمادیتے ہیں تو اس جگہ اس کو کوئی ضرورت پیدا فرمائی ہے اس کے پورا کرنے کے لیے وہ جاتا ہو اور اس لیے سے وہ اپنی موت کی جگہ جا پہنچتا ہے۔

۹۵۵۔ سعد بن معاذ روایت فرماتے ہیں کہ ان کا اور اُمیہ بن خلف کا باہم دوستانہ تھا جب کبھی اُمیہ مدینہ طیبہ جاتا تو ان کا ہمان بنتا اور جب یہ مکہ مکرمہ جاتے تو اس کے ہمان ہوتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت فرما کر

۹۵۴۔ ان احادیث میں اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ عالم میں بعض واقعات محض اسباب کا بھرم قائم رکھنے کے لیے پیش آتے ہیں اگر قدرِ عالم اسباب کو توڑ کر سامنے آجائے تو اسباب کی تاثیر کا سارا زافاش ہو جائے۔ دیکھیے آدمی سفر کرتا ہے اپنی ضرورت کی خاطر، اور قدرِ کبھی موت کی خاطر۔ ظاہر میں تو یہ سمجھتا ہے کہ یہاں آنا ہوا تھا ایک ضرورت کے لیے، اس لیے یہاں موت آگئی اور قدر یہ کہتی ہے کہ چونکہ موت ہی یہاں کی مقدار تھی اس لیے یہاں آنا ہوا۔ پہلی صورت میں انسان کے دل میں یہ خیال رہ رہ کر آتا ہے کہ اگر کاش یہ شخص یہاں نہ آتا تو اس کی موت اپنے وطن ہی میں آتی اور موتِ غربت سے بچ جاتا لیکن دوسری صورت میں اس خیال کی بجائے دل میں یہ چیز حاصل ہوتا ہے کہ جب موت یہاں کی مقدار تھی تو یہ اپنے وطن میں رہتا کیونکہ محفل میں کسی جگہ نظر سے گزرے کہ حضرت سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اجلاس میں ایک مرتبہ حضرت خزائیل علیہ السلام بھی بصورتِ انسان موجود تھے وہ بار بار ایک شخص کو کھد کھد کر دیکھ رہے تھے اس درمیان میں اس شخص نے کسی بید معتمد پر پہنچا دیئے کی ان سے درخواست کی، اس پر حضرت خزائیل علیہ السلام کے چہرہ پر مسکراہٹ سی آگئی۔ حقیقت کہ آپ نے فرمایا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ اس شخص کے متعلق مجھ کو فلاں مقام پر اس کی شرح قبض کرنے کا حکم ہوا ہے وہ مقام یہاں سے بہت طویل مسافت پر ہے اور اس کی قبض راز میں لے جانے کی تلاش نہیں، پھر یہ یہاں کیسے۔ جب اس نے یہ درخواست پیش کی تو مجھ کو اس پر ہنسی آگئی کہ اس کے دہاں پہنچنے کے سامان حضرت سلیمان علیہ السلام کے ذریعہ مقدار تو دھر اب یہ دہاں پہنچا کر اور دھر ٹھیک محل ٹھیک وقت پر حکم ربی نافذ ہوتا ہے۔

حضرت سلیمان کی تسخیر کا تذکرہ خود قرآن عزیز میں موجود ہے اس لیے اس خاص واقعہ کو صرف اس کے برعمل ہونے کی وجہ سے ذکر کر دیا گیا ہے اسی لیے اس کے اسناد و غیرہ کی تفتیش بھی ضروری نہیں سمجھی گئی۔ اگر وقت میں تلاش ہوتی تو اس پر بھی تحقیق کر لی جاتی۔

۹۵۵۔ آپ نے دیکھا مٹی کی کشتی کسی ہوتی ہو اور یہ کہ جب کسی شخص کی موت کسی جگہ مقدر رہتی ہو تو وہ اس طرح مجھ رہے ہو کہ آخر اسی طرح ہی جاتا ہے۔ یہاں اُمیہ نے ہزار مہینے کے گریک نہ چلا اپنے ارادہ کے طواف اس کو جگہ میں شریک ہونا بھی چاہا اور وہ اُنٹ جس کو جان کے ساتھ لگائے لگائے بھڑا تھا وہ بھی فاک کام نہ آسکا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو پیش گوئی تھی وہ صحابہ کی طرح پوری ہو کر رہی۔ اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کفار و گویا بنوں سے آپ کی نعت کا اقرار نہ کرتے ہیں مگر دلوں میں اس کا یقین رکھتے تھے کہ آپ کا حضور و پھر کی کبیر ہو سکتا، بل نہیں سکتا۔ یہاں ابو صفوان کی یہی جلتے جلتے سمجھائی رہی مگر قضاء و قدر جہاں کی موت لکھ چکی تھی وہاں ابو صفوان کو کسی نہ کسی حیلہ بہانہ سے آنا ضروری تھا کہ نہ

سی تو ابوجہل کا امرا اور قوم کی دہریہ کے سبب بھی

وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ انْطَلَقَ سَعْدٌ مُعْتَمِرًا فَنَزَلَ عَلَى أُمِّيَّةَ بِنْتِ كَعْبَةَ فَقَالَ لِمَ جِئْتِ سَاعَةَ جَعَلْتِ لَعْنَةً
 أَنْ أَطُفَ بِالْبَيْتِ فَخَرَجَ بِهِ قَرِيبًا مِنْ نِصْفِ الْهَارِ فَلَقِيَهُمَا أَبُو جَحْلٍ فَقَالَ يَا أَبَا صَفْوَانَ
 مَنْ هَذَا مَعَكَ فَقَالَ هَذَا سَعْدٌ فَقَالَ لَهُ أَبُو جَحْلٍ أَلَا أَرَاكَ تَطُوفُ بِمَكَّةَ أَمَّا وَقَدْ أَوَيْتُمْ الْقَبَاةَ
 وَذَهَبْتُمْ أَنْ تَكُونُوا تَصْرُوعًا وَتُعِينُوا نَهْمًا وَأَمَّا وَاللَّهِ لَوْلَا أَنَا أَنْتَ مَعَ أَبِي صَفْوَانَ مَا رَجَعْتَ إِلَى أَهْلِكَ
 سَالِمًا فَقَالَ لَهُ سَعْدٌ وَرَفَعَ صَوْتَهُ عَلَيْهِ أَمَّا وَاللَّهِ لَئِنْ مَنَعْتَنِي هَذَا لَأَمْنَعَنَّكَ مَا هُوَ أَشَدُّ عَلَيْكَ
 مِنْهُ طَرِيقًا عَلَى أَهْلِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ لَهُ أُمِّيَّةٌ لَا تَرَفِعْ صَوْتَكَ يَا سَعْدُ عَلَى أَبِي الْحَكَمِ سَيَذِيبُ أَهْلَ
 الْوَادِي فَقَالَ سَعْدٌ دَعْنَا عَنْكَ يَا أُمِّيَّةُ فَوَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 أَنْتُمْ قَائِلُونَ قَالَ بِمَكَّةَ قَالَ لَا أَدْرِي فَقَالَ أُمِّيَّةُ وَاللَّهِ لَا أَخْرِجُ مِنْ مَكَّةَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدَا
 اسْتَشْفَرَ أَبُو جَحْلٍ النَّاسَ قَالَ أَذْرِكُونِي كَيْفَ كُنْتُ فَاذْكُرُوا أُمِّيَّةَ أَنْ تَخْرُجَ فَأَتَاهُ أَبُو جَحْلٍ فَقَالَ يَا أَبَا
 صَفْوَانَ إِنَّكَ مَتَى يَرَاكَ النَّاسُ قَدْ تَخَلَّفْتَ وَأَنْتَ سَيِّدُ أَهْلِ الْوَادِي فَخَلَّفُوا مَعَكَ فَلَمْ يَنْزِلْ بِهِ
 أَبُو جَحْلٍ حَتَّى قَالَ أَمَّا إِذَا عَلَيَّتَنِي فَوَاللَّهِ لَا شَرَّ لِي مِنْ أَخْرِجِي بِمَكَّةَ ثُمَّ قَالَ أُمِّيَّةُ يَا أَمْرَ صَفْوَانَ

مدینہ تشریف لے آئے تو ایک بار سعد مدہ کرنے کے لیے کہ کمرہ گئے اور حسب قاعدہ امیر کے مہمان ہوئے اور اس
 سے کہا زاد دیکھنا کوئی خالی سا وقت ہے تو مجھے بیت اللہ کا طواف کر رہے۔ دوپہر کے قریب یہ طواف کے لیے نکلے
 اتفاقاً ابو جہل کی ان دونوں سے ملاقات ہو گئی اس نے پوچھا، ابو صفوان! (اُمیہ کی کنیت ہی یہ تھا کہ ساتھ
 کون آدمی ہو؟ اُس نے کہا سعد بن معاذ ہیں۔ اس پر ابو جہل بولا میں دیکھ رہا ہوں، تم بڑے اطمینان کو بیت اللہ
 کا طواف کر رہے ہو حالانکہ تم نے ان لوگوں کو جو یہاں سے اپنا آبائی دین چھوڑ کر چلے گئے ہیں اپنے یہاں پناہ دے رکھی ہے
 اور تمہارا گھنڈہ یہ کہ جنگ میں تم ان کی مدد بھی کرو گے۔ خدا کی قسم اگر اس وقت تم ابو صفوان کے ساتھ نہ ہوتے
 تو اپنے گھر زندہ نہیں جاسکتے تھے۔ اس پر سعد برہم ہو کر ذرا بلند آواز سے بولے خدا کی قسم اگر تمہارا طواف سے روکیا تو
 میں تمہارے ایسی بات سے روک دیتا جو اس سے زیادہ تم پر شاق ہوگی۔ یعنی اہل مدینہ کی طرف سے تیرا تمہاری راستہ بند
 کر دے گا۔ اُمیہ نے کہا دیکھو سعد ان سے ایسی تیزی سے گفتگو کر رہے تھے کہ اس وادی کے سردار ہیں۔ سعد نے اُمیہ
 سے مخاطب ہو کر کہا میں آپ بھی رہنے دیجیے خدا کی قسم میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے کہ وہ تم کو قتل
 کر دیتے۔ اُمیہ بولا ارے کیا کہیں۔ سعد نے کہا یہ تو مجھے معلوم نہیں۔ اُمیہ نے کہا خدا کی قسم میں کہہ سکتا ہوں کہ
 تمہارا تمہاری قافلوں کو یا گاہا ہے لوگو! تم اس کی خبر لو۔ لیکن اُمیہ کو جنگ کے لیے کھانا ختم آگوار تھا۔ ابو جہل کو جب
 یہ احساس ہوا تو وہ اس کے پاس آیا اور سمجھانے لگا۔ ابو صفوان! دیکھیے آپ اس وادی کے سردار ہیں جب لوگ

اجتہدہنی فقال لہ کیا ابا صفوان وقد لیبت ما قال لك احرک الیتریع قال لا وما اريد ان اجی
معهم الا قریباً فلما اخرج امیة اخذ لا ینزل منزلاً الا عقل بعیذہ فلم یرزل بذالك حتی
قتله الله ببذیه . رواه البخاری فی باب من یقتل ببذیه .

اعتقائی لفظ لا یمیع ارتکاباً لاسباب یحیی علیہا

۹۵۶. عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ فَقَالَ الْمُتَقَضِّي عَلَيْهِ
لَمَّا أَذْبَرَ حَسْبِي اللَّهُ وَنَعَمْ الْوَكِيلُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَكُونُ عَلَى
الْعَجْرِ وَلَكِنْ عَلَيْكَ يَا لَكَئِيسٍ فَإِذَا غَلَبَكَ أَفْرَعُ فَقَضَى حَسْبِي اللَّهُ وَنَعَمْ الْوَكِيلُ . رواه ابو داود

آپ ہی کو دیکھیں گے کہ آپ جنگ سے ہٹ رہے ہیں تو وہ بھی آپ کے ساتھ ہی رہ جائینگے۔ ابو جہل اس کو برابر
سمجھاتا رہا یہاں تک کہ وہ بولا۔ اچھا ابھی جب تم میرا چھوڑتے ہی نہیں تو دیکھو میں مکہ میں جو بڑھیا سے
بڑھیا اونٹ ہوگا وہ خریدتا ہوں۔ اس کے بعد اپنی بیوی ام صفوان سے کہا سامان سفر تیار کر اس نے کہا
ابو صفوان کیا وہ بات جو تمہارے یثربی بھائی نے تمہارے متعلق کسی تھی بھول گئے ہو۔ ابو صفوان نے کہا نہیں
تو میرا امادہ ان کے ساتھ صوف فدا یک دن ہی رہے گا ہے۔ یہ انتظام کر کے جب امیہ جنگ کے لیے نکلا تو جس
پڑاؤ پر ٹھہرتا اپنا اونٹ پاس ہی باندھتا (تاکہ ذرا خطرہ ہو اور اونٹ پر بیٹھ بھاگ لے) یہ انتظامات وہ برابر کرتا
رہا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے بد میں اس کو ہلاک کیا۔ (بخاری شریف)

قضا و قدر کا اعتقاد اسباب کے ارتکاب سے نہیں لگتا بلکہ اس کی ترغیب دیتا

۹۵۶. عوف بن مالک روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو شخصوں کے ایک معاملہ فیصلہ
فرمایا۔ جس کے خلاف فیصلہ ہوا تھا جب وہ پشت پھیر کر چلنے لگا تو اس نے افسوس کے ساتھ کہا حسبی اللہ
ونعم الوکیل یعنی مجھے خدا تعالیٰ کافی ہے اور وہ بہترین کار ساز ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ سب کو
کوشش نہ کرنے پر ملامت کر رہا ہے اس لیے ہمیشہ پہلے اپنے معاملات میں دانائی سے کام لیا کر پھر اس کے
بعد بھی اگر حالات خلاف ہو جائیں تو اس وقت حسبی اللہ ونعم الوکیل پڑھا کر۔ (ابوداؤد شریف)

۹۵۶. سہان اللہ تقدیر کا سبق دینے والے تو ہم ہیں ادنیٰ سے تا بل کا نام بھی پڑھیں، اس کو نفرت سے دیکھیں اور
دانائی و ہوش سے کام لینے کی سخت تاکیدیں فرمائیں اور جب تمام کوششیں پوری کرنے کے بعد بھی گھٹنے ٹیک جائیں اس
کے بعد اپنی تسلی کے لیے تقدیر کو یاد کرنے کی ہدایت فرمائیں اور لوگ یہ سمجھیں کہ آپ خود گھٹنے توڑ کر بیٹھ رہے، اسباب کو کبیر
مسئلہ کر ڈالنے کے عقیدہ کی تعلیم دے رہے ہیں۔

۹۵۷۔ عن شداد بن اوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكيس من وان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله . رواه الترمذی وابن ماجہ
 ۹۵۸۔ عن نافع قال كنت اجهز الى الشام وراى مصر فجهزت الى العراق فأتيت الى أم المؤمنين عائشة فقالت لها يا أم المؤمنين كنت اجهز الى الشام فجهزت الى العراق فقال لك لا تفعل ما لك ولم تعبرك فأتيت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا استتب الله لاحد كثر من قامين وخبر فلا يدع حتى يتغير له أو يتنكر له . رواه احمد وابن ماجہ .

۹۵۷۔ شداد بن اوس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ درحقیقت مانا شخص وہ ہے جس نے اپنے نفس کو اپنا ناجدار بنالیا اور اپنی موت کے بعد کی زندگی کے لیے سامان کیا اور زمانہ شخص وہ ہے جس نے اپنے نفس کو تو اس کی خواہشات کے تابع رکھا اور اس پر لگا اللہ تعالیٰ سے اُمیدیں بائیں (تمدی بنیں)۔
 ۹۵۸۔ نافع بیان فرماتے ہیں کہ میں اپنا سامان تجارت ملک شام اور مصر کی طرف لیجا یا کرتا تھا ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ عراق لے گیا (واپسی میں) حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی اے ام المؤمنین پہلے میں اپنا سامان تجارت شام لے جایا کرتا تھا۔ اس مرتبہ عراق لے گیا تھا۔ آپ نے فرمایا آئندہ ایسا مت کرنا آخر تم نے اپنی پہلی تجارت گاہ میں کیا نقصان دیکھا (جو دوسری بدلی) میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا، آپ فرماتے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی کی روزی کسی حیلہ سے لگائے تو جب تک وہ صحت خود ہی تبدیل جائے اس وقت تک اس کو ترک نہ کرنا چاہیے۔ احمد (ابن ماجہ)

۹۵۷۔ یہ حدیث کہتی ہے کہ جو بعد و جد کے میدان میں سرگرمی دکھارے گا اس کا نام تو دنیا کا اور جواباب کے بغیر بچھا جائے اور اس بے عمل میں بڑا بڑا ہڈی ہڈی تباہی میں پھنسا ہوگا اس کا نام قطع نفس اور زمانہ انسان پر پھر غرض اللہ کو پیش کیجئے پیدا ہوگا کہ خیر قدر پر ہی امت مسلمہ کے عملی ضعف کا باعث بنا ہوگا اور اسی لیے یہ امت دنیوی ترقیات میں سب سے پیچھے رہ گئی۔ یہاں دینی ترقیات میں پیچھے رہ جانا تو صحیح ہے مگر اس کا سبب یہ کہ اس کے جواب میں شخص کا جواب مختلف ہو۔ مگر تقدیر یہ تقدیر پر خدا کا ہوتا ہے۔ سو خود یہ کہتا ہے کہ سو نہ لینا اس کا سبب یہ کہ یہ نشت کہتا ہے کہ اس کی اصل کا اصل راز مذہب کی ایم کھانا ہے۔ یہاں اسلام ہی کھاتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اصل سبب جس کے دامن سے وابستہ ہو کر باموقع پر پہنچتے تھے اسی کو چھوڑ بیٹھتا ہے۔

۹۵۸۔ اس حدیث کو بار بار پڑھنا چاہیے اور یہ دیکھنا چاہیے کہ حضرت ام المؤمنین نے اس کے جواب میں یہ نہیں فرمایا کہ تیری یہ شکایت کو نہایت غلط فہمی قسمت میں اس مرتبہ خود راہی رزق ہو گا اگر شام جاتا تو بھی تجھ کو خود راہی نفع ہوتا، بلکہ فرمایا کہ اگرچہ مالک میں تجارت فائدہ بخش ہو مگر اس کو ترک کرنا اسباب ظاہریہ کے بھی خلاف ہے آپ بھی جانتے ہیں کہ آمد و رفت کی جگہ دار کی محنت پیدا ہو جاتی ہے اور بھی تجارتی منافع ہو جاتے ہیں، اجنبی جگہ میں نہ انسان کی معرفت ہوتی ہے نہ وہ تجارتی منافع تو پھر بے وجہ نقد پر نانی کی ضرورت جتنی بات تقدیر کے حق میں ہم پر لازم قرار دیتی ہے وہ اس پر ایمان رکھنا کو یعنی یہ سمجھ لینا کہ ہماری ہر نقل و حرکت سب پہلے کھلی جا چکی ہے مگر اس طویل دفتر میں سے ہمیں علم ایک شوشہ کا بھی نہیں ہوتا اس لیے عملی طور پر ہم کو صرف صحیح طور پر بعد و جد کرتے رہنے کا ہی مکلف بنایا گیا ہے۔

خود فرمائیے یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ کس طرح اسباب ارتضاء و قدردانوں کے اسرار پہنچے ہوئے

۹۵۹۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَجُلٌ يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ إِذَا كُنَّا فِي دَارٍ كُنْزَ فِيهَا عَدَدُ نَاوَامِوَلْنَا فَقَوَّوْنَا
إِلَى دَارٍ قَلَّ فِيهَا عَدَدُ نَاوَامِوَلْنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَرُوهَا ذِمَّةٌ لَكُمْ
۹۶۰۔ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ سَمِعَةَ فَرْوَةَ بِنْتِ مُسَيْكٍ يَقُولُ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ عِنْدَنَا أَرْضٌ يُقَالُ لَهَا أَبْنَيْنُ وَهِيَ أَرْضُ رَيْفِنَا وَمَيْرُوتَنَا وَإِنَّ وُجَاءَهَا شَدِيدٌ فَقَالَ كَحْمَا
عَنَّا فَإِنَّ مِنَ الْفَرْقِ التَّلَفُ . رواه ابو داود

۹۵۹۔ انس سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے ہم ایک ایسے مکان
میں رہتے تھے جس میں ہماری جانوں اور ہائے مال دونوں میں بڑی برکت ہوئی اب جو دوسرے مکان میں آئے
ہیں تو وہاں جان و مال دونوں میں گھانا ہو رہا ہے۔ آپ نے فرمایا اسے خراب کو چھوڑ دو۔ (ابوداؤد)
۹۶۰۔ یحییٰ کہتے ہیں کہ مجھے ایک ایسے شخص نے اطلاع دی کہ جس نے فروہ بنت مسیک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے یہ دریافت کرتے ہوئے خود سنا ہے کہ کیا رسول اللہ ہماری ایک زمین ہے جس کا نام ابْنِ ہے، ہلکے کھانے
پینے اور کھیتی کی جگہ وہی ہے لیکن وہاں کی آب و ہوا بہت خراب ہے آپ نے فرمایا اس کو چھوڑ دو کیونکہ ایسی جگہ
جو دو بارش رکھنے سے جان کا نقصان ہوتا ہے۔ (ابوداؤد)

۱۷۔ رفق کا معاملہ جو کہ مقتدرات میں داخل ہو کر ہم اپنے اسباب کے ساتھ اس لیے فرماتے ہیں کہ رفق کا سبب ہونا تو ضروری ہے
مگر اس کو سبب بنانے والا بھی تو کوئی ہونا چاہیے، اس سبب پر تو نظر کرنا اور سبب سے قطع نظر کرنا یہ کس درجہ نا انصافی اور
احسان فراموشی کی بات ہے۔ پھر جب اس نے قتادی روزی کا کوئی سبب پیدا فرمایا ہے تو اب بھی غامضی گئی کئی روزی
پر لڑتے مار تاجی کشتی نا شکری ہے۔ نا شکری کی جزا ہے یہی کدی ہوئی نعمت لے لی جلتے۔ حدیث کا ہر جملہ اس کا ثبوت ہے کہ
آپ کو جامع الکرمات ہوئے تھے عین حقائق کو اس طرح سادے سادے الفاظ میں پھرتی ہے تکلفی اور برہنہ سے کیا ہوگی
کمال آپ پر ایمان لانے کے لیے کافی نہیں ہے۔

۹۵۹۔ یہ وہ برکت و نقصان نہیں جو نواز جاہلیت کے قدیم لوگ صرف کسی مکان کا اثر سمجھ کر کرتے تھے خواہ وہ کتنا ہی بہتر سے بہتر
کیوں نہ ہو یا آج بھی جیسا بعض ضعیف الاعتقاد و غیروہ کے قائل ہو جاتے ہیں بلکہ وہ برکت و خوشی کے جو مکان کے
محل وقوع یا اس کی نامزد و نسبت یا اس کے تعمیری عزم سے عالم اسباب کے تحت پیدا ہوئی ناگزیر ہے۔ قضا و قدر کا اعتقاد یہ
تعلیم نہیں دیتا کہ رافضی کے لیے ایسا مکان انتخاب کیا جائے جس میں نہ وسعت ہو نہ ہوا کی آمد و برد ہو اور نہ اس کا محل
دفعہ ہی مناسب ہو انسان کو دنیا میں خیر نہ پایا گیا ہے اور اعمال شرعیہ کا مطالبہ اس کے اسی اختیار کی بنا پر ہے جس
طرح وہ اچھے اعمال کے کرنے اور بُرے اعمال کے نہ کرنے کا مکلف بنایا گیا ہے اسی طرح اپنی ذیوی زندگی میں بھی اس کو ان
دونوں مابین کا امتیاز لازم ہے۔

۹۶۰۔ دہائی امر میں بھی آپ کے حکم میں ہی پیدا ہو جاتے ہیں ان کا حکم ان ملحقہ سے بالکل علیحدہ ہے جن کی آپ پر مستحقہ خیر
ہو اس حدیث نے یہ دہائی امر تعلیم دی کہ انسان کو نہ تو اتنا ضعیف الاعتقاد ہونا چاہیے کہ اگر بھی آپ ہو کہ ملک میں اتفاقاً کوئی دہائی
مرض آجائے تو ان کو کجا کہنے لور نہ اتنا جاہد ہونا چاہیے کہ اگر وہ بدو باش ہی ایسے ملک میں کے جہاں کی آپ ہوا ملک کا باعث ہو۔ بندہ
خدا پر اور فقار و قدس کے قوت میں کہ ان دونوں اعتقادوں کا ثبوت اس کے محل سے ظاہر ہونا چاہیے پس خراب آپ ہوا میں ہنا اس
کے قدس کے اعتقاد کی شکل کا ثبوت ہے مگر اس عالم اسباب میں انسانی اختیار کی اپنی کریمہ اور اچھے مقام سے (بانی صفحہ ۱۱۰)

۹۶۱۔ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاغُوتُ رَجُلٌ أُرْسِلَ عَلَى طَائِفَةٍ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكَ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ فَلَا تُقَدُّوا عَلَيْهِ وَلَا ذَوْقَهُ بَارِئِينَ وَأَنْتُمْ بِهَا قَلِيلٌ تَخْرُجُونَ رَاغِبِينَ . متفق عليه

۹۶۲۔ عَنْ عُمَرَ بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ فِي وَفْدٍ ثَقِيفٍ رَجُلٌ يُعْذِرُ قَارِئُ سَلِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّاهُ قَدْ بَايَعْنَاكَ قَارِئُ رَوَاهُ

۹۶۳۔ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ فَإِذَا أُصِيبَ

۹۶۱۔ اُسامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طاعون خدا تعالیٰ کا عذاب تھا جو بنی اسرائیل کے کچھ لوگوں پر نازل ہوا تھا آپ نے یہ لفظ کہے یا تم سے پیشتر کے لوگوں پر فرمایا بسذا جب تم کسی جگہ طاعون سنو تو وہاں نہ جاؤ اور اگر طاعون اس جگہ آجائے جہاں تم رہتے ہو تو طاعون کے خوف سے بھاگ کر بھی نہ جاؤ۔ (متفق علیہ)

۹۶۲۔ عمرو بن شریہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وفد (جماعت) ثقیف (قبیلہ کا نام ہے) میں ایک شخص تھا جس کو جہاد کا مرض تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کہلا بھیجا۔ ہم نے تجھے معیت کر لیا ہے لہذا وہیں سے واپس چلا جا۔ (مسلم شریف)

۹۶۳۔ جابر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے ہر مرض کے لیے دوا ہے جب کسی

دفعہ ۹۶۰۔ دہائی امراض میں بھاگ پناہ موت اس کے قتل نہ ہونے کا ثبوت ہے مگر قصداً و عقدہ براس کے اعتقاد کی نفی کرتا ہے اس عالم اسباب میں اعتدال کی راہ درمیان کی ہے جو خواب آئے ہو یا میں ہو۔ باطن رکھو اور عفتانی و بارے ذکر کمال بکلو۔

۹۶۱۔ اس حدیث میں فرماتا ہے کہ قید بہت زیادہ قابل لحاظ ہے۔ و بارہ علاقہ سے نکلا اگر کسی اتفاقیہ ضرورت سے ہو تو وہ ممنوع نہیں جس بات سے روکا گیا ہے وہ منع کا ایسا عمل ہے جو قصداً و عقدہ کی تکذیب کرتا ہو۔ طاعون کے خوف سے بھاگنے کا مطلب یہ تھا کہ وہ اپنی اس تدبیر سے یا تو تقدیر الہی کو بدل دیکے یا اس کے نزدیک یہ معاملہ قصداً و عقدہ کے تحت ہی نہیں ہے لیکن جس کا اعتقاد ہے جو کہ اس کی موت و حیات سے اس کی ادنیٰ سے ادنیٰ حرکت بھی کا تب تقدیر کے قلم کے تحت آچکی ہے اور اس کا اعتقاد بھی ہو کہ کسی صورت میں بھی اس کے خلاف ہو سکتا ہے نہیں وہ و بارہ علاقہ سے ذکر ہرگز ایک قدم بھی نہیں اٹھا سکتا۔ دین اسلام میں اعتقاد کے ساتھ ضرورت، اسباب اور انسانی ضعف کی اس حد تک خود رعایت کر لی ہے جس سے اس کے اعتقاد کی تکذیب لازم نہ آتی ہو۔

۹۶۲۔ فطرۃ مکرور انسان کو اسلام تعلیم دیتا ہے کہ وہ کسی وقت بھی اپنے آپ کو آزمائش میں نہ ڈالے۔ و بارہ علاقوں میں چلنا گردنکے جو زمین مودی امراض میں گرفتار ہیں ان کو بل بگا کر نہ لائے انھما علی التقویٰ کے ساتھ اپنی مکرور فطرت کی رعایت بھی ضروری چیز ہے۔ ہاں اگر طاعون اسی کے شہر میں آجائے یا گھر میں ہی کوئی شخص کسی مودی مرض میں مبتلا ہو جائے تو اب اپنی استقامت کا ثبوت ہے اور تقدیر کو یاد کر کے اپنے فطری ضعف کا مقابلہ کر لے۔ چونکہ بہت کسانوں کے دل میں اعتقاد ہے کہ امراض کے اعتقاد کا سبب ہو جائے اس لیے بے وجہ طریت اپنی فطرت کے ساتھ زود آسانی کی اجازت نہیں دیتی۔ اور جب بے وجہ سر پر آجائے تو اب ضعف بشری کے پہلے کوئی بھی اجازت نہیں دیتی اسلام ثبات قدمی کی دعوت دیتا ہے مگر جوش کے ساتھ صرف جوش کے ساتھ نہیں۔ اسی لیے آپ نے فرمایا ہے لا تتقوا لقاء العدو (دشمن سے جگہ پر جتنا نہیں نہ کیا کرو) جو اپنے غیبت کی چیز کو دیتی ہے نہ فطری ہی ہے مگر میدان چھوڑ کر بھاگ نکلے تو پھر میں ٹھکانا بھی نہیں اس لیے اس کی تہانہ کرو اور جب سر پر آجائے تو ہمارے سے بڑھ کر

دَوَاءُ الدَّاءِ بَرَأَ مِنْهُ اللَّهُ تَعَالَى . رواه مسلم

۹۶۴۔ عَنْ أَسَمَةَ بْنِ شَرِيكٍ قَالَ قَالَتِ الْأَعْرَابُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَنْتَدِرُ مِنَّا قَالَتْ لَعَنَ نَدَاوَا فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَنْصُرْ دَاءً إِلَّا وَهَمَهُ لَمْ يَنْفَعَا أَوْ قَالَ دَوَاءُ الْإِدَاءِ وَاحِدٌ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا هُوَ قَالَ الْعَرَمُ . رواه احمد وابوداود والتذی قال ہذا حدیث حسن صحیح

۹۶۵۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَخْرَانٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ أَحَدَهُمَا يَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ يَكْتَرِفُ فَشَكَى الْمُخْتَرِفُ أَخَاهُ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بیاری کے لیے ٹھیک دوا پہنچ جاتی ہے تو خدا تعالیٰ کے حکم سے شفا ہو جاتی ہے۔ (اسلم شریف)

۹۶۴۔ اُسامہ بن شریک روایت کرتے ہیں کہ کچھ دیہاتی لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ہم بیماریوں کا علاج کیا کریں۔ فرمایا میں دوا کا استعمال کیا کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کے لیے دوا پیدا کی ہے مگر صرف ایک بیماری۔ انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ وہ کونسی بیماری ہے۔ فرمایا حد سے گنہگار ہونا چاہیہ۔

احمد، ترمذی، ابوداؤد

۹۶۵۔ انس بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دو بھائی تھے ان میں ایک کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر راکرنا اور دوسرا تجارت کرتا جو بھائی تجارت کرتا تھا اس نے اپنے بھائی کے

۹۶۴۔ اس عالم میں بیماریوں کی دواؤں کی قدرت ہی نے پیدا فرمائی ہیں، لہذا دوا کا استعمال کرنا تو ضروری ہے مگر یہ کہ غلط دوا نہ لے کر شفا تو شافی مطلق ہے اور تم قرین کر دو دوا کی۔ سوچنا یہ چاہیے کہ اس جادو میں یا اثر پیدا کس نے فرمایا۔ کہو اُس نے جس نے بیماری پیدا فرمائی۔ اس پر محمد رحمان رحمہ اللہ جلد ثانی حدیث ۶۵۶ ص ۳۴۸ کو ضرور ملاحظہ فرمائیے۔

۹۶۴۔ یہاں دعا کرنے کا صریح حکم ہوا ہے کیا اس کے بعد بھی یہ دوسرا ناچار ہے کہ قضاء و قدر اسباب سے قسط کی قسط دیکھ کر کہیں انسان کے قبضہ میں پہنچنے کی دوا بھی آجائے تو شاید وہ بڑی جرأت سے قدرت کا انکار کر دے عام بیماریوں کے سبب پر بھی اب تک اُس نے جتنا قابو پایا ہے وہی اس کے اعتقاد کو منزل بنارہا اب اگر کس پر دوسرے بھی جو ان میں سے کھڑا تعالیٰ کی بنائی ہوئی دنیا میں ڈٹے رہتے تو فانی کا کون یقین کرتا، اس لیے ہر دوا پر شکست دینے کے لیے قدرت کوئی دُکونی مسئلہ ایسا لایا جیل بٹاتی ہے جہاں انسان تھک کر نظر آتا ہے۔ یہاں پہنچ کر نصیب والے کی تو آنکھیں کھل جاتی ہیں اور یہ نصیب آئندہ انکشاف کی امید میں پھر بھی قدرت الہیہ کا قائل ہو کر نہیں دیتا۔

۹۶۵۔ تقدیر کے مسلم اول نے کبھی کسی کو ایک مرتبہ بھی پس نہیں آیا کہ وہ کسب معاش چھوڑ کر صرف تقدیر کے بھروسہ پر مطلق ہو کر بیٹھ جائے، البتہ جب کس نے دیکھا ہے کہ کسب معاش کا حمار اٹھا چڑھ چکا ہے کہ دوسروں کا رزق بھی اپنے ذمہ لے لیا ہے اس جگہ اتنی سختی تنبیہ کر دینی ضروری تھی کہ کسب معاش اس کے پس نہ رہی تھا لہذا رزق اُس کی بدولت نہ مل رہا ہو۔ یہاں بھی آپ نے اس محنت کو اس کے حرف سے نہیں روکا لیکن جب حوزہ اعتماد کی یہ تربیت آگئی کہ جو بھائی علم نبوت کی تحصیل میں مشغول تھا اور اس دوسرے کسی حرف کے کرنے سے معذور تھا اس کی شکایت کی گئی تو اس وقت آپ نے ضروری سمجھا کہ اس کے سامنے ایک دوسرا رزق بھی کھول دیا جائے۔ اور فرمایا جیسا ماں کی چھاتیوں میں دودھ بھر دے گا مقدار کا آرتھ ہے ایسا ہی کبھی بھی حرف کرنے والے کو کبھی کسی غیر محنت کے مقدار کا رزق مل جائے گا اس لیے جو سمجھتا تو صحیح کہ رزق کے لیے کسب کی ضرورت ہے مگر یہ صحیح نہیں کہ جس کا رزق ہو ہی کے لیے کسب کرنا بھی ضروری ہے، بلکہ کسی کسب کوئی کڑا پتہ ہو

لَكَ وَكَوْا أَجْمَعُونَ عَلَى أَنْ يُضْرَبُوا بِشَيْءٍ لَمْ يُضْرَبُوا إِلَّا بِشَيْءٍ عَمَدَ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ رُفِعَتْ
الْأَفْئَالُ وَجُمُعَتِ الصُّفُوفُ - رواه احمد والترمذی۔

۹۶۷۔ عَنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ
مِنَ النَّارِ وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَلَّا نَتَّخِلُ عَلَى كِتَابَيْنَا وَنَدْعُ الْعَمَلَ قَالِ
إِعْمَلُوا فَعَلَّ مَكْسَرًا مَا خَلِقَ لَهُ أَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَسَيَبْتَغِي لِعَمَلِ السَّعَادَةِ وَ
أَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ فَسَيَبْتَغِي لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ ثُمَّ ذَكَرَ أَنَا مَنْ أَعْطَى وَالْقَلْبُ وَ
صَدَّقَ بِالْحَقِّ الْقَوِصَاقِ عَلَيْهِ فِي مَسْنَدٍ عِنْدَ أَحْمَدَ نَادٍ مَسْدُودٌ قُلْتُ فَفِيمَ الْعَمَلِ قَالَ لَا يَبَالُ بِالْعَمَلِ
قُلْتُ إِذَا نَجَّهْتَهُ - فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ عِنْدَ الْبَزَارِ فَقَالَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فَالْجِدْ إِذَا وَعَدَ

میں پہلے سے لکھ چکا ہے، اور اگر سب مل کر نقصان پہنچا نا چاہیں تو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے مگر بس اتنا ہی مہیا
کہ وہ تمہاری تقدیر میں پہلے لکھ چکا ہے۔ تقدیر کا قلم سب کچھ لکھ لکھا کر کاغذ سے اٹھالیا گیا ہو اور تقدیر کے کاغذ
کی سیاہی خشک ہو چکی ہو۔ (اب کوئی جدید نوشت و خواند کا موقع ہی باقی نہیں) (ترمذی - مسند امام احمد)

۹۶۸۔ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں ایسا کوئی نہیں ہے جس کا
ٹھکانا دوزخ میں یا جنت میں لکھا نہ جا چکا ہو صحابہؓ نے عرض کی یا رسول اللہ تو کیا پھر اس نوشتہ خداوندی پر تکیہ
کر کے علیٰ ہمدردی کو ترک نہ کر دیں۔ آپؐ نے فرمایا اہل کیے جاؤ گیونکہ جو شخص جن اعمال کے لیے پیدا کیا گیا ہو اس سے
اسی قسم کے اعمال سرزد ہو گئے تو جو نیک ہو گا اُسے توفیق ہی نیک کام کی ملے گی اور جو بدعت ہو گا اس سے کام بھی
بدعتی کے لیے جائیگے۔ اس کے بعد آپؐ نے اس کے ثبوت میں قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی فَاَتَمَّامْنَ اَعْمَالَهُنَّ
مسند امام احمد میں حضرت عمرؓ کی روایت میں اس طرح ہے کہ عرض فرماتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا
یا رسول اللہ جب سب کچھ پہلے سے لکھا ہو تو پھر عمل کس لیے ہوا۔ اس پر آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ عمل کیے بغیر جنت
نہیں مل سکتی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر تو ہم عمل میں جان نذر کرنا کوشش کریں گے۔ مسند بنی امیہ حضرت ابن عباسؓ

میں جب بھی مدد کی ضرورت محسوس کرتا ہوں تو اسی کی طرف اس کی نظر ہی اٹھتی ہیں، اس لیے فرمایا کہ اس نظری حافی کا طالع قضاء و
قضاء کا اختصار ہے جس جب یہ عقیدہ جمالو گے کہ نفع نقصان پہنچانا جہاں ہمیں کسی کے بس کی بات نہیں، اور یہ کہ یہ سارے معاملات سب
لکھ دیے ہیں تو قہارے دل میں اتنی طاقت پیدا ہو جائیگی کہ جب بھی تم کو کوئی ضرورت ہوگی تو تمہارے ہاتھ صرف کسی کی طرف اٹھیں گے
جو سارے جہاں کو دیکھ کر وہ جب بھی مدد کی ضرورت ہوگی تو صرف کسی سے مدد مانگو گے جو ہر مانج کا فریاد رس ہو پس قضاء و قدر کا عقیدہ
اسباب کے ارتکاب سے بے نیازی کی تعلیم نہیں دیتا، اہل مخلوق سے بے نیازی کی تعلیم دیتا ہے۔ اس لحاظ سے اس کی علیٰ ہمدردی
اور بھی بڑھ جانی چاہیے جو انسانوں کا بھروسہ رکھتا ہے وہ ہر اوقات اسباب میں بھی تساہل کر جاتا ہے۔

۹۶۹۔ میرٹ پر کہ جس حدیث کو آج سننے والے سن کر کرکھ مل کا عہد کرتے ہیں اسی کو کل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست
سننے والے صحابہؓ نے کرید و عہد کر رہے تھے۔ بات یہ ہے کہ وہ حکم کے تابع دار تھے اور ہم عقل کے بندے ہیں عقل نارسا ہی پر

الطبرانی فی الآخر حدیث سراقۃ قال الان الجدل لان الجدل عند الفرائی بسند صحیح الی بشر بن کعب
احد کبار التابعین قال سأل غلامان رسول الله صلی الله علیه وسلم فینما العمل فیماجفت به
الاقلام ووجرت بالامقادیر ام شیئ نستا فنفه قال بل فیماجفت بالاقلام ولاقفیم العمل حال
اعلموا وکل ميسر لما هو عامل قال فالجد الان . کذا فی فتح الباری مختصاً منه

۹۶۸ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المؤمن القوی خیر و احب الی
الله من المؤمن الضعیف و فی کل خیر احرص علی ما یفعلک و استعین بالله و لا تحزن و ان
اصابک شیئ فقل انی فعلت کذا او کذا او لکن کل قد رآه الله و ما شاء ففعل

کی روایت کے آخر میں ہر کہ مذکورہ بالا سوال وجہ اس کے بعد صحابہ نے فرمایا اب تو کوشش کرنے کے سوا چارہ کا نہیں
اور طبرانی میں حضرت سراقہ کی حدیث کے آخر میں ہر اب تو کوشش کرنی ہر کوشش کرنی ہر۔ فرمایا نے صحیح سند کے
ساتھ دونوں جوانوں کا واقعہ ذکر کیا ہر وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہی مذکورہ بالا سوال کیا آپ نے
نمایا تمہاری جتنی جد و جہد ہر یہ سب تقدیر کا قلم لکھ کر فارغ ہو چکا ہر۔ اس پر انہوں نے عرض کی پھر عمل کا فائدہ آپ
نے فرمایا ہر عمل کرنے والا عمل ہی وہ کر سکیگا جو اس کے لیے مقدر ہو چکا ہے یہ سن کر انہوں نے کہا تو ہر کوشش
کیے بغیر چارہ کار نہیں۔

۹۶۸۔ ابو ہریرہ سے روایت ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مضبوطا مومن کمزور سے اللہ تعالیٰ کو زیادہ
پیارا ہوتا ہے اہل دین ہیں دونوں ہی بہتر یاد رکھی جو چیز تم کو قلع رساں ہو اس کے لیے حرص بنے رہنا اور اس میں
اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے مدد مانگا کرنا اور دساندہ میں کرسی کرنے سے بیٹھ مت رہنا اور اگر کبھی کوئی نقصان ہو
جلے تو یہ مت کہنا۔ اگر میں ایسا کرتا تو ایسا ہو جاتا بلکہ یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے یونہی مقدر فرمایا تھا۔ لہذا میرا اس

دنیا کی معمولی الجھنوں کو سلجھنا نہیں سکتی وہ تقدیر کے مسئلہ کو کساں سمجھتی ہاں جب وہ بھی اسلام قبول کر لیتی ہر تو پھر مسائل
شرعیہ میں اس کے نزدیک بھی کوئی الجھن الجھن نہیں رہتی، پھر اس میں وہ بصیرت پیدا ہو جاتی ہے کہ جتنا اختیار اس کو مل
چکا ہے اس کو وہ کام میں لے آنا پنا فرض سمجھتی ہے اور تقدیر میں ہر کیا اس سے کوئی بحث نہیں کرتی وہ اس کے علم سے بالاتر ہر
کس کو یہ خبر ہے کہ فلاں معاملہ میں ہماری تقدیر میں کیا لکھا ہے، جب یہ خبر نہیں تو پھر محسوس اختیار سے کام کیوں لیا جائے۔
۹۶۸۔ حافظ ابن قیم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو یہ پسند ہے نہ بندہ اس کے اسما و صفات کا نظربندیہ ہے مثلاً اس کا نام مبارک
صلی اللہ علیہ وسلم ہے تو وہ پسند کرتا ہے کہ مومن بھی قوی ہو۔ وہ جہیل ہر اس بلوہ جہاں کو بھی پسند فرماتا ہے وہ عظیم ہر اس لیے علماء کو پسند فرماتا
ہر، اسی طرح اس کا اسم حسن اور صابر بھی ہر اس لیے وہ مجاہدین اور صابرین کو بھی پسند فرماتا ہے جو مسند بہاں ہاے موضوع بحث سے
مستقل ہو یہ ہر کہ اس حدیث میں حرص بننے کا حکم دیا گیا ہر حرص کے معنی یہ ہیں کہ جد و جہد کی جو طاقت بندہ میں ولایت فرمائی
گئی ہر اس کو اپنی معاش و معاد میں ختم کر ڈالنا لیکن یہ حرص کمال اسی وقت شاہد ہوگی جبکہ ہر وہ ہی چیزوں میں جو اس کے لیے
نفع رساں ہیں مومن قوی وہی ہے جس میں حرص کا مادہ موجود ہو اور ہر نیکیں وہ مسابقت کے لیے تیار رہے۔ وہی
ذالک فلیتبتا فاس المتنا فسون۔ سیاسی اور دنیاویوں پر حرص کرنا اتنا ہی برا نہیں بھی ہر جو کہ یہ حرص بھی انسان کے اپنے

فَإِنْ كُنْتُمْ مَعَكُمْ الشَّيْطَانِ . مودعہ

۹۶۹۔ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّهَا النَّاسُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُفْتَرِ بِكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا كُنْ أَمْرًا تُكْفَرُ بِهِ وَلَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُفْتَرِ بِكُمْ مِنَ النَّارِ

چاہتا اسی کے موافق ہو گیا۔ کیونکہ اس اگر کے کلمہ سے آئندہ ایک شیطانی عقیدہ کا دروازہ کھلتا ہے یعنی تہیکی حاکمیت۔ (مسلم شریف)

۹۶۹۔ ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لوگو! اب ایسی کوئی چیز بھی باقی نہیں رہی جو تم کو جنت سے قریب کرے اور دوزخ سے دور کرے مگر ان سب کا میں تم کو حکم دے چکا ہوں اور اسی طرح ایسی کوئی چیز رہ گئی ہے جو دوزخ سے تم کو قریب کر دے

بس کہ بات نہیں ہو اس لیے یہ حکم دیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اس بارے میں بھی مدد طلب کرنی چاہیے۔ حدیث کئی کئی شخص مفید اور نافع اعمال میں جو ہیں نہیں وہ عاجز انسان کے کمال عاجز بن جانے میں نہیں ہے بلکہ کامیابی کے لیے جان توڑ کوشش کرنے میں ہر اور یہ سمجھ کر کرنے میں ہو کہ جو ہرے مقدس میں لکھا جا چکا ہے ہماری یہ کوشش سب اسی کے لیے نہیں تدبیر کرنا تو ضروری ہے مگر اس کو حاکم بنا کر نہیں بلکہ تقدیر کا حکم سمجھ کر۔ اب اگر تدبیر کا راز نہ ہو تو اور اسباب کے لینے کے بعد بھی مقصد پوری نہ ہو سکتا تو یہ کہنے لگتا اگر ہم یوں کرتے تو کامیاب ہو جاتے یہ بھی درحقیقت تقدیر کو تدبیر کا حکم بنانے کے مراد ہے۔ اس لیے یہ عبدوس کی شان نہیں، یہ شیطان کی حرکت ہے کہ نہ کہ اب اگر اگر کہنے سے سوائے ندامت، پشیمانی اور افسوس کے ہوتا ہی کیا ہو، جو مقدس عقائد تو دفع ہر ہی چکا لہذا اب اس دروازہ کو کھولنے سے نفع! ہاں عبدوس کے بعد بھی جب مقصد حاصل نہ ہو تو اب اس کو قضا الہی کے حوالہ کر دینا یہ مومن کی شان ہے اور یہ اس کے لیے باعث نشئی و تسکین بھی ہے نہیں غمزداری سے قبل تدبیرت خلقت کا نام تو عجز ہے، اعتماد علی التقدر نہیں اور نتائج کے خلاف ہونے کی صورت میں اپنی ضعف تدبیر کو یاد کرنا محض شیطانی ہے اور اس کو تقدیر الہی کے سپرد کر دینا یہ شان مومن ہے۔ خلاصہ یہ کہ قضا اور قدر الہی جگہ میں اور کسب و اختیار اپنی جگہ اور شان مومن اسی میں ہے کہ کامیابی ہو یا ناکامیابی دونوں حالتوں میں وہ اپنی بندگی اور عبدیت کو قائم رکھے اور اس کی صورت یہ کہ اپنے معاملات کے لیے پوری جدوجہد کرے پھر اگر نتیجہ موافق نہ ہو تو اس پر اترے نہیں اور اگر خلاف ہوگا تو یہ مہر بھی نہ کھلے۔ اسی کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے

لَا تَكُنْ مِنَ الْخَائِسِينَ وَالْخَائِسُونَ الَّذِينَ يَفْضِلُونَ مَا فِي الْأَرْضِ عَلَىٰ مَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَا يَتَذَكَّرُونَ
مِمَّا آتَوْهُم مِّنَّا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (احمدیہ)

یعنی مارا کہ جو تم کو عطا فرمایا۔

یعنی تقدیر میں ہر چیز کی نوشتہ موجود ہے اس پر تم کو اس لیے اطلاع بخشی ہے کہ تم غیب سمجھ لو کہ جہاں کے لیے مقدس ہو چکا ہے وہ ضرور بکھیر کر بیگا اور جو مقدس نہیں ہوا وہ کسی ہاتھ نہیں آسکتا جو کہ اللہ تعالیٰ کے علم قدیم میں تحریر چکا ہے مومن دیکھا ہی ہو کہ وہ بیگا لہذا جب فائدہ کی چیز ہاتھ نہ لگے اس پر غمگین و مضطرب نہ ہو اور جو مقدس ہاتھ لگ جائے اس پر اگر وہ اور اتراؤ نہیں، بلکہ مصیبت و ناکامی میں ہر دو تسلیم اور اخلاص و کامیابی میں شاد و شکر سے کام لو۔

۹۶۹۔ اس حدیث میں عالم غیب کے چند مہم اسباق کی تعلیم دی گئی ہے۔ پہلا یہ ہے کہ انسان کو یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ وہ مرنے کے بعد دوزخ جنت یا دوزخ میں پہنچ جانا یا نہ بلکہ اپنے عملی مساعی کے لحاظ سے کہی وہ اس طرف قریب ہو جائے گا یہ بھی اس طرف پس زندگی کیا کہ وہ دوزخ و جنت کی مسافت کا نام ہے جتنا وہ ختم ہوتی ہے اتنا ہی وہ ایک طرف کا راستہ طے کر لیتا ہے کہ چند اصل حارہ دار تو خاتمہ ہی پر پہنچ گیا ہے، لیکن ایک مومن قانت کو اپنے اوقات و اعمال کا حساب ہر وقت لازم ہے کہ وہ اپنی عمر میں کتنا کس طرف قریب ہو رہا ہے، جتنا وہ جس طرف بھی قریب ہو گیا بظاہر امید ہی ہوئی ہے کہ بقیہ عمر میں بھی وہ اسی سمت کی

وَيَا عِدُّكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ هَمَّيْتُكُمْ عَنْهُ وَأَنَّ الرُّوحَ الْإِلَهِينَ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ مَرْفَحَ الْقُدْسِ نَفَثَ
 فِي رُؤُوسِنَا إِنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكِلَ بِرِزْقِهَا أَلَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْلُوا فِي الطَّلَبِ وَلَا تَهْلِكُوا
 اسْتَبْطَاءَ الرِّزْقِ أَنْ تَطْلُبُوهُ بِمَعَاصِي اللَّهِ فَإِنَّهُ لَا يُدْرِكُ مَا عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِطَاعَتِهِ. رواه
 شرح السنّة والبيهقي في شعب الایمان۔

اور جنت سے دور کر میں تم کو اس سے بھی روک چکا ہوں اور حضرت جبریل (علیہ السلام) نے ابھی میرے
 قلب میں یہ بات ڈالی ہے کہ جب تک کوئی شخص اپنا مقدر رزق پورا نہیں کر لیتا وہ ہرگز مر نہیں سکتا۔
 دیکھو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور رزق حاصل کرنے میں صاف تھوڑے طریقے اختیار کرو، ایسا نہ ہو کہ
 رزق کی فراسی یا خیر تم کو خدا تعالیٰ کی نافرمانی پر آمادہ کر دے، کیونکہ تمہارا رزق خدا تعالیٰ کے قبضہ میں ہے
 اور جو چیز اس کے قبضہ میں ہو وہ صرف اس کی فرمانبرداری ہی کر کے حاصل کی جا سکتی ہے۔

(شرح السنّة - شعب الایمان)

بیتہ مسافت طر کر گیا لہذا زندگی کا ہر قدم بہت پھونک پھونک کر رکھنے کی ضرورت ہو کسی جگہ سے قریب ہو کہ پھر وقت دور
 ہو جانا بڑا مشکل کام ہے۔ اس لیے عموماً جس حالت میں بھی عمر گزرتی ہو اسی پر خاتمہ بھی ہو جاتا ہے گو کبھی کبھی اس کے
 خلاف بھی پیش آ جاتا ہے۔

دوسری بات اہم یہ کہ انسان عیث نہی چیز کے پیچھے لگا رہتا ہو جو خود اس کے پیچھے لگی ہوئی ہو یعنی رزق انسانی
 مقدمات میں جہاں اور باتیں لکھی جاتی ہیں اس کے مقدر کا رزق بھی لکھا جاتا ہے، پھر کہے ممکن ہو کہ اس کو یہ دیکھ لے بغیر
 آخرت کر کے تیسری بات اہم یہ کہ انسان رزق کی ہوس میں یہ سمجھ بیٹتا ہے کہ حلال ذریعے سے رزق تو ہوا حاصل ہوتا ہے،
 اور حرام ذرائع سے زیادہ اس لیے حرام ذرائع اختیار کر لیتا ہے، حدیث اس کو سمجھاتی ہے کہ تمام مخلوق کا رزق رزاق کے
 پاس ہے۔ جب یہ ہے تو پھر جس کے ہاتھ میں رزق ہو تم اس کی مخالفت کو کیسے رزق کا ذریعہ سمجھ لیتے ہو۔ چارم یہاں
 کسب حلال پر اتنا ہی زور دیا گیا ہے جتنا کہ تقویٰ کی تفصیل پر۔ حلال کے بارے میں جدوجہد نہ کرو اور حرام سے بچنے کے لیے کوشش
 کو یاد رکھنا اسلامی معیشت کے لیے سہل ترین نسخہ ہے۔

الانبیاء والرسل علیہم الصلوٰۃ والسلام

فصل الاحادیث والثناء

حضرات انبیاء علیہم السلام کی مقدس ہستیوں کا مختصر تذکرہ احادیث اور تالیفات کی روشنی میں

اس مقدس گروہ کے تذکرے سے قبل مناسب معلوم ہونا چاہیے کہ پہلے آپ کے سلسلے نبوت اور رسالت کے متعلق قدیم عقلا کے خیالات کا خلاصہ پیش کر دیا جائے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ اس مسئلہ میں جو قیاس و آرائیں جمع کی جا رہی ہیں یہ ناذر قدیم کے وہی فرسودہ خیالات ہیں کوئی جدید تحقیق نہیں ہے۔

متاخرین علماء میں سے قاطب ابن تیمیہ نے اس مسئلہ پر مبسوط بحثیں کی ہیں ان کی دیگر تصانیف کے سواء شرح عقیدۃ الایمان اور الجواب الصحیح میں بھی اس پر کافی بحث ہے اور کتاب النبوت تو اس موضوع پر ان کی ایک مستقل تصنیف ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ قدیم عقلا میں سے ارسطو اور اس کے تبعین تو انبیاء علیہم السلام کی تالیفات سے کچھ آشنائی نہیں رکھتے تھے اس لیے ان کے یہاں تو نبوت اور رسالت کا کوئی تذکرہ ہی نہیں ملتا، البتہ فارابی نے اس پر کچھ بحث کی ہے پھر ابن سینا نے اگر اس کی مزید تشریح و تفصیل کی ہے اس کے نزدیک نبی کے تین خلفے ہوتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام کا مقام | (۱) نبی وہ ہوتا ہے جس کی قوت عقلیہ اتنی کامل ہو کہ کسی سے سیکھے بغیر اس کو خود بخود علم
ابن سینا کی نظر میں | حاصل ہو جائے، اس کا نام اس نے قوت قدسیہ رکھا ہے۔

(۲) نبی اپنے علم کے مطابق خود اپنے نفس میں کچھ نورانی صورتیں دیکھتا ہے اور مختلف نوع کی آوازیں بھی سنتا ہے مگر خارج میں اس کا کوئی وجود نہیں ہوتا۔ مثلاً اسی طرح جس طرح کہ عام انسان خواب کی حالت میں مختلف صورتیں مشاہدہ کرتے اور مختلف آوازیں سنتے ہیں مگر یہاں بھی خارج میں ان کا کوئی وجود نہیں ہوتا۔ گونہی کو محسوس ہی ہوتا ہے کہ یہ سب کچھ خارجی عالم میں ہو رہا ہے، جیسا کہ خواب دیکھنے والا شخص بھی سمجھتا ہے۔ اور سموعات کے متعلق عقیدہ یہی رکھتا ہے کہ یہ سب کچھ وہ خارجی عالم میں دیکھ رہا ہے۔ ابن سینا کے نزدیک اسی مجموعہ صوت کا نام کلام اللہ ہے۔ والیاذ اللہ۔ خلاصہ یہ کہ ابن سینا کے نزدیک نبی کے سموعات سموعات کی حقیقت وہ ٹھہری جو عالم دیا کے سموعات و سموات کی ہوتی ہے نہ وہ بالکل بے حقیقت ہیں نہ بے حقیقت ہیں۔ مگر خارجی عالم میں دونوں کا کوئی وجود نہیں ہوتا (والیاذ اللہ)

(۳) نبی کو عالم کے مادہ میں تصرف کرنے کی فطری طاقت حاصل ہوتی ہے اور اس فطری طاقت سے ہی وہ عجیب عجیب افعال کی قدرت رکھتا ہے اسی کا نام معجزہ ہے۔ فلاسفہ کے نزدیک اس مادی عالم میں جو کچھ بھی ہو رہا ہے سب انسانی قوت نفسیہ یا قوت طبعیہ یا عقل فعال کا فیض ہے شیاطین اور فرشتوں کی یہ جماعت قائل ہی نہ تھی کہ عالم کے تصرفات کو ان کی طرف منسوب کر سکتی۔ ہنود اور شرک شیاطین و جنات کے قائل تھے، ان کے نزدیک یہ تصرفات جنات کے تصرفات تھے۔

فلاسفہ کے نزدیک جب ان کے نزدیک نبوت، کلام اللہ معجزہ اور فرشتے کی حقیقت یہ ٹھہری تو ظاہر ہے کہ یہ نبوت کیوں کہی چیز تھی تمام امور کسب انسانی اور ریاضت سے بھی حاصل ہونا ممکن ہیں، اس لیے ان کے نزدیک نبوت و رسالت بھی دیگر صنعتوں کی طرح کسی چیز تھی۔ سہروردی مقتول اور ابن سبعین اسی جدوجہد میں مصروف تھے کہ ان کو نبوت کا مقام حاصل ہو جائے۔ اسی لیے ان فلاسفہ کے نزدیک ایک فلسفی کو نبی پر فوقیت حاصل ہوتی ہے کیونکہ فلسفی کی نظر نسبت نبی کے بھرپور حقیقت ہوتی ہے۔ (والیاذ باللہ)

اسلامی الفاظ و اصطلاحات کا مرث استعمال کرنا کافی نہیں جب تک نبوت کے متعلق فلاسفہ کی اصل تحقیق تو یہ تھی لیکن جب اگر ان کی اس حقیقت کا احراز بھی ہو جو اسلام نے بیان کیا ہے اسلامی دور میں فلاسفہ کو انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات

پہنچیں تو انہوں نے ان کے اور فلاسفہ قدیم کے علوم کے مابین پیوند لگانا چاہا اور اسلامی اصطلاحات یعنی نبوت، فرشتہ، قیامت، جنت اور دوزخ وغیرہ کو اپنے تراشیدہ معنوں میں استعمال کرنا شروع کر دیا۔ اب جس کو اس حقیقت کا تنبہ نہ ہوا وہ تو اس غلط فہمی کا شکار ہو گیا کہ شاید یہ جماعت بھی ان سب امور کی قائل تھی۔ جن کے انبیاء علیہم السلام قائل تھے۔ مثلاً جب انہوں نے ابن سینا کے کلام میں نبوت، معجزہ وغیرہ کے الفاظ دیکھے تو یہ خیال قائم کر لیا کہ شاید ابن سینا بھی ان سب امور کا قائل تھا لیکن جب دیکھا جاتا ہے کہ ان الفاظ کی حقیقت اس کے نزدیک وہ نہیں جو انبیاء علیہم السلام کے نزدیک تھی تو پھر محض ان الفاظ کے استعمال کر لینے سے اس کو اسلامی تعلیمات کا حامل کیسے قرار دیا جاسکتا ہے جب تک کہ یہ بھی ثابت نہ کر دیا جائے کہ ان الفاظ کی حقیقتیں بھی اس کے نزدیک وہی تھیں جو ادیان سماویہ کے نزدیک مسلم تھیں۔

لہ ظاہر غم نہت اور نزول علی الصلوٰۃ والسلام کے الفاظ ہمیشہ سے امت مسلمہ میں تواتر کے ساتھ مستعمل ہوتے چلے آئے ہیں ایسکے ہمیشہ ان کا یہی ایک مفہوم سمجھا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام بغض نفیس خدا آسمان سے اپنے اسی جسم غصری کے ساتھ تشریف لائے والے ہیں اور کبھی اس کا یہ مفہوم نہیں سمجھا گیا کہ ان کا کوئی معنوی نظیر یا شا پتفس اسی امت میں سے پیدا ہو گا۔ اسی طرح ختم نبوت کا مفہوم بھی صرف یہی سمجھا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب کسی جدید نبوت کا کوئی امکان نہیں ہے۔ خواہ وہ کسی قسم کی مرتبہ ہی کی کیوں نہ ہو، ظلی ہو یا بروزی اور صفحات تاریخ نے بھی ہمیشہ اسی کی تائید کی ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو سے لے کر آج تک جب کبھی کسی نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے تو آپ نے اور آپ کے بعد ہمیشہ امت مسلمہ نے اس کو کاذب اور دجالین کی فرست میں شمار کیا ہے جیسا کہ سیدہ کذاب اور اسوؤنسی (بانی برصغیر) ۱۱

اب آپ ہی انصاف فرمیں کہ ہمارے دور کے عقلا و نبوت کے متعلق اس سے زیادہ اور کیا کہیں؟ یہاں ابن سینا اور اس کے ہمناموں کی کل کائنات تو یہ تھی اب آپ ذرا علوم نبوت سے روشن دماغوں کی بات بھی سنیں

حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ اگر تم نبی اور اس کے خواص کا شاہ جہت ہو تو
 کی حقیقت اور اس کے امکان کا ثبوت
 لوگیت و سیاست علم و حکمت اور شرف
 چارہا کی نظری اور فروعی استعداد

وہ ایک بادشاہ کی طرح ہوتا ہے جس کے نفس ناطقہ کی قوت عاقلہ اور قوت عالمہ کے سایہ کے نیچے اہل قلم ہیں،
 بڑے بڑے جرنیل اور سیاست دان بھی، کاشتکار اور تاجر بھی غرض تمام عالم اپنی اپنی زندگی کے مطابق حرکت
 حاصل کرتا ہے اور ہر شعبہ کا نظام اس کے اقوال و افعال کے دم سے قائم رہتا ہے۔ وہ اسی کے ساتھ ایک
 حکیم بھی ہوتا ہے جو علم اخلاق و تدبیر منزل اور سیاست مدن کا ماہر ہو، وہ حکیم نہیں جو صرف ان علوم کے الفاظ
 سے آشنا ہو بلکہ وہ حکیم جس کی یہ تمام صفات طبیعت ثانیہ بن چکی ہوں حتیٰ کہ اس کے حرکات و سکنات سے یہ علوم
 ٹپکتے نظر آ رہے ہوں۔ وہ ایک مرشد کامل بھی ہوتا ہے جو جماعت صوفیاء میں مصدر کلمات و حقائق بنا ہو اور
 اوطاعات و عبادات کے ان تمام طریقوں سے آگاہ ہو جو تہذیب نفس کے لیے ضروری ہیں اور ان علوم عقدہ کا ماہر
 ہو جن سے کہ انسانوں پر عالم ملک و ملکوت کے اسرار نمایاں روشن ہوتے ہیں اور اسی طرح اعمال و احوال اور
 اذکار و رسانی کے علیحدہ علیحدہ تمام خواص سے بھی پورا پورا آشنا ہو۔ وہ جس طرح کہ آسمانوں پر حضرت جبریل علیہ السلام
 تدبیر الہی کا جوار اور علوم الہی اقدس کرتے ہیں واسطہ ہیں اسی طرح انسانوں میں ان تمام صفات جبریلیہ کا
 بھی ہر جی کہ لا یصون اللہ ما امرهم و یطیعون ما یؤمرن یعنی فرشتے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے اس
 بات میں جس کا وہ مان کو حکم دیتا ہے اور وہی کام کرتے ہیں جو ان کو حکم ہوتا ہے، اس کی شان میں چلی ہو اور اس

(بقیہ صفحہ ۱۱۳) کی تاریخ سے ظاہر ہے۔ اور اگر ان کے دستور کے مطابق کسی قبیل جماعت نے اس کی تصدیق کی بھی ہو
 تو ہمیشہ تا مبعیث اس کو مسلمانوں کی عام جماعت سے علیحدہ شمار کیا ہے اور اس جماعت کا ہمیشہ ایک جودا کا لقب کے
 ساتھ علیحدہ ذکر کیا ہے۔ اس لیے اگر کوئی جماعت صرف نزول مسیح علیہ السلام اور ختم نبوت کا لفظ تو استعمال کرتی ہو مگر ان
 سے نہیں جن میں کہ عام مسلمان ان کو استعمال کرتے چلے آئے ہیں تو محض ان الفاظ کے استعمال کر لینے سے اس کو عام مسلمانوں
 کی جماعت میں کیسے شمار کیا جاسکتا ہے جیسا کہ صرف جنت و دوزخ، نبوت اور معجزات کے الفاظ استعمال کرنے والے فلاسفہ
 کو صرف ان الفاظ کے استعمال کرنے سے مسلمانوں کے عقائد سے متفق نہیں سمجھا جاسکتا جب تک کہ یہ ثابت نہ ہو جائے کہ
 وہ ان الفاظ کا استعمال ان ہی معنوں میں کرتے ہیں جن میں کہ عام مسلمان ان کو استعمال کرتے چلے آئے ہیں۔ کیا نصاریٰ اور ہندو
 بھی توحید کا اقرار نہیں کرتے، مگر کیا صرف لفظ توحید کے استعمال کر لینے سے ان کو اسلامی توحید کا معتقد کہا جاسکتا ہے اس لیے
 اس بحث کو پیش نظر رکھنا چاہیے کہ کیا یہ اسلام کے لیے ضروری ہے کہ ان حقائق کو پہچان ہی جنہوں میں ایمان
 جن میں کہ وہ ہمیشہ مسلمانوں میں مسلم ہے، صرف اسی الفاظ کی فعال ہے سو ہو۔

طرح اس کی فطرت کو عالم بالا سے وہ مناسبت حاصل ہو کہ علوم الہیہ اور یقین و اطمینان کی نعمت اس کے قلب و قالب پر سبہ رہی ہو اور اس کے یہ سب کمالات اس میں فطری ہوں کسی علم اور درس نگاہ کے دین منت نہ ہوں نبی کے ان علوم، اس کی حکمت، اس کے تزکیہ اور اس کے اس نظامی لیاقت کی طرف جس سے کہ وہ ان صفات کے اثرات خدا تعالیٰ کی مخلوق میں پھیلاتا ہے، ذیل کی آیت میں اشارہ فرمایا گیا ہے۔

هو الذی بعث فی الامم رسولاً
منہم یتلو علیہم الایۃ و یرکبہم
وعلیہم الکتاب والحکمۃ وان کا نوا
اولان کو سنو تا ہر اور رکھتا ہر کتاب و عقلمندی کی باتیں اور
من قبل لفی ضلال مبین۔ (جمہ) اس پچھلے کھل گرا ہی میں بتلاتے۔

اب آپ آیت بالا کی روشنی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مقدسہ کا ایک ورق ملاحظہ فرمائیے تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ یہ اہم خدمت امیوں میں کس حکمت سے شروع کی گئی اور کس تدبیر و تدبیر سے پائیے تکمیل کو پہنچی جس دور میں آپ تشریف لائے اس وقت ضلالت و ظلمت کی حالت کیا تھی؟ عبادت میں شرک کرنا ان کا دین بن چکا تھا، قیامت کا وہ انکار کرتے تھے اور ملت حنیفیہ کی صورت انہوں نے بالکل مسخ کر ڈالی تھی پھر آپ نے تشریف لا کر کیا کیا عبادت میں سے شرک کی رسم مٹا دی، قیامت کا وجود ثابت کیا اور ملت حنیفیہ کو تحریف سے پاک کر کے پھر سر لو اس کو اصل بنیادوں پر راست فرمادیا۔ اس پر جب عرب کے عوام و خواص نے آپ کی مخالفت کی تو آخر کار جہاد کی طاقت سے اس کو دبا دیا چھوٹی چھوٹی بے سرو سامان جماعت کو لے کر جہاد لشکروں کا مقابلہ کیا، مگر تائید ربانی سے فتح و کامرانی آپ کے حصہ میں آئی اور شکست و ہزیمت کفار کا حصہ رہا۔ اور ان میں ایسے علوم کے دیا بہادیے جن سے کہ وہ اس سے قبل قطعاً آشنا تھے یعنی علم قرآن، علم ایمان یعنی ارکان پنجگانہ اسلام وغیرہ۔ علم مادی احوال پر ذریعہ و شرف و ثروت و دولت و دوزخ و عذاب و علم احسان جس کو آج کی اصطلاح میں حقیقت اور معرفت کہا جاتا ہے۔ علم شرائع و تدبیر منزل و سیاست مدن و طریق معاش، علم اخلاق، علم طب، علم فتن یعنی آئندہ واقعات و حوادث کے متعلق خبریں، علم فضائل اعمال، علم مناقب پھران علوم کو اس خوبی سے مشرح بیان کیا کہ تھوڑی سی مدت میں قوم کی قوم کا وہ طبعی مذاق بن گئے اور خود دو کلاں، ذکی و غبی میں کوئی ایسا نہ رہا جس کے دل و دماغ میں وہ نقش کا مجرہ بن گئے سچی کہ جو آپ کی حبشیت سے قبل صحراؤں میں بدھتے وہ اب مغربین با نگو و صہریت اور دنیا کے حکمران نظر آنے لگے۔ نبوت جیسی نعمت کی حقیقت اور اس کی برکات کا اسی سے کچھ اندازہ کر لیتا

ہا پیچہ۔ (قرۃ العینین ص ۱۲۴)

میں کہتا ہوں کہ اسلامی دور کے اس آخری فلسفی نے جو کچھ اپنی علمی زبان اور اصطلاحی الفاظ میں بیان بیان

فرمایا ہے اگر اس کا لُٹ لہا ہفتی اصلاحات کی قید و بند سے آزاد ہو کر انتہائی سادگی اور مؤثر اخلاقیات میں لپک چکا جانتے ہیں تو وہ تقریر پڑھ لیجیے جو حضرت جعفر طیار (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے شاہ حبشہ کے سامنے فرمائی تھی انہوں نے بڑی خوبی کے ساتھ نبوت کے ان تمام خواص کی طرف اشارہ فرمایا ہے جس کی تفصیل حضرت شاہ ولی اللہ نے اپنے مذکورہ بالا بیان میں فرمائی ہے۔

تعلیمات نبوت کے متعلق ایک حقیقت یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور ان کی تعلیمات کے متعلق کچھ فہموں کو ہمیشہ سے غلط فہمی اور اس کا ازالہ یہ ملاحظہ رہا ہے کہ ان کا تعلق صرف ایک ایسی غیر محسوس حیات کے ساتھ وابستہ رہتا ہے جس کے وجود میں بھی مادی عقول بہت سے شکوک و شبہات رکھتی ہیں مگر ان کے نزدیک گویا مذہبی تعلیمات کا تعلق اگر ہے تو صرف قبر حشر و نقار اور بعد الموت زندگی کے مسائل کی حد تک ہے ذہنی نظم و نسق کے ساتھ اس کا کوئی محکم رشتہ ثابت نہیں۔ ادھر عالم غیب اور اس کے علوم سے چونکہ مادی عقول بالکل غالی ہوتی ہیں اس لیے وہ انبیاء علیہم السلام اور ان کی تعلیمات کے لیے کوئی بلند مقام تجویز کرنے سے قاصر رہتی ہیں لیکن دوسری طرف مذہب کا رشتہ اس پران کو مجہد کرتا ہے کہ ان کی برتری کو چاروں چار تسلیم کیا جائے اس شکوک کی وجہ سے ان کی ایسی توصیہات کرنی پڑتی ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی صداقت و امانت اور فہم و دانائی بھی اپنی جگہ مسلم رہے اور پھر مادی عقول کو ان کی کوئی خاص فوقیت بھی تسلیم کرنی پڑے۔

اس لیے اسلامی دعوہ کے فلاسفے تو ان کی قوت عقلیہ اور قوت علمیہ کی برتری کا اعتراف کر کے یہ سمجھ لیا کہ میں اتنی بات سے انہوں نے مقام نبوت کا حق ادا کر دیا مگر اسی کے ساتھ ان کے معلوم کی حیثیت ایک خواہید شخص کے منامات کی ہر قدر قرار دے کر ان کو الیابہ و قوت بنایا کہ حقیقت کی دنیا میں وہ ازاوّل تا آخر یعنی بن کر رہ گئیں۔ والیاذ اللہ۔

تعب یہ کہ انبیاء علیہم السلام کی قوت عقلیہ اور علمیہ کی عام برتری تسلیم کر لینے کے بعد ان کے بعد نکات کی حقیقت اتنی بے حقیقت نہاد یا کسی عقل اور کیا فلسفہ کی بات ہے۔ اگر آج بھی حیثیت ڈارون، ہٹلر اور لینن کے علوم کی قرار دیدی جائے تو شاید اس شخص کو غمخوار و اس سمجھا جائے، حالانکہ اگر ان کے فلسفوں پر غور کیا جائے تو وہ بھی ابتداء میں نامعقول بات ہی سمجھے جاتے تھے۔ ہٹلر کی ساحراۓ کرشمہ سازیاں، لینن کی اشتراکیت اور مذہب کشی اور ڈارون کا فلسفہ ارتقاء بھلا کس شخص کے ذہن میں آنے والی باتیں تھیں لیکن کیا کچھ عرصہ بعد ہی پھر وہی ایک دنیا کا دین و مذہب نہیں بن گئیں؟ اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات کو آج پھر اس سے نا آشنا دماغوں کو بعد از عقل نظر آرہی ہیں، مگر کیا عید ماضی کے عقلا نے اس کی معقولیت کا اعتراف نہیں کیا اور کیا آج بھی مذہبی دنیا کا بڑا حصہ اس کا اعتراف نہیں کرتا۔ اگر آپ

ان کے لئے ہوتے آئین پر کبھی نظر ڈالیں تو آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ اس میں ملوکیت سے لے کر دنیا کے ادنیٰ
 کو ادنیٰ معاملات کے متعلق پوری پوری ہدایات موجود ہیں اس میں صرف عقائد و عبادات کا باب نہیں بلکہ بیع و
 شرا، ہبہ و عاریہ، رہن و شفعہ، نکاح و طلاق، وصیت و وراثت وغیرہ جملہ معاملات و تعزیرات حتیٰ کہ صلح و
 جنگ کے قوانین بھی پوری روشنی کے ساتھ موجود ہیں۔ اس میں تہذیب اسما و اور تہذیب الفاظ کے ابواب
 تک بھی ہیں۔ غرض کھانے پینے، سونے جانے اور مہینے بولنے جیسی معمولی اشیاء کے متعلق بھی تمام اہم ہدایات ملتی
 ہیں۔ ایک مرتبہ منافقوں نے طعن کے طریق پر کہا کہ تمہارا نبی تم کو سب ہی باتیں سکھاتا ہے حتیٰ کہ پیشاب پاشا
 کا طریقہ بھی۔ اس پر صحابہؓ نے کیا اچھا جواب دیا ہے۔ جی ہاں، وہ ہیں ان جیسی معمولی باتوں کے متعلق بھی ہدایات
 دیتے ہیں مگر سنو گے تو معلوم ہو جائیگا کہ وہ کتنی عین اور ضروری ہوتی ہیں یہاں آپ کی ہدایت یہ ہے کہ اس حالت
 میں قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھو، اپنی خرمگاہ کو دایاں ہاتھ نہ لگاؤ اور تین بار سے کم ٹھیلے کا استعمال ذکر وغیرہ
 اگر ہم اس کی شرح کریں تو آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ حیات انسانی کے ہر شعبہ کے متعلق اسلامی آئین میں کتنی
 مکمل اور کتنی ضروری ہدایات موجود ہیں۔ حدیث و تفسیر اور فقہ کا مطبوعہ ذخیرہ کتب خاں کی شکل میں
 آپ کے سامنے ہے بلکہ اس کا کچھ حصہ دوسری زبانوں میں بھی منتقل ہو چکا ہے۔ اگر علی لحاظ سے دیکھنا ہو تو قرآن
 شریف انشاء کر پڑھیجیے، آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ ملوک دنیا کے ساتھ انبیاء علیہم السلام کی بحث و نظر اور جنگی معرکوں
 کی سرگرمیوں کا نقشہ کیا تھا یعنی کیا وہ صرف ایک معلم کی حیثیت رکھتے تھے یا عمل کے ہر میدان میں سب سے پیش
 پیش نظر آتے تھے۔ صحیح حدیثوں میں تو کج کل کی اصطلاح کا لفظ سیاست بھی انبیاء علیہم السلام کی شان میں موجود ہے
 کانت بنو اسرائیل خصوصاً الانبیاءؑ یعنی بنی اسرائیل کی سیاست اور نظم و نسق کے بعد دیگرے انبیاء علیہم
 السلام چلا یا کرتے تھے۔ میں چونکہ خاتم النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں اس لیے میری امت کا نظم و
 نسق خلفاء کے حوالہ ہو گیا ہے۔ (دیکھو ترجمان مسند ج ۱ ص ۱)

ان واضح حقائق کے ہوتے ہوئے اس بے وجہ غلط فہمی کا کوئی موقع تو نہ تھا کہ نبوت کا رشتہ مادی دنیا
 کے ساتھ کچھ نہیں ہوتا اور انبیاء علیہم السلام صرف ایک خیالی عالم کے مالک ہوتے ہیں۔ والیاء ذابہ حضرت
 شاہ ولی اللہؒ کے مذکورہ بالا بیان میں بڑی خوبی کے ساتھ اس خیال کی تردید کر دی گئی ہے۔ انہوں نے قرآن
 کریم سے انبیاء علیہم السلام کی ان صفات پر روشنی ڈالی ہے جن کے انبیاء علیہم السلام حامل ہوتے ہیں، اور نتائج
 سے یہ ثابت کیا ہے کہ حقیقت کی دنیا میں ان صفات کے اثرات کیا شکل چکے ہیں ہم چاہتے ہیں کہ اس مضمون کی
 ذرا تفصیل کر دیں تاکہ پورے طور پر اس غلط فہمی کا ازالہ ہو جائے اور انبیاء علیہم السلام کا صحیح صحیح تعارف
 ہو جائے۔

نبوت کے امکان ٹھانڈا حضرت شاہ ولی اللہؒ لکھتے ہیں کہ ذیوی انسان توحیات انسانی کے صرف ایک ایک شعبہ کی مزید تشریح کی پراہت کرتے ہیں اور وہ بھی نا تمام اور ابیاطہم السلام انسانی زندگی کے ہر ہر شعبہ کے متعلق ہدایات فرماتے ہیں اور وہ بھی انتہا درجہ مکمل گویا عالم کو اپنے نظام کے لیے جن مختلف قابلیتوں کے مختلف انسانوں کی ضرورت ہوتی ہے وہ تمام قابلیتیں بیک وقت اعلیٰ سے اعلیٰ طریق پر تنہا ایک نبی میں موجود ہوتی ہیں یہاں سے پہلے بادشاہی اور ملکیت کی صفت کو لے لیجیے اور اسی صفت میں شانِ انِ دنیا کے ساتھ اس مقدس گروہ کا مقابلہ کر لیجیے۔

صفت صا ہر شے کی ایک صورت ہوتی ہے اور ایک حقیقت، مثلاً انسان اس کی ایک خاص صورت ہے اور اسی طرح انسانیت کی چند مخصوص صفات بھی ہیں جو اس کی حقیقت کہلاتی ہیں بیکمل انسان وہ ہے جو ان دونوں کا جامع ہو۔ صورت بھی انسان کی رکھتا ہو اور خاص و صفات بھی اسی کی رکھتا ہو۔ ہندو میں صرف انسان کی سی صورت تو ہے مگر چونکہ وہ انسانی صفات سے بالکل محرومی ہے اس لیے کوئی اس کو انسان نہیں کہتا۔ اسی طرح اگر کسی انسان میں پہل انسانی تو ہے مگر انسانیت کی صفات ناقص ہوں تو فوراً اس کی انسانیت پر نقصان کا حکم لگا دیا جاتا ہے۔ ایک بیوقوف کو آپ گدھا اور لڑا کو شخص کو بھیڑیا کہتے ہیں۔ ہمیں؟ صرف اس لیے کہ اس کی صورت گواہان کی نظر آتی ہے مگر اس میں کسی ایک انسانی صفت کی کمی ہوتی ہے۔ اسی کے ساتھ جب آپ خود درجے کے آپ کو معلوم ہو گا کہ اصل اعتبار صورت کا نہیں بلکہ حقیقت کا ہے اگر کسی کی حقیقت انسان کی ہے، پھر اس کی صورت میں خواہ کتنا ہی نقص کیوں نظر آئے مگر اس کا شمار انسانوں ہی کے زمرہ میں رہتا ہے، لیکن اس کے برعکس اگر کسی میں انسان کی حقیقت ہی نہ ہو تو صرف اس کی صورت کے انسانی صورت ہونے سے کوئی اس کو انسانوں میں شمار نہیں کرتا۔ اس سے یہ ثابت ہو گا کہ اصل اعتبار حقیقت کا ہے۔ ہاں مکمل انسان وہی کہا جائیگا جس میں صورت اور سیرت دونوں جمع ہوں۔ اس فرق کو کسی شاعر نے کیا اچھے انداز میں ادا کیا ہے، وہ کہتا ہے :-

نالہ من صورتے گرفت طبعیساقتند لختک دل بیک جامع شد گل ساختند

یعنی دنیا جس کو ٹبل شوریدہ کہتی ہے اس کی حقیقت کیلئے؟ میرا نالہ و فغاں قدرت نے اُس حقیقت کو ٹبل کی صورت عطا کر دی ہے۔ اسی طرح جس کو دنیا گل کہتی ہے اس کی حقیقت کیا ہے؟ میرے پارہے گلہ قدرت نے انہی کو گل کی صورت پہنادی ہے۔

ملکیت کی صورت اور اس کی حقیقت اسی طرح آپ بادشاہی کو بھی سمجھ لیجیے اس کی بھی ایک صورت ہے اور ایک حقیقت

اس کی حقیقت پر غور فرمائیے تو یہ صفات ہیں۔

معاشرتی، معاشرتی، تمدنی انتظامات ملک کی اندرونی و بیرونی حفاظت، رعایا کی تعلیم و تربیت کے لئے نظم و نسق کی اپنی استعداد و قابلیت، اولوالعزمی، بہادری و فیاضی، عدل و انصاف، دلسوزی و ہمدردی اور عام اخلاق کی برتری اور ان صفات کے ساتھ اُس کے نمایاں اوصاف یہ بھی ہیں مثلاً طبعی نخوت و تکبر، قیاس و تکرار اور نظم و منظم وغیرہ۔ اس کی ظاہری صورت دیکھیے تو یہ ہے۔ جاہ و جلال، شان و شوکت، تخت و تاج، دولت و مغرور فوج و لشکر، محل و قلعہ، مادہ و دہش۔ یعنی انعام میں تہذیب و اسرار اور انتقام میں ظلم و قہر وغیرہ۔ پس اگر ایک انسان تاج و تخت کا تو مالک ہو مگر ملکیت کے معنوی اوصاف میں کوراہ ہو تو دنیا اس کا بادشاہ نہیں کہتی وہ صرف صورت کا بادشاہ ہے حقیقت میں وہ ایک تراق، لٹیر اور فوس پرورد انسان سمجھا جاتا ہے اسی طرح اگر کسی میں یہ اوصاف مذکورہ توہمیں مگر وہ تخت و تاج کا مالک نہ ہو تو دنیا اس کو بھی بادشاہ نہیں کہتی مگر ان دونوں میں جو سیرت ملکیت کا مالک ہوتا ہے وہ اپنی درخشش میں بھی بادشاہ کہلاتا ہے، اس کی حکومت جموں سے تھانہ کو کے مخلوق کی جانوں تک ہوتی ہے۔ اس کے برطان جو صرف ظاہری صورت ملکیت رکھتا ہے اس کی حکومت صرف جموں تک محدود رہتی ہے، لوگوں کے قلوب اس پر لعنت کرتے ہیں اور عزت کی بجائے اس کو ذلیل ترین انسان شمار کرتے ہیں۔

ملکیت نہایت کی صورت و حقیقت اب اس معیار سے آپ انبیاء علیہم السلام کو دیکھیں اور صرف اعتقاد کی روشنی میں نہیں بلکہ تاریخ اور واقعات کی روشنی میں تو آپ کو معلوم ہو گا کہ وہ بہترین صفات ملکیت کے حامل ہوتے ہیں اور اسی طرح ان میں ملکیت کی صحیح صورت بھی موجود ہوتی ہے۔ دیکھیے جب دنیا میں وہ آتے ہیں تو اس وقت دنیا کے عام اخلاق، ان کا عام تمدن ان کی زندگی کا عام نظم و نسق، ان کی عام تعلیم و تربیت کا عالم کیا ہوتا ہے؟ راجہ عالم قدس سے اُن کا تعلق تو اس جگہ ہم اس کا تذکرہ ہی نہیں کرتے۔ پہلے یہاں اس پر نظر کیجیے کہ جب اس ماحول میں رسول آئیں تو خطا رسولوں کو کن صفات کا ہونا چاہیے۔ پھر یہ دیکھیے کہ وہ پہلے نہیں کن صفات کے۔ اسی کے ساتھ اس پر بھی نظر رکھیے کہ یہ صفات ان میں کبسی اور تعلیم کا ثمر ہوئی ہیں یا بعض فطری اور قدرتی، پھر وہ بھی کس اعلیٰ درجہ کی ہوتی ہیں ان کی اولوالعزمی اور فیاضی ان کا عدل و انصاف اور ان کی عام ہمدردی کی نوعیت کیا ہوتی ہے؟ وہ صدق و امانت میں کیا مقام رکھتے ہیں، اُن کا کیرہ کیا ہوتا ہے؟ اگر یہ تمام صفات ان میں بادشاہوں بلکہ شہنشاہوں جیسی موجود نظر آتی ہیں تو اصل و انصاف کی روشنی میں آپ کو یہ حکم لگنا ہو گا کہ وہ یقیناً بادشاہ سیرت ہوتے ہیں۔ اب اگر اس کے ساتھ ان میں بادشاہی کی صورت بھی موجود ہو تو پھر ان کے مکمل بادشاہ بننے میں کسی کو شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ اس معیار پر ہم سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنا چاہتے

ہیں تو ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ طو کیت اور بادشاہی کے جتنے اوصاف حمیدہ مثل تصور کر سکتی ہو وہ سب آپ کی ذات ستودہ صفات میں اعلیٰ مرتبہ کے مجمع تھے۔ عرب کے بگڑے ہوئے نظام میں آپ تشریف لائے جہاں تعلیم کا دور دورہ رنگ پر نہ تھا، قوم اتنی درشت اور خلیجوں کی انتہا نہیں، عادات و اطوار ملتے جڑے تھے کہ خدا کی چاہ، اخلاق اتنے گرے تھے کہ اعظمیہ بند ملک میں وہ بدامنی کہ انسانوں کا جینا مشکل، جتنی نظم و نسق کی اتنی اتیری کہ ہر فرد خود مختار اور بادشاہی جمالت کی یہ نسبت کہ پہلی شرب غوری و حکاماری باعث ناز و مختار قتل و غارت ان کی شرافت کا معیار۔ ایسے پست ماحول میں آپ کا ظہور اتنا آپ کن صفات کے مالک تھے، کسی سے تعلیم حاصل کی تھی یا نظر ممتاز صفات رکھتے تھے کسی شاہی خاندان سے متعلق تھے یا صرف ایک شریف گھرانے کے نو نسل تھے ان سب باتوں کا جواب اگر سننا ہو تو ہر قل و ابوسفیان کی زبانی سن لیجیے جس میں دو نور فیر مسلم ہیں۔ پھر ایک شہنشاہ کا دور دورہ سلطانی قوم کا دانا سردار تاریخ کی روشنی میں یہ بات طے شدہ کہ آپ عقل و ہنر، علم و دانائی، تہذیب و اخلاق عدل و انصاف، شجاعت و سخاوت اور جلال طو کیت کے اعلیٰ سے اعلیٰ صفات کے مالک تھے جو ملک بھی آپ کی زیر تسلیم آگیا اس کی کیا پٹ لگئی اور وہ انسانیت کے اعلیٰ سے اعلیٰ معیار پر جا پہنچا۔ عرب کی تاریخ آپ کی اجست سے قبل اور بعد کی طا کر دیکھ لیجیے، تو آپ کو یوں معلوم ہو گا کہ وہ ایک ایسی قوم بن گئے تھے جو صفات عالم پر گویا اب پہلی بار نمودار ہو رہی ہے ان کے اوضاع و اطوار بدل چکے ہیں وہ اب قتل و غارت کی زندگی کے بجائے امن کے شہزادے اور صلح جہان کے لیے پیغام سلامتی بن چکے ہیں، حرام و حلال کی تمیز کرنا معروف و منکر کو پہچانا، عہد و پیمان کا پورا پابند رہنا، معاملات میں درست و دشمن کو ایک نظر سے دیکھنا اور انسانوں کو چھوڑ کر خدا کی بے زبان مخلوق اپنی حیوانات کے ساتھ بھی بے رحمی سے اجتناب رکھنا ان کی طبیعت ثانیہ میں ملکی ہو چھت و پاکبازی، حیاء و غیرت، صلہ رحمی اور عام خلق انسان کی ہمدردی ان کی فطرت کا جز و مفرع ہے۔ وہ جس ملک میں نکل گئے ہیں وہ ملک ان کا گریڈ بن گیا ہے۔ آخر وہ نسبت بھی آگئی ہے جبکہ دشمن اہل کتاب نے ان کو دیکھا تو میساختہ ہول اٹھے ہیں کیا امت ہی امت جو جس کا ذکر ہم پہلے سے اپنی کتابوں میں پڑھتے چلے آئے ہیں اور کسی جنگ کے بغیر اپنا ملک ان کے حوالہ کر دیا ہے اتنے عظیم پھراس سرعت کے ساتھ انقلاب اور وہ بھی اتنے پائدار انقلاب کی تاریخ دنیا میں کہیں اور نظر نہیں آتی کیا آپ کی شان و قابلیتوں کے لیے اس سے بڑھ کر کبھی کوئی اور ثبوت دیکھا ہو۔

اب اگر طو کیت کی ظاہری صورت پر نظر کیجیے تو یہاں بھی جاہ و جلال، شان و شوکت میں کوئی کمی نظر نہیں آتی بلکہ آپ کے رعب و ہیبت کا جو عالم یہاں نظر آتا ہے اس کی مثال کہیں نہیں ملتی۔ دشمنوں کے قلوب دور دور سے ہی آپ سے سے ہوتے رہتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ حق تعالیٰ نے جن مخصوص صفات سے مجھ کو نوازا ہے ان میں سے ایک یہ بھی کہ میرا رعب بے سرو سامانی میں بھی ایک ماہ کی مسافت سے دشمن کے دل پر پڑتا ہے

ابوسفیان جب زمانہ جاہلیت میں ہرقل کے دربار سے واپس آئے ہیں تو باہر آکر ان کا جو احساس تھا وہ انہوں نے اپنے ان الفاظ میں بولا کیا ہو "انہ یخافہ ملک بنی الاصفہر" یعنی مجھے یقین ہو کہ وہ ضرور غالب ہو کر رہ جائیے کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ ان سے تو شاہِ روم تک خائف ہے۔ صلح حدیبیہ کے موقع پر جب اہل مکہ نے عروہ بن مسعود کو اپنا سفیر بنا کر بھیجا تو انہوں نے آپ کی محفل کو دیکھ کر اپنے تاثرات کا جن الفاظ میں اظہار کیا تھا وہ یہ تھے۔

"اے قریش میں نے شاہِ حبش، شاہِ قسطنطنیہ اور شاہِ ایران کے دربار دیکھے، لیکن کوئی بادشاہ ایسا نظر نہیں آیا جس کی عظمت اس کے دربار والوں کے دلوں میں ایسی چھلپی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے صحابیوں کے دلوں میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی ہے۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بات کرتے ہیں تو ہر طرف سناٹا مچا جاتا ہے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تھوکتے ہیں تو ان کا لعابِ دہن زمین پر گرے سے پہلے لوگ اس کو ہاتھوں میں لے کر اپنے منہ پر مل لیتے ہیں جب وہ کسی بات کا حکم دیتے ہیں تو سب اس کی تعمیل کے لیے دوڑ پڑتے ہیں، ان کے دل میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اتنا ادب و احترام ہے کہ وہ ان کے دربار میں نظر اٹھا کر دیکھ نہیں سکتے۔"

رہی آپ کی فوج و لشکر اور اس کا نظم و نسق تو وہ بھی تاریخوں میں موجود ہے، آلاتِ حرب کی فراہمی اور ان کی صفات کے حالات، فوجی راشن اور اس کے تقسیم کے انتظامات بھی سب سیرت کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ آپ کے دربار میں شاہانہ و داد و دیش اطعام و اکرام کا حال بھی ایک ناقابلِ انکار حقیقت ہے لیکن جس طرح انبیاءِ علیہم السلام کی ملکیت کی سیرت میں شاہانہ دنیا کے بعض اجزاء نظر نہیں آتے اسی طرح ان کی ملکیت کی صورت میں بھی اس کے کچھ نمایاں اجزاء نہیں ملے، ان کی شاہانہ سیرت میں تخت و تکریر کی بجائے تواضع و انکسار، نعیش و لذت کی بجائے جفاکشی و تعب اور تکلف و تنم کی بجائے اہتمام و سادگی اور بے تکلفی ہوتی ہے، اسی طرح اس کی صورت میں بھی تخت و تاج دولت و خزانہ اور شاہانہ محل سرے کے نام و نشان نہیں ملتا اور ان کی اس انوکھی ملکیت کی وجہ سے ہی تاریخ نہ تو ان کو ملوکِ دنیا کی فہرست میں شمار کر سکتی ہے اور نہ اس سے پورے طور پر انکار ہی کی قدرت رکھتی ہے۔ انبیاءِ علیہم السلام کی اس بلند شخصیت کا اگر آپ کو اندازہ ہو جائے تو آپ اس حقیقت کو یاد کر لیں کہ وہ دنیا میں جو نظام حیات لے کر آئے ہیں اُس سے بڑھ کر کوئی دوسرا نظام ممکن ہی نہیں ہے۔ کاش ملکیت کا جو تصور اسلام نے دنیا کے سامنے رکھا ہے اگر دنیا اس کو محفوظ رکھتی تو یقین کیجیے کہ آج امپیریلزم اور کمیونزم کی یہ عالمگیر اور بھیانک جنگ دنیا کے کسی خطہ میں آپ کو نظر نہ آتی۔ اور اگر آج بھی اس پر غور کر لیا جائے تو دنیا کو پھر اس جنگ زرگری سے نجات مل سکتی ہے۔

ملوکیتِ نبوت کا اہم رکن انبیاءِ علیہم السلام کی ملکیت کی حقیقت اگر صرف اسی حد تک جا کر ختم ہو جاتی تو یقیناً مادی عقل عالمِ غیب سے اس کا فہم نہ کر سکتا۔

حقیقت میں جس اہم جز کا وہ اگر اضافہ فرماتے ہیں بس وہی اُن کے لیے نظر اختلافات بن جاتاہے یعنی عالم غیب کے ساتھ اُن کا رشتہ اوروہ بھی اس شد و مد کے ساتھ کہ سطحی نظروں کو متوجہ نہ لگتا ہو کہ مادی نظام کے ساتھ ان کا رشتہ گویا کٹ چکا ہو۔ وہ اپنی کسی حالت میں بھی اس رشتہ سے علیحدہ نہیں ہو سکتے۔ وہ چلتے ہیں تو عالم غیب ان کے ساتھ ہوتا ہے، نماز پڑھتے ہیں تو عالم غیب ان کے ساتھ ہوتا ہے، حتیٰ کہ جب سو جاتے ہیں تو بھی بیداری کی طرح عالم غیب ان کے ساتھ ہی رہتا ہے، اسی لیے اُن کے خواب کو بھی وحی کی حیثیت حاصل ہوتی ہو۔ وہ عالم غیب میں بھی خود جا کر اس کا مشاہدہ کرتے ہیں اور کسی خود عالم غیب ان کے اتنا قریب آ جاتا ہو کہ اگر چاہیں تو اس کے باغات کے پھل تو ذکر و لوگوں کے حوالہ کر دیں اور اس طرح عالم شہادت میں عالم غیب کی گویا وہ ایک محکمہ دیل ہوتے ہیں۔ جس نے ان کو دیکھ لیا گویا اس نے پورے عالم غیب کو دیکھ لیا یہی سبب ہے کہ جو ان کا منکر ہو گیا وہ عالم غیب کا بھی منکر ہو گیا، اور جو اُن کا معتقد ہو گیا وہ عالم غیب کا بھی معتقد بن گیا۔ اس لیے اُن کی ملکیت بھی تمام تو عالم غیب سے جڑی ہوئی ہوتی ہو۔ دشمنوں کی سازشوں کی اطلاعات مخلصین صحابہ کرامؓ سے پہلے ان کو خدا تعالیٰ کے فرشتے بلکہ خود اس کی پیدا کی ہوئی مخلوق سے ہو جاتی ہے آپ کی حیات میں دشمنوں نے کتنی سازشیں خفیہ و خفیہ کیں مگر یہاں دیکھا تو آپ کو پہلے سے ان کی اطلاع مل چکی تھی ایک بار یہود نے آپ کو کھالے میں زہر دیا، آپ نے قرآن ان کو ملا کر پوچھا بتاؤ تم نے کھالے میں زہر دیا ہے انہوں نے اس کا اعتراف کیا مگر حیرت زدہ ہو کر پوچھا آپ کو یہ راز بتایا کس نے؟ آپ نے اسی کھالے میں سے بکری کا دست اٹھا کر فرمایا۔ اس نے آپ یہاں گھرا ہوا ہر دست و دشمن کی بہت سی خبریں ظاہری انتظام سے پہلے ہی اُن کو عالم غیب سے مل جاتی ہیں۔ قرآن کریم میں آپ کے ایک خانگی معاملہ کے سلسلہ میں منکر ہے کہ ایک واقعہ کے تعلق آپ کی بیوی صحابہ نے اپنی ایک رازدارہ گفتگو پر آپ کو خبردار دیکھ کر تعجب سے پوچھا ”سن انباک ہذا“ یا رسول اللہ بھلا یہ تو بتا دیجئے کہ اتنی پوشیدہ بات کی اطلاع آپ کو دی کس نے۔ آپ نے فرمایا ”نہانی العلیم الخیر“ اس نے جس سے ہلکا کر نہ کوئی جلتے والا ہے اور نہ کوئی خبر رکھنے والا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تو قرآن کریم میں ایک معجزہ ہی یہ موجود ہے کہ تم لوگ جو اپنے گھروں میں کھلتے پیتے اور جمع کر کے رکھتے ہو وہ سب میں جانتا ہوں، اس لیے یہ کیسے ممکن ہو کہ ان کی ملکیت کا رشتہ کسی جگہ بھی عالم غیب سے کٹ جائے۔ ان کے نزدیک ان کی ملکیت کی حقیقت قوت تغیر سے ایک ذرہ آگے نہیں ہوتی، اپنی ذاتی حکومت کا وہ کوئی تصور ہی نہیں رکھتے اور جو آئینہ وہ لے کر آتے ہیں وہ کسی انسان کا ساختہ ہوا ہے نہیں ہوتا۔ وہ یا اعلان کر کے کہتے ہیں کہ جس آئینہ کی تم تم کو دعوت دیتے ہیں وہ آئینہ خود خالق کائنات ہی کا بنایا ہوا ہے، ہم اس میں ایک شمشاد کا اضافہ کر سکتے ہیں اور نہ اس میں ذرا سی کمی کر سکتے ہیں۔ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْكَ الْفَعْلِ دِينُ اللَّهِ وَلِيَاسِمْتِهِمْ كَرِهَ

اپنی طرف سے اس میں کسی قسم کا رد و بدل کروں بلکہ اس پر عمل کرنے میں خدا تعالیٰ کی دوسری تمام مخلوق کے ساتھ ہم بھی شریک ہیں وہ اپنے فیہی رشتہ کو صرف عقیدہ کی حد تک نہیں رکھتے بلکہ بد و خین کے میدانوں میں اس کا تجربہ بھی کر دیتے ہیں اور علی الاطلاق کہتے ہیں۔ اب بتاؤ فتح و نصرت تمہاری قلت و کثرت پر منحصر ہے یا خالق کائنات کی فیہی مدد پر۔

وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ
فتح تو اللہ کی طرف سے ہے، بیشک اللہ تعالیٰ غالب اور
حکیم ہے۔ (افعال)

اور اسی فیہی رشتہ کے اعتماد پر اپنی بے سرو سامان فوج لے کر دنیا کی بڑی سے بڑی حکومت سے بھر جاتے ہیں اور اس کا دوسرے میں نہیں لانے کہ فتح ان کو نہیں ہوگی، وہ تنہا کھڑے ہو کر بڑی بے جگری کے ساتھ اپنے پروگرام کا اعلان کر دیتے ہیں اور یہ واضح کر دیتے ہیں کہ ہم تنہا نہیں ہیں، ہماری پشت پر خالق کائنات کی فیہی مگر حقیقی طاقت موجو ہے۔ اس لیے تم جو بھی کر سکتے ہو کر کے دیکھ لو۔

فَاخْلَعْكُمْ عَنْكُمْ زِينَتَكُمْ لَعَلَّكُمْ يَكُونُوا
آخِرُكُمْ عَلَيْهِمْ غَمَّةٌ فَلَا يَفْضَحُوا لَكُمْ وَ
لَا يَخْلِفُونَ. (یوسف)

پھر (جو کچھ تم کو زیب ہے) میرے ساتھ کر چکھا اور حکومت نہ دو۔

وہ دشمن کے مقابلہ میں جب صفت آ جا رہے ہیں تو اپنی فتنہ کو دیکھ کر بچائے ذکر اللہ کا ترانہ گانے کا کم میتے ہیں اور ان کی نظر ظاہری ساز و سامان ہونے کے باوجود دعاؤں کے ہم اور ملائکہ اللہ کی ایسی طاقت پر نیاں لگی ہوتی ہے۔ اسی لیے مین حالت جنگ میں بھی وہ نمازوں کو اپنے اوقات سے موخر نہیں کرتے گو وہ اس حالت میں اپنی حفاظت کا پورا پورا خیال رکھنا بھی لازم سمجھتے ہیں۔ ان کی جنگ کا مقصد صرف قتل و غارت اور اقتدار و ملکیت نہیں ہوتا وہ اس نازک موقع پر بھی مجرم اور غیر مجرم کی تمیز رکھتے ہیں اور یہ ہدایت کرتے ہیں۔ کسی بچہ کو قتل نہ کیا جائے کسی عورت پر ہاتھ نہ ڈالا جائے، جو شخص خدائی حکومت کا اقرار کرے اس سے فورا درگزر کر دیا جائے۔ جہاں دشمن سے حاصل ہو اس کو اپنی ملکیت نہ سمجھا جائے، جو ملک قبضہ میں آئے اس کے باشندوں کے ساتھ عادلانہ سلوک کیا جائے۔ عام ملکی حقوق جان و مال کی حفاظت میں ملکی اور غیر ملکی کا کوئی امتیاز نہ رکھا جائے، کافر کا دعویٰ مسلمان پر اسی نوعیت کے ساتھ سنا جائے جیسا مسلمان کا کافر پر اور یہ سب کچھ اس لیے ہوتا ہے کہ ملک دراصل اللہ تعالیٰ کا ہے، ہماری جنگ و صلح بھی اسی کے حکم کے تابع ہے، وہ خالق کائنات ہر اس لیے جو حقوق کائنات کی بقا کا موجب ہیں اس میں مساوات رکھی جائیگی۔ دوست و دشمن، کافر و مسلم کے درمیان پورا امتیاز کا من فرمائے قیامت پر۔ ان صلوٰتی و نسکی و مہیامی و مہیاتی باللہ رب العالمین یعنی ہماری موت و

حیات تک کا اصل مقصد بھی صرف رضا رانی ہو۔ پس اسی نقطہ پر پہنچ کر ملکیت اور نبوت کی راہیں علیحدہ علیحدہ پھٹ جاتی ہیں۔ ملکیت کا نفاذ نہ ہوتا ہے کہ ملک اس کا ہو، ملک اس کی ہو، آئین اس کا ہو، دولت و خزانہ اس کا ہو، قوت اس کی ہو، اور اختیار و اقتدار تمام تر اس کا ہو۔ اس کے برعکس نبوت کا اعلان یہ ہے کہ ملک اس کا ہے نہ ملک اس کی نہ آئین اس کا ہے، نہ حکومت و اقتدار اس کا۔ دولت و خزانہ اور طاقت و اختیار کچھ بھی ہے وہ سب مالک علی الاطلاق کی ہو۔ اسی لیے وہ اپنی بادشاہت کا نام حاکم اور ملک کی بجائے ملکیت نبوت کی ^{خلیفہ} کہتی ہو۔ یعنی اس کی جانب سے ایک مقرر شدہ نائب اور بس۔ ان کے سامنے بس یہی حقیقت خلافت ہو۔ ایک پروگرام ہوتا ہے کہ وہ خدائی آئین کو اس کی پیداکردہ مخلوق میں پوری جدوجہد کے ساتھ نافذ کر دیں۔ حضرات انبیاء علیہم السلام کے طویل و عریض سلسلہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی ملکیت کی ظاہری شان و شوکت کا تذکرہ خود قرآنی اوراق میں موجود ہے، مگر اس کی حقیقت بھی قدم قدم پر خلافت سے زیادہ کچھ ثابت نہیں ہوتی، وہ اس اقتدار اور حکومت کے بعد بھی ہر ہر موقعہ پر یہی اعلان کرتے رہے کہ میں ایک نائب کی حیثیت سے زیادہ کچھ نہیں ہوں۔ منصب العین میرا بھی اس سے زیادہ اور کچھ نہیں جو دیگر انبیاء علیہم السلام کا تھا یعنی احکام النبیہ کی تنفیذ۔

مادی عقول اس فنی رشتہ کا ادراک نہیں کرتیں، اس لیے وہ ہر موقعہ پر رسولوں کا یہ رشتہ سن کر یہ کہتی ہیں اور وہ خلافت کی بجائے انسان کو خود مستقل مالک و حاکم کی حیثیت دے دینا معقول بات سمجھتی ہو حالانکہ اگر انصاف کے ساتھ غور کیا جائے تو ملکیت کی صحیح حقیقت اگر یہ ہوتی ہو تو صرف یہی ہو سکتی ہو جو کہ انبیاء علیہم السلام کی ذات میں نظر آتی ہو اور صرف اسی کی نظام عالم کو ضرورت بھی ہو۔ اس سے زیادہ ملکیت کا جو تصور مادی عقول نے تراش لیا ہو نہ تو اس کی کوئی حقیقت ہے اور نہ نظام عالم کو اس کی ضرورت ہو۔ ظاہر ہے کہ انسان کو اپنی مستقل مالکیت و حاکمیت کا دعویٰ کرنا حقیقت کی نظر میں کتنا خلافت واقعہ ہے پھر اس پر آئین سازی اور اختیار و مطلق کے جو شاخسے اس نے اور لگائے ہیں وہ اور بھی زیادہ مضحکہ خیز ہیں۔ اور ان کے حقیقت خیالات کی نظام عالم کو کوئی ضرورت بھی نہیں ہے بلکہ عالم میں فتنہ و فساد کی جڑ ملکیت کا یہی مادی تخیل ہو یہی وجہ ہے کہ دنیا کی بڑی سے بڑی مملکت بھی گویا ہر گز ہی اقتدار و حکومت کی مالک ہو مگر اس کی زیر دست علیا کے قلوب پر بھی اس کا سکہ نہیں جتا اور اسی لیے ہمیشہ دنیوی بادشاہوں کو اپنے گرد و پیش سے خطرات لگے رہتے ہیں حتیٰ کہ ایک نہ ایک دن صفحہ ہستی سے ان کو نابود ہو جانا پڑ جاتا ہو۔ انبیاء علیہم السلام جس ملکیت کے حامل ہوتے ہیں اس میں چونکہ انسانی فلاح و بہبود کے سوا کوئی تخیل ہی نہیں ہوتا وہ اپنی مالکیت و حکومت کا کوئی دعویٰ ہی نہیں رکھتے اس لیے فطرت انسانی کو ان سے ٹکرانے کا موقعہ ہی نہیں ہوتا، اور اس لیے ان کی محبت اور محبت

علیہم السلام میں ملکیت کا جوہر نہیں ہوتا۔

آدم علیہ السلام کی سرگزشت میں اسی حقیقت کو واضح کرنے کے لیے آدم علیہ السلام کی خلافت اور ملائکہ اللہ کی سرگزشت اسی حقیقت پر ایک اہم تنبیہ کا جگہ جگہ ذکر فرمایا گیا ہے اور غیب واضح کیا گیا ہے کہ آدم علیہ السلام کو زمین کی خلافت صرف یونہی سپرد نہیں کر دی گئی تھی بلکہ قدرت نے پہلے سے ان میں وہ اعلیٰ جوہر بھی ودیعت فرما دیا ہے جو دنیا کی خلافت اور دنیا بت کے لیے ہونے چاہئیں۔ اور اسی لیے زیر حکومت آنے والی اشیاء کی تعلیم خاص طور پر ان ہی کو دی گئی تھی۔ تعجب کی بات یہ کہ ملائکہ اللہ عز ورا اپنی تسبیح و تقدیس کا بڑے عجز و نیاز کے ساتھ اظہار کرتے رہے مگر قدرت آدم علیہ السلام اور ملائکہ اللہ عز ورا کا فیصلہ پھر ان کے خلاف ہی رہا ہے اس لیے کہ دنیا کو یہ سبق ملے کہ اسلامی حکومت یا خلافت کا مقابلہ کا احسان اور اس کا قہر میں سب سے پہلے صلاحیت و قابلیت کو جانچا جاتا ہے، صرف مصلحت اور بیخ کنی کی غرض سے ملک حوالہ نہیں کر دیا جاتا۔ اس قابلیت کے فقدان کی وجہ سے خلافت تو درکنار اشیاء کے اسرار کی بھی ان کو تعلیم نہیں دی گئی۔ اسی طرح جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو منصب نبوت ملا اور ان کو معلوم ہوا کہ سب سے پہلوان کو فرعون کا مقابلہ کرنا ہے۔ ایسے بد داع کو یہ بات سمجھائی کہ تو نہ جیتی مالک ہو سکتا ہے، نہ جیتی ملک۔ کتنی نقصان لسانی کا محتاج ہے، اور میری زبان میں لکنت ہو تو ان کی نظر بھی اسی طرف گئی اور انہوں نے یہ درخواست پیش کی کہ اگر مجھے ایک فصیح البیان وزیر بھی مددگار کے طور پر رعایت ہو جائے تو میرے کام میں بہت سہولت پیدا ہو جائے پھر جب اس امت کا دھڑ آیا تو یہاں بھی خلافت کے وقت ابوزرقیہ زہد کی طرف کسی کی نظر نہ اٹھی بلکہ اس سے پہلے کہ حضرت علیؑ کی قربت کی طرف بھی اس وقت نظریں نہ لگیں۔ معلوم ہوا کہ نبوی خلافت ہو یا اخروی ہر جگہ قابلیت و صلاحیت کی رعایت انبیاء علیہم السلام نے بھی سب سے مقدم رکھی ہے، ان کے خلفاء نے بھی اور خود غالب کائنات نے بھی۔ پھر یہ خیال کس قدر سفیانہ خیال ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے حکومت کے لیے صرف تسبیح و تہجد کی تلاش ہوتی ہو۔ اگر ایسا ہوتا تو زمین کی خلافت حضرت آدم علیہ السلام کی بجائے سب سے پہلے فرشتوں کے سپرد کی جاتی مگر یہاں بتایا یہی تھا کہ خلافت کے لیے تسبیح و تقدیس سے زیادہ نظامی قابلیت کا ہونا ضروری ہے۔ بھلا جو مخلوق اپنی زیر حکومت اشیاء کے ناموں تک سے نا آشنا ہو وہ ان کی ضروریات کی رعایت کیا کر سکتی ہے، اور ان کا نظم و نسق کیا چلا سکتی ہے۔ یہ کیسے ممکن ہو کہ جب کسی منصب کے لیے دنیا میں اس کی قابلیت کا ہونا ضروری ہو اور اس کے لیے مقابلہ کا امتحان بھی لازم سمجھا جائے تو جس کے قبضہ میں قابلیتوں کی آفرینش ہو وہ قابلیت اور امتحان مقابلہ کے بغیر صرف یونہی اپنی نیابت کا اہم منصب آدم علیہ السلام کے سپرد کر دیتا۔ بیشک حکومت کے لیے جہاں صرف تسبیح و تہجد کو دیکھا نہیں جاتا وہاں یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ جو نیابت کے فرائض ہی سے نا آشنا ہو اور حکومت الہیہ کی بجائے خود اپنے تراشیدہ قوانین نافذ کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔ خدا تعالیٰ

کی زمین اس کے حوالہ کردی جائے۔ دنیا کی تاریخ میں جب کبھی ایسا ہوا ہے تو خدا تعالیٰ کی زمین ہمیشہ طغیان و سرکشی اور شرف و فساد سے بھر گئی ہے، لہذا اسلامی حکومت کے لیے وہی شانِ جامعیت درکار ہے جس کا تذکرہ حضرت شاہ ولی اللہ کے کلام میں ذکر ہو چکا ہے۔

ہم نے مذکورہ بالا بیان سے یہ مفالط بھی دور ہو جاتا ہے کہ انبیاءِ علیہم السلام کے اس فنی رشتہ کا مطلب یہ ہے کہ مادی نظام ان کی نظروں میں بالکل معطل ہوتا ہے۔ مل و اسباب ظاہری کا قدرتی نظام سب بیکار ہوتا ہے اور اب حصول مقاصد کے لیے صرف دعاؤں اور خدا تعالیٰ کے مقدس فرشتوں کا انتظار کرنا چاہیے۔ نہیں نہیں، مادی نظام کی رعایت زادہ پوستوں سے کم ہیاں بھی نہیں ہوتی مگر یہاں اس کو صرف اسباب و مل ظاہری کی حد تک ہی سمجھا جاتا ہے، مؤثر حقیقی نہیں سمجھا جاتا۔ اس لیے لشکر کی صف آرائی بھی ہوگی جس سمت سے دشمن کا خطرہ ہو اس طرف پہرہ بھی مضبوط رکھا جائیگا۔ جدید آلات بھی استعمال کیے جائیں گے، خندق بھی کھودی جائیگی، جنگی راش و اوس کی تقسیم کا انتظام بھی پورا پورا کیا جائیگا، غرض تمام نظام زندگی کے ہر گوشہ میں مادی اسباب کی بھی پوری توجہ دی جائے گی یہ سب کچھ ہوگا مگر ہوا کا اسی اتھمناس کے ساتھ کہ اصل تاثیر صرف وعدہ لاشریک کے قبضہ میں ہے۔ اس لیے اگر ان کے کچھ دشمن ہوا و سامنے سمندر اور موت کے اسباب ظاہری سب جمع نظر آئیں پھر بھی ان کو ذرا ہراس نہیں ہوتا اور بڑے اطمینان کے لمحے میں وہ یہ کہہ دیتے ہیں: ان معی وہی سید ہیں۔ جب میرے رب کی حسی طاقت میری پشت پر موجود ہے تو مجھے غم کیا ہو۔ سیاں پانی بھی مجھ کو راستہ دینے پر مجبور ہوگا۔ آگ کے بجڑتے ہوئے شعلے ان کی آنکھوں کے سامنے مہلتے ہیں اور اس میں جھونک دینے پر دشمن تلے نظر آتے ہیں مگر ان کے ہر سکون میں ذرا بھی پیش نہیں ہوتی، اس لیے کہ وہ یہ جانتے ہیں کہ جس نے آگ میں جلانے کی فطری صفت پیدا کی، ہر وہ اس کو بدل بھی سکتا ہے۔ بس عالم غیب پر ان کے اس اعتماد کو دیکھ کر ہی ناواقف عقول کو یہ مفالط لگ جاتا ہے کہ مادی نظام ان کے یہاں معطل ہوتا ہے۔ حالانکہ مادی نظام کی فنی نظام کے سامنے حقیقت ہی اتنی ہوتی ہے کہ مادی نظام صرف ایک صورت کی حیثیت رکھتا ہے اس کی روح وہی فنی نظام ہوتا ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ ضعیف نظریں اس فنی نظام کا ادراک ہی نہ کر سکیں۔

اب آپ دنیوی حکومت اور اسلامی خلافت کا فرق سمجھ گئے ہونگے، ہم آخر میں پھر اس کو وضع کر دینا چاہتے ہیں کہ انبیاءِ علیہم السلام صرف جبرئیل صفت نہیں ہوتے بلکہ وہ ملوکیت مگر شرعی ملوکیت کے اعلیٰ سے اعلیٰ صفات کے حامل بھی ہوتے ہیں، بیشک ان کے ہر قدم کے پورے آئین کا رشتہ خواہ وہ دنیوی ہو یا آخری ہدایت ربانی سے کٹ نہیں سکتا اور نہ ہائے نزدیک یہ ممکن ہے۔ جب دنیا میں ہرگزور کی سیاست یہ ہو کہ کسی طاقتور کی پناہ میں رہنا تو انبیاءِ علیہم السلام جیسے حقائق آگاہ سے کیسے ممکن ہو کہ وہ اپنے عہد خلافت میں خود اپنی حکومت کی اصل طاقت ہی کو

فراموش کر بیٹھیں۔ یہ تو ان کی ملوکیت کی کچھ تفصیل تھی اب اسی پر ان کے علم و حکمت اور رشد و ہدایت کے معاملہ کو نبوت کا کرن ثانی یا قیاس کر لیجیے۔ انبیاء علیہم السلام جو علوم لے کر آتے ہیں اس کی تفصیل آپ حضرت شاہ ولی اللہ علیہ السلام کے بیان میں ملاحظہ فرمائیے۔ وہ علوم ہیں جن سے کہ نفس انسانیہ کے طرف و مکمل اور تمام نظام عالم کی اصلاح کا تعلق ہوتا ہے، اگر عالم ان علوم سے غافل رہے تو انسانیت کا مکمل ہی عالم سے محروم ہو جائے۔

علم نہایت کی پہلی خصوصیت حقوق انسانیت کا تحفظ اور مصالح عالم کی رعایت ہے۔ اب مثال کے طور پر آپ صرف معاملات کے ایک شعبہ ہی کو لے لیجیے، جیسے بیع و شرا اور نکاح و طلاق یوں تو سب دنیا ہی اس پر ہمیشہ سے غور کرتی

چلی آئی ہو کہ وہ اپنے اپنے زاویہ خیال کے مطابق ان کا ایک آئین بھی مقرر کرتی رہی ہے مگر اس کی انتہا صرف بالغ و مشرک اور صرف زنج و زود کی بہبود کی حد تک ہے یا اس سے اور آگے اپنے ملک کی حد تک سمجھ لیجیے لیکن بقیہ عالم پر اس کے اثرات کیا ہونگے اس بحث سے ان کو کوئی تعلق ہی نہیں ہوتا۔ انبیاء علیہم السلام کی نظر اس طرف بھی رہتی ہے کہ ان کے آئین میں ایک دفعہ بھی ایسی نہیں ہو سکتی جو عالم کے کسی خطہ کے حق میں بھی حضرت رساںؐ سے اس لیے کہ وہ حقوق انسانیت کے سب سے بڑے محافظ بنا کر بھیجے جاتے ہیں، اور دراصل خلافت الہیہ کا تقاضہ بھی یہی ہوا اور اسی لیے ان کی ملوکیت کا بڑا مقصد بھی یہی ہوتا ہے۔ اگر آپ انبیاء علیہم السلام کے آئین کی تلاش کریں تو اس میں حیوانات تک کے حقوق کے تحفظ کا بھی ایک مستقل باب دیکھیں گے۔ چنانچہ اس کے متعلق بھی احادیث میں کافی ذخیرہ موجود ہے۔ اس وقت اگر ہم اس پر تفصیلی کلام کریں تو اصل موضوع سے بہت دور ہو جانے کا خطرہ ہو اس لیے ہم صرف معاملات پر ایک اجمالی نظر ڈالتے ہیں، تو ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ دنیوی نظام میں اگر کوئی جرم یا جرم سمجھا گیا ہے تو وہ صرف ظفرین کی رضا مندی ہے، اگر ظفرین کسی معاملہ پر راضی ہو جاتے ہیں تو اس معاملہ کا انفرخہ نظام عالم پر کچھ بھی ہوا تو حقوق انسانیت اس کی بدولت کتنے ہی پامال ہوتے نظر آئیں مگر اسی قانون میں وہ جائز تصور کیا جاتا ہے اور اسی بنا پر مسودہ کالین دین جائز نہیں بلکہ ایک بڑے طبقہ کی نظر میں ترقی کی سب سے بڑی شاہراہ سمجھا گیا ہے۔ اسی طرح

لے کیونٹ بھی گواہ ہی دہی کرتے نظر آتے ہیں مگر یہ دعویٰ ان کا صرف نہائی ہے۔ وہ ریاست کے نام سے وہ تمام مظالم جائز سمجھتے ہیں جو لوگ شخصی نام سے جائز سمجھتے رہے ہیں، میں مع وہی فتنہ ہو لیکن یا ذرا سامنے ہیں یا ذرا سامنے ہیں۔ پھر اس کے ساتھ ہی انہوں نے ملوکیت کی نفی میں اثنا مائل کیا ہے کہ نظام عالم کو جس مذہب ملوکیت کی ضرورت تھی اس کی بھی نفی کر ڈالی ہے اور اس طرح اب گویہ وہ ملوکیت تو نہیں رہی جس کے ظلم سے تنگ آکر دنیا بھر اٹھ اٹھی ہے لیکن اس سے بدتر وہ صورت برپا ہوئی ہے کہ جس کے مظالم سے دنیا کے نامور ہو جانے کے خطرات آنکھوں کے سامنے نظر آ رہے ہیں، جو آج نہیں تو کل ضرور آپ کے مشاہدہ میں آگئے ہونگے اس وقت آپ صحیح فرمائیے کہ رحم اللہ علی النباش لادل۔ یعنی اس سے تو پہلی ہی ملوکیت غلبت تھی۔ حقیقت ملوکیت کا اگر کوئی صحیح تصور ہو سکتا ہے تو وہ صرف خلافت کے لفظ سے ہوا ہو سکتا ہے جس کی

قد سے تفصیل آپ ملاحظہ فرمائیے۔

میں ملاحظہ فرمائیے۔

نار اگر طرفین کی رضامندی کے ساتھ ہو تو وہ کوئی جرم متصور نہیں ہوتا لیکن انبیاء علیہم السلام کی شریعت میں طرفین کی رضامندی بھی گواہم جز ہے مگر صرف اتنی بات کسی عقد کے لیے وجہ جواز نہیں بن سکتی وہ اس پر بھی نظر رکھتے ہیں کہ اس معاملہ کا اثر بقیہ عالم اور حقوق انسانیت پر کیا پڑتا ہے، اس لیے اسلام طرفین کی رضامندی کے باوجود سود کی اجازت نہیں دیتا کیونکہ سود اگرچہ ایک طبقہ کے لیے جلب زر کا ذریعہ ہو جائے مگر دوسرے طبقہ کے لیے یقیناً نقصان کا موجب ہو جاتا ہے اور انبیاء علیہم السلام ہرگز یہ گوارا نہیں کر سکے کہ ان کے آئین کی ایک دفعہ بھی ایسی محسوس سے اصولی طور پر عالم انسانی کے کسی طبقہ کی بربادی کا خطرہ یقینی ہو جائے اس لیے ان کی نظروں میں یہاں طرفین کی رضامندی کوئی چیز نہیں ہے۔

اسی طرح زنا کا مسئلہ ہے یہاں بھی ان کے آئین میں رضامندی کوئی حقیقت نہیں رکھتی، ان کے نزدیک یہ اتنا بڑا جرم ہے کہ ایسے انسان کو خدا تعالیٰ کی زمین پر جینے کا کوئی حق ہی نہیں رہتا۔ اسی لیے اگر شرعی ثبوت کے بغیر کسی انسان کے متعلق یہ ثبوت لگائی جائے تو ہمیشہ کے لیے اس ثبوت لگانے والے کی گواہی قابل قبول نہیں رہتی۔ کیونکہ یہ معاملہ صرف دو انسانوں کا معاملہ نہیں ہوتا، بلکہ تمام ماحول اور آئندہ نسل تک بھی اس کے بُرے اثرات متعدی ہوتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس فعل کا کسی حیوان کے ساتھ بھی مرتکب ہو تو اس حیوان کی قتل و حرکت سے چونکہ اس محراب اخلاق فعل کی یاد تازہ ہوتی ہے اس لیے اس کے بھی معدوم کر دینے کا حکم ہے۔ یہ شدت اسی لیے رکھی گئی ہے کہ اس جیسا سوز حرکت سے حقوق انسانیت کو بھی دھبہ لگتا ہے اور نظام عالم بھی درہم برہم ہوتا ہے۔

مادی دنیا کے نزدیک دولت جمع کرنے کا اصول دولت کی آمد و صرف کا صحیح علم حاصل کرنا ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی معاشیات میں بھی اس نقطہ سے غفلت نہیں ہوتی ان کے یہاں بھی مالی مسئلہ صرف ان دو سوالوں ہی کے ماتحت دائر ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ قیامت میں سب سے پہلا سوال جو مالیات کے متعلق ہو گا وہ یہی ہو گا ”من این اکتسب و این انفق“ یعنی اس کے ذرائع آمدنی اور مواقع صرف بتاؤ۔ مگر مادی دنیا میں اس سوال کی جواب دہی صرف انسانی جوہر عقل کے سامنے ہوتی ہے اور انبیاء علیہم السلام کے آئین میں اس پر بھی نظر رہتا ہے کہ وہ جواب دہی خالق عقل کے سامنے بھی کافی ہو سکتی ہے یا نہیں۔ اس لیے ان کے یہاں آمد و صرف کے ذرائع میں پہلی بحث یہ ہوتی ہے کہ یہ بازار حلال ذرائع سے حاصل کیا گیا ہے یا حرام ذرائع سے اور اسی طرح اس کا صرف حلال و حرام کا صحیح مفہوم ابھی کس عمل پر رہا ہے، حلال و حرام کی تعبیر سے آپ متوحش نہ ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے آمد و صرف میں نظام عالم کی صلاح و مہبودی کا پورا لحاظ رکھا گیا ہے یا نہیں یعنی کسی انسان پر ظلم تو نہیں کیا گیا کسی ظلم کے لیے صرف تو نہیں ہوا، جو چیز مال کی تعریف میں نہیں آتی اس کو مال تو نہیں بنایا گیا۔ اسی قسم

کے دوسرے مصالح کی رعایت سے شریعت حلال و حرام ہونے کا حکم لگا دیتی ہے اب یہ وہ علوم جو انسان کی خارجی ضروریات سے متعلق ہیں چونکہ ان کا خلق زندگی کے ارتقا و انحطاط کے ساتھ ساتھ ہوتا ہے اس لیے وہ خود انسانی عقل کے حوالے کر دیے گئے ہیں تاکہ وہ حسب ضرورت جتنا چاہے ان کو پھیلا لے۔ یہاں صرف اتنی ہی مثال کی گئی ہے کہ ان میں شریعت کے اہم اصول پیش نظر رہنے چاہئیں یعنی نہ حرام طریقے پر وہ حاصل کیے جائیں اور نہ حرام مقصد سے حاصل کئے جائیں۔ وغیرہ وغیرہ۔

علوم نبوت کی دوسری خصوصیت | انبیاء علیہم السلام کے علوم کی دوسری امتیازی صفت یہ ہے کہ وہ حقیقت کی ترجمانی حقیقت کی تعبیر کر پاتی ہے۔ کے لیے پورے ضامن ہوتے ہیں اسی لیے کسی نبوت میں بھی ان کے اصول قابل

ترمیم نہیں ہوتے جس طرح ایک حقیقت ہمیشہ حقیقت رہتی ہے اسی طرح ان کے اصول بھی یکساں رہتے ہیں۔ وہ گئے فروغی تغیرات تو چونکہ وہ انسانی تغیرات کے تابع ہیں اس لیے ان میں ترمیم اور کمی بیشی ہونا ضروری ہے مگر یہ بھی ان ہی اصول کی روشنی میں ہوتی ہے جو بعد ازل مقرر ہو چکے ہیں۔ دنیا کے جتنے بھی علوم ہیں وہ کسی جگہ بھی اپنے متعلق حوت آخر ہونے کا دعویٰ نہیں کر سکتے، اسی لیے یہاں ہر شخص کو طبع انسانی کا موقع ملتا ہے اور ہر نئے دن ایک نئی تحقیق دنیا کے سامنے آ جاتی ہے اور وہ بھی تناقض یا بھی چند روز کی بات ہو کہ فلسفہ ارتقا کا کس زور و شور سے لغارہ پٹیا جا رہا تھا، یا فوراً کچھ ہی مدت کے بعد اس کو ایک علمی جرم سمجھا جانے لگا۔ کمیہ نرم ابھی اپنے شباب کو بھی نہیں پہنچا کہ افراط و تفریط کی کتنی صورتیں بدل چکا ہے اور ابھی اس کا انتظار کیجیے کہ وہ جا کر ٹھہرنا کہاں ہو۔ یا پھر وہاں ہو کر ادھر ہی آتا ہو جو ہر اسلام نے راہنمائی کی ہے۔

علوم نبوت کی تیسری خصوصیت | انبیاء علیہم السلام کے علوم کی تیسری امتیازی صفت قطعیت ہے۔ وہ قطعیت و جزم و قطعیت ہے یقین کے اس نقطہ پر پہنچے ہوئے ہوتے ہیں کہ ان میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش

نہیں ہوتی، اسی صفت کو قرآن کریم میں جا بجا لا ذنب وینہ کہہ کر ادا کیا گیا ہے۔ عجیب بات ہو کہ عالم حبیب مادی عقل کے نزدیک جتنا علم و یقین سے دور ہے، انبیاء علیہم السلام کے نزدیک وہ اس سے زیادہ علم و یقین میں ہوتا ہے۔ مثلاً قیامت کا عقیدہ۔ دیکھ لیجیے ہمیشہ سے مادی عقل اس کو قابل مضحکہ سمجھتی رہی ہیں اور اس کے خلاف عقلی دلائل کا زور بھی صرف کرتی رہی ہیں۔ عقلاً، کو چھوڑ کر اگر عرب کو دیکھیے وہ ہر بید سے بید بات کو مان لیتے تھے مگر یہاں ان کو بھی صاف انکار تھا، مگر تمام عالم کے اس انکار اور خلاف دلائل کی بھراوا کے باوجود کبھی کوئی نبی بھی ایسا گزرا ہے جس کو قیامت کے وجود میں ادنیٰ سا بھی شبہ گزرا ہو جیسی کہ آخر میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دور مبارک آیا تو یہاں پھر جتنے دور کے ساتھ اس کا انکار کیا گیا لیتے ہی زور کے ساتھ اس کا اثبات کیا گیا، اور اس مسلسل اور مدلل انکار سے ادنیٰ شبہ بھی پیدا نہ ہو سکا۔

قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَ بِلَهُرِ الدَّهْرِ لَسْمُ بَرِ كَسْمَدَانِ مَجْهُو كُفَيْنِ پُرُورِ دُكَارِ كُفَيْ قِيَا سَتِ قَمِ پُرُورِ دُكَارِ رُوسِ سِی۔

دنیکہ کسی علم میں اتنی قطعیت نہیں کہ اور نہ چھوکتی ہے۔ یہ بات دوسری ہے کہ بعض توہمات اور فطیحات کے ذخیرہ قطعیات سمجھ لیا جائے، یہ اپنے تصور علم اور تصور فہم کا نتیجہ ہے۔ پھر ان کے یہ سب علوم وہ سمجھتے ہیں جن کے حصول کا انسانوں کے ہاتھ میں کوئی ذریعہ نہیں ہوتا۔ اسی لیے آپ قرآن کریم میں جا بجا ان کا یہ اعلان فرمائیے۔ اِنِّیْ اَعْلَمُ مِمَّنِ اللّٰہِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ یعنی میرے جو علوم ہیں سب اللہ کی طرف سے ہیں تم ان کو نہیں جانتے۔ پھر چونکہ ان علوم کی نوعیت یہی کسی اور اصطلاحی علوم سے جدا گانہ ہوتی ہے اس لیے جو کسی اور اور فنی علوم کے خور و بار ہیں وہ ان کے ان علوم کو بھی اسی معیار پر پرکھنا چاہتے ہیں اور جب وہ انسانی مدخل کے تراشیدہ علوم سے مطابقت نہیں رکھتے تو فوراً اس پر طرح طرح کی نکتہ چینیوں کو لگتے ہیں۔ حالانکہ معقول بات ہمیشہ معقول ہی رہتی ہے اگر وہ علوم درحقیقت معقول ہیں تو اس بنا پر کہ وہ موجود کتابوں میں کہیں مدخل نہیں ملے۔ بس اس لیے ان کو تسلیم نہ کرنا کوئی معقول بات نہیں ہاں اگر آپ کے پاس چشم بینا ہو تو آپ ان کو خود اپنے صحیفہ نظر ت اور صحائف عالم میں پڑھ بھی سکتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام کے رشد و ہدایت اور ان کے رشد و ہدایت کا معاملہ بھی الفاظ میں کیا ادا کیا جاسکتا ہے۔ بس انجان صحیح کلمات کی نوع علیحدہ ہوتی ہے

جنید و شبلی سے کہیں بڑھ کر بن کر کھڑے کیا۔ اگر یہ سب تو دنیا میں نہ آتیں تو نہ کوئی عبید بن جنادہ شبلیؒ خلاصہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے جملہ کمالات خود وہ ان کی قوت علیہ کے ہول یا قوت علیہ کے سب کی نوع ہی تمام مخلوقات کے کمالات سے علیحدہ ہوتی ہے۔ ان کی صفات کا منبع براہ راست حق تعالیٰ کی صفات کا مدہ ہوتی ہیں، خدا تعالیٰ کے اسما حسنیٰ میں مالک الملک، علیم، حکیم، رشید بھی ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کے مذکورہ بالا کمالات ان اسما حسنیٰ کے مظاہر ہوتے ہیں۔ ان کی صفت ملکیت وہ نہیں ہوتی جو قیصر و کسریٰ کی تاریخوں میں مدون ہو بلکہ خدا حاکم حقیقی اور مالک علی الاطلاق کا ظل ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ گو وہ خود حکومت کا دعویٰ نہیں کرتے مگر ان کی نہایت کا احترام ارضی اور سماوی سب طاقتیں کرتی ہیں۔ سمندر و دُور مکررے ہو کر ان کی فوج کو راستہ دیتے ہیں اور آسمان کے فرشتے نمازوں میں اور جنگوں میں حاضر ہو کر ان کے ساتھ شرکت کرنا اپنا فخر سمجھتے ہیں۔ ان کی حکمت اور ان کا علم بھی وہ نہیں ہوتا جس پر بیان کو با ڈاروں اور مشرکوں کو ناز تھا، بلکہ وہ اس علم سیکھوں اور حکمت سیکھنے پر پایاں سے سیراب کیے جلتے ہیں جس کے احاطہ کے لیے اگر دنیا کے اشجار قلم بن جائیں اور سمندر سیاہی نیلجی ناکافی رہیں لن کی رشد و ہدایت بھی وہ ہوتی ہے کہ اگر کہیں اس کا دروازہ نہ کھولا جاتا تو تمام جہان میں رشد و ہدایت کی ایک کرن بھی چمکی نظر نہ آتی۔ اس لیے حضرت شاہ ولی اللہؒ کی ان بیان کردہ صفات کا اندازہ صرف اتنا ہی نہیں کرنا چاہیے

کرنی میں وقت علیہ بھی ہوتی ہے اور علیہ بھی، بلکہ یہاں تمام مخلوقات میں کسی کو ان کے ساتھ شرکت حاصل نہیں ہوتی اور جو شرکت محسوس ہوتی ہے وہ صرف اسی شرکت ہوتی ہے، ان کی حقیقت میں کوئی شرکت نہیں ہوتی۔ اگر کچھ اجناد شاہ کیا جاسکتا ہو تو صرف اتنا کہ جس طرح نبوت و رسالت کسب سے بالاتر کمال ہے، اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے رشد و ہدایت کا معاملہ بھی کسب سے بالاتر ہوتا ہے۔ م قلم انجیا رسید در شکست تفصیل لکھنی ہو تو مکتوبات امام ربانی کا مطالعہ فرمائیے۔

نبی کی عام صفات کی حقیقت بھی یہاں ایک بات قاعدہ کلیہ کے طور پر یاد رکھنی چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام کی مذکورہ مخلوق کی عام صفات کے علاوہ ہوتی ہے۔ بالصفات کے سواران کی جتنی اور صفات ہیں ان کی حقیقت بھی عام مخلوق کی صفات سے بالکل جدا گانہ ہوتی ہے۔ مثلاً صداقت، دیانت و امانت، اخلاق کی رفعت، خلق اللہ کے ساتھ ان کی عام ہمدردی و امدان کا عدل و انصاف وغیرہ۔ جب کبھی انبیاء علیہم السلام کے قیادت کے ذیل میں آپ ان صفات کا تذکرہ پڑھتے ہیں تو آپ کا قلب اس کا ضرور اعتراض کر لیتا ہے کہ اپنے اپنے دور میں بیک و شبہ وہ بلند کبریا کے اساتذہ تھے مگر کسی کے ساتھ آپ ہر دور میں ایسے اور انسان بھی تاریخ میں دیکھ لیتے ہیں جن میں یہ صفات موجود ہوتی ہیں مگر وہ نبوت و رسالت کا کوئی دعویٰ نہیں رکھتے اس لیے آپ اپنے ذہن میں ان صفات اور نبوت و رسالت کے مابین کوئی ایسا ربط نہیں سمجھتے جس کی وجہ سے آپ کسی انسان کو ان صفات کا مالک دیکھ کر کوئی ایسا فیصلہ بالاعتقل منصب دیدیں جہاں ممکن بالوصول نہ ہو اس لیے آپ اس کو صرف فراطہقیت اور دنیا کی تاریخ سے ناواقفیت کا ثمر تصور کر لیتے ہیں۔ حالانکہ اگر آپ غور کریں گے تو آپ کو ثابت ہو جائیگا کہ دنیا میں جب کبھی ایسی ہمتیوں نے نبوت و رسالت کا دعویٰ کیا ہے تو ہمیشہ عقلماندان ان کے متعلق ان کے اخلاق، ان کی صفات، ان کی تعلیمات اور جمیع جماعت ہی کی تفتیش کی ہے جیسا کہ تہرل کی حدیث میں عنقریب آپ ملاحظہ فرمائیں گے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان صفات اور اس دعوے کے درمیان عقلی لحاظ سے کوئی تلازم نہ ہو مگر خارجی تاریخ کے لحاظ سے کوئی ایسا ربط ضرور ہے جس کے سبب ایسا دعویٰ غلط و تامل کا محتاج ہو جاتا ہے اور اگر اس وقت ایسے دعوے کا امکان ہو تو اس کی تصدیق کے لیے شاہد عقل بھی مضطر ہو جاتی ہے۔

اس کا راز یہ ہے کہ یہ صفات گو عام انسانوں میں بھی پائی جاسکتی ہیں مگر اس کی وہ خاص نوعیت نہیں ہوتی جو نوعیت کا انبیاء علیہم السلام کی صفات کی ہوتی ہے مثلاً صدق و امانت عام انسانوں میں بھی موجود ہو سکتی ہے مگر جب آپ انبیاء علیہم السلام کے بتائے ہوئے صدق و صفا پر نظر فرمائیں گے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ یہاں اگر کوئی والدہ اپنے بچہ کو کچھ دینے کے بہانے سے بلاتے اور اس کا تعویذ کوئی چیز نہ ہو تو یہ بھی ایک جھوٹا شمار ہوتا ہے اسی طرح وہ شخص اگر باتیں کر رہے ہیں اور باتیں کرتے کرتے ان پر کوئی دفعہ اپنے رائے بائیں دیکھ لیتا ہے

توں کے نزدیک یہ بات بھی امانت میں داخل ہو جاتی ہے اور اس کو اجازت کے بغیر کسی دوسرے کے سامنے کتنا روا نہیں رہتا۔ جب عام اُمت کے لیے ان معمولی اوصاف میں ان کا معیار یہ ہو تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اس کی نوعیت کیا ہوگی اس کا اندازہ آپ خود فرمائیں یہی وجہ تھی کہ صدق و امانت کی صفت اگرچہ آپ کے راز میں بھی بہت سے مشرفاء میں موجود تھی خود ابوسفیان کہتے ہیں کہ اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ آئندہ لوگ میری نسبت دروغ گوئی کا عیب نقل کرتے رہیں گے تو ہر قتل کے سامنے میں آپ کے متعلق ضرور کوئی بات عجوبی لگا کر رہتا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس راز میں بھی کذب کی تمت ناقابلِ برداشت عیب سمجھا جاتا تھا۔ اب سوچئے کہ ایسے احوال میں پھر وہ بات کیا تھی جس کی بنا پر لوگوں نے صدوق و امین کا لقب صرف آپ ہی کی ذات گرامی کے لیے مخصوص کر دیا تھا۔ اسی طرح تاریخ میں ایک عبداللہ بن سلام کی نہیں بہت سی مثالیں موجود ہیں کہ جو لوگ آپ کی صفات کا حال سن کر کوئی فیصلہ نہیں کر سکے مگر حجبِ انہوں نے چشمِ خود ان کا نظارہ کر لیا تو پھر ان کا صرف یہی ایک فیصلہ تھا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے پیچھے رسول ہیں۔ بات یہی تھی کہ شنیدہ کے ہوشِ مدیدہ۔ آپ کی صفات کے صرف سننے اور پڑھنے والے ان کا کچھ اندازہ نہیں لگا سکتے تھے اور مشاہدہ کرنے والے یہ اندازہ لگا لیتے تھے کہ یہ صفات گو عام انسانوں ہی کی ہیں مگر یہاں ان کی نوعیت کچھ علیحدہ نظر آتی ہے۔

ساحرین فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کا حال جب تک سُنا ہی نہ سنا تھا، اس وقت تک وہ خدا مرعوب تھے بلکہ خود اپنی ریاں لے لے کر ان سے مقابلہ کرنے کے لیے آٹے ٹٹے مگر جب ان کے چشمِ خود اس کا مشاہدہ کر لیا تو اپنے منہ کے بل جا پڑے اور حق کی اس قاهرانہ طاقت کو دیکھ کر میا خدایان لے آئے۔ پس انبیاء علیہم السلام کی ظاہری صفات ہوتی تو وہی ہیں جو عام انسانوں میں ہوتی ہیں مگر ان کی حقیقت اور ان کے مراتب کا اندازہ کوئی نہیں لگا سکتا نہ الفاظ میں وہ ادا کی جاسکتی ہے۔

مخصوص صورتے آں دل را خواہد کشید لیک خیر ائمہ کز نازش را پرہاں خواہد کشید

اسی لیے جب ایک باحضرت عائشہؓ سے آپ کے اخلاق کے متعلق سوال کیا گیا، وہ کیا تھے اور کیسے تھے؟ تو اس کے جواب میں وہ صرف ایک یہ جملہ کہ فراموش ہو گئیں کان خلقہ القرآن۔ آپ کا اخلاق دیکھنا چاہو تو بس یہ قرآن دیکھ لو۔ اگر وہ چاہتیں تو یہاں آپ کے اخلاق حسنہ کا ایک دفتر کھول دیتیں مگر ان کے سامنے اخلاقِ نبوت کی حقیقت بجا باند جلوہ نمائی وہ دیکھ رہی تھیں کہ ان کی تفصیل کرنی حیطہ بیان سے باہر ہے اگر داء کریں تو اس کے لیے الفاظ کہاں سے لائیں، اور اگر بیان نہ کریں تو جواب کیا دیں۔ سبحان اللہ آپ کی اس نوسا محبت یافتہ زوجہ مطہرہؓ نے کیا فصاحت و بلاغت سے لہر زہا جواب دیا جس کو سن کر ایک نیم انسان کے ساتھ آپ کے معجز اخلاق اور ان کی ادائیگی کے لیے الفاظ کی کوتاہی کا پورا پورا نوٹ لکھ جاتا ہے۔ فرماتی ہیں کان خلقہ القرآن

یہ سارا کا سارا قرآن آپ کا اخلاق ہی تو ہے۔ اسی طرح آپ کی تنہا کی رکعات کے متعلق جب ان سے پوچھا گیا۔ ذرا بتائیے وہ کس کیفیت اور کس انداز کی ہوا کرتی تھیں تو یہاں بھی ان کا پورا نقشہ کھینچنے سے وہ اپنے معجزہ قصور کا اعتراف کر کے خاموش ہو گئیں۔ عیسیٰ اور یحییٰ فلا قتل عن حسنہن و طولہن۔ آپ چار چار رکعتیں پڑھتے مگر وہ کتنی لمبی لمبی رکعتیں ہوا کرتی تھیں اور کسی دُفعہ سب ہوتی تھیں اس کا حال نہ پوچھو پس اتنا ہی سن لو کہ وہ پڑھنے والے تھے اور میں ان کا نظارہ کرنے والی، وہ زبان میرے پاس نہیں کہ جس سے ان کا طول و حسن ادا کر سکوں۔

چمنش فلینے دلوزہ سعدی انھن پایاں بھر دشنہ مستقی و دریا ہچماں باقی
دامان نگہ تنگ گل حسن تو بسیار گلچیں بہار تو ز داماں نگہ دارد

حقیقت یہ ہے کہ انبیاء و عیسیم السلام کا سارا عالم ہی نرالا ہوتا ہے، ان کی صورتوں کا بھی ان کی سیرتوں کا بھی۔ آپ چاہتے ہیں کہ یہاں بھی صرف تاریخ کے چند الفاظ پر ہی فیصلہ کر ڈالیں۔ اور ادھر ادھر تو جو نہیں فرماتے کہ تاریخ اتنا ہی کر سکتی ہے کہ ان کی صفات اور ان کے افلاق کو صرف الفاظ کا جامہ پہنا کر آپ کے سامنے لائے۔ یہ فرض آپ کا ہونا چاہیے کہ خارجی حالات و واقعات سے ان کے مراتب اور ان کی نوعیت کا اندازہ لگائیں مگر ان سے بھی حقیقت کا انکشاف کیا ہو سکتا ہے کیونکہ جب واقعات آپ کے سامنے آئینگے تو وہ بھی الفاظ کا نفاذ ڈال کر آئینگے اس لیے حقیقت پھر غنی کی غنی رہ جائیگی پس یہی ذرا سی بات تھی جس سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر مبارک میں اتنا والی امت کے ایمان کا رتبہ بہت بلند ہو گیا تھا۔ جمال رسالت کے شاہدہ کی دولت کو محاسبہ کے نصیب میں آگئی تھی مگر اس وجہ سے ان کو ایمان لانے میں بھی بڑی سہولت ہم پہنچ گئی تھی اس لیے وہ اگر ایمان دلاتے تو یہ قابل تعجب ہوتا اور پھلکی امت کو اس نعمت سے محروم رہی لیکن ان نا مساعد حالات میں بھی چونکہ وہ ایمان لے آئی اس لیے ان کا ایمان لانا قابل تعجب بن گیا۔ (تفصیل کے لیے ترجمان السنۃ جلد دوم کا پہلا باب ملاحظہ فرمائیے)

قرآن کریم اور دیگر معجزات | بے موقعہ نہ ہوگا اگر ہم یہاں اتنا اور عرض کر دیں کہ آئندہ امت کے سامنے جس طرح رسول میں ایک خاص امتیاز کی ہستی موجود نہیں تھی اگر کہیں ان کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی خاص معجزہ بھی اپنی اصل صورت پر موجود نہ ہوتا اور وہ بھی صرف تاریخ اور راویوں کے بیان پر ہیہ جاتا تو نہ معلوم ایمان لانے والوں کی راہیں کتنے کانٹے اور پیدا ہو جاتے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خلق بجز کا معجزہ دکھایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بڑھ کر شق قرآن کا معجزہ دکھایا مگر یہ دونوں کے دونوں قاہرانہ معجزے صرف ناظرین کے سامنے ہی سامنے ظاہر ہوئے اور ختم ہو گئے آئندہ امت کے سامنے صرف ان کی عقل و عقل باقی رہ گئی گمان کی صداقت کی ذمہ داری خود قرآن کریم نے اٹھالی اور اپنی واضح اور محکم آیات میں جاہا اس کا تذکرہ بھی فرمایا مگر کیلک فطرت انسانوں نے پھر ان مقدس الفاظ

کی گردن مروڑ کر نہیں رکھ دی اور کیا آفتاب کی چمکتی ہوئی روشنی اور شب کے چمکتے ہوئے چاند کے یہ دونوں معجزے پھر
 مخفی کے مخفی نہ رہ گئے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ واقعہ کی اصل صورت دیکھنے اور صرف اس کے سن لینے یا پڑھ
 لینے میں کتنا فرق ہوتا ہے پس انبیاء علیہم السلام کی صفت ملکیت، علم و حکمت اور رشد و ہدایت کا کونسا ہی کیا
 ہے یہاں ان کے روزمرہ کے اطلاق و عادات کی گہرائی کا بھی اندازہ لگانا مشکل ہے۔ غریب ابن سینا و قویہ کستا
 ہو کر ان کی بیداری کے علوم کی حیثیت منامات کی برابر ہوتی ہے اور واقعہ یہ ہے کہ ان کے منامات کی حیثیت بیداری
 کی وحی کے برابر ہوتی ہے۔ اُس کا خیال تو یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے مددکات کی خارج میں کوئی حقیقت ہی
 نہیں ہوتی وہ صرف ان کے نفس کے اندرونی خیالات ہوتے ہیں۔ مگر واقعہ یہ ہے کہ خارج میں درحقیقت کوئی حقیقت
 ہوتی ہے تو صرف ان کے علوم ہی کی ہوتی ہے۔ قرآن کریم کو دیکھو وہ تم کو بتائے گا کہ اذی عالم سارا کا سارا اللہ و حسب
 سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتا۔ یہاں جو کچھ نظر آ رہا ہے سب بے حقیقت ہے، حقیقت کا عالم دوسرا ہے اور یہ عالم
 وہ ہے جس کا علم انبیاء علیہم السلام کو مرحمت ہوتا ہے کتنا تعجب ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے علوم سے عالم خارجی
 کے گوشہ گوشہ میں عظیم الشان انقلابات مشاہدہ میں آپکے ہیں ان کے بعد بھی عقلا کو یہ کہنے کی جرأت کیوں ہوتی
 ہے کہ ان کو خارجی عالم سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ اگر ان کے علوم کو خارجی دنیا سے کوئی تعلق نہ ہوتا تو بھی عقلندی اور
 دانائی کی ہر بات قابل طور ہوتی ہے۔ مگر یہاں تو فضا گہرائی میں جائے ہی ثابت ہوتا ہے کہ جن امور کو انسانی زندگی
 سے جتنا زیادہ لگاؤ ہوتا ہے وہ اتنا ہی انبیاء علیہم السلام کے لیے زیادہ دلچسپی کا موجب ہوتے ہیں اور جتنا ان کا
 انسانی زندگی سے تعلق نہیں ہوتا اتنا ہی وہ ان کے نزدیک دلچسپی کے قابل نہیں رہتے۔ اسی لیے افلاک و
 نجوم کے مباحث ان کے دائرہ علوم سے بالکل خارج ہوتے ہیں، بلکہ جن علوم کا تعلق صرف خیالات کے ساتھ تھا
 برفلادہ کتنے بھی قابل ستائش اور نازکے لائق شمار ہیں مگر وہ ان کے منصب سے گہرے ہونے بجھے جاتے ہیں۔ عرب
 میں شاعری کا جو درجہ تھا سب کو معلوم ہے کیا یہ ممکن نہ تھا کہ قرآن کریم ایک دیوان کی شکل ہی میں نازل ہو جاتا،
 مگر یہ تو کیا ہوتا رہا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت ہی کو شاعری سے اتنا معید رکھا گیا تھا کہ اگر شاذ و نادر
 طور پر کسی دوسرے شاعر کا شعر بھی آپ کی زبان مبارک پر آگیا ہے تو آپ نے قصداً اس کا وزن شعری کسی کلمہ کو
 مقدم نہ کر کے توڑ دیا ہے۔ مگر یا شعر کوئی تو درکن شعر خوانی بھی نبوت کے شایان شان نہیں ہوتی پھر دنیا جانتی ہے
 کہ ظرافت بھی حیات انسانی کا ایک باب ہے جس میں ملوک و سلاطین بھی شریک ہوتے ہیں مگر یہاں ظرافت
 میں بھی کیا مجال کہ ایک کلمہ زبان سے ایسا نکل جائے جو ہو حقیقت نہ ہو، اسی طرح غصہ کی حالت میں ایک
 ضابطہ سے ضابطہ انسان کی زبان پر بھی ایسے کلمات آجاتے ہیں جو صرف حالت غضب کا منظر ہونے کے سوا
 کوئی حقیقت نہیں رکھتے۔ مگر یہاں حالت غضب کا عالم بھی یہ ہے کہ جو بات اس حالت میں آپ کی زبان مبارک

نے نکلتی ہے وہ بھی اتنی ہی اہمیت سے قابل ضبط و کتابت ہوتی ہے جیسا کہ عام حالات کی پس منظر میں شخصیتوں کی طرافت اور فہم کے کھلتے بھی حقیقت سے سرسبز تہاؤں سے نکرتے ہوں ان کے علوم کو منکلات کے برابر سمجھنا کتنا ظلم عظیم ہے اسی طرح جن کے نظام زندگی کا خارجی عالم سے اتنا گہرا تعلق ہوا اور عالم حقیقت کے فوز و ظلال کا اسی پر مدار و مدار ہوا ان کے متعلق یہ خیال قائم کر لینا کہ خارجی عالم سے ان کو کوئی سروکار ہی نہیں ہوتا کتنی بے بنیاد بد فہمی ہے۔

امید ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ کے اس بیان سے آپ نے نبوت کے کمالات کا کچھ اندازہ کر لیا ہوگا اور اسی طرح اس کی روشنی میں انبیاء عظیم السلام کی شخصیتوں کا بھی آپ کو کچھ نہ کچھ عارفانہ حاصل ہو گیا ہوگا، لیکن چونکہ اس کو پورے طور پر سمجھنا علم و دقت فہم کا عہد ہے اس لیے ہم یہاں آپ کے سامنے دوسرا وہ طریقہ بھی پیش کیے دیتے ہیں جو نہایت سادہ اور صاف ہے اور اس کا سمجھنا زیادہ غور و فکر کا محتاج بھی نہیں ہے۔

حافظ ابن عربی کی نظریں انبیاء عظیم السلام کی معرفت کا طریقہ بھی دو طرح کے انواع انسانی کی طرح ان کے ان خیالات و طواریح ہیں۔

۱۔ ان میں سے ہر ہر نوع کے ہر زمانہ میں کچھ ایسے خواص و اختیارات بھی صفات تاریخ میں مدون ہوتے چلے آتے ہیں جن سے کہ وہ نوع کسی دور میں غالی نہیں رہی اس لیے بعد کی نسلوں نے ان کی ان ہی خصوصیات سے ان کو کسی تکلیف و تکلف کے بغیر پہچان لیا ہے مثلاً جن اطراف میں طیب پیدا ہوتے رہے ہیں یا کم از کم طیبوں کی تاریخ سے ان کو پوری آگاہی حاصل ہوئی ہے ان کو اپنے دوسرے کسی طیب کی شناخت میں کمی کوئی تاخیر دشواری پیش نہیں آئی اسی طرح محو مکانات بھی مدت کو دنیا کی جانی پہچانی باتیں ہیں اس لیے یہاں بھی ساحہ کا ہن کا علم لگانے میں کوئی خاص دشواری نہیں ہوتی اور اگر ان میں کچھ دشواری ہوتی بھی ہو تو سب سے پہلے یہ کہ جہت کی ہر جہت کے حالات کا صحیح علم نہیں تھا پہلے انہیں اور وسط وادی یا اردوں کا حال اس کی بھی زیادہ دشمنی نہ کہ اس لیے کہ وہ پہلی انواع میں بھی زیادہ عام ہوسکتے ان کی خصوصیات بھی ان کو زیادہ روشن ہیں اس لیے عام آدمی بھی محض اور غیر محض میں فرق کر لیتا ہے۔ اسی طرح انبیاء عظیم السلام کا گروہ بھی انہیں عالم سے لے کر آخرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک ہوتا چلا آیا ہے۔ ان کی بھی ایک تاریخ زندگی اور اس کی خصوصیات معلوم ہیں۔ لہذا جس طرح انسانوں کی دوسری انواع اپنی اپنی خصوصیات سے آسانی معلوم ہو سکتی ہیں اسی طرح انبیاء عظیم السلام کی نوع کا معلوم کرنا بھی ذرا دشوار نہیں ہے۔ یہاں دشواری اگر ہے تو صرف اس کے لیے ہے جس کو اس نوع کی تاریخ ہی کا صحیح علم نہیں یا اس کا صحیح مطالعہ نہیں تو پھر ایک ان ہی پر کیا انحصار طیب اور فسادوں سے ناواقف کے لیے ان کی شناخت بھی اتنی ہی دشوار ہے۔ اب یہ بات بھی اہم لگتی ہے کہ یہ بھی مسئلہ آخر فالابی و ابن سینا جیسے عقلا کو حل کیوں نہیں ہوا اور کی بھی وہ کیوں لاخیل بنا ہوا ہے۔ بات یہ کہ ان کو چھوٹے

انبیاء علیہم السلام کے صحیح حالات نہیں پہنچے اور جن کو پہنچے انہوں نے فور کے ساتھ ان کا مطالعہ نہیں کیا اس لیے لازمی طور پر ان کو یہاں صرف اٹکل کے تیری چلانے پڑے جیسا کہ ابن سینا نے صاف ہی کہہ دیا ہے کہ نبوت کی یہ تحقیق ہم نے اس وقت لکھی جبکہ ہم کو ایک جماعت کے کچھ حالات پہنچے تو ہم نے چاہا کہ دوسری اشیاء کی طرح اس کے بھی کچھ اسباب لکھ دیں۔

اس جگہ آپ کے داغ میں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہو کہ نبوت اور معجزات دو ہی سبب اشیاء دین کے اہم باب ہیں داخل ہیں۔ جب تک پہلے ہی مفہوم و معقول نہ ہو جائیں اس وقت تک دین کے آئندہ مسائل بھلا کیسے قابل تسلیم ہو سکتے ہیں اور جب ان مبادی کی حقیقتوں کے سمجھنے سے اسطو اور فارابی اور ہائے موجودہ دور کے عقلا بھی عاجز ہوں تو ایسے امور کو دین کے مبادیات میں کیسے شمار کیا جاسکتا ہے!

نبوت و رسالت کی حقیقت دریافت کرنی | یہ اہم سوال درحقیقت ایک فدا سا کتبہ فروزا شت کر دینے سے پیدا ہوتا ہے
موشکل پر مگر نبی کی معرفت بدیہی ہے۔ | اگر آپ اس پر غور کر لیں کہ بہت سی اشیاء بدیہی ہوتی ہیں، لیکن جب بحث ان

کی حقیقت معلوم کرنے میں آتی ہے تو وہی ہر نظری سے بڑھ کر نظری بن جاتی ہیں تو پھر یہ سوال پیدا ہی نہیں ہوگا کہ جبکہ نبوت، معجزہ اور وحی کی حقیقت معلوم کرنی صرف عقلا وغیر مسلمین کے لیے ہی خدا انہیں خدا اہل اسلام کے لیے بھی داخل مسئلہ ہے چنانچہ آج تک کتب کلام وغیرہ میں اس کی حقیقت کی تشریح میں مختلف اقوال موجود نظر آتے ہیں لیکن اس وقت کے باوجود ہر غرضی، وحی اور معجزہ کی معرفت اتنی بدیہی ہے کہ اس سے بڑھ کر شاید کوئی بات بدیہی نہ ہو اہل کتاب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور آپ کو اس طرح پہچان لیا جیسے باپ اپنے بیٹے کو پہچان لیتا، عرب کے امی ایک دو نہیں ہزاروں ہزار کی تعداد میں آپ کی خدمت میں آئے، بہتوں نے تو آپ کو دیکھتے ہی آپ کے نبی ہونے کا یقین کر لیا اور بہتوں نے کسی معجزہ کو دیکھا اور اس معجزہ کو بھی بدیہی سمجھا اور پھر کسی وقت کے بغیر آپ کی نبوت پر بھی یقین کر لیا۔ اس کے بعد کسی کو آپ کے فیض صحبت سے کوئی خاص حصہ مل گیا وہ رضہ وحی ہو یاں تک آشنا ہو گیا کہ جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو وہ فوراً پہچان لیتا کہ اب آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے اور اس سے زیادہ اگر کسی کو اور قرب نصیب ہو گیا تو نازل وحی کے وقت اس کے قلب پر وحی کا کبھی اتنا انعکاس بھی ہو گیا کہ وحی کے ظاہری شکل میں آنے سے قبل ہی اس کا کوئی کلمہ اس کی زبان پر جاری ہو گیا۔ اس کی مثال یوں سمجھ لیجئے کہ غاصر اور یعنی پانی آگ، ہوا اور خاک یہ ان بدیہیات میں داخل ہیں، جن کے سمجھنے اور شناخت کرنے میں کسی شرط کی ضرورت نہیں ہے۔ ذرا سا بچہ بھی چایا سا ہوتا ہے تو پانی کہہ کر اپنی ماں سے مانگ لیتا ہے اور اپنی نشانی دہا کر دیتا ہے لیکن اگر اسی پانی کی حقیقت اس سے دریافت کی جائے تو وہی بچہ تعلیم حاصل کرنے کے بعد جب کالج سے باہر نکلتا ہے تو بھی اس کی پوری تشریح سے قاصر نظر آتا ہے۔ یہی حال ہوا کا ہے۔ وہ پانی سے کہیں لطیف عنصر ہے

انہا لطیف کہ آنکھوں سے اس کا ادراک بھی نہیں ہو سکتا، لیکن اس کا بھی ایک بچہ ادراک کر لیتا ہے اور گری کے وقت
پتکھا ہاتھ میں لے کر ہوا میں کر لیتا ہے لیکن کیا وہ اس کی حقیقت جانتا ہے

یہ حال تو ان پر ہی محسوسات میں ہے آپ اگر اس سے ذرا قدم آگے بڑھا کر عقلیات میں قدم رکھیے تو یہاں
ان کی حقیقت کے ادراک میں آپ کو اور تاریکی درتاریکی نظر آئیگی۔ اسی لیے عقلاء قدیم نے عاجز اگر یہ بطور قاعدہ
مسئلہ لکھ دیا کہ ان التحدید الحقیقی عبیر جذباتی کسی چیز کی حقیقت کا صحیح معنی پتہ دینا یہ بہت مشکل ہے آپ
اس فیصلہ کو تسلیم کریں یا نہ کریں مگر ہر حال ہے یہ بھی ایک عقلاء کی جماعت ہی کا فیصلہ یہی وجہ تھی کہ کسی نبی نے
ان اشیاء کی نہ تو حقیقت بیان کرنے کی طرف خود کوئی خاص توجہ کی اور نہ اس کا بوجھ ہماری ضعیف عقول
پر ڈالا ہے اور نہ کسی ان پر ایمان لانے کی دعوت دی ہے اور صرف بدیہی حجرات دکھا کر اپنے نبی ہونے کی بڑی
شاخت کرائی ہے، اس کے بعد وحی کے آپ دلال سے تشنگان راہ خدا کی پیاس بجھائی ہے پس نبوت اور معجزہ
کی حقیقت کی پہچان خواہ کتنی ہی دین ہو لیکن خود نبی اور معجزہ کی شاخت میں کوئی دشواری نہیں ہے اور یہی حقیقت
دین کی بنیاد ہے۔ حقیقت کے ادراک کی بحث کو ایمان سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ نبوت تو درکنار ولایت والہام جو
اس کے تحت کی اشیاء ہیں ان کی حقیقتوں کا ادراک بھی ناممکن ہے جب تک کہ خود اس شخص کو مقام ولایت حاصل
نہ ہو۔ اسی وجہ سے مشہور ہے کہ ولی را ولی می شناسد۔ اگر اس ضرب المثل مقولہ پر بھی آپ ذرا گہری نظر ڈالیں تو
تو یہ بھی آپ کو محل تامل نظر آئیگا اور واقعات شہادت دینے کے یہ مقولہ بھی اطلاق کے ساتھ قابل تسلیم نہیں ہے
بسا اوقات ایک ولی کو بھی دوسرے ولی کی ولایت کا پورا ادراک نہیں ہوتا اور یہی وجہ ہے کہ فخر ولایت
کے بارے میں خود اولیاء اکرام میں بڑا اختلاف موجود ہے۔ پھر نبوت کا تو ذکر ہی کیا ہے شیخ اکبر فرماتے ہیں:-

فلا ينبغي ان يتكلم في مقام الرسول الا
رسول ولا في مقام الانبياء الا نبي ولا
ذوق لما في مقام الانبياء حتى يتكلم
عليه. الي ايت مشہور،
اس لیے رسول کے مقام میں رسول ہی کو اور انبیاء کے
مقام میں صرف نبی ہی کو گفتگو کرنا مناسب ہے۔ انبیاء
علیہم السلام کے مقامات ہی سے جب ہم آتش نہیں لے
ان سے بحث کیا کر سکتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ قدرت نے جس امر کا خلوق کو مکلف بنایا ہے اس کو ہمیشہ آسان سے آسان تر رکھا ہے
اور جس حقیقت کا پورا ادراک نہیں ہو سکتا اس کا ہم کو مکلف بھی نہیں بنایا یہ شیطان کا ایک گہرا فریب ہے کہ جب
وہ کسی کو راہ حق سے روکنا چاہتا ہے تو مقاصد سے ہٹا کر ہمیشہ ایک عبث شغل میں الجھا دیتا ہے اور ایسا الجھا ہوا
کہ انسان اسی میں بھنس کر رہ جاتا ہے اور مقاصد تک اس کو رسائی کی نوبت ہی نہیں آتی۔ والیاء ذابائندہ۔ اس لیے
ہم یہاں ان مباحث میں پڑنے لگے بغیر خود انبیاء علیہم السلام کے تعارف اور اس کے اسباب پر روشنی ڈالنا چاہتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام جب کبھی دنیا میں تشریف لائے ہیں تو اپنے کامل تعارف کے ساتھ آئے ہیں

و واضح رہنا پہلے یہ کہ انبیاء علیہم السلام کی شخصیتیں جب کبھی دنیا میں ظاہر ہوئی ہیں تو اپنے پورے تعارف کے ساتھ ظاہر ہوئی ہیں۔ وہ اپنا مکہ دینے کے لئے یونہی نہیں آگئیں بلکہ پہلے سے ان کی ذات کا تعارف، ان کے مقام کا تعارف، اور ان کی صفات کا تعارف بھی کر دیا جاتا رہا ہے حتیٰ کہ ان کی آمد سے قبل ایک طبقہ کو جس تعارف سے آگاہ ہوتا ہے ان کی آمد کا اس طرح انتظار ہونے لگتا ہے جیسا کسی متعارف اور معروف شخصیت کی آمد کا انتظار ہونا چاہیے۔ مثلاً کے طور پر اس وقت ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک کا تذکرہ کرتے ہیں۔ تاریخ اور معتبر احادیث اس کی شاہد ہیں اور کتب سابقہ بھی اس کی گواہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے قبل آپ کے حضور کی علامات آپ کا آبائی وطن اور آپ کی ہجرت کا مقام، بلکہ اس کا نقشہ، آپ کا اسم مبارک اور مکمل علیہ شریفہ، حتیٰ کہ آپ کے خاص اصحاب اور ان کے ساتھ عام امت کی صفات بھی اس تفصیل سے بیان میں آچکی تھیں کہ آپ کے حضور سے قبل عام مخلوق میں بھی آپ کا تذکرہ کرنے لگا تھا دشمنوں کے مقابلہ میں آپ کے وسیلہ سے فتح و نصرت کی دعائیں مانگی جاتی تھیں۔ فیس اور رہبان آپ کی تلاطم میں چشم برداشتے اور سلطان خاندانی جیسے عشاق گھر بار چھوڑ کر آپ کی جستجو میں مصروف ہو جاتے تھے۔ جس طرح دن ٹھکتا ہے اور اس کے اُبلنے سے قبل روشنی کے آثار افق عالم پر چمکنے لگتے ہیں، شب کی تاریکی آتی ہے اور اس کے پھلنے سے پہلے افق کا اُجالا دم دم بڑھنا شروع ہو جاتا ہے۔ اسی دستور کے مطابق اس آفتاب ہدایت کے طلوع سے پہلے ہی آسمان کے افق اور زمین کے اطراف میں طرح طرح کے عجائبات کا حضور ہونا لازمی امر تھا جن کے سبب سے بے علم انسانوں میں بھی کچھ کچھ شعور پیدا ہونے لگا تھا اور غنہ طبیعتیں بیدار ہونے لگی تھیں۔ حتیٰ کہ زنی شعور انسانوں اور جنات سے گزر کر بے شعور مخلوق حج و شجر بھی اس عظیم الشان انقلاب انگیز ہستی کی آمد آمد کے اثرات سے متاثر ہونے لگتے تھے اور اس طرح ایک غیر معمولی واقعہ کے انتظار میں عالم کی آنکھیں لگ گئی تھیں۔ دوسری طرف حاسدین کی جماعت تھی جو جرم و تقصیر میں تو اس طبقہ کی شریک تھی لیکن اس بشری کی آمد سے قبل ہی اس کا سینہ عدالت سے بھرک رہا تھا اس نے بھی اپنی فطری عناد سے چاروں طرف آدمی دوڑائیے تھے۔ قہدای جانے کہ آپ کی آمد سے قبل آپ کا یہ تعارف کس درجہ کا تعارف ہو گا کہ کھوج لگانے والوں نے ٹھیک اس راستہ اور تمام کام بھی کھوج لگایا تھا جس راستہ سے آپ سفر کر رہے تھے۔ اس سے بڑھ کر بعض روایات سے یہاں تک بھی ظاہر ہوتا ہے کہ بعض ملوک و سلاطین کے پاس تو آپ کی اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی شکل و شمائل کی تفصیلات سن کر ہی ہو بہو تھا دیکھی تیار کر لی گئی تھیں۔ یہاں اگر اس بیان کی جزئیات سے کسی معاند کو اختلاف ہو تو ہو مگر اس حقیقت سے ایک دشمن

سے دشمن معاند کو بھی انکا نہیں ہو سکتا کہ آپ کی آمد سے قبل اہل علم طبقہ کو ایک نبی کی آمد کا مدد و جہاں تھا۔ ہم اس کو ایک تاریخی حقیقت سمجھتے تھے اور زیادہ طول دینا نہیں چاہتے، کیونکہ اس وقت ہمارا موضوع صرف یہ ہے کہ انبیاء و علیہم السلام کے متعلق صرف ماضی فلسفیانہ مباحث سے ہٹا کر آپ کو واقعات کی اس دنیا میں لے آئیں جہاں ان کی شخصیات کا سابقہ تعارف ان کی معرفت کے لیے ماضی سوزی سے مستغنی کر دیتا ہے۔ یہاں ان کا نام اور جاہل قوموں کا تذکرہ کرنا بالکل عبث ہے جنہوں نے اتنے تعارف کے بعد بھی ان کو نہیں پہچانا یا اگر پہچانے انہیں ضد کی راہ سے ان کی بات نہیں مانی قرآن کریم میں انبیاء و علیہم السلام نے دنیا میں آکر جس سادہ اور واضح انداز سے اپنا تعارف امتوں کے سامنے رکھا ہے آپ اس کو خالی الذہن ہو کر مطالعہ کر لیجیے آپ کو یہ معلوم ہو جائیگا کہ اس کے بعد عدل و انصاف کی دنیا میں کسی شک و تردید کا محل ہی باقی نہیں رہتا یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے قبل کی حالت تو خود قرآن کریم ہی میں موجود ہے اور لوگ و مسالین کے بیانات سے کچھ ان اور باقی میں بھی آپ کے سامنے عنقریب آنے والی ہے۔ ارشاد ہو: وکانوا قبل یتسفتون علی الدین کفرہا یعنی ان اہل کتاب کو کیا ہو گیا ہے کہ آپ کی تشریف آوری سے قبل تو یہ لوگ کافروں کے مقابلہ میں آپ کے توسل سے دامن مانگا کرتے تھے اور جب آپ تشریف لے آئے تو اب انکار کرنے لگے مگر یہ واقعہ تو اس کو پیش نظر رکھ کر اب خود فیصلہ کر لیجیے کہ سطح عالم پر اس نظم سلسلہ کے ظہور کی حقیقت کیا صورت اتنی ہی جلدی یا پیوستہ کی کہ خالی ادبا بن سینار نے بھی یا جیسا کہ آج ہمارے فلسفیانہ دماغ اس کو کھد رہے ہیں؟

مشرکین عرب نے آپ کو | مشرکین عرب اور اس زمیں تاریخ سے جاہل تھے | انہوں نے ازراہ جہالت کبھی تو سامریہ بن کیوں نہ تھا | انبیاء و علیہم السلام کو بے علم و ناظم سمجھ کر عجبوں قرار دے دیا اور کسی ان کے علوم کی تاثیر بھی تو زیادہ سے زیادہ ان کو ساحر کہا، مگر جس طرف ان کا دماغ نہ چل سکا وہ یہی ایک بات تھی کہ آپ خدا تعالیٰ کے سچے پیغمبر ہیں۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے:-

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ الَّذِي أَرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَكُنْتُمْ
إِنَّ هَذَا سَاحِرٌ وَعَدُوٌّ لَكُمْ فَانظُرُوا
مِنْ أَوْصِيَاءِكُمْ فِيكُمْ ۖ (الشعراء)

دیکھیے پہلی آیت میں خدا کے سچے رسول کو بے علم سمجھا تو دینا تو قرار دیا، اور دوسری آیت میں اگر اس کے علم سے عجب ہوئے تو اس کو جادوگر کا لقب دیا۔ کہ خدا اور جہالت کی باتوں کے اسباب بیان کرنے کی کوئی ضرورت تو نہیں ہے تاہم رسولوں کے عجبوں کہنے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ جن باتوں کو کفار و سود مند سمجھا کرتے تھے خدا تعالیٰ کے رسول اگر ان کو حضرت رساں کہتے اور جن کو وہ حضرت رساں سمجھا کرتے تھے وہ اگر ان کو سود مند بتاتے چوکیدار

بھی نفع و نقصان میں امتیاز نہیں کرتا اس لیے یہ حق جماعت اپنے زعمِ باطل میں برعکس رسولوں ہی کو دیوانہ قرار دیتی تھی، پھر جب کبھی قرآن کریم پر نظر کرتے تو اس کو نظم و نشر کے درمیان ایک تیسری نوع کا کلام دیکھتے تھے جس سے وہ اب تک آشنا نہ تھے اس لیے کبھی تو مسہوت ہو کر اس کو شعر قرار دیتے اور کبھی کامنوں کے کلام سے تشبیہ دیتے تھے۔ قرآن کریم نے ان تمام طبقوں کو اسی کی دعوت دی ہے کہ وہ ان طبقات کی علیحدہ علیحدہ خصوصیات سے آپ کو جانچ لیں۔

سب سے پہلے خود نبی کی ذات پر نظر ڈالیں وہ سب میں مغز گھرانے سے تعلق رکھتا ہے، اس کے اخلاق، اس کی سلامت فطرت اور اس کی اولوالعزمی ضرب المثل ہوتی ہے۔ اس کی صداقت، اس کی دیانت و امانت اور اس کی حکمرانی پر کسی کو حرج نہ رکھنے کی گنجائش نہیں ہوتی وہ عدل و انصاف اور غمخواری و ہمدردی میں خدا کے بندوں میں کوئی تفریق نہیں کرتا، کبر و نخوت طبع و لالچ کا کسب و کسب میں بھی گز نہیں ہوتا اور اس قسم کے جلا و صاف اس کی حیات میں لاتے نمایاں ہوتے ہیں کہ وہ اپنے دور طفولیت ہی سے ان میں گویا ایک عیسو و ممتاز انسان نظر آتا ہے۔ اس کی زندگی میں سب سے نمایاں عفت و اسباب کی راستبازی، اور دیانت ہوتی ہے، وہ راستبازی اور دیانت جس کا دشمن بھی اعتراف رکھتے ہیں اور عین عداوت کی حالت میں بھی اس میں ذرا لب کثافتی کی مجال نہیں رکھتے۔ ان کے دلوں میں جذبات اُمنڈتے ہیں کہ کسی جیل سے اگر وہ اس پر تمت لگا سکتے ہیں تو لگا دیں۔ مگر پھر اس کی جرأت اس لیے نہیں کر سکتے کہ اس کی دیانت و امانت کو ایک بدیہی مسئلہ دیکھتے ہیں جس کا ایک راز یہ بھی ہے کہ جو نبی اللہؐ ہوتا ہے، اس کا یہ دعویٰ ہوتا ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے بنی بنایا ہے اور اللہ تعالیٰ کی شان یہ ہے: وَمَنْ آمَنَ مَعِيَ صَبَّحَ نَبِيًّا۔

اس لیے جس نبی کا دعویٰ یہ ہو کہ اس کو اللہ تعالیٰ غیب کی خبریں دیتا ہے اس میں بھی صدق و صفا کا اتنا طوطا و پڑنا نبوت کے صدق و صفا چاہیے کہ اس صفت میں بھی تمام کلاموں میں ممتاز نظر آئے۔ یہاں اس کی کوئی تفریق نہیں کا بند مقام ہوتی کہ وہ خبریں کس وضعیت کی ہیں معمولی معاملات کے متعلق ہیں یا غیر معمولی، قریبی دور کے متعلق ہیں یا بعید زمانہ سے، دوستوں کے متعلق ہیں یا دشمنوں کے وہ اس عالم کے حادثات سے تعلق رکھتی ہیں یا عالم غیب کے عجائبات سے یہاں بلا تفریق دو باتیں ان سب میں یکساں نمایاں نظر آتی ہیں ایک تو صدق و صفا و دروم جزم و یقین واقعات اور اسباب کا نسخہ خواہ کسی جانب کیوں نظر نہ آئے مگر نہ تو ان خبروں میں اس کو ادنیٰ سے کذب کا احتمال ہوتا ہے اور نہ اس کے جزم و یقین میں خدا سا تذنب پیدا ہوتا ہے۔ ایک جنگ کا واقعہ ہے کہ آپ کا ایک جانا ز صحابی اس بے بگری سے جنگ کرتا نظر آیا کہ دوسرے صحابہ کو بھی اس پر غصہ ہونے لگا مگر جب آپ کے سامنے اس کا تذکرہ آیا تو آپ نے فرمایا: وہ تو دوزخی ہے دیکھیے واقعات کیا ہیں اور رسولِ عظیم کی خبریں

کے متعلق کتنی بخلت ہی لیکن کچھ عرصہ ہی گزرا تھا کہ ایک شخص آکر شہادت دیتا ہو۔ یا رسول اللہ جو خبر آپ نے دی تھی وہ موبو کی بجلی۔ اس شخص نے زخمی ہو کر خود کشتی کر لی (دیکھو ترجمان السنن)

جنگ جنین کے واقعہ پر نظر کیجیے جہاں دشمنوں کے شدید حملوں سے تھوڑی دیر کے لیے صحابہ کی صفیں بھی پھٹ گئی تھیں اور میدان کا رخ کچھ دوسری طرف نظر آنے لگا تھا حتیٰ کہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب صرف چند افراد ہی باقی رہ گئے تھے۔ لادائی کتا ہے کہ جنگ جنتی خطرناک ہوتی جاتی تھی۔ خدا تعالیٰ کے رسول کا پائے ثبات اتنا ہی اور مضبوط ہوتا جاتا تھا۔ ابوسفیانؓ کو شش کر رہے تھے کہ اس خطرناک حالت میں آپؐ کی سواری کا ایک قدم دشمن کی جانب بڑھنے نہ پائے مگر دیکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کا رخ دونوں طرف دشمن ہی کی جانب کیے جا رہے ہیں حتیٰ کہ جب ہمداروں کی آنکھوں کے سامنے بھی صرف موت کا نقشہ آباد ہو رہا دیکھتے ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پھر سے پیچھے اترے کھڑے ہیں اور بڑے جزم یقین کے ساتھ یہ کلمات زبان پر رواں ہیں :-

انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب

میں پیغمبر ہوں جھوٹا نہیں اور میں ہوں ہی عبد المطلب کا بیٹا

انبیاء عظیم السلام کی صداقت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اگر یہاں تمام زندگی کی خبروں میں ایک بھی خلاف محل آئے تو سارا کارخانہ نبوت ہی درہم برہم ہو جائے کیونکہ ان کو خبر دینے والا اللہ تعالیٰ ہوتا ہے اور اس کی خبریں ذمہ ہر بھی کذب کا احتمال نہیں ہو سکتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سوانح حیات آج بھی دوست و دشمن سب کے سامنے کھلی پڑی ہے کیا اس قسم کا کوئی ایک واقعہ بھی ثابت کیا جاسکتا ہے جہاں دشمنوں نے بھی آپ کے متعلق ادنیٰ اسی کذب بیانی کا کوئی حرف رکھا ہو، یہاں فیصلہ اکثری حالات پر نہیں ہوتا بلکہ یہاں ساری عمر کی صداقت ایک غلط بیانی سے ختم ہو جاتی ہے۔ پھر جب اس کی خبروں پر نظر ڈالی جاتی ہو تو ان کی قوت بھی عام خبروں سے باہر ہے ان میں مختلف انواع مختلف اداوار اور مختلف طبقات و بلاد کی چھوٹی سے چھوٹی اور بڑی سے بڑی سب ہی قسم کی خبریں ہوتی ہیں مگر کیا مجال کہ کسی میں ذرا سا بھی خلاف ثابت ہو جائے۔ اس کے صدق و صداقی یہ حالت اس کی نبوت کے وعدے کے زمانہ سے مخصوص نہیں ہوتی بلکہ اس کی پہلی زندگی بھی اتنی ہی صاف ستھری ہوتی ہے۔ اسی لیے ہر قل شاہ روم نے اس معاملہ میں آپ کی پہلی زندگی کا حال دریافت کیا اور جب اس کو اطمینان بخش جواب مل گیا تو وہ یہ معقول بات کہنے پر مجبور ہو گیا :- یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ انسان جو دوسرے انسانوں کے معاملات میں کبھی جھوٹ نہ بولے وہ خدا تعالیٰ کی ذات پر جھوٹ بولنے کے لیے تیار ہو جائے۔ یہاں ابوسفیانؓ اپنے دور جاہلیت میں جیسے چن و چاپ مچا رہا ہے مگر اس کا سر نیچا ہوا روہ

ایک حرف بھی اس کے خلاف بولنے پر قادر نہیں ہے۔

قرآن کریم کا حکمین کے مقابل میں
اطلاق کر آپ ہرگز کاہن نہیں

اس لیے عرب کو یہ ہمت لگانے کا موقع مل گیا تھا کہ آپ بھی ان ہی کی طرح ایک کاہن ہیں، مگر یہاں قرآن کا فیصلہ یہ ہے کہ تم کہتے ہو آپ کاہن ہیں۔ اچھا تو دونوں کے خصائص تمہارے سامنے ہیں، جامعی خصوصیات ہی سے افزو کی شناخت کی جاتی ہے۔ اس سیار پر آپ کو بھی پرکھ کر دیکھ لو۔ تم جانتے ہو کہ کاہنوں کی خبریں اگر دوسری جگہ سے تو دس جھوٹی، پھر بھی باطل اور نامیاتی ہوتی ہیں اور اگر خود ان کی ذات کی طرف نظر کرو تو عام طور پر جھوٹے فریبی اور لالچی اس کا راز ہے کہ کاہن کو غیب کی خبریں دینے والا شیطان ہوتا ہے اور شیطان جو کہ خود کذب و زور و فرسودہ فحش و فحار کا مجسمہ ہوتا ہے اس لیے وہ اپنی وحی کے لیے بھی ایسی ہی جماعت کا انتخاب کرتا ہے جو اسی کی مذاق کی ہوتی ہے مشہور ہے: کذب جنس با جنس پر دوازہ کبوتر با کبوتر باز بازار۔ خدا تعالیٰ کی نافرمانی اور بتان طرازی کر کے عالم میں شرف و فساد کی بنیادیں قائم کرنا ان کا شیوہ ہوتا ہے۔ ارشاد پر:-

هٰذَا نَبِيُّكُمْ عَلِيٌّ مِّنْ تَنَزَّلِ الشَّيَاطِينُ
فَنَزَّلَ عَلٰى كُلِّ اٰلٍ اٰثِمًا

آئو۔ ان کے پاس آئو جو بتان طراز و جھوٹ گنہگاروں۔

حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابن صیاد نامی شخص کے حالات سن کر اس کی سختی حال کے لیے تشریف لے گئے اُس وقت آپ نے اپنے دل میں یہ آیت سوج کر اُس سے پوچھا بتا میرے دل میں کیسا ہے؟
يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ۔ تو میرا نام خیر دینا کاہنوں کا حامی ہوتا ہے اُس نے بھی کہا آپ کے دل میں کچھ مُسَخَّخ کا لفظ سا معلوم ہوتا ہے۔ اس کا یہ نام جواب سن کر آپ نے فوراً اس کے کاہن ہونے کا فیصلہ فرمایا اور کہا۔ اِخْسَا فَلَئِنْ تَعَدَّوْا قَدْرَكَ اِثْمًا اَنْتَ مِنْ اِخْوَانِ الْكٰهِنَانِ۔ جا دو رہو جا تو اپنی اوقات سے آگے نہیں بڑھ سکتا تو تھیک تھیک کاہنوں کی جماعت میں سے ہے اور میں۔

جس طرح کاہنوں کی ذات اپنے قبیح اوصاف میں ممتاز اور علیحدہ ہوتی ہے، اسی طرح ان کے کلام کی نوعیت بھی رسولوں کے کلام سے علیحدہ اور مجید ہوتی ہے۔ وہ یہ تکلف اپنے کلام میں جمع بندیاں کرتے ہیں اور یہاں ان کو حق و باطل سے کوئی بحث نہیں ہوتی چنانچہ آپ کے زمانہ میں ایک شخص حمل بن مالک نے آپ کے ایک فیصلہ پر جو آپ نے ایک عورت کے حل ضابطہ کر دینے پر مجرم کے متعلق صادر فرمایا تھا یہ کلمات کہے: ائودوی من لا شرب

لے مانقا ابن جریر کہتے ہیں: وذلّٰک لام لیس بدم عند اہل الکتاب بل یتیمون اکثر العلماء بهذا لام کتاب النبیات۔ ص ۴۰۰ یعنی اہل کتاب میں کاہن کا لقب میسر و تھا، اس لیے وہ ہلکی اقرض کے اپنے طیار کو کاہن کے لقب سے یاد کیا کرتے تھے۔

ولا اكل، ولا نطق ولا استعمل، فمثل ذلك يطل، یعنی بھلا یہ صانع کرنے کی دیت بھی کہیں لازم ہو کر کرتی ہے جس نے اب تک نہ کھایا ہو نہ پیا ہو بلکہ آوار تک بھی نہ نکلی ہو، وہ تو قابل معافی ہو چاہیے یہ سن کر آپ نے فرمایا اَمَّا اَنْتَ مِنْ اَخْوَانِ الْكُهَّانِ - تو تو کاهنوں کی طرح فقروں یا شخص معلوم ہوتا ہے۔ اس صبح کلام کی مناسبت ہی سے قرآن کریم نے کاهن اور شاعر کو ایک سیاق میں جمع فرما دیا ہے۔

اِنَّهٗ لَقَوْلٌ رُّسُوْلٍ كَرِيْمٍ وَمَا هُوَ بِقَوْلٍ
شَاعِرٍ قَلِيْلًا تَاوُوْهُنَّوْنَ وَلَا يَقُوْلُ
كَاهِنٌ قَلِيْلًا تَاوُوْهُنَّوْنَ فَتَزِيْذُ
مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ. (العنق)

قرآن کریم کا اعلان | غرض جب آپ کی صفات اور آپ کے کلام کی صفات دونوں کا ہنوں کی جامعیت جدا جدا کر آپ شاعر بھی نہیں ہیں تو پھر آپ پر کاهن کا خبہ کرنا کیسے درست ہے تم کہتے ہو آپ شاعر ہیں۔ اچھا شاعروں کو بھی تم خوب جانتے پہچانتے ہو ان کی اور آپ کی خصوصیات کا موازنہ کر لو تم کو خود معلوم ہو جائیگا یہ شاعر بھی نہیں ہیں۔ ارشاد ہے ۱۔

وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِيْ لَهُ اَلَيْسَ
اَلَمْ تَرَ اَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَّهْمُوْنَ وَ
اَلَمْ تَرَ اَنَّهُمْ فِتْنُوْنَ اَلَمْ تَرَ اَنَّهُمْ فِتْنُوْنَ
اَلَمْ تَرَ اَنَّهُمْ فِتْنُوْنَ اَلَمْ تَرَ اَنَّهُمْ فِتْنُوْنَ

یعنی اس رسول اُمّی کو کچھ سکھایا یا پڑھایا ہے ہم ہی نے سکھایا یا پڑھایا ہے پس پہلی بات تو یہ ہے کہ جو اس کا معلم ہے وہی خود اس کا اعلان کرتا ہے کہ ہم نے شعر گوئی کی اس کو تعلیم نہیں دی تو پھر یہ شاعر ہو کیسے سکتے ہیں اور جو بات انسان کو سکھائی نہیں جاتی اگر وہ اس کو نہیں جانتا تو یہ اس کا کوئی عیب بھی نہیں اور یہاں تو برعکس اس علم کی تعلیم ہی ان کے حق میں عیب ہے، کیونکہ منصب نبوت شاعری سے کہیں بلند تر ہوتا ہے۔ شاعروں کو دیکھو تو ان کے پیچھے گئے والے وہ لوگ ہوتے ہیں جن کو صحیح اور بُرا از حقیقت باتوں سے کوئی لگاؤ نہیں ہوتا۔ شاعر محض مبالغہ آمیزی، خیال بندی اور بے حقیقت باتوں کو حقائق کے رنگ میں دکھانے کے درپے ہوتے ہیں ان کے اشارے دیکھو تو معرفت سے لبریز، احوال کا جائزہ لے کر تو زندہ مشرب۔ اُدھر نبی علیہم السلام کو دیکھو تو ان کے اقوال احوال میں سرسری لغت نہیں ہوتی، وہ جو بات زبان سے نکالتے ہیں پہلے اس پر خود عمل کرتے ہیں، ان کے کلام کو دیکھو تو اس کو مبالغہ اور خیال بندی سے دور کا واسطہ بھی نہیں ہوتا اگر کہیں مبالغہ آمیزی کا مزلع رکھتے تو

الآخرة من خلاق . آخرت میں کوئی حد نہیں ۔

اب اس کے بالمقابل انبیاء علیہم السلام کی جماعت کو دیکھو قرآن کی تمام زندگی تقویٰ و طہارت و محنت و پاکیزگی اور اخلاق و مروت کا مرقع ہوتی ہے ان کا بڑا نصب العین آخرت کے فوز و فلاح اور دنیٰ نفع و انسان کے ماریں کی فلاح و مہجود ہوتی ہے ذاتی منافع کا ان کے دماغ میں کہیں گز نہیں ہوتا، شرک و کفر اور استعانت بغیر اللہ سے بڑی تو ان کے دین کی بنیاد بھتی ہے۔ ان کے معجزات کے مقابل جو بھی آتا ہے اس کو ہمیشہ شکست فاش ہوتی ہے سائرین موسیٰ علیہ السلام کا حشر جابجا قرآن کریم میں مذکور ہے یا تحفرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں قرآن کریم کے بالمقابل جو کلام پیش کیے گئے ہیں وہ آج تک اپنے قائلین کے لیے صفحات تاریخ پر قابل مضحکہ بنے ہوئے ہیں پھر سائرین جو اس کو معطل اور بکا کر رہا ہے اور یہ جماعت معطل شدہ حواس کو اور بیدار کرتی ہے چنانچہ جب عطار بن یسار نے عبداللہ بن عمرو سے آپ کے ان اوصاف کے متعلق پوچھا تھا جو قورات میں مذکور تھے تو انہوں نے مجملہ دیگر صفات کے یہ بھی بیان کیا تھا ولن اقبضہ حتی اقیمہ بالملة العوجاء فافقر باعینا عیما وانا صما وقلوبنا غلفا۔ یعنی وہ رسول ایسا ہو گا کہ میں اس وقت تک اس کو نہیں اٹھاؤں گا جب تک کہ اس کے ذبیحہ یک شدہ ملت کو پھر سیدھا نہ کر دوں اور اندھی آنکھوں کو پھر بینا اور بے کانوں کو پھر شنوا اور غافل دلوں کو پھر سر نہ کھول نہ دوں۔

حافظ ابن تیمیہ کی تفسیر کہ حافض ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ نبی اور سائر مومنین میں زمین و آسمان کا فرق ہے بلکہ ان میں کوئی اشتراک ہی نہیں۔ ان دونوں میں خبر و خبر اور غایت ہر لحاظ سے فرق ہے۔ نبی کو خبر دینے والی اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہوتی ہے اور سائر کو شیطان۔ نبی کی وحی سرتا سر ہدایت ہی ہدایت ہوتی ہے اور شیطان کی ضلالت ہی ضلالت نبی کے کلام میں صدق ہی صدق اور حقیقت ہی حقیقت ہوتی ہے اور سائر جو کلام بیشتر کذب ہی کذب اور بے معنی باتوں سے ملو اور صرف خیال ہی خیال پر مبنی ہوتا ہے۔ اسی لیے ارشاد ہوتا ہے:

لَا تَدْخُلُ الْعُلُوقُ دَسُوْلٍ كَرِيْعٍ ذِي قُوَّةٍ وَجَدَتْ
ذِي الْعَرْشِ فَكَيْفَ مَطَاعٍ لِّهٖ اَمِيْنٌ وَ
مَا صَاحِبُ جَبَرُوتٍ وَجَبْرُوتٌ وَهَذَا دَاوُدُ الْاَلَمِي
الْمِيْنِ وَمَا هُوَ عَلٰى الْعَيْبِ بِمَعْنِيْنِ
وَمَا هُوَ يَقُوْلُ شَيْطٰنٍ رَّجِيْمٍ فَاَمِنْ
تَذٰكِبُوْنَ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعٰلَمِيْنَ

یہ قرآن اس فرشتہ کا ورد ہے جو اللہ تعالیٰ کا پیغمبر و مرسل ہے
یہ قوت والا ہے عرش کے مالک کے نزدیک بڑے درجہ والا
ہو اور سب کا امام ہو اور وہاں کا مستحب ہے اور یہ تبار و فریق
کچھ بولنے والے نہیں اور وہ اس فرشتہ کو آسمان کے صاف کندھے
پر ایک ایک پہلے ہی دیکھ چکے ہیں اور وہ عیب کی بات ہرگز نہیں
کہیں ہیں۔ یہ قرآن کسی شیطان مردود کا قول نہیں ہے پھر تم کہہ

یہ قرآن اس فرشتہ کا ورد ہے جو اللہ تعالیٰ کا پیغمبر و مرسل ہے

ان آیات کا خلاصہ یہ ہے کہ قرآن کریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس کا خلیل کیسے ہو سکتا ہے یہ ایک فرشتہ کا آوردہ ہے جو آپ سے منفصل اور اپنا علیحدہ وجود رکھتا ہے اور وہ بھی اپنی جانب سے خود کچھ نہیں کہتا بلکہ اللہ تعالیٰ کا فرستادہ ہوتا ہے جو اس کو حکم ملتا ہے پس وہی کہتا ہے۔ اور دیکھ قرآن شیطان مردود کا قول ہو سکتا ہے بھلا کجا وہ فرشتہ جس کی صفات یہ ہوں کہ جس کی جانب سے وہ یہ قرآن لاتا ہے اس کے نزدیک وہ حرمت و عزت والا ہو اور مراتب قرب میں سب فرشتوں میں بلند پایہ ہو۔ آسمانوں کے سب فرشتے اس کی بات ماننے پر آمادہ اس پر پورا پورا اعتماد رکھتے ہوں اور کجا وہ شیطان لعین جس کی فحاشیت اور خست کے لیے صرف اس کا مردود ہونا ہی کافی ہے، وہ بھلا ایسا کلام کیسے نازل کر سکتا ہے جس میں بنی آدم کی متراسر بھلائی ہو اور جس میں خود جا بجا اسی کی مذمت کی گئی ہو۔ یہ فرق تو عمر کی جنت سے نقاب اگر رسول ملکی سے گز کر خود اس کی ذات یعنی رسول بصری کی صفات ملاحظہ کرو تو تم چالیس سال سے بڑا براس کو دیکھتے چلے آئے ہو یہ فیصلہ کر سکتے ہو کہ وہ تم میں مقل سے مقل سلم را ہے یا نہیں، پھر اس کو مجنوں کیسے کہا جاسکتا ہے، پھر جس کی سخاوت کا یہ عالم ہو کہ وہ آخرت کے دروازے کو مفت لٹا رہا ہو اس کو بھلا اس ساحر اور کاہن سے کیا نسبت ہو سکتی ہو جو خدا سی بات بھی شیرینی لیے بغیر بتا نہیں جانتا، اس کے بعد اگر اس پر نازل شدہ کلام کی نوعیت پر خود کو گے تو روز مدفن کی طرح واضح ہو جائیگا کہ یہ قرآن کسی خاص ملک یا کسی خاص زمانہ کے لیے نہیں بلکہ ہمیشہ ہمیش کے لیے اور تمام جہانوں کے لیے ایک ہمہ نصیحت ہے۔ ایسے مفید کلام کا بھلا کاہن و ساحر اور مجنوں سے کب تعلق ہو سکتا ہے۔ ساحر و مجنوں کے کلام کی غایت و غرض چند درجہ ہمشوشہ جمع کرنا ہوتا ہے اور یہاں قرآن کریم دالین کی ظلال و وسوسہ کے لیے ایک پیغام ہے پس انبیاء عظیم السلام اور ساحر و کاہن کے باہین اتنا ہی فرق سمجھنا چاہیے جتنا کہ فرشتہ اور شیطان کے درمیان ہوتا ہے۔

مجنوں کا تو پوچھنا ہی کیا ہے وہ تو حق تعالیٰ کی سب سے عام نعمت یعنی نعمت عقل ہی کو محروم ہوتا ہو اس کے اقوال و افعال کسی اخلاقی معیار پر تو کیا تولے جلتے وہ سر تا پا انویات اور بے معنی ہوتے ہیں یہ الزام اس شخصیت پر لگنا جس کی ایک ایک بات و نامائی و فراست و علم و حاقبت اندیشی سے لبریز ہو کیسے معقول ہو۔ ارشاد ہو۔

مَا أَنتَ بِمُتَّبِعٍ دَلِيلًا وَتَجْتَنُّونَ ۖ كَذَّابًا لَّكَ
لَا جَبْرَ لَكُمْ مَعَكُمْ ۚ مَا أَنتَ لَعَلِّي عَظِيمٌ

تم اپنے ہونے کے فضل سے دیوار نہیں ہو اور تم سے

لے لو اب ہے بے انتہار اور تم تو نظر آ جند خلق ہو۔

مشرکین کے بے حیثیت اعتراض کی طرف قرآن کریم کے سب سے پہلے مخاطب عرب تھے ان کے دماغوں کی رسائی قرآن کریم کے انتفاع کرنے کی حکمت یہیں تک تھی کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سرساحر و شاعرانہ کاہن و مجنوں ہونے کے بذریعہ سلطان الزمات تھوپ دیں۔ فکر کریں بقدر جہت اوست۔ مگر قرآن نے ان کے معنی

اور ان بات کا جواب بھی چڑھ کر مل رہا ہے، بلکہ فرما دیا کہ اس سے پہلے معلوم انداز سے دیا ہے، اور انداز بیان ایسا اٹکھا اختیار
 فرمایا ہے کہ اس سے جہاں ایک طرف معاذ علیہم کی رہائش بند ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح اس قسم کی آئندہ
 روشنائیوں کا بھی شافی جواب ہو جاتا ہے۔ نیز اس تقریب سے بہت سے حقائق بلند اور معارف اور مہند بیان میں
 آجاتے ہیں۔ مثلاً آیات بالا ہی کو ملاحظہ فرمائیے۔ سیاق کلام تو ایک ایسے ہی سروپا الزام کے جواب میں ہے جس کا
 یہاں کوئی احتمال ہی نہ تھا، مگر کیا کیا جائے کہ جب اس وقت قرآن کریم کے مخاطبین قرآنی دعوت قبول نہ کرنے
 کے لیے یہ بھی ایک بہانہ بنا کر دیتے تو مقاصد تبلیغ کے پیش نظر یہ بھی ضروری ہو کہ اس کا بھی جواب دے دیا جائے،
 مگر قرآن کریم نے جب اور توجہ فرمائی تو اس انداز سے فرمائی کہ ان کے جواب کے ساتھ ساتھ مقام رسالت و نبوت کے
 بعض ایسے گوشے بھی سامنے آگئے جن کی طرف کسی کا ذہن جا ہی نہیں سکتا تھا۔ اس نے یہ تنبیہ کی کہ انبیاء علیہم السلام
 کی مقدس جماعت بہت سی صفات میں ممتاز ہوتی ہے، ان کی پرورش ابتداء ہی سے نعمت کے گہوارے میں ہوتی
 ہے حتیٰ کہ سب سے اول ان نعمت علیہم کا مصداق وہ ہوتے ہیں۔ گویا خدا تعالیٰ کی تمام مخلوق یہاں ان کی فیض
 نظر آتی ہے۔ پھر جس ذات پر تذکرہ آج تمہارے سامنے ہے وہ تو ان نعمت علیہم میں بھی وہ شان رکھتی ہے جس
 کو واقعت علیہم کو نعمتی میں بیان فرمایا گیا ہے یعنی منعم حقیقی نے اپنے انعامات کی دولت تو بہتوں پر عظیم کی ہے
 مگر ان کی ذات پر تو اپنی خاص نعمت کو پورا فرما دیا ہے۔ اب سوچو کہ جو خدا تعالیٰ کی مخلوق میں منعم علیہم کی پہلی صفیں
 ہو پھر ان میں بھی ان نعمت علیہم کا تاج اس کے سر پر نظر آ رہا ہو حتیٰ کہ رحمہ اللعالمین اس کا لقب بن چکا ہو کیا اس
 کو محزون کہا جاسکتا ہے جو کہ خدا تعالیٰ کی عام نعمت جس میں سب شریک ہوتے ہیں یعنی عقل و اس میں بھی مستثنیٰ نہیں
 ہوتا۔ اس کے بعد انبیاء علیہم السلام کی دوسری امتیازی شان ان کا مستقبل ہے۔ وہ اتنا شاندار ہوتا ہے کہ بقیہ تمام مخلوق
 کا مستقبل گویا ان کے ساتھ وابستہ کر دیا جاتا ہے۔ خدا تعالیٰ کی تمام مخلوق کو مصراط مستقیم کی ہدایت فرماتے والے وہی
 ہوتے ہیں اس لیے امت میں جو فرد بھی کوئی حسد کرتا ہے اس کا ثواب ان کو بھی ملتا ہے اور اس طرح اپنے
 اعمال کے ساتھ ساتھ ہم امت کے اعمال کا ثواب بھی ان کے اعمال نامہ میں مدح ہو جاتا ہے پھر ان کے مستقبل
 کا پوچھنا کیا اور جن کا تذکرہ یہاں ہے جو مگر ان کی امت کے بعد کوئی دوسری امت نہیں اس لیے جب ان کی امت
 اور ان کے اعمال کا ثواب لامتناہی ہو تو پھر آپ کے ثواب کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے وہ بھی بے انتہا اور بے حساب ہو گیا
 ایسی ذات پر بھی محزون کی تمت لگائی جاسکتی ہے جس کے ایک عمل کا بھی کچھ ثواب نہیں ہوتا غیر سب سے کھلی
 ہوئی بات یہ ہے کہ ہر نئی لپٹ لپٹے زمانہ میں اخلاق جمیلہ کی تصویر ہوتا ہے۔ خدا کی مخلوق میں جو بھی صحیح اخلاق رکھتا
 ہے ان سے سیکھتا ہے۔ پھر جس سچی کا تذکرہ تمہارے سامنے ہے ان کے اخلاق کے متعلق تو خود خالق کائنات غنی عظیم
 فرماتا ہے۔ انک لعل خلق عظیم ایسی ہمہ اخلاق ذات پر محزون کی تمت اتنا عظیم ظلم ہے۔ غریب محزون کا تو ایک

مسل بھی کسی ادنیٰ سے ادنیٰ اخلاق کے معیار پر نہیں تولد جاسکتا۔ آپ نے دیکھا کہ یہاں جو مخا طبعوں نے کہا وہ تو اُن کے عرف کے مطابق تھا لیکن حجاب ان کو قرآن نے دیا وہ اس کی شان و رفیع کے مطابق تھا۔ اس لیے یہ دیکھنا سنیں چاہیے کہ الزامات اور اعتراضات کی حیثیت کتنی رکبیک ہے۔ دیکھنا یہ چاہیے کہ جواب کی جو نوعیت قرآن نے اختیار فرمائی کتنی بلند ہے جس کو نہ صرف ان جاہل معاندوں کا جواب ہو جاتا ہو بلکہ اہل علم طبقہ کے لیے ایک ایسے جدید علم کا دروازہ کھل جاتا ہو جو ابن سینا جیسے عاقل پر نہ کھل سکا۔ قرآن کریم کے اسی فیصلہ کے تحت اب یہاں ابن سینا جیسے عقلا کو بھی غور کر لینا چاہیے کہ دنیا میں کیا صفراوی مرضیوں کے اوصاف بھی یہی ہوئے ہیں۔ کیا کبھی تاریخ نے ان کی صفات اور ان کے قسب کی صفات، ان کی خالفت اور موافقت کے نتائج اسی طرح مدون کیے ہیں جس طرح کہ انبیاء علیہم السلام کے۔ کیا صفراوی مرضیوں نے اسی تسلسل کے ساتھ اپنے بعد میں آنے والوں کی نشانیں اسی طرح سنائی ہیں۔ کیا عالم کی ہوشمند جماعتوں نے اُن کے ہدایات کو اسی طرح اپنا نصب العین بنایا ہے۔ بس اسی ایک نقطہ پر نظر کرنے سے جہاں عرب کے جاہلوں کا جواب ہو جاتا ہے اسی طرح ابن سینا جیسے عقلا کا جواب بھی نکل آتا ہے۔

یہاں ابن سینا اور اس کے ہم مشربوں کو غور کرنا چاہیے کہ اگر کارخانہ نبوت عالم خیال سے متعلق ہوتا تو خیالات سے تاثر کی زیادہ صلاحیت یا عورتوں میں ہوتی ہے یا پھر بچوں میں عورت بھی اپنے صنفی ضعف کی وجہ سے ان کا زیادہ اثر لیتی ہے اور اسی طرح بچہ بھی خیالات کا اثر زیادہ قبول کرتا ہے، اسی لیے سمرزم کے لیے جب کسی معمول کی تلاش ہوتی ہے تو بچہ ہی تلاش کیا جاتا ہے لیکن جب آپ نبوت کی تاریخ اٹھا کر پڑھیں گے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ یہاں نہ عورتوں میں کوئی نئی تبدیلی اور نہ بچپن میں نئی مبعوث ہوئے ہیں۔ نبوت کے لیے قدرت نے ابتداء ہی سے وہی صنف پسند فرمائی ہے جو تاخر سے نسبتہ بالا تر تھی اور ان میں بھی جن کو نبوت سے سرفراز کیا ہے ان کو جہانی طاقتوں میں بھی دوسرے افراد پر فوقیت بخشی ہے پھر نبوت کے لیے بالعموم وہی غمزدگی لگتی ہے جو خیالات سے آزاد ہونے کی عمر ہے، یعنی چالیس سال۔ اس کے بعد جو تعلیمات ان کو دی جاتی ہیں جب ان پر نظر کیجئے تو وہ بھی شاعرانہ مضامین کی طرح صرف نازک خیالی کا مجموعہ نہیں ہوتیں بلکہ انسانی زندگی کے ہر شعبہ کا ایک مکمل دستور مل جاتی ہیں ان کی تعلیمات کا اگر ایک حصہ عالم غیب کی غیر مدک جزئیات پر مشتمل ہوتا ہے تو دوسرا حصہ باہمی معاشرت و معاملات کے متعلق بھی ہوتا ہے اس میں جہاں بانی کے اصول بھی ہوتے ہیں جو ہمیشہ معیار عقل پر پرکھے جاتے رہے ہیں ان پر عمل کر کے جو قوم مکیاں چوایا کرتی تھی وہ تحت و تاج کی مالک بن چکی ہے۔ صفحہ عالم پر کوئی جماعت ایسی نہیں ملتی جس کے اصول میں کچھ نہ کچھ تفاوت موجود نہ ہو لیکن انبیاء علیہم السلام کی ایک لاکھ سے زیادہ کی تعلیمات انشان جماعت میں ایک فرد بھی ایسا نہیں ملتا جس کی اصولی تعلیمات میں ایک ذرہ کا بھی فرق ثابت کیا جا سکے

ان کی عظیم الشان جماعت میں کبھی کوئی نبی دوسرے کی کاٹ پر نظر نہیں آتا، ہمیشہ ایک دوسرے کا احترام کرتے ہیں اور اپنی امتوں کو بھی اسی کی ہدایت کرتے ہیں اور اگر اس میں کوئی ذرا سی بھی خلافت و رزق کر لے تو اس کو کیا ہی مجرم قرار دیتا ہے جیسا اپنی امانت کرنے والے کو ان معمولی اور کھلے ہوئے امتیازات کے بعد بھی انبیاء علیہم السلام کی جماعت اور ان کے علوم کا نہ بچا نیا یا ان کو شہیدہ بازوں اور حقہ انسانوں سے تشبیہ دینا بدہمت کا انکار نہیں تو اور کیلئے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کی تائید کو انصاف و غور کے ساتھ مطالعہ کرنے کی کبھی فرصت ہی تلاش نہیں کی گئی اور اگر کبھی ادھر تو جہ کی گئی ہے تو صرف اسی نظریہ سے کی گئی ہے کہ ان کے انکار کو کس طرح اور مدلل و سبب سے کیا جائے اور اس طرح اس کھلے ہوئے مسئلہ کو خود بخود بھول بھلیاں بنا دیا گیا ہے۔ انا شہد اننا علیہ وجہ

آپ کی صفات حمیدہ کے مشاہدہ کرنے کے باوجود یہ بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ عام طور پر عرب انبیاء علیہم السلام کی جن امتوں میں مشرکین جو آپ کو کیوں نہیں مانا؟ یہی سے نا آشنا تھا۔ اس لیے ان کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ نبوت بالکل ایک جدید اور اجنبی آواز تھی وہ آپ کے متعلق مبید سے بعید بات سوجھ سکتے تھے مگر جو بات ان کے دماغوں میں نہیں آسکتی تھی وہ صرف آپ کی نبوت تھی۔ اسی لیے ان کے مقابل میں قرآن کریم نے اپنا اسلوب بیان بدل دیا ہے۔ اس نے کئی سورتوں میں جس بات پر خاص طور پر زور دیا ہے وہ انبیاء علیہم السلام کی جنس کی امت کا اثبات ہے، اس نے بتایا ہے کہ تم خدا ان کے حالات پر جو پھر اہل کتاب سے بھی جو اس جنس کے قائل ہیں جا کر پوچھ لو۔ ان کے مخالفوں کا حشر دیکھو۔ اہم کے اچھے ہوئے سبزہ زار، قوم لوط و قریظہ (اسلام) کے اٹھے ہوئے دیا راور عاد و ثمود کی ویران بستیاں یہ سب تم کو شہادت دیتے کہ جن اقوام نے خدا تعالیٰ کے رسولوں کی مخالفت کی ہے وہ کس طرح برباد ہو کر رہ گئی ہیں۔ دریائے نیل اور کوہ جودی اس کے گواہ ہیں کہ خدا تعالیٰ کے رسولوں کی بات نہ ماننے والوں کا نام و نشان صفحہ عالم سے کس طرح مٹ گیا ہے اور جنہوں نے ان کی اتباع کی جو وہ کس طرح کامیاب اور خدا کی زمین کے وارث بن گئے ہیں۔ ان واقعات پر اگر انصاف سے نظر کر دے تو تم کو اعتراف کرنا پڑے گا کہ بیشک یہ اولوالعزم ہستیاں اللہ تعالیٰ کی برگزیدہ اور اس کی رسول تھیں۔

پس اگر ان حالات پر غور کرنے کے بعد تم اس نتیجہ پر پہنچتے ہو تو اب تمہارے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت پر یقین لانا ایک بدیہی مسئلہ ہو گا، یہاں بھی آپ کے مخالفوں کا حشر اور جنین کی سرسبز مٹی کا میسالی اپنے سامنے رکھو آپ کے کمالات اور دوسرے انبیاء علیہم السلام کے کمالات کا موازنہ کر لو کہ کتنی مخالفت سب ایک طرف اور دوسری طرف اکیلے قرآن کریم کو رکھ لو، تم کو روشن ہو جائیگا کہ آپ اللہ تعالیٰ کے سچے رسول اور قرآن کریم اللہ تعالیٰ کی سچی کتاب ہے یا نہیں۔ اسی کے ساتھ اگر آپ کے بتائے ہوئے بات کا موازنہ کرنا ہو تو آپ کی امت موجود ہے، اس کی جاں شاری، اس کی پیمائش قربانی، اس کی ہمدردی اور خدا ترسی، اس کا

عدل وانصاف اور اس کے اطلاق و شامل سب تاریخ میں مدون ہیں، تم بہت آسانی کے ساتھ فیصلہ کر لو گے کہ یہ اُمت ان اوصاف اور برکات میں جملہ امتوں سے آگے ہے یا نہیں۔ پھر کیا وجہ ہے کہ اگر پہلی امتوں کے رسول خدا کے سچے رسول تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا تعالیٰ کے سچے رسول نہوں ارشاد ہوتا ہے :-

مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللهِ وَالَّذِيْنَ مَعَهُ اَشْهَدُوْا
عَلَى الْكَافِرِيْنَ مِنْهُمْ نَرَاهُمْ رُكْعًا مَّجْدًا
يَتَّبِعُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللهِ وَرِضْوَانًا يَّمْنًا
فِيْ وُجُوْهِهِمْ مِّنْ اَثَرِ الشُّجُوْرِ (الفجر)

آیت بالا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت پر غور کرنے کے لیے آپ کے آثار و برکات اور خاص طور پر ان انقلابی اثرات کا ذکر کیا گیا ہے جو عرب کی فطرت ہی کے بالکل متضاد تھے دیکھو وہ آپ سے قبل کس طرح باہم دشمن تھے اور آپ کے بعد کیسے خدا کا دوست بن گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کا شریعت و عبودیت کتنا کٹ چکا تھا اور آپ کے بعد کتنا مستحکم اور عین ہو گیا تھا کہ ان کے سامنے ایک اس کی رضا کے سوا کوئی مقصد ہی باقی نہیں رہا تھا۔ ان کے باطن کے تدلل و عہودیت کی کیفیات ان کے چہرہ و بشرہ و جگر و کیم کے ایک ایک رُوس سے کس طرح چمکتی تھیں۔ بہر حال نے ایک ایسی اُمت کی دنیا میں بنیاد ڈالی ہو اس کے آثار و برکات کا پوچھنا کیا ہے۔ لہذا جو شخص بھی یہاں رسولوں کی جنس کا قائل ہو گا اس کو آپ کی رسالت بھی طوعاً و کرہاً تسلیم کرنی ہوگی۔

درحقیقت گزشتہ اقوام کے حالات کی تکرار میں بڑی روح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت

کا اثبات ہے۔ ارشاد ہے :-

فَكَأَيُّنَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ
فِيْهَا خَاوِبَةٌ خَالِدَةً عَلَىٰ غُرْبَةٍ مَّا يُدْرِكُهُمْ
مُصْرَبُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ
وَقَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَمْرَ إِلَىٰ آلِهِ فِي ثَوْنٍ يَوْمٍ
كَانَ يَوْمَئِذٍ يَخْلِفُ لَكُمْ آلَهُمْ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ
إِذَا نَزَلَ بِرُوحِنَا وَكَانَ أُولَٰئِكَ فِي الْغَلَبَةِ
وَكَلَّمَ نَارَ الْوُجُوْدِ فِي الصُّدُوْرِ (الحج)

فَلَمَّا كُنْتُمْ بِرُءُوسِ السُّبُوْرِ وَرَأَيْتُمُ الْمَآءَ مِنَ الْوُجُوْدِ فَسَأَلْتُمُ الْمَلَائِكَةَ لِمَ لَا يَنزِلُ عَلَيْنَا مَاءٌ كَآءٍ يَنزِلُ
فَلَمَّا كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهُ نَزَلَ الْوُجُوْدُ فِي الْوُجُوْدِ (الحج)

اسی طرح کفار کو کی تکذیب پر آپ کے لیے جو سامانِ تسلی بیان فرمایا گیا ہے وہ بھی انبیاء و مرسلین کے سلام و اعلان کی

قوموں کی تلخ سرگزشت ہے۔

وَلَا يَكْفُرُ بِكَ فَتَدَّ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ
 قَوْمُ نُوحٍ وَ قَوْمُ هُودٍ وَ قَوْمُ اِبْرَاهِيمَ قَوْمٌ لَوْ لَا دَعَا دِينُ كُفْرًا لَمْ يَكُنْ
 وَ قَوْمُ لُوطٍ وَ اصْحَابُ مَكَّةَ لَمْ يَكُنْ بَ
 مَوْسَى مَا ظَلَمْتُ لَكَ كَيْفَ رِيْنُ لَمْ اَخْذُ عَهْدُ
 كَيْفَ كَانَ كَلْبَرِ (۱۵۳)

غرض ان حقائق کے تحت یہ انصاف کر لو کہ یہ مقدس گروہ خدا تعالیٰ کے پیے رسول تھے یا نہیں اس کے بعد یہ فیصلہ کر لو کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالفوں کی صف میں شامل ہو کر دنیا میں صرف کسانیاں بن کر رہنا پسند کرتے ہو یا اس کے وارث اور خدا تعالیٰ کے ملک کے مالک بن کر باقی رہنا چاہتے ہو جو قوم رسولوں کی مقدس تاریخ سے واقف نہ تھی ان کے سامنے علامات نبوت اور سابقہ بشارات بیان کرنا بے سود ہے۔ اب آپ یہ بھی سمجھ گئے ہونگے کہ عرب کیوں آپ کی نبوت کی طرف نہیں آتا تھا اور کیوں ساحر و جمن کے جادو اٹھانے کے متعلق کہتا تھا۔

ضرورت نبوت و رسالت

ذکر وہ بالا عنوان ترتیب کے لحاظ سے تو سب سے پہلا عنوان ہو مگر ہم نے اپنے مخالفوں کی رعایت سے اس کو دہم نمبر پر رکھا ہے۔ ہمارا خطاب یہاں ان اصحاب کے ساتھ ہے جو انبیاء علیہ السلام پر ایمان لائے ہیں اور صرف اپنے اطمینان قلبی کی خاطر کسی قدر اس کی وضاحت کے متلاشی ہیں اس جماعت سے ہمارا خطاب ہی نہیں ہے جو انبیاء علیہم السلام کی علی التواتر آمد اور اب ان کے خاتمہ کے قطعی اعلان کے بعد بھی ابھی اسی میں بحث کر رہی ہے کہ عالم انسانی کو اپنی ہدایت کے لیے کسی سادی ہدایت اور سادی ہادی کی ضرورت ہے یا نہیں۔ ساری یوسف زلیخا پڑھ لینے کے بعد یہ سوال کرنے والے کہ زلیخا مرد تھی یا عورت ہمارے نزدیک قابل خطاب نہیں ہیں۔

امام رازی تفسیر کبیر میں تحریر فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی صفت حاکمیت اور ملوکیت کا یہ تقاضا ہو کہ جس طرح شاہان دنیا اپنی رعایا کے پاس اپنے ملک کا قانون خود لے کر نہیں آیا کرتے بلکہ اس کے لیے اپنے پیغمبر اور رسول مقرر کیا کرتے ہیں اور ان کے واسطے سے اپنا ملکی قانون بھیجا کرتے ہیں، اسی طرح وہ بھی اپنی مخلوق کے پاس اپنے رسول بھیجے اور ان کی معرفت اپنا قانون ان کو بتائے پھر اس کی صفت حکمت یہ چاہتی

ہو کہ اس پر اس کرنے والوں کو افہام اور اس کی خلاف ورزی کرنے والوں کو سزا بھی ہے مگر اس کے علی الاطلاق خالق اور حاکم ہونے کی وجہ سے اس کے بغیر بھی جزا و سزا دینے کا اس کو حق حاصل تھا لیکن اس کی صفت حکمت نے یہ تعاضل کیا کہ جن کو سزا دے ان کو پوری تہنیم کے بعد دے تاکہ عام عدالت کے دن کسی کو اپنی لاطمی کے عذر کا موقعہ بھی نہ رہے ارشاد ہے۔

يَا هَلْ اِلٰهَ الْكَثِبِ قَدْ جَاءَ كُمْ رَسُولُنَا
يَتَّبِعُ لَكُمْ عَلَى فِتْنَةٍ مِنَ الرَّسُولِ
اَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا
نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَ كُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ
لے اہل کتاب جب رسولوں کا آنا نہ توں تک نہ ہوا پھر سزا
یہ رسول تمہارے پاس آئے جو صاف صاف احکام الہی بیان
کرتے ہیں اور ان کو ہم نے اس لیے بھیجا ہے مباد اکل تم کہنے لگو
کہ ہمارے پاس تو نہ کوئی رسول خوشخبری سنلے والا آیا اور نہ
ڈرانے والا تو اب تمہارے پاس خوشخبری سنلے والا اور ڈرانے والا
(المائدہ رکوع ۳۷)

دوسری جگہ ارشاد ہے :-

وَلَوْ اَنَّكَ اَهْلَكَ فَتَوَلَّيْتَ فِتْنًا يَنْتَظِرُ
لَقَالُوا رَبَّنَا تَوَلَّوْا وَرَسُوْلًا كَذٰبًا
فَتَنِيْعَ اٰيٰتِكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَنْزِلَ نَذِيْرٌ
وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِيْنَ حَتّٰى تَبْعَثَ رَسُوْلًا
(یعنی اسرائیل) نہ بھیج دیں۔

امام موصوف لکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ کی معرفت عقلاً تمام مخلوق پر واجب ہو اور انبیاء و علیہم السلام کے بغیر یہ معرفت حاصل ہوتا ہی ناممکن ہے اس لیے نبوت و رسالت کا انکار و حقیقت حق تعالیٰ کی ذات پاک کا ہی انکار ہے، ارشاد ہے :-

وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ اِذَا قَالُوْا
مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰى بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ
(انعام) نازل نہیں فرمائی۔

یعنی جب یہ لوگ رسولوں پر شریعت کے نزول کا انکار کرتے ہیں تو گو یا خدا تعالیٰ کی جانب سے رسالت ہی انکار کرتے ہیں مگر رسالت کا انکار اس بات کی دلیل ہے کہ ان کو خدائی صفات اور اس کے کمالات کی بہتری کا کوئی اندازہ ہی نہ ہو سکا۔ آج دنیا کی اقوام پر نظر ڈال لیجیے آپ کو ثابت ہو جائیگا کہ جو قوم نبوت و رسالت کی منکر ہوئی ہے اس کو پھر خدائی معرفت میں بھی کوئی سمجھ نہ لے سکتا ہے بلکہ جو رسولوں کی معرفت میں جتنی پیچھے رہ گئی

ہے وہ اتنی ہی خدا تعالیٰ کی معرفت میں بھی پیچھے رہ گئی۔ آج نصاریٰ جو عقلا و زمان کہلاتے ہیں جب اُنہوں نے اپنے رسول کے صحیح مقام کو پہچانتے ہیں ٹھوکر کھائی تو پھر دیکھ لیجیے کہ خدا تعالیٰ کی معرفت میں بھی ان کا حصہ کتنا راحتی کہ توحید فی السلیک کا بنیادی مسئلہ بھی ان کے نزدیک تقدیر کی طرح مذہب کا ایک راز بن کر رہ گیا۔ اس کے بالمقابل اُمت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ جب وہ اپنے رسول کا صحیح مقام پہچانتے ہیں پیش کام رہی تو اس کو اپنے رب کی معرفت کا جام بھی سب میں بھر دینا نصیب ہوا۔ اسی لیے یہ اُمت تمام امتوں پر فوقیت لے گئی ہے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ تم اُنہوں میں سب سے بہتر اُمت ہو جو لوگوں کی اصلاح
تَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ کے لیے مقرر کی گئی ہے۔ نیکی کا حکم کرتے ہو اور برائیوں سے روکتے
وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ (آل عمران)

ہوا و اللہ تعالیٰ کی ذات پر صحیح ایمان رکھتے ہو۔

آیت بالا کی روشنی میں اب یہ فیصلہ آسانی سے کیا جاسکتا ہے کہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اقرار نہیں کرتے اور صرف توحید کے قائل ہیں کیا اُن کو صحیح معنی میں توحید اور ایمان باللہ نصیب ہو سکتا ہے۔ اسی لیے امام موصوف فرماتے ہیں :-

من انكر النبوة والرسالة فهو في الحقيقة جس نے نبوت اور رسالت کا انکار کیا درحقیقت وہ اللہ تعالیٰ
ما عرف الله عند جل. (تفسیر کبیرہ ص ۳۴۸) کی ذات پاک کی معرفت ہی سے منہ نصیب رہا۔

پس رسالت اور ربوبیت کا رشتہ اتنا مستحکم ہے کہ اس میں تفریق کی کوئی گنجائش ہی نہیں ہے اسی لیے قرآن کریم نے فرمایا ہے :-

وَيُؤَيِّدُ بَنِي اٰدَمَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الرُّسُلُ اللّٰهُ وَرُسُلُهُ اللہ اور اس کے رسولوں میں فرق کرنا چاہتے ہیں۔
مَنْ طِيعَ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ (۲۰) جس نے علم ہمارا رسول کا اس نے علم ہمارا اللہ تعالیٰ کا۔

اب اندازہ فرمائیے کہ جن ہستیوں کی معرفت وہدم معرفت حق تعالیٰ کی معرفت وہدم معرفت کا معیار ہو۔ دنیا میں خدا تعالیٰ کے دوست و دشمن کی تفریق اور آخرت میں مدغ و جنت کی تقسیم ان کے وجود پر انہو کو یا دنیا و آخرت کا کارخانہ ان کے دم کے ساتھ وابستہ ہو وہ کتنی ہمتیاں ہونگی۔ درحقیقت قدرت کی رافت و رحمت کا سب سے بڑا منظر ایسی ہستیاں ہوتی ہیں ان ہی کی تشریف آوری سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ جن کو اپنی مخلوق پر کتنی رحمت ہے کہ جب وہ سرکشی اور طغیان کی حد کو دیتی ہے، اس کے دوستوں کی صف سے نکل کر دشمنوں کی صف میں جا کر ٹھہرتی ہے اور ہدایت کی روشنی چھوڑ کر گمراہی کی تاریکی اختیار کر لیتی ہے اور جنت کی لازوال نعمت سے محروم ہو کر ہلاکت کے گڑھے میں جا گرتی ہے تو وہ ان کو مٹا دینے کی بجائے پھران کی ہمارے سامان پیدا فرما دیتا ہے۔ دشمنوں کی صف سے نکال کر پھر دوستوں کی صف میں شامل فرما لیتا ہے۔ تاریکی و تاریکی میں پھنس جانے کے بعد پھر ہدایت کی چمکتی ہوئی

روشنی میں لاکھڑا کرتا ہے اور ہلاکت کے گڑھے سے نکال کر پھر جنت الفردوس کا مالک بنا دیتا ہے، مگر اس کے یہ سارے انعامات اور اس کی یہ ساری نعمتیں میری آتی ہیں ان ہی نفوس قدسیہ کے طفیل ہیں جو ان اللہ رسولوں کی شخصیتیں بھی کتنی بلند و پر اسرار ہوتی ہیں، جو ان سے جڑ جاتا ہے اس کا رشتہ عالم قدس سے جڑتا ہے اور جو ان سے کٹ جاتا ہے اس کا رشتہ بھی عالم قدس سے کٹ جاتا ہے۔

وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ ۚ
كَانَتْ قَدْ كَفَرْتُمْ بِهَا ۚ رَأَىٰ مَلَكٌ
اَللّٰہِ اُورْتَمَ دُوْرًا مِّنْ كُرْحِیْ كَیْ سَہْ یَہْتَمِیْ بِہِمْ قَمِ كَاسِ
كَانَتْ قَدْ كَفَرْتُمْ بِهَا ۚ رَأَىٰ مَلَكٌ
اَللّٰہِ اُورْتَمَ دُوْرًا مِّنْ كُرْحِیْ كَیْ سَہْ یَہْتَمِیْ بِہِمْ قَمِ Kَاسِ

حافظ ابن قیمؒ نے کیا خوب فرمایا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اقوال و اعمال و اخلاق کی وہ صحیح میزان ہوتے ہیں کہ جو اس پر پورا اتر گیا وہ پھر سیار پر پورا اتر گیا اور جو یہاں سرسرا و چھارہ گیا ہو وہ ان تمام امور میں بھی ناقص رہ گیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ جتنی ضرورت جسم کو جان کی اور آنکھوں کو نوک کی ہے اس سے زیادہ ضرورت عالم کو انبیاء علیہم السلام کی ہے، کیونکہ جسم کو جان اور آنکھ کو نوک کی ضرورت صرف حیات دنیا تک محدود ہے اور حیات دنیا خود بھی محدود ہے لیکن ان نفوس قدسیہ کی ضرورت دونوں جہان کے ساتھ وابستہ ہے انسان اپنی عارضی اور دائمی دونوں حیات میں ان کا یکساں محتاج ہے۔ اسی کے ساتھ ضامن امام موصوف انبیاء علیہم السلام کی شناخت پر بھی مختصر سا کلام کر چکے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جس طرح خدا تعالیٰ کی صفت ملوکیت کا یہ تعارض تھا کہ وہ اپنی مخلوق کے پاس اپنے رسولوں کو بھیجے اسی طرح اس کی صفت قدرت کا یہ تعارض تھا کہ رسولوں کے ہاتھوں پر ایسے افعال کا ظہور فرمائے جو عام انسانوں کی طاقت سے بالاتر ہوں تاکہ یہ اس کی علامت ہوں کہ وہ حقیقت کسی ایسی ہی ذات کی طرف سے آئے ہیں جس کی قدرت کے سامنے سب عاجز ہیں اور اس طرح رسولوں کی شخصیت کا پورا تعارض ہو جائے۔ لہذا جو شخص معجزات کا منکر ہے وہ درحقیقت خدا تعالیٰ کی صفت قدرت ہی کا منکر ہے۔ امام موصوف کا مطلب یہ ہے کہ معجزات خدا تعالیٰ علیہم السلام کے افعال نہیں ہوتے اور اسی لیے دوسرے افعال کی طرح وہ ان کی قدرت اور اختیار سے سرزد نہیں ہوتے کہ جب چاہیں اپنے دوسرے افعال کی طرح معجزات دکھایا کریں جیسا کہ آئندہ معجزات کی بحث میں ان شاء اللہ تعالیٰ ہم اس کی تفصیل کرینگے پس یہاں معجزات کا اندازہ دوسرے انسانی افعال سے لگانا ہی غلطی ہے یہاں اگر ان کا موازنہ کرنا چاہو تو قدرت کے براہ راست افعال کے ساتھ کرنا چاہیے زمین و آسمان میں قدرت کی حقیقت اور عجائبات کی معنی عجیب و غریب داستان بکھری پڑی ہے کسی نبی کا کوئی معجزہ ان سے عجیب تر نہیں ہے، قرآن کریم کے بیان کردہ معجزات اور احادیث کے تمام معجزات قدرت کے بلا واسطہ افعال کے مقابل میں اٹھا کر رکھ لیجیے تو آپ کو یقین ہو جائیگا کہ اگر وہ بلا واسطہ افعال مقول ہیں تو پھر اس قدرت کے سامنے یہ معجزات بھی نامعقول نہیں ہو سکتے لیکن جو شخص نبی کے واسطہ سے قدرت کے عجائبات کا انکار کرتا ہے اس کے لیے

پھر قدرت کے دیگر براہ راست افعال کے قبول کرنے کی بھی کوئی معقول وجہ نہیں ہے۔ امام موصوف کے اس مختصر بیان سے رسالت و نبوت کی ضرورت اور ان کی شناخت کے دونوں مسئلے عقلاً و نقلاً ہر دو طریقہ پر ثابت ہو گئے۔ ومن لم يجعل الله نورا فمال من نور۔

حافظ ابن تیمیہؒ تحریر فرماتے ہیں کہ مخلوق کو اپنی دین دُنیا میں جس چیز کی حاجت تھی شدید تھی خالق کا کائنات نے اتنی ہی زیادہ سخاوت اور بہتات کے ساتھ اس کو پیدا فرمایا ہے۔ دیکھیے سانس لینے کے لیے ہوا کی ضرورت سب کو ہے اور ہر ضرورت سے زیادہ، لہذا اس کو پیدا بھی اس افراط کے ساتھ فرمایا ہو کہ اپنی حاجت وائی میں کسی کو کہیں بھی ذرا تکلیف نہیں ہوتی اس سے دوم نمبر میں پانی کی حاجت ہے اس کے بعد پھر کھانے اور پینے کی ہوا اس لیے پانی کو بھی اسی فراوانی سے پیدا فرمایا ہے لیکن اس فراوانی سے نہیں جس سے کہ ہوا کی اسی طرح اب دینی پہلو کو لے لیں تو یہاں سب سے زیادہ حاجت ربوبیت کی معرفت کی ہے اس لیے اپنی ربوبیت کے دلائل انسان کی شش جہت میں اس کثرت کے ساتھ پھیلا دیے ہیں کہ زہ ذہ اس کی ربوبیت کا شاہد بنا ہوا ہے۔

ففي كل شيء له آية تدل على انه واحد

اس سے دوم نمبر کی حاجت نبوت کی ہے، اکون نہیں جانتا کہ ایک انسان جب اپنے جیسے دوسرے انسان کی خوشی اور ناخوشی کے ذرائع و اسباب اس کے بلند و بیز نہیں جان سکتا تو خالق کی خوشی و نارضا کی اسباب اس کے فراموش نہیں ہوتا کون جان سکتا ہے اس لیے اُس نے انبیاء علیہم السلام بھیجے تاکہ ان کے ذریعہ وہ اس کے تمام اسباب تفصیل بیان فرما دے۔ اور ان کی شناخت کے دلائل بھی اتنی کثرت سے ظاہر فرمائے کہ پھر ایک ان پڑھ سے ان پڑھ انسان کے لیے بھی ان کی شناخت میں کوئی دشواری نہ ہے۔ اگر عقلی مناقشات کا میدان چھوڑ کر آپ خود ان کی تاریخ کا مطالعہ کر لیتے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ ان کی معرفت کے سامان قدرت نے ہر دور میں اس کثرت کے ساتھ جمع کر دیے تھے کلام پڑھ جاہلوں کے لیے بھی انبیاء علیہم السلام کی شناخت میں کمی کوئی دشواری نہیں تھی۔ حتیٰ کہ دشمنوں کے لیے ان سے انکار کرنا ایک بڑا غلط مسئلہ بن گیا۔ قرآن کریم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرعون جیسے مدعی الوہیت کے مقابلہ کا واقعہ مذکور ہے دیکھیے کس طرح ساحرین حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سامنے اگر دُعا سی دیں ان کی نبوت تسلیم کرنے پر مجبور ہو گئے اور وہ بھی کس یقین کے ساتھ کہ پھر فرعون نے ہزار دھکیاں بھی دیں مگر کیا یہ فداشس سے مس ہوئے؟ بلکہ اور صاف یہ اعلان کر دیا:-

بنا

فَاقْصِرْ كَأَنَّهُ تَابِغٌ كَافٍ إِنَّهُ يَنْقَضُ هَذِهِ الْأَيْهَةُ وَأَنْتَ مُبْقِيَةٌ
 اللَّهُ يَأْتِي الْأَمَّا بِرَبِّكَ لَا تَقْصِرْ لَنَا حُجُبًا وَلَا الْكُفْرَ هَتَا
 عَلَيْهِ مِنَ التَّحْقِيرِ (طه)

تو اب جو ذکر نبواں ہو کر گذر تو اس دنیا کی زندگی پر ہی حکم چلا سکتا
 ہو یعنی بہت سے بہت عرصہ اس ہم تو اپنے پروردگار پر ایمان

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہشت کے بعد آپ کے گرد پیش میں جو دلائل کی بارش بری اس کی کیفیت تو آج دنیا کی زندہ تاریخ سے ظاہر ہے کن انامساعد حالات میں تشریف لائے اور کس قبول اور جاذبیت کے ساتھ جان کو چند سالوں میں فتح کھلا جس میں بادشاہ بھی تھے اور فقیر بھی کاہن اور ساحر بھی تھے اور سخن شناس شاعر بھی۔ پھر جن مہندی اور ہٹ دھرموں نے آپ کو نہیں مانا تو اس انکار کے لیے اُن کو کتنی سازشیں کتنے ظلم اور کتنے اور حربے استعمال کرنے پڑے اور اس پر بھی کوئی جماعت ان کے ساتھ نہ ہو سکی آخر کار شقاوت کا داغ اپنی ہی پیشانی پر لگا کر محروم اور ناکام دنیا سے گزر گئے، جیسا کہ آئندہ اوراق میں اس کا مختصر سا نمونہ آپ کے ملاحظہ سے گزرے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ فہمای حدیث بعدہ تو عنون۔ (الحجاب الصبح ص ۲۸۳ ۱۳۵)

امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اپنے مکتوبات شریف میں متعدد مقامات پر مضمون نبوت پر طویل بحث فرمائی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ رب کریم کی اُن عام بخشائشوں میں سے جو کسی ملک کسی محلہ اور کسی خاص جماعت کے ساتھ مخصوص نہیں رہیں سب سے بڑی بخشائش یہ ہے کہ اس نے اپنے اور اپنے ہندوں کو رستہ ہموار کیا کی راہ کھول دی۔

وان من امة الا خلا فيها نذیر یعنی ہر جماعت میں ایک ایک ڈرنے والا آچکا ہے جس نے اگر وہ مادہ گراں مایہ جن سے ایک انسان بھی رشک ملک بن سکتا تھا سب ارزاں کر دیے ہیں۔

و حمد کی نعمت، ایم و باد کی نعمت، شمس و قمر کی نعمت اور ان سب سے برتر شرف انسانی کی نعمت گو یہ سب ہی ان عام نعمتوں میں داخل ہیں جو دوست و دشمن اور شاہ و گدا سب ہی میں عام رکھی گئی ہیں، لیکن ان سب میں بیش بہا نعمت نبوت کی نعمت ہے کہ اگر یہ نعمت نہ ہوتی تو ساری نعمتیں ہیج ہو جاتیں۔ اسی نعمت کے ذریعہ پھر دغا و عالم نے اپنی ذات و صفات کا اشرف علم بخشا، حشر و نشر جنت و دوزخ اور انسان کی دائمی و ابدی زندگی کی اطلاع دی اور عالم غیب کے بیش بہا حقائق سے حجاب اٹھا دیا۔ ان ہی نفوس قدسیہ کے ذریعہ اپنی رضا مندی کے رستے بتلائے۔ عقل انسانی خواہ کتنی ہی دور بین کیوں نہ ہو مگر اس کی جولانگاہ صرف عالم امکان تک ہو اور وہ بھی زیادہ تر اپنے ہی دائرہ محسوسات و مشاہدات میں محدود ہے، حق تعالیٰ کی ذات پاک تک اگر کروڑوں عقلا میں سے کسی کی رسائی ہوئی بھی تو وہ بہت نامتو اور ناقص و ناقص تھی، اگر یہاں دلائل کے بڑے تیر چلنے بھی گئے تو زیادہ سے زیادہ یہی نسبت ہو سکتا کہ اس عالم کے لیے کوئی فاعل مختار نہ ہونا ضروری ہے جس کی مناعی کی شہادت ذرہ ذرہ میں عیاں ہو لیکن اس کی توحید اور اس توحید کی نزاکتیں، اس کی صفات اور ان صفات کی دقتیں تو یہاں اگر عقل بچاری پھر حیران دہرا سمیر رہ گئی۔ اس وادی میں جب عقلا رقیہ قدیم نے قدم رکھا اور بزر عقل خالق تک رسائی کی سعی نا فرجام کی تو توجہ یہ نکلا کہ اللہ تعالیٰ کو فاعل اور علت تو مانا مگر بلا حجاب یعنی بے اختیار اس کی ذات اقدس اور عالم کے درمیان

ہست سے اور قمار گھڑیے، اور عالم اشرف کا وجود جس کے حوالہ کیا اس کا نام عقل فاضل رکھا۔ کھوت کلمہ پنجم من
افشاہ ہمدان یقونون الا کذباً۔ وہ افلاک جن کے وجود کا بھی کب کوئی ثبوت نہیں ملتا قدیم مانے گئے بلکہ محرک
بالا راہ کے گئے۔ اسی پر جس نہیں بلکہ ان میں خرق و التمام یعنی ٹوٹ پھوٹ کا تغیر بھی محال سمجھا گیا اور آخر کار یہاں تک
نافی کا ثبوت دیا کہ براہ راست عالم کا صدور ہی حق تعالیٰ کی ذات سے محال قرار دے دیا۔ رہائیں صفات باری تعالیٰ
توان سے بھی ان کو کوئی بہرہ نصیب نہ ہوا لہذا اللہ اور دوسرے غیب کا تو ذکر ہی کیا ہے، آپ نے دیکھا کہ جب انسان
اور احموسات و مشاہدات میں قدم رکھتا ہے تو اس کا حشر کیا ہوتا ہے۔ پھر جب ہائے عقلا رکھتا ہے تو ان جہتوں
کی نظر اتنی پیچھے رہی کہ انہوں نے تو سر سے خالق کا انکار کر دیا اور عالم کا وجود خود عالم ہی کے سپرد کر کے اپنی عقل کا
سب زور خواص مادیات کی تلاش پر صرف کر ڈالا، پھر اس ضمن میں بھی جو سوال سب سے اہم ان کے سامنے آیا وہ
ایسا سوال تھا جس کو انسانی خرافت ہمیشہ خست کی نظر سے دیکھتی رہی ہے یعنی دولت و لدگی کی تقسیم اور ہیبت کا مسئلہ۔

کاش یہ عقلا اگر ذہاں پر غور کر لیتے کہ قدرت نے جس طرح ان کو مختلف ذرائع علم عطا فرمائے ہیں اسی طرح ان
کے معلومات کی انواع بھی مختلف ہوتی ہیں، جو اس غصہ کو دیکھیے ہر حاتمہ دوسرے حاتمہ کے محسوسات سے کتنا بے خبر ہے
مثلاً حاتمہ سمیع عالم مبعرات سے اسی طرح نا آشنا ہے جس طرح کہ حاتمہ بصیر عالم سموات سے ایک حدید البصر سے حدید
البصر انسان ہزار آنکھیں بچھا دیکھا کر گزرا تو ان کو اپنی آنکھوں سے سنا چاہے تو نہ اس کو سن سکتا ہو اور دیکھ ہی نہ سکتا
ہے، اسی طرح اگر مبعرات کو حاتمہ سمیع کے قریب سے قریب تر لے آؤ تو اس کو بھی اس کے رنگ و ہیبت کا ادنیٰ
سلاہک بھی نہیں ہو سکتا۔ پس اگر یہاں فیصلہ صرف ایک ہی حاتمہ کے ادراک پر ختم کر دیا جائے تو نتیجہ اس کے سوا
اور کیا ہوگا کہ محسوسات کے ایک بڑے حصہ کا انکار کر دینا پڑے گا مگر یہاں ہر شخص اس کے انکار کے بجائے اپنے اس حاتمہ
ادراک ہی کا تصور بھٹکے گا اگر کہیں قدرت اس کے ادراک کے لیے اس کو دوسرا حاتمہ عطا نہ فرمادیتی تو جاہل انسان
آپ کو یہاں صاف انکار کرتا ہو، نظر آتا پھر ان کو اس غصہ سے بالا تر انسان کو ایک آلہ ادراک اور رحمت ہوا ہو
جس کا نام عقل ہے، ان کو اس غصہ کی حقیقت عقل کے سامنے ٹھیک وہی ہے جو ایک حاتمہ کی دوسرے حاتمہ
کے سامنے یعنی یہاں جو اس غصہ کا مجموعہ مل کر بھی مملکت عقل کے ایک چھوٹے سے چھوٹے گوشے کے ادراک ہی عاجز
نظر آتے ہیں۔ اگر رحمت کی فیاضی اس کے علوم کے ادراک کے لیے اس کو دوسرا آلہ ادراک عطا نہ فرمادیتی تو یہ ممکن
صرف اپنے جو اس غصہ کے بھروسہ پر عقل کے جملہ ادراکات کا منکر ہی نظر آتا۔ اس میں شبہ نہیں کہ قوت ادراک میں

لے جب سے اس مسئلہ کا حل اس جدید انداز سے شروع ہوا ہے عالم جس دور حیات سے گزر رہا ہو وہ آپ کے سامنے ہے۔ اب
مغرب اس مسئلہ کا حل ایٹم سے ہونے والا ہے اور اس کے استعمال کے بعد امید ہے کہ ہیبت کا مسئلہ اور دولت کی تقسیم کا
تخصیص و توازن مختصر ہو جائیگا کہ اس پر غور و خوض کی حاجت ہی نہ رہے گی اور اس رقت انبیاء علیہم السلام کے علوم و دان
کے برکات اور عقلا کے علوم و ادراک کے نتائج کا موازنہ کرنا بھی آسان ہو جائیگا۔

عقل کا نمبر سب سے خالق تو ہے اور یوں معلوم ہوتا ہے گویا کسی اس کے ادراک سے بھی وہ عاجز نہیں ہو سکتا لیکن اگر فیصلہ صرف کسی ایک ہی حاسہ کے تابع رکھا جائے تو ہر حاسہ اپنے ماحول میں اتنی ہی وسعت اور حدت رکھتا ہے مگر جب دوسرے آلات ادراک کی طرف بھی نظر کی جاتی ہے تو یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ اس کی یہ ساری دست اپنے ہی دائرۂ احساس میں محدود تھی، اسی طرح عقل کا حال بھی سمجھنا چاہیے۔ عالم غیب جو اس نور شاہدہ اور اسی طرح عقل کی دسترس سے باہر ہے اس کے ادراک سے عقل بھی ٹھیک اسی طرح درماندہ ہے جیسا کہ جو اس غمہ عقل کے معلوم کے ادراک سے۔ پس جس طرح وہاں راہ صواب یہی ہے کہ جو اس غمہ ہی کا تصور تسلیم کر لیا جائے اور عقل کی معلومات کا انکار نہ کیا جائے۔ اسی طرح یہاں بھی ایک بات درست ہے کہ ادراکات نبوت اور وحی کا اعتراف کر لیا جائے اور اپنی عقل کوتاہ کی تارسانی کی وجہ سے اس کا انکار نہ کیا جائے۔ نرن اگر کچھ ہے تو صرف یہ کہ وہاں آلہ ادراک یعنی عقل سب کو ٹلی ہے اور یہاں وحی و نبوت صرف چند مخصوص اور جدید افراد کو پھر جس طرح عقلیات میں ہر انسان دوسرے کی عقل پر اعتماد کر لیتا ہے۔ اسی طرح یہاں بھی انبیاء و مسلمہ السلام کی عقل اور دیگر عقلاء کے ان کی تصدیق کرنے پر اعتماد کر لیا چاہیے تھا اور ان کے معلوم غیبیہ کو بے چون و چرا تسلیم کر لیا چاہیے تھا مگر یہاں ہر انسان ہی مطالبہ کرتا ہے کہ جب تک براہ راست وہ خود بھی ان علوم کا ادراک نہ کرے محض انبیاء علیہم السلام کے اعتماد پر ان کو تسلیم نہیں کر سکتا۔ قتل الانسان ما اکفرہ۔ دیکھئے کتابت امام باقی۔ جلد ثالث صفحہ

رسولِ عظیم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت طیبہ کا ایک فرق

حق پسند انسانوں کے غور و فکر کے لیے

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس طویل و مزین بحث کے بعد آپ کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت کا ایک ورق پیش کر دیا جائے جس کو مذکورہ بالا مضمون کی روشنی میں آپ ملاحظہ فرمائیں۔

قرآن شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ نبوت و رسالت آخر میں حضرت ابراہیم علیہم السلام کی ذریت میں ہی محدود ہو گئی تھی۔ چنانچہ بعد میں جو نبی آیا ان ہی کی ذریت میں آیا آپ کے دو فرزند تھے اسحق اور اسماعیل علیہما السلام دونوں کا مذکورہ تورات میں موجود ہے۔ حسب بیان تورات حضرت اسماعیل علیہ السلام کی نسل میں صرف ایک ہی نبی کی بشارت تھی حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام جب بناو بیت سے فارغ ہو چکے تو انہوں نے حضرت اسماعیل علیہ السلام جو بناو بیت میں ان کے شریک تھے ان کی ذریت کے حق میں ایک رسول مبعوث ہونے کی دعا فرمائی تھی جو اسی بلوہ مبارکہ میں پیدا ہوں جہاں انہوں نے خدا تعالیٰ کا بیت تعمیر فرمایا تھا، چنانچہ دعا رابراہیمی کے مطابق آپ تشریف لائے۔ نسب میں سب سے عالی، حسب میں سب سے برتر، اپنی عمدت و طفولیت ہی سے ہمیشہ ممتاز و سیرت ممتاز صورت، عادات و شغلی میں قوم سے میحدہ، عبادات و رسوم میں ان سے الگ، لہو و لہب سے مجتنب، شرک و کفر سے متفرق، صدق و صفاء، احسان و سلوک سے مزین، ظلم و عدوان اور جملہ فواحش سے کوسوں دور، جنگ و جدال سے نفور، مال و جاہ کی محبت سے بالاتر، عدل و انصاف کے شاہزادے۔ غرض جملہ اخلاق فاضلہ سے مملیٰ اور جملہ اخلاق رذیلہ سے معری، جو ان میں عصمت و عفت کے فرشتے، پیری میں وقار و رعب کا پیکر، بال بال سے حسن ٹپکتا، کھر کھر سے پھول بھرتے، روئیں روئیں سے نعم و فراست چمکتی، غصہ و محبت اور جھل و ہزل میں یکساں حق گو۔ عفو و درگزر کرنے والے، مخلوق خدا کے سب سے بڑے ہمدرد، عہد و پیمان کے سب سے زیادہ راست گو، سب سے بڑھ کر امانتدار، لطف یہ کہ خود اُتقی اور قوم بھی سب اُمتی۔ تورات و انجیل کو نہ آپ جانتے نہ آپ کی قوم جانتی، نہ کسی سے کوئی حریف چڑھا، ذہل علم کے پاس نشست و برخاست رکھی نہیں۔ رہبان آپ کے موعود نبی ہونے پر سب متفق اور مشرکین عرب سب آپ کی ان صفات کے معترف۔ اسی حالت پر چالیس سال گزرا، کبھی نبوت کا ایک حرف زبان سے نہ نکالا۔ جب عمر مبارک چالیس سال کو پہنچی تو ایک ایسا عجیب و غریب دعویٰ کیا جس سے نہ ملک آشنا نہ باپ وادے آشنا، اور ایک ایسا کلام لوگوں کے سامنے

پیش کیا جو آج تک نہ کسی نے سنا اور نہ آئندہ اس کی نظیر ممکن ہے صحت مساویہ سب اس کے سامنے سرنگوں نہ الیات و
 عملیات میں کوئی اس کے ہم پل نہ سیاسیات و معاشیات میں کوئی اس کا ہمسر، اسرار کا مخزن، علوم کا سمندر، قصص
 و امثال، نصائح و عبرت کا دیا، طبیات کے حلال کرنے والے اور خباثت کے حرام کرنے والے، بھلائی کا حکم دینے والا
 اور برائیوں سے روکنے والے، کوئی بھلی چیز ایسی نہ تھی جس کو عقول سلیمہ بھی سمجھیں کہ اس کا حکم نہ دیا ہو اور کوئی
 برائی ایسی نہ تھی جس کو عقول سلیمہ برا جانیں مگر اس سے روک نہ دیا ہو ایسا کبھی نہیں ہوا کہ جس کا آپ حکم دیں طبائع
 سلیمہ کی خواہش یہ ہو کہ آپ اس کا حکم نہ دیتے اور نہ کبھی ایسی بات سے روکا جس کے متعلق طبائع سلیمہ کی تمنا
 یہ ہو کہ آپ نہ روکتے۔ اس پر ریاست و سرکاری سے بیزار، دشمنوں اور مخالفوں سے لاپرواہ، احباب و انصاف سے
 بے نیازانہ ہاتھ میں کوئی دولت، نہ پشت پر کوئی طاقت، نہ قبضہ میں کوئی ملک، زن، زر کی کوئی دولت نہیں جو
 قدموں پر ڈال نہ دی گئی ہو اور آپ نے اس کو ٹھکرا نہ دیا ہو، جس و قید، جلاوطنی حتیٰ کہ قتل کی کوئی تدبیر اٹھا کر
 نہیں رکھی گئی جس کو پورا نہ کر لیا گیا ہو، مگر آپ دشمنوں کے بھرپور میں اسی طرح خدا کے دین کے بے خوف و ہراس شاد
 کوچوں میں بازاروں میں ایام حج میں کوئی جگہ نہ چھوڑی جہاں پہنچ کر اعلان حق نہ کر دیا ہو، تنہائی میں بھی اور محفلوں
 میں بھی، عوام میں بھی اور خواص میں بھی، کبھی ایسا نہیں ہوا کہ اپنے دین قبول کرنے کے لیے کسی کو قتل کی جسکی دی
 ہو یا کسی قسم کی طبع و لالچ دی ہو جو تیرہ سال اسی طرح گزار دیے نہ ساز و سامان اور نہ کوئی یار و مددگار مگر نہ دل میں کسی
 کا خوف نہ چہرہ پر کچھ ہراس۔ جب اقتدار ملا تو دشمنوں سے درگزر اور ایذا رسانیوں کے لیے عفو کا اعلان کسی پر ظلم و
 تعدی ہو کیا مجال۔ تمام عمر کا نئے پرتلی ہوئی۔ اس ہو یا خوف، فراغت ہو یا تنگی، شکست ہو یا فتح، اپنے قبضہ کی قلت
 ہو یا کثرت ہر حال میں وہ استقامت کہ ایک انچ قدم ادھر ادھر نہ چلے کیا ممکن۔

خلاصہ یہ کہ جب دنیا میں تشریف لائے تو فضائل عالم ناریک نہ دیا سے باخبر نہ ہدایت سے آفتاب پرستی
 سے خدا کی زمین ناپاک خون ریزی اور قتل و غارت سے نالاں، نہ مبدی کی خبر نہ معاد کا ظلم اور جب آپ تشریف
 لے گئے تو وہی سب سے بڑھ کر عالم، سب سے زیادہ مذہب، سب میں ممتاز دیندار، انصاف و امن کے قائم کرنے
 والے اور دنیا کی فحشوں میں ایسے سر بلند کہ اگر ان پر بادشاہوں کی نظر پڑتی تو وہ مرعوب ہو جاتے اور اگر اہل کتاب ان کو
 دیکھتے تو مباحثہ یہ کہنے پر مجبور ہو جاتے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے حواری بھی بھلا ان سے کیا افضل ہو گئے۔
 اس اقتدار و قبول کے ساتھ جب آپ نے دنیا کو چھوڑا تو ترک میں خود ہم و دینار نہ کوئی ملک و خزانہ صرف خیرات
 ذرہ مبارک کہ وہ بھی ایک یہودی کے ہاتھ میں صانع جو کے عوض میں مرہوں۔

جب آپ کے خلفاء پر نظر کیجیے تو ان میں اول خلیفہ وہ جو سب میں مشہور عاقل، اخلاق میں برتر قوم میں محبوب
 بستی کے بزرگ، جس دن سے آپ کا دامن پکڑا پھر مرتے دم تک کسی خطرناک سے خطرناک جگہ ساتھ نہ چھوڑا نہ ہر وقت پر

اپنی جان قرآن کی اپنا سارا مال آپ کی حمایت میں لٹا دیا اور جب آپ کے بعد طیف ہوئے تو شروع میں پھری پھر کر اپنا اور گھروالوں کا پیٹ پالتے۔ آخر میں جب مجبوری و طیف قبول کیا تو وہ بھی صرف اتنا کہ شکل گزراں کے لیے کافی ہو اور جب دنیا سے رخصت ہوئے تو بیت المال کے یہ عدد و مصارف بھی جی باقی کر گئے۔ (دیکھو فتح الباری ص ۳۳۳) عرصہ کا کتنا ہی کیا۔ روم و فارس کی سطنتیں فتح کیں، پھر بیت المال سے اُدھار لے کر کھایا۔ آخر جب دنیا سے رخصت ہونے لگے تو بیت المال کا حجتہ وادہ اگر گئے اور اس کے لیے ایک گھر جو اپنی ملکیت تھا اس کی فروخت کی وصیت کر گئے۔

عثمان غنیؓ کی بات ہی کیا خود غنی گلان کا سب مال ہمیشہ مسلمانوں کے لیے بے حساب لٹا رہا۔ بے ساختہ کے ساتھ مسلمانوں کے خون کا ایک قطرہ ہنگوا را نہ فرمایا آخر اپنی جان قربان کر دی۔

حضرت علیؓ اور صاحبزادگان اطہار کا کیا پوچھنا کس مظلومیت میں دین پر جانیں دیں اور صرف حق کی خاطر بھی قربانی کی جو مثالیں قائم کیں وہ تاریخ میں ہمیشہ کے لیے اپنی یادگار رہ گئیں۔

امت پر نظر کیجئے تو وہ امت جس کی دیانتداری بے لوثی اور بے طمع بھی مدتوں تک ضرب المثل اپنہ رہا کے لئے بڑے نگران اور اپنی ساوی کتاب کے بلکہ اپنے رسول کے حرف حق کے بھی ایسے محافظ جس پر جان ششدر، ان سے قبل اس کی کوئی مثال مل سکتی ہو نہ ان کے بعد ممکن حکمرانی میں اتنے ممتاز کردہ صدیوں تک لطافت عالم پر حکمران رعایا میں یگانہ و یگانہ سب یکساں مدح، اور اپنی پسندی میں بھی اتنے بھاری کہ عالم ان سے خائف، قوموں نے جتنا ان کو شایا اتنے ہی وہ مجبورے۔ الغرض اس دور پسندی میں بھی ان کی وہ دھاک کہ عالم کفر کو اگر کچھ خطرہ ہو تو صرف ایک ان سے !

گویہ کوئی طریقہ عدل و انصاف کا نہیں ہو کہ جب کسی قوم پر نظر ڈالی جائے تو صرف اس کے انحطاط ہی کی تاریخ پر نظر ڈالی جائے۔ دیکھنا یہ چاہیے کہ اس کے دور عروج کی تاریخ دیگر اقوام کے بالمقابل کیا تھی؟ اب آپ اس رسول اعظم کے اجمالی صفات اور ان کی آمد سے عظیم انقلابات سامنے رکھ کر خود ہی فیصلہ فرمائیے کہ نبوت کیا ہے اور انبیاء علیہم السلام کیا ہوتے ہیں اور ان سب میں افضل الرسل اور خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مقام رفیع کیا ہے؟

یہ تو یہ کہ ہماری آنکھیں بھی ہیں اور قلم شرمندہ کہ بحث و نظر کا جو طریقہ کبھی اہل کتاب اور منکرین کے سامنے اختیار کیا گیا تھا آج بعد افسوس وہی طریقہ مسلمانوں کو ان کے عقائد کی تفہیم کے لیے اختیار کرنا پڑتا ہو۔ بہر حال اب تک جو سبق آپ نے تاریخ و عقل کی روشنی میں پڑھا اب ایک بار پھر اس کو حدیثوں کی روشنی میں ملاحظہ فرمائیے۔ و ما علینا الا البلاغ۔

الَّذِينَ كَانُوا لَهُمْ عِلْمٌ بَسِيرًا ۚ إِنَّهُمْ لَسَلَامٌ وَمَعَهُمْ مِيزَانُهُمْ
كَأَنُوعًا يَفْعَلُونَ مِمَّا هُمْ بِسَيِّئَاتِهِمْ أَوْ يَنْبِذُهُمْ مِنْ أَحْوَالِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَأْمُلٍ

۹۷۰۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ ابْنَ حَرْبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ هِرَقْلَ أَمَرَ سَلَّ إِلَيْهِ فِي ذِكْرِ مَنْ قَرْنِيَشٍ كَانُوا مُجْتَارًا بِالشَّامِ فِي الْمَدَّةِ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا دَفِنَهَا أَبَا سُفْيَانَ وَكَفَّارَ قَرْنِيَشٍ فَأَنُوهُ وَهُمْ بِأَيْلِيَاءٍ قَدَّعَاهُمْ بِحَنَ لَهْ عَظْمَاءُ الرُّومِ ثُمَّ دَعَاهُمْ قَدَّعَا بِالتَّرْجُمَانِ فَقَالَ أَيْبَكُمُ أَقْرَبُ نَسَبًا بِهَذِهِ الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّ نَبِيَّيْنِ قَالَ أَبُو سُفْيَانَ فَعَلْتُ أَنَا أَقْرَبُهُمْ فَقَالَ أَدْنُوهُ مِنِّي وَقَرِّبُوا أَصْحَابَهُ فَأَجْعَلُوهُمْ عِنْدَ ظَهْرِهِ ثُمَّ قَالَ لِتَرْجُمَانِيهِ قَتْلُ لَهُمْ إِنِّي مَسَائِلُ هَذَا عَنْ هَذَا الرَّجُلِ فَإِنْ كَذَبَنِي فَكُذِّبُوهُ فَوَاللَّهِ لَوْ لَا الْحَيَاءُ أَنْ يُؤْذِرُوا عَلَيَّ كَذِبًا لَكُنْتُ بَتُّ عَنْهُ

جن کو انبیاء علیہم السلام کی تاریخ اور ان کی خصوصیات کا ذرا بھی علم تھا وہ ان کو دیکھ کر یا
ان کے مختصر حالات زندگی سن کر فوراً ان کو پہچان لیتے تھے

۹۷۰۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ابوسفیان بن حرب نے یہ واقعہ ان کے اسلام سے پیشتر کا ہی ہے ان سے بیان کیا کہ ہر قل (شاہ روم) نے ان کے ہاتھ کے لیے ایک آدمی بھیجا جبکہ وہ قریش کے ایک ایسے قافلہ میں شامل تھے جن کی تجارت ملک شام سے ہوتی تھی۔ یہ اس زمانہ کی بات ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسفیان اور دیگر کفار قریش کے ساتھ ایک معین مدت کے لیے صلح کر رکھی تھی۔ الفقہ ابوسفیان مع اپنے قافلہ کے ہر قل کے دربار میں حاضر ہو گئے۔ اس وقت یہ لوگ اتفاق سے مقام ایلیا میں تھے۔ ہر قل نے ان کو اپنے سامنے طلب کیا اس وقت اس کی مجلس میں روم کے اور بڑے بڑے لوگ بھی موجود تھے، پھر ان کو ذرا اور قریب بلایا اور ایک ترجمان طلب کیا اور قریشی لوگوں سے کہا کہ لحاظ نسب تم میں وہ شخص کون ہے جو ان کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہو جن کا دعویٰ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں۔ ابوسفیان کہتے ہیں میں نے کہا ان کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار میں ہوں۔ یسین کرہ نقل نے کہا اچھا ابوسفیان کو میرے اور قریب آؤ اور اس کے رفقاء کو اس کی پشت کی جانب پاس بٹھا دو۔ اس کے بعد اپنے ترجمان سے کہا اس کے رفقاء سے کہہ دو کہ میں ان کے متعلق اس شخص سے چند سوالات کرتا ہوں، اگر یہ ذرا بھی غلط بیانی سے کام لے تو تم لوگ فوراً اس کی تکذیب کر دو جانا۔ ابوسفیان کشتا

ثُمَّ كَانَ أَوَّلَ مَا سَأَلَنِي عَنْهُ أَنْ قَالَ كَيْفَ نَسَبُ فَبَيَّنْتُ لَهُ هُوَ فَبَيَّنْتُ لَهُ دُوسَبَ قَالَ فَهَلْ
 قَالَ هَذَا الْقَوْلُ مِنْكُمْ أَحَدٌ قَطُّ قَبْلَهُ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ فَلَكَ قُلْتُ لَا
 قَالَ فَأَشَارَتِ النَّاسُ أَتَمَّ صُغُوهُ أَمْ صُغُوهُ قُلْتُ صُغُوهُ قُلْتُ أَتَمَّ صُغُوهُ قُلْتُ لَا
 قُلْتُ بَلْ يَزِيدُونَ قَالَ فَهَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ سَخَطَةً لِمَنْ يَنْبَغِي بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ قُلْتُ لَا
 قَالَ فَهَلْ يَتَّبِعُونَ مَا يَكْذِبُ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ فَهَلْ يَغْدِرُ قُلْتُ لَا وَخُنَّ
 مِنْهُ فِي مَدَّةٍ لَا تَذَرُنِي مَا هُوَ قَاعِلٌ فِيهَا وَلَمْ تَكُنْ تَكُنْ فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ الْعِلْمَةِ
 قَالَ فَهَلْ قَالَتْ لَمْ تَكُنْ تَكُنْ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَكَيْفَ كَانَ قُلْتُ لَمْ تَكُنْ تَكُنْ قُلْتُ لَا
 يَنْتَهِئُ مِمَّا وَتَنَالُ مِنْهُ قَالَ قَتَادَ أَيُّ مَرَكُزٍ قُلْتُ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَحْدَهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَاتَّقُوا
 مَا كَانَ يُعْبَدُ آبَاءُكُمْ وَيَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعَفَافِ وَالصَّلَاةِ فَقَالَ لِلْمَرْحَمَانِ قُلْ

خدا کی قسم اگر مجھ کو اس بات کی غیرت نہ ہوئی کہ میری نسبت لوگ ہمیشہ درگونی کا عیب لگاتے رہیں تو یقیناً میں
 آپ کے متعلق جھوٹی باتیں بیان کر کے رہتا۔ اس کے بعد سب پہلا سوال جو ہر قتل نے مجھ سے کیا یہ تھا جو
 شخص پیغمبری کا دعویٰ کرتا ہے اس کا خاندان کیسا ہے؟ میں نے کہا بڑا شریف گھرانہ ہو۔ پھر اُس نے پوچھا اُس کے
 خاندان میں سے کسی ماورے کبھی پہلے پیغمبری کا دعویٰ کیا ہے؟ میں نے کہا جی نہیں۔ اُس نے پوچھا کیا اس کے
 آباء و اجداد میں کوئی بادشاہ بھی ہوا ہے؟ میں نے کہا جی نہیں۔ پھر ہر قتل نے پوچھا اچھا جو لوگ اُس پر ایمان لائے
 ہیں وہ رئیس لوگ ہیں یا غریب؟ میں نے عرض کی جی کمزور اور غریب لوگ۔ پھر قتل نے پوچھا ان کی مردم
 شماری بڑھ رہی یا گھٹ رہی ہے؟ میں نے عرض کی بڑھ رہی ہے۔ پھر اس نے پوچھا کوئی شخص اُس کے دین سے
 بیزار ہو کر پھر بھی جاتا ہے؟ میں نے عرض کر دی جی نہیں۔ اس کے بعد ہر قتل نے سوال کیا پیغمبری کے دعوے سے بھی
 پہلے تم لوگوں نے کبھی اس پر جھوٹ کی ہمت لگائی ہے؟ میں نے عرض کی جی نہیں۔ پھر اس نے پوچھا یہ شخص
 کبھی عہد و پیمان کو توڑ بھی دیتے ہیں میں نے جواب دیا نہیں لیکن اُن کے ساتھ اس سال جو ہار و معاہدہ ہوا
 ہو دیکھنا ہے کہ اس کو وہ پورا کرتے ہیں یا نہیں۔ ابوسفیان کا بیان ہو کہ اس ایک بات کے سوا آپ کے حالات
 میں نکتہ چینی کا ایک حرف بھی میں داخل نہ کر سکا۔ پھر اس نے سوال کیا اچھا ان کے ساتھ کبھی تمہاری جنگ
 بھی ہوئی ہے؟ میں نے جواب دیا جی ہاں۔ اس نے پوچھا تو اس کا نتیجہ کیا رہا؟ میں نے عرض کی اُس کے او
 رہا بے درمیان جنگ ڈول کی طرح سے رہتی ہے کبھی وہ جیت جاتے ہیں (بدواؤ کبھی ہم (اُحد) پھر اس نے پوچھا
 وہ تم کو کس بات کی تعلیم دیتے ہیں؟ میں نے عرض کی کہ صرف ایک خدا کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ
 ٹھہراؤ، آباء و اجداد کی بت پرستی چھوڑ دو، نماز پڑھو، حج بولو، پاکباز بنو، رشتہ کا حق پہچانو یہ تمام حالات سن کر ہر قتل

لَدُنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ نَسَبِي قَدْ كَرِهْتَ أَنْتَ فَيَكْمُدُ وَنَسَبٌ وَكَذَلِكَ الرَّسُلُ تَبَعْتُ فِي نَسَبِ قَوْمِهَا وَسَأَلْتُكَ هَلْ قَالَ أَحَدٌ مِنْكُمْ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَكَ قَدْ كَرِهْتَ أَنْ لَا أَفْقَلْتُ لَوْ كَانَ أَحَدٌ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ قَبْلَكَ لَقُلْتُ رَجُلٌ يَتَأَسَّى بِقَوْلِ قَبِيلٍ قَبْلَكَ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كَانَ فِي آبَائِهِ مِنْ مَمْلُوكٍ قَدْ كَرِهْتَ أَنْ لَا أَفْقَلْتُ لَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَمْلُوكٍ قُلْتُ رَجُلٌ يَطْلُبُ مُلْكَ أَبِيهِ وَسَأَلْتُكَ هَلْ كُنْتُمْ تَتَّخِذُونَ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ

نے اپنے ترجمان سے کہا ابوسفیان سے کہہ دو میں نے اُن کے خاندان کے متعلق تجھ سے تحقیق کی تو تو نے جواب دیا وہ بڑے شریف النسب ہیں اور اسی طرح نبی ہمیشہ شریف گھرانے کے ہوتے چلے آئے ہیں پھر میں نے تجھ سے پوچھا اس کے دعویٰ نبوت سے قبل تم میں سے کسی اور نے تو کبھی نبوت کا دعویٰ نہیں کیا تھا۔ تو تو نے جواب دیا نہیں۔ اس پر میں نے سوچا کہ اگر کوئی شخص اُن سے پہلے بھی یہ دعویٰ کر چکا ہوتا تو میں کہہ سکتا تھا کہ یہ اس دعوے کی ریس کرتے ہیں۔ پھر میں نے پوچھا تھا کہ ان کے باپ دادا میں کوئی بادشاہ تو نہیں گزرا۔ تو تو نے جواب دیا نہیں۔ اس پر میں نے خیال کیا کہ اگر ایسا ہوتا تو میں سمجھ لیتا کہ وہ اس بہانے سے اپنے باپ دادا کی سلطنت حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ پھر میں نے تم سے اس کی تحقیق کی کہ کیا اس دعویٰ سے پہلے کبھی تم نے اس پر جھوٹ کی تہمت لگائی ہے۔

۹۶۰۔ یہ ایسے دو شخصوں کا اہم کلمہ ہے جن میں ابھی تک دونوں غیر مسلم ہیں یعنی ہرقل شاہِ روم اور ابوسفیان رئیسِ قافلہ پھر کیا بات تھی کہ ہرقل تو چند سوالات کے بعد ہی حقیقت تک پہنچا، اور ابوسفیان آپ کے چشم دید حالات کے بعد بھی جس بات کے سمجھنے سے قاصر رہا وہ صرف ایک بات ہی تھی کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ خود کہیے گا تو آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ فرق صرف یہ تھا کہ ہرقل چونکہ اہل کتاب میں سے تھا اس لیے اس کو انبیاءِ علیہم السلام کے قصہ انصاف و امتیازات اور ان کی تاریخ کا پرانہ علم حاصل تھا اور ابوسفیان ان امور سے قطعاً ناواقف تھا وہ تو خود اہل کتاب میں سے تھا اُن سے استفادہ کا اس کو موقع مل سکا تھا، اس کے ماحول میں ساحر و شاعر اور کافروں کے سوا انبیاءِ علیہم السلام کا کوئی تذکرہ نہ تھا اس لیے نبوت کے مسئلہ کو سمجھنا اس کے لیے ایک لایحل مسئلہ بنا ہوا تھا عرب کے امیوں کے لیے ایمان لانے کا راستہ دوسرا تھا جو آئندہ خود اُن کے بیانات سے واضح ہوگا۔

ہرقل نے یہاں جتنے سوالات بھی کیے ہیں اُن سے قدم قدم پر آپ کو یہ ظاہر ہوتا چلا جائیگا کہ اس کا اصل مقصد صرف یہ تھا کہ وہ انبیاءِ علیہم السلام کی سیرت کے اہم اسباق آپ کی سیرت میں بھی مطالعہ کرے اور صرف اسی ایک بات سے آپ کے صدق و کذب کا فیصلہ کرے۔ چنانچہ اس نے آپ کے خاندان کی تحقیق سے پہلے ہی اس کا جواب سن کر پہلی بات کہی وہ یہی تھی کہ گزشتہ رسول بھی ہمیشہ عالی خاندان ہی ہوا کرتے تھے اس کے بعد جب آپ کے جمیع کے متعلق یہ جواب ملے کہ اس میں بڑی تعداد عوام اور کمزور طبقہ کی ہے تو اس کے بعد جو لفظ اُس نے کہے وہ بھی یہی تھی کہ یہی جماعت ہے جو پہلے بھی ہمیشہ رسولوں کی متبع ہو کر تھی اسی طرح جب اس کو معلوم ہوا کہ آپ کی جماعت ہر اہر ترقی پر ہے اور ان میں اپنے دین سے ناراض ہو کر اس کو ترک کرنے والا ایک شخص بھی نہیں ہے تو یہاں بھی اس نے انبیاءِ سابقین پر ایمان لانے والوں کا حال بھی بیان کیا ہے۔ پھر جب اُس نے آپ کے صدق و کذب کا حال دریافت کیا جو کسی نبی کے لیے سب سے پہلی شرط ہوتی ہے تو وہ کلمات ابوسفیان کی زبان سے نکلے وہی سب سے زیادہ زور دار

فَذَكَرْتُ أَنْ لَا فَقَدْ أَعْرِفُ أَنَّكَ لَمْ تَكُنْ لِيَذَرَ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ وَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ وَسَأَلْتُكَ
أَشْرَافَ النَّاسِ أَتَبِعُوهُ أَمْ ضَعُفَاءُ هُمْ فَذَكَرْتُ أَنَّ ضَعْفَاءَهُمْ أَتَبِعُوهُ وَهُمْ أَجْمَاعُ الرُّسُلِ وَ
سَأَلْتُكَ أَيَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ فَذَكَرْتُ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ وَكَذَلِكَ أَفْرَأُ الْإِيمَانَ حَتَّى يَمُوتَ
وَسَأَلْتُكَ أَيَزِيدُ أَحَدٌ مَخْطُوعًا لِيُزِيدَ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ فَذَكَرْتُ أَنَّ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانَ
حِينَ تَخْلُطُ بِشَاشَةِ الْقُلُوبِ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يَغَيِّرُ فَذَكَرْتُ أَنَّ لَا وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ
لَا تَغَيِّرُهُ وَسَأَلْتُكَ بِمَا يَا مُرْكُزُ فَذَكَرْتُ أَنَّكَ يَا مُرْكُزُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَخَدَّاهُ وَلَا تَكْثِرَ كُتُوبَهُ

تو تو نے بیان کیا نہیں۔ اس پر میں نے سوچا یہ نہیں ہر مسکا کہ جس شخص نے کبھی لوگوں پر جھوٹ نہیں بولا ہے وہ
خدا پر جھوٹ باندھے۔ اس کے بعد میں نے سوال کیا کہ اس کو ماننے والا طبقہ غریبوں کا ہی یا امیروں کا تو تو نے بتایا
غریب مسکینوں کا اور ہمیشہ یہی لوگ ہوتے ہیں جو رسولوں کو ماننے والے ہوتے ہیں پھر میں نے دریافت کیا انکی مردم شمار
پرستی ہے یا گھٹتی ہے تو تو نے بتایا پرستی پر اور حقیقت ایمان کا یہی نقشہ ہوتا ہے کہ وہ آہستہ آہستہ ترقی کرتے کرتے
آخر حد کمال تک پہنچ جاتا ہے۔ پھر میں نے تجھ سے پوچھا کوئی شخص ان کا دین قبول کرنے کے بعد اس سے کبھی بیزار ہو
کر پھر بھی جاتا ہے! تو نے جواب دیا نہیں اور لذت ایمان کی تاثیر و حقیقت یہی ہوتی ہے کہ جب وہ دلوں میں گھر
کر جاتی ہے تو پھر نکلا نہیں کرتی۔ پھر میں نے تجھ سے پوچھا وہ عمل کی تو نہیں کرتے۔ تو نے جواب دیا نہیں۔ اور تمام
نبیوں کی شان یہی ہوتی ہے کہ وہ کبھی عمل کی نہیں کرتے۔ پھر میں نے تجھ سے پوچھا تم کو قلعہ کیا دیتے ہیں تو نے

تھے۔ وہ کہہ دے کہ آپ کے صدق و صفا کا پوچھنا ہی کیا ہے۔ یہاں دوست تو دوست دشمن بھی آپ کو صدوق و امین کہتے
سے بچا دیتے ہیں۔ اس سے بھی زیادہ نازک مسئلہ جنگ کا ہے، یہ معاملہ قومی ہوتا ہے اور یہاں ایک راستہ باز سے راستہ باز
انسان بھی مغرض کر سکتا ہے، مگر جب ہر قتل کو معلوم ہو کہ آپ کے پاؤں استقلال کو یہاں بھی ادنیٰ اسی مغرض نہیں ہوتی اور
یہاں بھی آپ ایثار و عزم میں قطع و نقصان سے بالاتر ہو کر اس کی پوری پوری پابندی کرتے ہیں تو یہ کہنے پر مجبور ہو گیا کہ یہ
استقامت تو صرف انبیاء علیہم السلام ہی کا حصہ ہوتی ہے۔ صحیح بخاری کی دوسری روایت میں ہے کہ جنگ کے نتائج کا
حال سن کر ہر قتل لے کر کہ شکست و فتح میں انبیاء سابقین کی تاریخ یہی بتاتی ہے کہ وہ ان دونوں حالتوں سے گزرتے
تھے، پھر آخر کار کامیابی ان ہی کو نصیب ہوتی تھی۔ اس مسئلہ پر اگر عقلی طور سے غور فرمائے تو شاید آپ یہ حکم لگائیں کہ صداقت
کی علامت دائمی فتح ہوتی چاہیے۔ مگر یہاں ہر قتل اس کے برعکس گا۔ گاہ شکست کو بھی صداقت کی علامت سمجھا ہے
کیونکہ وہ انبیاء سابقین کی تاریخ پر چڑھ چکا تھا اور جانتا تھا کہ وہ ہمیشہ جیتے ہوئے ہیں اور اس لیے ان کی حیات میں نہایت
حیات کے سبب نشیب و فراز نظر آئے چاہئیں۔ آخر میں اُس نے آپ کی تعلیمات کے متعلق اہم سوال کیا ہے، اور جب خوب
دیکھ لیا کہ آپ کی تاریخ نبوت کی تاریخ سے کس میں بھی مروجہ ظاہر نہیں جاتی تو آپ کے رسول برحق ہونے کے اظہار پر
مجبور ہو گیا یہ دوسری بات ہے کہ دنیا کی ماضی بادشاہت کی طبع نے آخرت کی لازوال بادشاہت سے اس کو محروم رکھا۔
یہ واضح رہنا چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام جب کبھی صحف عالم پر نمودار ہوئے ہیں تو ان کے سامنے تخلیق طبعات کے
لوگ تھے ہیں ایک طبقہ تو ان لوگوں کا تھا جو رسولوں کی جنس ہی سے انکار کرتے تھے جیسے قوم نوح علیہ السلام اور

إِلَى هِرَقْلٍ عَظِيمِ الرُّومِ. سَلَامٌ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ
 أَسَلِمْتَ سَلِمْتَ نَوَيْتَكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ فَإِن تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ الَّذِينَ يَسْلُمُونَ وَيَا أَهْلَ
 الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ
 بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اللَّهُ هُدًى قَائِمًا أَمْ يَأْتِيكُمْ مَسْئَلُونَ. قَالَ قَالَ أَبُو
 سُفْيَانَ فَلَمَّا قَالَ مَا قَالَ وَفَرَّغَ مِنْ قِرَاءَةِ الْكِتَابِ كَثُرَتْ عِنْدَهُ الصَّغَبُ وَارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ

ہرقل کے نام جو روم کا بڑا بڑا شخص ہے۔ وہ لوگ سلامت رہیں جو سیدھی راہ چلیں میں تم کو اسلام کی دعوت دیتا ہوں
 اسلام قبول کر لو دونوں جہان کی آفتوں سے محفوظ رہو گے اور تم کو اللہ تعالیٰ اس کا دو گنا ثواب دیگا اور اگر تم نے
 انکار کیا تو آپس کے سب سے جہنم کا گناہ تمہارے سر پہ پگھلا دے اہل کتاب ایک ایسی بات کی طرف آ جاؤ جس میں ہر
 تمہارے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی یہ کہ ایک اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اور کسی کو اس کا
 شریک نہ ٹھہرائیں اور آپس میں کوئی کسی کے لیے خدائی کا درجہ تجویز نہ کرے۔ اگر اہل کتاب اتنی بات بھی نہیں
 تو تم ان سے صاف کہہ دو کہ تم تو خدا کے فرمانبردار ہو چکے۔ ابن عباسؓ بیان فرماتے ہیں کہ ابوسفیانؓ کو یہ
 جب ہرقل کو جو کتنا تھا اس نے کہہ لیا اور آپ کا نام مبارک پڑھ کر وہ فارغ ہو گیا تو اس کی مجلس میں ایک شیخ
 دیبکار اور غولفج گیا۔

چلے پھر یہ ضروری ہوتا ہے کہ وہ ان تمام صفات کا مالک ہو جو حدیث ہرقل میں آپ نے فرمائی ہیں۔ نیز یہ بھی ضروری نہیں ہے
 کہ جہاں جہاں سے جو سے یقین حاصل ہو گیا ہو وہاں ہر چیز کا طبع بھی یقین کا فالہو مے سکے اس لیے یہ بھی غلط ہے
 کہ اس مجموعہ کے بعض اجزاء کو لے کر نبوت کی دلیل بنایا جائے۔

یہاں ایک تیسرا طبقہ ثابت فرمادے گا کہ جس کے سامنے ان مسائل میں سے اب کوئی مسئلہ بھی باقی نہیں رہتا نہ نبوت کی
 ضرورت سمجھنے سے جس طرح مستغنی ہے اسی طرح کسی حدیث نبویؐ کی آمد کے انتظار اور اس کی تعمین کی بحث سے بھی فارغ ہو
 چکی ہے کتنی بد نصیبی ہوگی کہ جو امت ایک لاکھ سے زیادہ انبیاء علیہم السلام کی اجمالی اور تفصیلی تاریخ پڑھ چکی ہو اس کے
 (ا) ادیان و نبوت کی ضرورت پر بحث کرنے والوں کی صف میں نظر آئیں یا پھر کسی حدیث رسولؐ کی حامل میں سرگرداں سر رہیں
 ہوں۔ یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ رسولؐ جب دنیا میں آئے ہیں تو وہ پہلے سے اپنا پروردگار تعالیٰ بھی سمجھتے ہیں، ان کی وحدت
 بیان ہو جاتی ہے۔ ان کی ملاقات بلکہ محضر تذکرہ بھی امت کے سامنے ذکر میں آ جاتا ہے۔ اس لیے جب وہ ان تمام
 خصوصیات و اہمیات کے ساتھ ظاہر ہوتے ہیں جو اس نوع کی ہمیشہ ہوتی چلی آئی ہیں۔ تو یہاں ان کے مخالفین میں ان
 کو بخشن سمجھنے والی صفت وہی ایک جماعت ہوتی ہے جتنا تاریخ نبوت سے جاہل ہوتی ہے کیا جہنم اور دوزخ کے معنی
 اسی اہتمام اور اسی تاریخ حیات کے لے کر آیا کرتے ہیں؛ لیکن تاہلک انسان جب اللہ تعالیٰ کی بڑی سے بڑی نعمت کا انکار کرنے
 پر آمادہ ہوتا ہے تو اس سے زیادہ جاسوز و گمات سے بھی نہیں شرابا۔ قتل الافسان ما اکفرہ۔

اس خطبہ کے ضبط و تحقیق میں شامین نے مختلف احوال نقل کیے ہیں لیکن تاریخ کی روشنی
 میں جو بات راجح قرار پائی ہے کہ عبداللہ بن ابی اسحاقؓ ایک مشہور راوی تھے یہ اس کے بعد

عَمْرَةً تَكُونُ لَكَ قَالَ لَا تُخْبِرُونِي إِلَى مَاذَا يَذْعُرُونَ لِي قَالَ يَذْعُرُونَكَ إِلَى أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدًا لَا شَرِيكَ لَهُ وَتُحَلِّقَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَيَذْعُرُونَكَ إِلَى الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ قَالَ وَمَا الصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ أَكَلًا وَقَدْ يَعْرِفُ وَعَدَدُ تَنَبَّأَ إِلَيْهِ قَالُوا يَصَلُّونَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ كُلُّهَا لِمَوَاقِيتٍ وَعَدَدُ سَمُوهُ لَكَ وَيُؤَدُّونَ مِنْ كُلِّ مَا بَلَغَ عَشْرِينَ مِثْقَالَ نِصْفٍ مِثْقَالٍ وَكُتِبَتْ بِصَدَقَةِ الْأَمْوَالِ كُلِّهَا قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ إِذَا أَخَذَ هَآأَيْنَ يَضَعُهَا قَالُوا يَرُدُّهَا عَلَى فُقَرَائِهِمْ وَيَأْتِي مُرِيصَ الرَّجِيمِ وَفَاءَ الْعَهْدِ وَتَحْرِيمَ الزَّيْنَاءِ وَالْخَمْرِ وَلَا يَأْكُلُ مِمَّا ذَرَعَ لِعَبِيدِ اللَّهِ فَقَالَ الْمُتَوَقِّسُ هَذَا نَبِيُّ مُرْسَلٌ إِلَى النَّاسِ وَلَوْ أَصَابَ الْغَيْبُ وَالشُّرُومُ اتَّبَعُوهُ وَقَدْ أَمَرَهُمْ بِذَلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَهَذَا الَّذِي تَصِفُونَ مِنْهُ بُعِثَ بِهِ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ قَبْلِهِ وَسَيَكُونُ لَهُ الْعَاقِبَةُ حَتَّى لَا يَبْقَا رِغْمُهُ أَحَدٌ وَيُظْهَرُ إِلَى مُنْتَهَى الْحَقِّ وَالْحَافِرِ وَمُنْقَطِعِ الْبُحُورِ وَيُوشِكُ قَوْمُهُ أَنْ يَكْدِفُوهُ بِالزَّارِحِ قَالُوا فَاذْهَبْ خَلِّ النَّاسَ كُلَّهُمْ مَعَهُ مَا دَخَلْنَاهُ قَالَ الْمُعْبِرَةُ فَانْصَرَفَ لِلْفُقَرَاءِ

وہ عرب تھے یا غیر عرب انہوں نے ان کے ساتھ جنگ کی نتیجہ میں کبھی ان کو شکست ہوئی رہی کبھی آپ کو پھراس نے پھرا اچھایا تو بتاؤ کہ آخر وہ کن باتوں کی دعوت دیتا ہے۔ ہم نے کہا اس کی کہ ہم صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں جس کا کوئی شریک نہیں۔ اور جن باتوں کی ہمارے بزرگ عبادت کرتے آئے ہیں ان کو بکھٹ چھوڑ دیں اور نماز اور زکوٰۃ کی بھی دعوت دیتے ہیں۔ اس نے کہا۔ نماز اور زکوٰۃ کیا چیز ہے؟ کیا اس کا کوئی وقت بھی مقرر ہے جس کے لوگ جلتے ہوں اور کوئی مقررہ بھی ہے؟ انہوں نے کہا شب و روز میں وہ پانچ نمازیں پڑھتے ہیں پانچوں کی پانچوں اپنے اپنے وقتوں میں پھراس سے اُن کا عدد بھی بیان کیا نیز یہ لوگ ہر مال میں سے جس کی قیمت میں شغال ہوئی ہے نصف شغال ادا کرتے ہیں۔ اس کے بعد مال کے جلا اقسام میں جو موجودہ واجب ہوتا تھا وہ سب تفصیلاً بیان کیا۔ اس نے پوچھا اچھا بتاؤ تم سے وصول کر کے پھر یہ صدقہ وہ کہاں خرچ کرتے ہیں۔ انہوں نے جواب دیا جن کے مالداروں سے وصول کرتے ہیں ان ہی کے فقیروں فقیریم کو دیتے ہیں اور عزیزوں کے ساتھ حسن سلوک اور عہد پورا کرنے کا حکم بھی دیتے ہیں۔ زنا اور شراب کو حرام قرار دیتے ہیں اور ہجر اللہ کے نام کے کسی اور کے نام کا نیچہ نہیں کھاتے۔ یہ سن کر شاہ مقوقس نے کہا۔ خب تن کو کہہ کہ اللہ کے رخصتی ہیں جن کو اللہ نے سب لوگوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا ہے۔ اگر وہ معصوم اور روہ کے پاس بھی پہنچینگے تو وہ لوگ بھی ان کی اتباع کرینگے کیونکہ عیسیٰ بن مریم علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی ان کی اتباع کا حکم دے گئے ہیں اور جو جہالتیں تم لوگ بیان کر رہے ہو ان ہی سب باتوں کو لے کر پہلے تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی سچوتے ہوئے ہیں یقین نہ کہو کہ تم جو ان ہی کے منہ سے نکل کر رہے ہو۔ یہاں تک کہ ایک تنفس کو بھی یہ طاقت نہ ہوگی کہ ان کے ساتھ مقابلہ کر سکے خشکی دہری کے آخری تھوڑے

رَأْسَهُ وَقَالَ أَنْتُمْ فِي النَّبِيِّ ثُمَّ قَالَ كَيْفَ نَسَبُ فِي قَوْمِهِ بِهِمْ وَأَوْسَطُهُمْ نَسَبًا قَالَ كَذَلِكَ وَلِلنَّبِيِّ
الْأَنْبِيَاءُ تَبَعْتُ فِي نَسَبِ قَوْمِهَا ثُمَّ قَالَ فَكَيْفَ صِدْقُ حَدِيثِهِ قَالَ قُلْنَا مَا يَسْمَى إِلَّا الْأَمِينِينَ
صِدْقُهُ قَالَ أَنْظِرُوا لِي أَمْرَكُمْ أَتُرُونَهُ يَصْدُقُ فِيمَا يَبْتَغِي وَيُبْنِي وَيَكُذِّبُ عَلَى اللَّهِ قَالَ فَمَنْ تَبِعَهُ
قُلْنَا الْأَخْدَانُ قَالَ هُمْ وَلِلنَّبِيِّ أَتْبَاعُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ قَالَ فَمَا فَعَلْتَ يَهُودُ يَلْتَرِبُ هَهُمْ أَهْلُ
التَّوْرَةِ قُلْنَا خَالِفُوهُ فَأَوْفَعِهِمْ فَقَتَلَهُمْ وَسَبَّاهُمْ وَكَلَّفَهُمْ أَنْ يَكُلَ نَاجِيَةً قَالَ هُمْ قَوْمُ
حَسَدَةٍ حَسَدُوهُ أَمَّا لَهُمْ يَعْرِفُونَ مِنْ أَمْرِهِمْ مِثْلَ مَا نَعَرْتُ قَالَ الْمَغِيرَةُ فَقُتِلَ مِنْ
عِنْدِهِ وَقَدْ سَمِعْنَا كَلَامًا ذَلَّلْنَا لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَضَعْنَا لَهُ وَمَلَأْنَا الْفَجْجَ حَيْثُ قُتِلَ

کہ ان کا غلبہ ہو جائیگا۔ غریب اس کی قوم اس کے ساتھ دست بدست جنگ کریں مگر یہ سب سن کر انہوں نے
کہا اگر تمام لوگ بھی اس کے ساتھی ہو جائیں پھر بھی اس کا ساتھ نہیں دیں گے۔ مغیرہ کہتے ہیں یہ سن کر شاہ مقوقس
نے ناگواری سے اپنا سر ملایا اور کہا تم بڑی عقلت میں پڑے ہوئے ہو اس کے بعد پوچھا اپنی قوم میں اس کا خاندان
کیسا ہے؟ ہم نے جواب دیا۔ سب سے بہتر اس نے کہا اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور دیگر انبیاء
علیہم السلام بھی اپنی قوم میں بہترین خاندان میں سے ہوئے ہیں۔ پھر اُس نے پوچھا اچھا اُس کی راست گوئی
کی کیا کیفیت ہے؟ ہم نے جواب دیا۔ اس کی راست گوئی کی وجہ سے ہی اپنی قوم میں اس کا لقب امین مشہور
ہے۔ اُس نے کہا اب تم خود ہی غور کرو کیا تم یہ خیال کر سکتے ہو جو شخص باہم اپنے معاملات میں راست باز ہو وہ
اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھٹ بول سکتا ہے۔ پھر اس نے پوچھا کن لوگوں نے اُس کی اتباع کی جو ہم نے
کہا۔ نوجوانوں نے۔ اُس نے کہا یہی لوگ ہیں جو عیسیٰ علیہ السلام اور ان سے پہلے انبیاء کے متبعین ہیں پھر اس
نے کہا کہ شریب (مدینہ کے یہودیوں نے اُس کے ساتھ کیا سلوک کیا ہے، کیونکہ وہ لوگ تو توریت کے ماننے
اور جاننے والے ہیں۔ ہم نے کہا انہوں نے تو اس کی مخالفت کی اور اس وجہ سے اس نے ان کو سزا دی ہے۔
یعنی بعض کو قتل کیا ہے اور بعض کو قید کیا ہے۔ بغیر ادھر ادھر اطراف میں تشریف نہ لگے ہیں۔ شاہ مقوقس نے
کہا یہ لوگ تو ہمیشہ سے بڑے حاسد ہیں، انہوں نے اُن پر بھی حسد کیا ہے، درنہ یہ لوگ آپ کی صداقت ہماری
طرح پہچانتے ہیں۔ بغیر کہتے ہیں کہ ہم مقوقس کے دربار سے ایسی گفتگو سن کر کٹھے جس کے بعد ہمارے حوصلے
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پست ہو گئے اور ہم نے اپنے دل میں کہا کیا غضب ہے کہ شاہانِ عجم تو اس
کے ساتھ نسب و رشتے کا درد کا تعلق بھی نہ رکھتے ہوئے اس کی تصدیق کریں اور اس سے خوف کھائیں اور

لہ بظاہر عبارت یہ ہے، کذلک المسیح والانبیاء تبعث فی نسب قومہ

لہ بظاہر عبارت یہ ہونی چاہیے، احدا انباہ المسیح والانبیاء من قبلہ

وَيَحْكُمُونَهُ فِي بُعْدِ أَرْحَامِهِمْ مِنْهُ وَفَحْنُ أَقْرَبَاءُ وَجِيرَانُهُ وَلَمَّا دَخَلَ مَعَهُ وَقَدْ جَاءَ نَادٍ لِيَعْلَمَ
إِلَى مَنَازِلِنَا قَالَ لِلْغَيْثَةِ فَرَحَعْتُ إِلَى مَنَازِلِنَا فَأَقَمْتُ بِالْإِسْكَندَرِيَّةِ لِأَدْعُمَ كَيْسِيَّةً إِلَّا
دَخَلْتُهَا وَسَأَلْتُ أَسَافِقَتَهَا مِنْ قِطْعَتِهَا وَرُومَهَا عَتَا يَحْيَى بْنُ مَرْثَدَةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
سَلَّمَ وَكَانَ أَسْفَعْتُ مِنَ الْقَبْطِ هُوَذَا مِنْ كَيْسِيَّةٍ يَوْحَنَسُ كَانُوا يَأْتُونَ بِمَرْثَدَةَ هُمْ قَدْ عُرُوا
لَهُمْ لَمَّا رَقَطُوا أَشَدَّ اجْتِهَادًا أَوْنَهُ فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ هَلْ يَبْقَى أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَالَ نَعَمْ
هُوَ آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَيْشِي بْنِ مَرْثَدَةَ أَحَدٌ وَهُوَ نَبِيُّ مُرْسَلٌ وَأَمْرُهُ عَيْنِي
بِلَا تَبَاعِدٍ وَهُوَ النَّبِيُّ الْأَعْمَى الْعَرَبِيُّ اسْمُهُ أَحْمَدُ كَيْسٌ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ فِي عَيْنِيَّةٍ حَمْرَةٍ
وَكَيْسٌ بِالْأَبْيَضِ وَلَا بِأَدَمٍ يُعْقَى شَقْرَةٌ وَيَلْبَسُ مَا غَلِظَ مِنَ الْبُتْيَابِ وَيُخْتَبِرُنِي بِمَا بَقِيَ
مِنَ الطَّعَامِ سَيَقْفُهُ عَلَى عَائِقِهِ وَلَا يَجِيءُنِي مِنْ لَدُنِي مَبَايِدُ الْقِتَالِ بِمَغِيبٍ مَعَهُ أَهْلُ بَابِ بَيْتِهِ نَدَى

ہم اس کے عزیز و قریب اور بڑی بزرگی اس کا دین قبول کر کے باخسوس جبکہ وہ خدا تعالیٰ کا داعی بن کر چارے
گھروں میں خود آیا ہے۔ مغیرہ کہتے ہیں اس واقعہ کے بعد میں اپنے گھر واپس آیا اور مقام اسکندریہ میں آکر ٹھہر گیا۔
میں نے کسی گرم کوئیس پھوڑا جس میں نہ گیا ہوں اور اس کے ہر ہر پادری سے خواہ وہ مصری تھا یا رومی ان ملاقات
کی تحقیق کی جو یہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کتب سابقہ میں دیکھتے چلے آئے ہیں۔ اس وقت ایک مصری
پادری تھا جو کئیس پورٹس میں سب کا سردار سمجھا جاتا تھا جس سے بڑھ کر عابد و زاہد کوئی شخص میں نے نہیں دیکھا
تھا۔ اس کا یہ حال تھا کہ لوگ اپنے مریدوں کو لے کر اس کی خدمت میں حاضر ہو کر کھڑے تھے اور وہ ان کی صحبت
کے لیے دعا کر رہا کرتا تھا میں اس کی خدمت میں پہنچا اور میں نے اس سے پوچھا کیا انبیاء علیہم السلام میں کوئی
نبی یا سادہ گیا ہے جس کی آمد ایسی باقی ہو۔ وہ بولا لاں ایک نبی باقی ہے اور وہی آخر الانبیاء ہے۔ ان کے اور حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان کوئی اور نبی نہیں ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کی اتہام کرنے کا ہم کو
حکم دیا ہے۔ وہ ایسا نبی ہے جس نے کسی دس گاہ میں تعلیم حاصل نہیں کی عرب کا رہنے والا ہے اسم مبارک اس
کا احمد ہے۔ نہ حد سے زیادہ دعا زقا مت اور نہ انتہا سے زیادہ کوتاہ قد اس کی آنکھوں میں سُرخ سُرخ دودے
نچنے جیسا سفید رنگ نہ بالکل گندم گوں۔ زلفیں رکھنے والا۔ مٹھا جھٹا سادہ لباس پہننے والا۔ بچا کھا کھانے
والا۔ ہمارے لیے تھا۔ اس کی تلوار اس کے کان سے پر۔ اپنے مقابل دشمن کی ہوا نہ کرنے والا۔ اور جنگ
میں خود شریک ہونے والا۔ اس کے ساتھی سوجان سے اس پر قربان اپنی اولاد اور والدین سے زیادہ اُن پر

۹۷۱ - روایت بالا میں غلطی بہت اہمیت رکھنے کے قابل ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کتب سابقہ میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی جو علامات ذکر کی گئی تھیں ان میں ایک علامت یہ بھی تھی کہ آپ کے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بیچ

بِأَنفُسِهِمْ هُمْ لَأَشَدُّ حُبًّا مِنْ أَوْلَادِهِمْ وَأَبَائِهِمْ تَخْرُجُ مِنْ أَرْضٍ حَرَّمَ وَيَأْتِي إِلَى حَرِّمْ يَمَاجِرَ إِلَى
 أَرْضٍ مَسْبَاحٍ وَتَحِلُّ يَدَيْنِ يَدَيْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ الْمَغِيرَةُ فَقُلْتُ لَمْ يَذُقْ فِي صَغِيرَةٍ
 قَالَ يَا تَزْدَعْلَى وَسَطِيهِ وَيَغْسِلُ أَطْرَافَهُ وَيَخْصُ بِمَا لَا تَخْصُ بِإِلَّا نَبِيًّا قَبْلَهُ وَكَانَ النَّبِيُّ يَبْعَثُ
 إِلَى قَوْمِهِ وَيُبْعَثُ هُوَ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً وَجُعِلَتْ لَهُ الْأَرْضُ مَسْجِدًا أَوْ ظَهْرًا أَيْنَمَا أَذْكَرْتُ
 الصَّلَاةَ يُعْتَمِدُ وَصَلَّى وَمَنْ كَانَ قَبْلَهُ كَانَ مُسْتَدًّا عَلَيْهِمْ لَا يَصَلُّونَ إِلَّا فِي الْكَنَائِسِ وَالْبَيْعِ
 قَالَ لِلْمَغِيرَةِ بَيْنَ شُعْبَةٍ قَوَّعِيَتْ ذَلِكَ كُلَّهُ مِنْ قَوْلِهِ وَقَوْلِ غَيْرِهِ وَمَا سَمِعْتُ مِنْ ذَلِكَ قَدْ كُنْتُ
 الْوَقِيدِي حَيْدَرِيًّا طَوِيلًا فِي رُجُوعِهِ وَإِسْلَامِهِ وَمَا أَخْبَرَنِي مِنْ صِفَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 وَكَانَ ذَلِكَ مِمَّا يُعْجِبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُحِبُّ أَنْ يَمْتَعَهُ أَصْحَابُهُ قَالَ الْمَغِيرَةُ
 فُكُنْتُ أَحَدَهُ هُوَ بِذَلِكَ وَهَذَا أَمْرٌ مَعْرُوفٌ عِنْدَ عُلَمَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ عَطَا يَهُودُ رَوَاهُ مَرْبُوعٌ
 الْوَقْدِيُّ كَذَا فِي الْجَوَابِ الْمَصْبُوحِ -

شفیق ایک حرم محرم سے نکل کر دوسرے ایسے ہی حرم محرم کی طرف ہجرت کر نواں زمین کا ایک حصہ ضرور
 دوسرے حصہ میں کھجور کا باغ، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین پر اس کا دین بغیر کہتے ہیں اسے پادری
 سے کہا ذائق کی علامات کے متعلق کچھ اور ارشاد فرمائیے۔ اس نے کہا وہ پندلیوں تک تہ بند باندھنے والا اور اپنے ہاتھ
 پر اور چہرے کو دھونے والا اور اس کے علاوہ ایک ایسی خصوصیت کا مالک جس سے قبل انبیاء عظیم السلام میں نہ
 تھی یعنی ہر نبی صوفیانی ہی قوم کے لیے مبعوث ہو کر آیا اور وہ تمام لوگوں کی طرف مبعوث ہوگا تمام زمین اس کے لیے مسجد
 اور اس کی حاصل کرنے کا وسیع بنا دی جائیگی یعنی جس جگہ بھی ناز کا وقت ہو جائیگا اسی جگہ وہ تمیم کر کے نماز ادا کر لیا جائے گا
 سے قبل انبیاء پر اس بات میں تکی تھی وہ اگرچہ اور مندروں کے سوا کسی اور جگہ نماز ادا نہیں کر سکتے تھے میخوین شہر
 کہتے ہیں یہ تمام باتیں میں نے اس کی زبانی اور اس کے سوا دوسروں کی زبانی بھی سنی ہیں اس کے بعد قادی شہر
 منہج نے مغیرہ کی واپسی ان کے اسلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جن علامات کو انہوں نے بیان کیا تفصیل ذکر
 کیا ہے سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو مغیرہ کی یہ حدیث بہت پسند آتی تھی اور آپ چاہتے تھے کہ آپ کے اور صحابہ بھی
 اس کو سنیں بغیر کہتے ہیں اس لیے میں اس حدیث کو صحابہ کرام کے سامنے بیان کیا کرتا تھا۔ یہ تمام واقعہ
 اہل کتاب اور ان کے بڑے بڑے پادریوں کے درمیان معروف و مشہور واقعہ ہے۔ (الجواب المصباح)

کوئی اور نبی نہ ہوگا۔ اس کے بعد جن حدیثوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہ بیان کیا گیا ہے کہ چاہے
 مدونوں کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے۔ اس کی اہمیت واضح ہو جاتی ہے۔ ورنہ دونوں کے درمیان کسی نبی کا ہونا یا نہ ہونا
 کوئی ایسی خاص بات نہیں تھی جس کے بیان کی کوئی خاص اہمیت ہو۔ اب اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ چونکہ یہ بھی
 آپ کی ایک علامت تھی اس لیے جس طرح آپ نے اپنی دوسری علامات کا اعلان فرمایا اسی طرح اس کا بھی اعلان فرمایا ہے۔

۹۷۲۔ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ أَنَّهُ قَالَ خَرَجَ حَبِشٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَنَا أَمِيرُهُمْ حَتَّى نَزَلْنَا
 إِلَى مَكَّةَ وَرَبِّيَّةٌ فَقَالَ عَظِيمٌ مِنْ عُظَمَاءِهِمْ أَخْرِجُوا إِلَى رَجُلٍ يَكْلُمُنِي وَأَكَلَهُ فَقُلْتُ لَا يَخْرُجُ
 إِلَيَّ غَيْرِي قَالَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ وَمَعِيَ تَرْجُمَانِي وَمَعَهُ تَرْجُمَانُهُ فَقَالَ مَا أَنْتُمْ؟ فَقُلْتُ هُنَّ
 الْعَرَبُ وَهُنَّ أَهْلُ الْيَمَنِ وَهُنَّ أَهْلُ بَيْتِ الْحَرَامِ هُنَا أَطِيقُ النَّاسَ أَرْضًا وَأَجْعَلُهُمْ
 عَيْشًا نَافِلًا كُلِّ الْمَيْتَةِ وَالْدَّامِ وَيُعِينُنَا عَلَى بَعْضِ حَتَّى خَرَجَ مِنَّا رَجُلٌ كَلِمَةً بِأَعْظَمِنَا
 يَوْمَئِذٍ وَلَا يَكْثُرُنَا مَا لَا فَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَأَمَرْنَا بِمَا لَا نَعْرِفُ وَهَمَّا نَأْتِي
 كُنَّا عَلَيْهِ وَكَانَ عَلَيْهِ آبَاءُنَا فَكُنَّا بَنَاهُ وَرَدُّنَا عَلَيْهِ مَقَالَ حَتَّى خَرَجَ إِلَيْهِ قَوْمٌ غَيْرُنَا
 فَقُلْنَا وَظَهَرَ عَلَيْنَا وَغَلَبْنَا وَتَنَاولَ مَنْ يَلِيهِ مِنَ الْعَرَبِ فَقَاتَلَهُمْ حَتَّى ظَهَرَ عَلَيْهِمْ وَوَلَوْ
 يَعْلَمُ مِنْ وَرَائِي مِنَ الْعَرَبِ مَا أَنْتُمْ فِيهِ مِنَ الْعَيْشِ لَوَيْتُ أَحَدًا إِلَّا جَاءَ كَوْمٌ يَشْرِكُكُمْ
 قِيَمًا أَنْتُمْ فِيهِ مِنَ الْعَيْشِ فَضَيَّكَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ قَدْ صَدَّقَ قَدْ جَاءَ ثَنَاءُ رُسُلِنَا

۹۷۲۔ عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ مسلمانوں کا ایک لشکر باہر نکلا جس کا میں امیر تھا یہاں تک کہ
 ہم مقام اسکندریہ میں جا کر آئے، وہاں کے بڑے پادریوں میں سے ایک بڑے پادری نے کہا کہ میری پاس
 کسی ایسے شخص کو بھیج جس سے میں کچھ گفتگو کروں اور وہ مجھے جواب دے سکے میں نے سوچا کہ میرے سولے
 اس کے پاس بھلا اور کون جائیگا۔ یہ کہتے ہیں کہ میں اس کے پاس گیا میرے ساتھ میرا جہان اور اس کے ساتھ
 اس کا ترخان تھا۔ اس نے پوچھا تم کون لوگ ہو میں نے کہا عرب ہم شرک کیا کرتے تھے دغا لیکر ہم بیت
 الحرام کے باشندے تھے۔ پہلے پاس رہنے کے لیے زمین بہت تنگ تھی، ہمارا گھرانہ بہت عسرت کی حالت
 میں تھا مرد اور عورتوں کا کیا کرتے تھے ہمارا ایک قبیلہ دوسرے پر لوٹ مارا چھایا کرتا تھا ہم اسی عسرت اور
 جمل کے عالم میں تھے کہ ہم میں ایک شخص پیدا ہوا جس وقت ہم میں رعب سے ڈرا سمجھا جاتا تھا سب سے
 زیادہ مالدار تھا۔ اس نے اعلان کیا کہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے پاس رسول ہو کر آیا ہوں، اس نے
 ہم کو ایسی باتوں کا حکم دیا جن سے ہم آشنائے تھے اور ان تمام باتوں سے روکا جن کے ہم اور پہلے باپ دادا
 ہمیشہ سے فرماتے۔ اس لیے ہم نے اس کی تکذیب کی اور اس کی بات ٹھکرا دی تا آنکہ پہلے علاوہ کچھ اور لوگ
 اس کے ساتھ جو کہ ہم سے جنگ کے لیے نکلے اور ہم کو قتل کیا اور ہم پر غالب آ گئے۔ اس کے بعد انہوں نے عرب
 کے گرد و نواح کا قصد کیا اور ان پر بھی غالب آ گئے۔ اور ہندوستان! اگر عرب اس پر عیش زندگی کو جان لیں جو
 اس وقت آپ کی ہے تو ان میں ایک تنفس بھی ایسا نہ رہے جو آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کے عیش
 و عشرت میں حصہ دار نہ بن جائے۔ یہ سن کر وہ ہنس پڑے اور بولے کہ تمہارا رسول سچا ہے جسے پاس بھی اللہ تھا

مِثْلُ الَّذِي جَاءَ بِهِ رَسُولُكُمْ فَإِنَّ أَنْتُمْ أَخَذْتُمْ بِأَمْرِ نَبِيِّكُمْ لَمْ يُعَاذِلْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا غَلَبْتُمُوهُ وَ
 كُنْ يُشَادِرُكُمْ أَحَدٌ إِلَّا ظَهَرَ ثُمَّ عَلَيْنَا أَنْ فَعَلْتُمْ مِثْلَ الَّذِي فَعَلْنَا وَتَوَكَّلْتُمْ أَمْرَ نَبِيِّكُمْ
 لَمْ تَكُونُوا أَكْثَرَ عَدًّا مِمَّا وَلَا أَشَدَّ مِمَّا قُوَّةً . اعراب ابو حاتم فی صحیحہ .

۹۷۳۔ عَنْ أُمِّ سَيْلَةَ فِي قِصَّةِ الْحَجْرَةِ وَسَوَّالِ النَّجَاشِيِّ عَنْ سَبَبِ مُفَارِقَتِهِمْ مِنْ دِينِهِمْ
 قَالَتْ فَكَانَ الَّذِي كَلَّمَهُ جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ أَيُّهَا لِلَّهِ كُنَّا قَوْمًا أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ
 نَعْبُدُ الْأَصْنَامَ وَنَأْكُلُ اللَّحْمَ وَنَأْتِي الْفَوَاحِشَ وَنَقْطَعُ الْأَرْحَامَ وَنُسَيِّئُ الْجَوَارِيَا كُلُّ
 الْفَوَاحِشِ مِثْلُ الضَّعِيفِ فَكُنَّا عَلَى ذَلِكَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْنَا رَسُولًا مِمَّا نَعْرِفُ نَسَبَهُ وَجَدْنَا
 وَآمَانَتَهُ وَغَفَاةً فَدَعَانَا إِلَى اللَّهِ لِتُؤَخِّدَهُ وَنَعْبُدَهُ وَنَحْلَعُ مَا كُنَّا نَعْبُدُ خَيْرًا وَأَبَاءَنَا مِنْ

کے رسول اسی قوم کی باتیں لے کر آئے تھے جیسی تمہارے رسول تمہارے پاس لے کر آئے ہیں۔ اب اگر تم اپنے نبی کے
 حکم پر کاربند ہو گے تو جو قوم بھی تم سے جنگ کرے گی اس پر تم غالب ہی رہو گے اور جو بھی تم سے برسرِ پیکار ہو گا
 وہ مغلوب ہو کر رہے گا اور اگر کہیں تم نے وہی حرکت کی جو تم نے کی تھی اور اپنے نبی کا حکم نہ مانا تو یاد رکھو کہ تم دو
 مردم شاری میں ہم سے زیادہ اور نہ قوت و طاقت میں بڑھ کر۔ (صحیح ابو حاتم)

۹۷۴۔ حضرت اُمّ سلّہ حبشہ کی طرف اپنی ہجرت اور نجاشی کے صحابہ سے اس سوال کے جواب میں کہ
 انہوں نے اپنا قدیم دین کیوں چھوڑا بیان فرماتی ہیں کہ ہماری طرف سے جنہوں نے گفتگو کی وہ جعفر بن
 ابی طالب تھے۔ انہوں نے ارشاد فرمایا۔ اے بادشاہ ہم لوگ جاہلیت کی ایک قوم تھے، جنوں کی پہچا کرتے
 مردار کھاتے، عیانیوں میں مبتلا رہتے، آپس کے رشتے کاٹتے، اپنے پڑوسی سے بُرا سلوک کرتے اور جن میں
 مضبوط اور با اقتدار مہم تانہ کمزور کو کھالیا کرتا تھا، ہم اسی تاریکی میں بسر کر رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے
 اندر سے ہمارے پاس ایک رسول بھیجا کہ جس کا نسب جس کی راست گوئی جس کی امانت داری اور جس کی پاک
 دامنی ہم اچھی طرح جانتے پہچانتے تھے اس نے ہم کو ایک اللہ تعالیٰ کی طرف دھنستے ہی ہم اس کو ایک جانیں
 اور اسی کی عبادت کریں اور ہم اور ہمارے باپ دادا جن چھبوں اور جنوں کی عبادت کیا کرتے تھے

۹۷۵۔ یہاں صحیح پہلے اس پر غور کرنا چاہیے کہ حضرت جعفرؓ نے اپنے اسلام لانے کا جو سبب ذکر فرمایا جو وہ ایک
 تاریک ماحول میں آپ کی درخشاں تعلیمات میں جن سے یک نعت ان کی کا پلٹ گئی تھی یا تو وہ ابھی ابھی عہدِ ایمان پر
 داخل تھے یا دوسری ہی ساعت میں عہدِ ایمان میں شامل تھے، جن کے متعلق قرآن کریم نے الدین یشون علی اللہ
 ہونا کی صفت بیان فرمائی ہے۔ اس کے بعد اپنی ہجرت کا سبب بتایا ہے کہ ہماری قوم ہمارے اور ہمارے دین میں حامل بن
 گئی ہے۔ گو اب اس مقدس دین کی محبت ان پر اتنی غالب ہو چکی تھی کہ اس کے مقابل میں مال و متاع اور احباب و وطن
 کا چھوڑنا سب آسان تھا سوچئے کہ یہ حالات سن کر شاہ حبشہ آخر سوچ میں کیوں ڈر گیا۔ اگر اسی قسم کا واقعہ کج بھی عرض کریں
 ہلے تو اس قسم کی مری ہوئی قوم کی ایسی غیر انوس باتیں کیا بادشاہوں کے لیے کچھ درخور افتاد ہو سکتی ہیں مگر یہاں شاہ حبشہ

قَدْرِهِ مِنَ الْحَاوِرَةِ وَالْأَوْتَانِ وَأَمَرَنَا بِصِدْقِ الْحَدِيثِ وَأَدْوَاءِ الْأَمَانَةِ وَصِلَةِ الرَّجْعَةِ حَسْبِ الْجَوَادِ
وَالْكَفِّ عَنِ الْخُتَارِمِ وَالِدِمَاءٍ وَهَمَانَا عَنِ الْفَوَاحِشِ وَقَوْلِ الزُّورِ وَأَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ وَقَدْ مَنَعَ
الْمُحْصَنَةَ وَأَمَرَنَا أَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ لَا شَرِيكَ لَهُ شَيْئًا وَأَمَرَنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالْعِيَامِ وَقَالَ
قَعْدَدَ عَلَيْهِ أُمُورُ الْإِسْلَامِ. قَالَ فَصَدَّقْنَاهُ وَأَمَنَّا بِوِثْقَتِهِ عَلَى مَلْجَاءِ بِسْمِ اللَّهِ
فَلَمْ نَشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَحَرَّمْنَا مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ وَأَحْلَلْنَا مَا أَحْلَلَ لَنَا فَعَدَى عَلَيْنَا قَوْمَنَا أَفَعَدَّ بُونَا
وَقَتُونَا عَنِ دِينِنَا لِيَرُدُّونَا إِلَى عِبَادَةِ الْاَوْتَانِ عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ وَأَنْ تَشْجَلَ مَا كُنَّا نَشْفِقُ
مِنَ الْخَبَائِثِ فَلَمَّا فَهَرُونَا وَظَلَمُونَا وَشَقُّوا عَلَيْنَا وَحَاكُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ دِينِنَا أَخْرَجْنَا إِلَى

ان کو یکسر چھوڑ دیں اور اس کا حکم دیا کہ جو بدلیں، امانت کو ادا کریں اور رشتہ داری کا لحاظ رکھیں۔ پڑوسی کے
ساتھ اچھا سلوک کریں اور حرام اور حوں پر بڑی سے اجتناب کریں اور ہم کو بیچا نہیں سے اور محوٹ بات منہ سے
نکلنے، یتیم کا مال کھانے اور پاکدامن عورت پر ہمت لگانے کی سخت ممانعت فرمائی اور اس کا حکم دیا کہ صرف
اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤ۔ اور ہم کو نماز، زکوٰۃ، روزے کا بھی حکم دیا حضرت
ام سلمہ فرماتی ہیں کہ جعفر نے اسلام کے اور بقیہ احکام بھی گنوائے۔ اس پر ہم نے آپ کو خدا تعالیٰ کا پیغمبر مانا اور
آپ پر ایمان لے لے اور جو دین آپ لے کر آئے تھے اُس کی پیروی کی چنانچہ اب ہم صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت
کرتے ہیں اور ذرہ برابر بھی کسی کو اس کا شریک نہیں کرتے جو چیزیں اس نے ہمارے لیے حرام کر دیں ہیں ان
کو حرام سمجھتے ہیں اور جو حلال فرمادیں ان کو حلال جانتے ہیں۔ بس اسی بات پر ہماری قوم ہم سے بگڑ گئی کہ
اور ہم کو دین سے ہٹانے کے لیے طرح طرح کی تکلیفیں دی ہیں تاکہ ہم خدا تعالیٰ کی عبادت کی بجائے پھرتوں
کی پوجا کرنے لگیں اور جو خبیث چیزیں ہم نے پہلے حلال بنا رکھی تھیں ان کو پھر حلال سمجھنے لگیں جب انہوں
نے ہم پر بہت زور ڈالا اور ہم پر ظلم کیا اور ہماری مخالفت پر کمر بستہ ہو گئے اور ہم کو اپنے دین پر عمل کرنے سے

غور کرنا ہے اور پھر یہ سوال کر کے کہ اچھا اس کلام کا کچھ حصہ پڑھ کر مجھے بتاؤ جو ان پر نازل ہوا ہے۔ اور جب اس کا ذرا
ساحہ سن لے تو اتنا متاثر ہوتا ہے کہ وہ اور اس کے تمام اہل گھنٹل سب اس کو بہانے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ غور کیجئے کہ یہ کلام کیسا
ہر گاہ اور جن پر یہ کلام اتنے سے ان کی ذات کن مالی صفات کی مالک ہوگی، پھر حکومات اس کی زبان سے یہاں نکلے ہیں وہ اس
کی شان و کرامت اور مال و دولت نظر کا پتہ دیتے ہیں۔ وقرآن کریم کی چند آیات ہی سن کر کس طرح یہ دریافت کر لیتے کہ قرآن کریم اور
تورات دونوں ایک ہی سرچشمہ سے نکلے ہوئی کتابیں ہیں، اور وہ ان میں ایک دوسرے کے ساتھ اس کیسایت کو بھی پالتا ہے
جس کے بعد اس کو یہ حکم دیا آسان ہو جائے کہ یہ دونوں کتابیں ایک ہی مصدک یا فیضان ہیں اگر تہ جنت کو تاریخ اہم اور
ان پر نازل شدہ کلاموں کا پورا پورا ذوق نہ ہو تا تو وہ دما سی خبر سے چند باور پشیموں کو لے کر نہ بیٹھا اور نہ اتنی جلد یکم لکھتا
کہ قرآن کریم جو عربی زبان میں ہے اور وہ انجیل جو عبرانی یا سریانی زبان میں ہے ان کی تکلف ایک ہی ذات معلوم ہوتی ہے۔
انجیل و قرآن کریم کی اس اند معنی یک رنگی سمجھنے کے لیے پہلے ذرا اس پر غور کر لیجئے کہ ہر اہل کمال اپنی مصنوعات میں اس طرح

مَا تَأْتِي عَلَيْهِمْ ثُمَّ قَالَ الْغَابِثُ إِنَّ هَذَا الَّذِي جَاءَ بِرُؤُوسِي لَيَغْرُبُ مِنْ مَشْكُورٍ وَاجِلٍ .

رواہ احمد و ابن سعد و البیہقی فی الحدیث و غیرہم قال الحافظ ابن قیمیہؒ و ذکرنا اہل التفسیر و الحدیث و ما نقلہ فی سائرہ منہ
اعلم ان مقدمہ فی ہذا المقصد ابو داؤد و فی سننہ من حدیث ابی موسیٰ و فی الصحیحین ایضا کما فی الارباب الصحیح و مشکوٰۃ
۹۷۴ - عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحشر ثلث رجلا
وہو علیہم کذو قریب من ذلک من النصارى حیث ظہر خبرہ فی الحبشۃ فوجلدت فی الجبل
فکفوا و سألوا و رجال من قریش فی اندیبتہم حول الکعبۃ فکفوا من عواہم من سألہم

یادری لوگ بھی لاتے دے کہ ان کے سامنے جو پیچھے تھے وہ بھی ترہ گئے۔ اس کے بعد چاشی لے کہا کہ کلام
رواہ جو حضرت موسیٰ علیہ السلام لے کر آئے تھے بلاشبہ ایک ہی چٹہ سے نکلے ہوئے ہیں۔ (احمد، البیہقی، طبرانی،
۹۷۴ - محمد بن اسحاق سے روایت ہے کہ اس واقعہ کے بعد جب آپ کی خبر حبشہ میں پہلی تو آپ کی خدمت
میں یس یا اس سے کچھ کم حبش اور نصرانی حاضر ہوئے اس وقت آپ مکہ کر رہے ہیں تھے انہوں نے
آپ کو ایک مجلس میں تشریف فرمایا یا تو آپ سے کچھ گفتگو کی اور کچھ سوالات بھی کیے۔ قریش کے چند لوگ بھی

من النساء ماء کاننکما یسجدان فی ذات الجذۃ
ماتان لکن ان شیتوا فخرھا اذ اذعمت
اللہ بل ہر قوم یغیدون .

آہن جعل الارض حررا و جعل ظلھا
آہنا و جعل لھا رواقین و جعل بین
الجعرین حاجزا اذ اذعمت اللہ بل انزلہم
و یسئلون .

آہن یسئلون المظفر اذ اذعما و یسئلون
المشوء و یسئلون کلک و اذ اذعمت الارض اذ اذعمت
مظفر اللہ ان لا یسئلون کرموت .

آہن یسئلون کلک و اذ اذعمت الارض اذ اذعمت
الارض و یسئلون کلک و اذ اذعمت الارض اذ اذعمت
تعالی اللہ علیہم کون .

اسلام سے بہت بلند ہو جو یہ لوگ شریک کہتے ہیں۔

اس اندوہی یک رنگی ہی کو قرآن کریم نے غلط مصدق لما معکرتے تعبیر کیا ہے ہم لوگ اس کے معنی صرف مثلی تصویر تک
ہی سمجھ سکتے ہیں حالانکہ یہ لفظ اس بلند حقیقت کا حامل ہے اور اس طرف رہنمائی کرتا ہے کہ قرآن کریم اور انجیل و تورات میں گہنی
اور بہت سے احکام کا اختلاف بھی سی لیکن اپنی اپنی جگہ ان کے کمالات میں ایک ایسی یک رنگی بھی ہے کہ ان کو سامنے نہ کر لک
سلطہ شاعر حکم لگنے پہلے ہی ہکا کہ یہ دونوں کلام ایک ہی مرتبہ کا فیض ہے جیسا آپ نے فرمایا۔ شاہ غاشی کا حامل دیکھا اسی
غریب و قدیم نازل کی خدمات ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّا أَوْدَادُ عَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَلَى عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ فَلَمَّا بَعَثُوا فَاضَتْ أَعْيُنُهُمْ مِنَ الدَّمْعِ ثُمَّ اسْتَجَابُوا لَهُ وَأَمْسَوْا بِهٖ وَصَدَّقُوهُ وَكَفَرُوا مِنْهُ مَا كَانَ يُوصَفُ لَهُمْ فِي كِتَابِهِمْ مِنْ أَمْرِ ۖ فَلَمَّا قَامُوا مِنْ غَدِهِ إِعْرَضَ عَنْهُمْ أَبُو جَهْلٍ فِي نَفْسٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالَ خَيْبَكُمْ اللَّهُ مِنْ تَكِبِّ بَعَثَكُمْ مِنْ وَرَاءَكُمْ مِنْ أَهْلِ دِينِكُمْ فَكَادُوا أَنْ لَهْمُ قَتْلُكُمْ لَهْمُ خَيْرُ الرَّجُلِ فَلَمْ تَقْلِقْهُنَّ عَمَّا لَسَكُمْ عِنْدَهُ حَتَّى قَادَهُمْ دِينُكُمْ وَصَدَّقُوهُ بِمَا قَالَ لَكُمْ مَا تَعْلَمُونَ رَبُّكُمْ أَتَمَحَقَّ مِنْكُمْ أَوْ كَمَا قَالَ لَكُمْ فَقَالُوا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا يُبَاهِلُكُمْ لَنَا أَعْمَالُكُمْ وَلَا كُفْرُكُمْ إِلَّا نَأْوُوا إِلَيْكُمْ نَائِلًا خَيْرًا ۚ كَمَا فِي جَبِّ الصَّخْرِ (مومن احسان)

۹۷۵۔ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أَوَّلُ مَا بَدَأَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرِّفْقَ الصَّالِحَةَ فِي التَّوْبِ كَانَ لَا يَرَى رُغْبًا وَلَا رَهْبًا وَلَا جَاءَتْ مِثْلَ فَلْي الصُّبْحِ ثُمَّ حَبَسَ النَّبِيُّ الْخَلَاءَ فَكَانَ يَخْلُفُ بَعْدَ جِرَاءٍ فَيَحْتَفُ فِيهِ ۖ وَهُوَ التَّعَبُّدُ لِلَّهِ إِلَى ذَوَاتِ الْعَدَدِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِعَ إِلَى أَهْلِهِ فَيَتَرَدَّدُ

کبر شریف سے اس کے دربار میں اپنی جگہ بیٹھتے ہوئے یہاں جہاد کی رو سے تھے جب ان لوگوں کو جو رسالت آپ سے کرنے تھے کہ آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اسلام کی دعوت دی امدان کے سامنے قرآن کریم کی کچھ باتیں تلاوت فرمائیں انہوں نے سنیں تو ان کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑے انہوں نے آپ کی دعوت قبول کر لی آپ کی تصدیق کی اور وہ سب حلاوتیں جو آپ کے متعلق ان کی کتاب میں بیان کی گئی تھیں آپ میں دیکھ لیں جب یہ لوگ آپ کی مجلس سے اٹھ کر چلنے لگے تو راستہ میں ابو جہل چند لوگ (شری) لوگوں کو لے کر سامنے آیا اور یہاں تماماری جماعت کو خدا ناکام کرے تھا کہ ہم عقیدہ لوگوں نے تم کو بھیجا تو اس لیے تھا کہ تم تلاش کر کے اس شخص کے متعلق ذرا تحقیق حال کرنا اور اس کی اطلاع جا کر اپنی قوم کو دینا کہ تم اس کے پاس آکر ابھی اللہ کے سے بیٹھے بھی نہ پائے تھے یہاں تک کہ تم خود ہی اپنا دین چھوڑ بیٹھے اور جہات اس نے کسی میں اس کی تصدیق کر لی ہم نے کوئی جماعت تم سے زیادہ احمق نہیں دیکھی یا اسی قسم کے اور سخت و سست کلمات کے انہوں نے اس کے جواب میں بس اتنا ہی کہا آپ صاحبان کو ہمارا سلام ہم آپ سے اٹھنا نہیں چاہتے ہم کو ہمارا یہ مبارک اور آپ کو آپ کا دین مبارک اپنی جانوں کی خیر خواہی کر لیں خود ہم کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کریں گے

صحت مومن

۹۷۵۔ اُمُّ الْمُؤْمِنِينَ حضرت عائشہ سے روایت یہ کہ وہ فرماتی ہیں سب سے پہلی وحی جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر آئی اچھے خواب تھے چنانچہ جو خواب آپ دیکھتے وہ صبح صادق کی روشنی کی طرح صاف صاف ظاہر ہو جاتا اس کے بعد آپ کو نہ نائی اور غلوت گرتی پسند ہو گئی چنانچہ آپ فاریا میں آکر تنہا لگتے اور وہاں کی کئی شب

لَكَ لَمْ تَرْجِعْ إِلَى خَدِيجَةٍ فَيَتَرَدُّ عَلَيْهَا حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي عَارِجٍ رَاوٍ فَجَاءَهُ لِلَّهِ
فَقَالَ اقْرَأْ قَالَ مَا أَنَا بِقَارِئٍ قَالِ لَخَذَنِي فَعَطِيئَتِي حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدُ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ
اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَاخَذَنِي فَعَطِيئَتِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدُ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ
اقْرَأْ فَقُلْتُ مَا أَنَا بِقَارِئٍ فَاخَذَنِي فَعَطِيئَتِي الثَّالِثَةَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ اقْرَأْ يَا نَسِيمَ رَبِّكَ
الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ فَوَجَّهَ بِنَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْجِعُ فَوَادُهُ فَدَخَلَ عَلَى خَدِيجَةٍ نَبَتْ حَوْسِيْلِيْلٍ
فَقَالَ زَيْلُونِي زَيْلُونِي فَزَلَمُوهُ حَتَّى ذَهَبَ عَنْهُ الرَّوْغُ فَقَالَ لَخَدِيجَةُ وَأَخْبَرَهَا الْخَبْرَ

تحت کیا کرتے تھے۔ راوی تحت کی تفسیر عبادت کرنا کہتا ہے یعنی عبادت کیا کرتے تھے بغیر اس کے کہ اپنے گھروالوں
کے پاس لوٹ کر آتے۔ اور اس مدت کے لیے زاد راہ لینے ساتھ لیجاتے پھر جب یہ زاد راہ ختم ہو جاتا تو اتنی ہی
مدت کے لیے اور زاد راہ لیجاتے یہاں تک کہ آپ کے پاس حق کا پیغام غار حرا میں آپہنچا چنانچہ خدا کا فرشتہ
آپ کے پاس آیا اور اس نے کہا پڑھو۔ آپ نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں۔ آپ فرماتے ہیں کہ فرشتہ نے
مجھ کو پکڑا اور اتنی دود سے دبا یا کہ مجھ کو تکلیف ہوئی پھر مجھ کو رکھ دیا۔ آپ فرماتے ہیں کہ فرشتہ نے
ہوا نہیں ہوں اس پر فرشتہ نے پھر مجھ کو پکڑ کر دود سے دبا یا یہاں تک کہ مجھے تکلیف ہوئی، پھر مجھ کو رکھا پھر دود
میں نے پھر کہا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں تیسری بار اس نے مجھ کو پکڑ کر دود سے دبا یا پھر مجھ کو رکھا۔ اقرأ باسم
ربك الذي خلق الانسان من علق اقراء و بك الاكرم الذي علم بالقلم يعني اپنے پروردگار کے نام
کی برکت سے پڑھو جس نے نہر حیر کو پیدا کیا اور انسان کو خون بستہ سے پیدا کیا۔ پڑھو تمنا پڑھو دعا رب بڑا
کریم ہے جس نے قلم سے سکھایا۔ آپ ان آیات کو لے کر واپس آئے اور اس واقعہ سے آپ کا دل کانپ
رہا تھا۔ آپ حضرت خدیجہؓ کے پاس آئے اور فرمایا مجھے کبیل اڑھا دو مجھے کبیل اڑھا دو گھروالوں نے آپ کو
کبیل اڑھا دیا یہاں تک کہ جب آپ کے قلب مبارک سے خوف کا وہ عالم جاتا رہا تو آپ نے حضرت خدیجہؓ

۹۷۵ھ۔ ۱۱ شام اپنی بیعت میں صدیقہ فائزہؓ سے قتل کو تھے جس کو جب صدیق کبرؓ نے کفار کی اپنا در سانی سے تنگ
اکر کر ملک وطن کا قصد کیا تو امین الدین نے ان سے پرچا آپ کہاں جاتے ہیں! صدیق کبرؓ نے کفار کی اپنا در سانی کا سارا
ما جو بیان کیا اس پر جو کلمات اس نے صدیق کبرؓ کی شان میں کہے وہ ان الفاظ سے بہت ہی ملتے جلتے ہیں جو حضرت
خدیجہؓ نے یہاں آپ کی شان مبارک میں فرمائے ہیں وہ کتا ہو واللہ انک لتزین الطہر وتنعین علی الخاشع۔ و
تفضل المعرف، و تنكب للعدم۔ ارجع و انت فی حراوی (ص ۱۱) و ملکہ بر ما فیہ من فضائلہ

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں یہ اوصاف خبر گوئی میں عام طور پر مشہور تھے اور کسی انسان کی ہندگی کا سبب ہو
علیٰ میاں رکھے جاتے تھے اسی بنا پر حضرت خدیجہؓ نے بے ساختہ یہاں ان کا ذکر کیا ہے۔

یہ حدیث خود مولف قرآن کے سلسلہ میں سب سے پہلی ہے اور اتصال کلی و بشری بہت سے رموز کی حامل ہے ابتدائی

لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي فَقَالَتْ خَدِيجَةُ كَلَّا وَاللَّهِ مَا يُخْرِجُكَ اللَّهُ أَبَدًا إِلَيْكَ لَفِصْلَ الرَّحْمَةِ وَتَحْمِيلِ
الْكُلِّ وَتَكْسِيبِ الْمَعْدُومِ وَتَقْرِضِي الضَّعِيفَ وَتُعِينُ عَلَى تَوَائِبِ الْحَقِّ فَأَنْطَلَقْتُ بِهِ خَدِيجَةُ حَتَّى
أَتَتْ بِهِ وَرَقَةَ بْنَ كَوْثَلٍ بْنِ أَسَدٍ بْنِ عَبْدِ الْعَزَى بْنِ عِمْرٍ خَدِيجَةُ وَكَانَ أَمْرًا كَدَّ تَنْقَرُ فِي
النَّجَاهِ لِيَّةٍ وَكَانَ يَكْتُبُ الْكِتَابَ الْعِبْرَانِيَّ يَكْتُبُ مِنَ الْإِنْجِيلِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكْتُبَ وَكَانَ يَتَحَنَّنُ
كَيْفًا قَدْ رَمَى فَقَالَتْ خَدِيجَةُ يَا ابْنُ عَوْرٍ اصْنَعْ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ يَا ابْنُ أَخِي مَاذَا تَرَى
فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبْرَ مَا رَأَى فَقَالَ لَهُ وَرَقَةُ هَذَا النَّاسُ مَرُوسٌ إِلَيْنِي

سے سارا واقعہ بیان فرمایا اور فرمایا خدا کی قسم مجھے تو اپنی جان کا خطرہ ہو گیا تھا حضرت خدیجہؓ بولیں ہرگز نہیں خدا
کی قسم اللہ تعالیٰ آپ کو کبھی شرمندہ نہیں کرے گا آپ تو صلہ رحمی فرماتے ہیں بے وسیلہ شخص کا بوجھ اٹھاتے ہیں اور
حق کا کومال کما کر دیدیتے ہیں، عمان کی مہاں نوازی کہتے ہیں بدور ماہ حق کے حادثوں میں لوگوں کی اعادہ کرتے
ہیں (پھر آپ کا کام کیسے رہ سکتے ہیں) پھر حضرت خدیجہؓ آپ کو اپنے چچا زاد بھائی ورقدہ کے پاس لے آگئیں یہ
زمانہ جاہلیت میں نصرانی ہو گئے تھے اور عبرانی لکھا کرتے تھے، اس لیے انجیل جس قدر اللہ کو منظور ہوتی عبرانی
میں لکھا کرتے تھے اور اس وقت بڑھاپے کی وجہ سے نابینا ہو چکے تھے، حضرت خدیجہؓ نے فرمایا اے ابن عم!
خدا اپنے بھیجے سے اُن کا حال تو سنئے۔ ورقدہ نے آپ سے کہا بھتیجے تم نے کیا واقعہ دیکھا۔ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے جو کچھ دیکھا تھا ان سے بیان کر دیا۔ یہ سن کر ورقدہ نے آپ سے کہا یہ تو وہی فرشتہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ

واقف میں دی کا فضل، آپ کا اضطراب اور حضرت خدیجہؓ کے نسلی آئینہ نکلتا سب بالکل قرین قیاس اور معتدل باتیں ہیں اور
آپ کی صداقت کی سب سے مانع دلیل ہیں۔ دیکھیے ورقدہ بن نوفل ذرا سا واقعہ سن کر کس طرح یہ سمجھ گئے کہ یہ فرشتہ جو آپ
پر وحی لے کر آیا ہے وہی فرشتہ ہے جو آپ سے قبل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا تھا۔ اس سے جہاں آپ کی
بے لوث صداقت کا ثبوت ملتا ہے اسی کے ساتھ وحی اور نبوت کی حقیقت پر بھی کچھ روشنی پڑتی ہے مگر کیا ناچیز نبوت
کے علم کے بغیر محض عقلی طور پر یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے جو یہاں چند جملوں سے واقعے کے ذکر کیا اور وہ بھی اس جزم و یقین
کے ساتھ۔

یہ بات بھی قابلِ یادداشت ہے کہ جب نزول وحی شروع ہوتا ہے تو ایسے حال میں شروع ہوتا ہے جبکہ آپ اس سے
تقصا ناظر تھے۔ اور جب آپ وحی سے آشنا ہو چکے تھے تو ایک مدت کے لیے نزول وحی ایسا بند ہو جاتا کہ اس کے اشقیاء
میں بارگاہِ آپ کے قلب مبارک میں یہ خیال گزرتا ہے کہ کسی بہادر پر جا کر اپنے آپ کو گواہیں گردوی کا ایک حرف بھی نازل
نہیں ہوتا۔ وحی کی اس اہم اور اس اظہار سے یہ افکارہ کیا جاسکتے ہیں کہ عالم نبوت پر طائر خیال سے کتنا بالاتر
عالم ہے۔ کیونکہ خیالی معاملات تمام تر انسان کے خیال کو لے نہ کرنے پر قوت ہوا کرتے ہیں۔ اور یہاں نعمت کی
آواز یہ بتاتی ہے کہ جب وحی کا خیال بھی نہ تھا تو وحی نازل ہوئی اور جب انتہائی شوق و ذوق موجود تھا تو نعمت
تک وحی کا ایک حرف بھی سننے میں نہیں آیا۔

نیز حضرت خدیجہؓ جو خود بڑی عالمہ تھیں اور مدت دراز تک آپ کے سرور و شرب حالات کا جائزہ لے چکی تھیں
وہ اس واقعہ کو سن کر ایک لمحہ کے لیے بھی کسی شبہ میں نہیں پڑتیں اور قسم کھا کر پورے جزم و وثوق کے ساتھ تسبیح

نَزَلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى بِالْبَيْتَيْنِ فِيهِ جَدُّكَ يَا لَيْتَنِي حَيًّا اذْ يُخْرِجُكَ قَوْمَكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْفُرْ حَيًّا هُمْ قَالَ نَعَمْ لَمْ يَأْتِ رَجُلٌ قَطُّ بِمِثْلِ مَا جِئْتَ بِهِ اِلَّا عَوْدِي وَلَنْ يَذْكِبَنِي يَوْمَكَ اُنْصُرَكَ نَعَمْ اَمْ وَرَأَيْتَ لَمْ يَنْشُبْ وَرَفَقَ اَنْ تُؤْتِي وَفَارَقَ الْوَعْدِي . رواه الهندي

۹۷۶ عن خديجة بنت خويلد انها قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن العوقل استطيعن ان اجاء لك هذا الذي ياتيك ان تخبرني به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قالت خديجة فجاء جابر بن عبد الله عليه السلام ذات يوم وانا عنده فقال يا خديجة هذا اصاحبي الذي ياتيني قد جاء فقلت له فمعاجلن علي فخذني فجلس علي فجلس عليها فقلت

نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس بھیجا تھا، اے کاش کہ میں آپ کے زمانہ نبوت میں توانا جوان ہوتا، اے کاش کہ میں اس وقت تک زندہ رہتا جبکہ آپ کی قوم آپ کو مکہ مکرمہ سے نکال لی تھی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تعجب سے فرمایا اچھا کیا میری قوم مجھ کو نکال لی ورنہ لے کہا جی ہاں، ہمیشہ جب کوئی رسول وہ دین لے کر آیا ہے جیسا تم لے کر آئے ہو تو ضرور اس کے ساتھ دشمنی کی گئی ہے اور اگر مجھ کو آپ کی نبوت کا زمانہ مل گیا تو میں آپ کی بہت زوردار مدد کروں گا۔ مگر ایسا ہوا کہ چند ہی روز بعد ورقہ کی وفات ہو گئی اور ادھر وہی کی آمد کچھ مدت کے لیے بند ہو گئی۔ (بخاری شریف)

۹۷۶ حضرت خدیجہؓ بیان فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اے میرے چھا زاد بھائی! کیا یہ ممکن ہے کہ شخص جو آپ کے پاس آئے ہیں اب کی بار آئیں تو آپ مجھ کو بھی بتادیں۔ آپ نے فرمایا برومکتا ہے حضرت خدیجہؓ کہتی ہیں ایک دن ایسا ہوا کہ جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور میں لتھان سے اُس وقت آپ کے پاس ہی بیٹھی تھی تو آپ نے فرمایا لو میرے رفیق جو میرے پاس آیا کرتے ہیں وہ اس وقت تشریف لائے ہیں۔ پس میں نے کہا اچھا آپ اٹھ کر زامیری دائیں ران پر بیٹھیے آپ دھڑکڑی گئے

آپ کا عالم ہر ایسے تصور سے جو آپ کے شایان شان نہ ہو بالاتر ہے اور یہ اس لیے کہ آپ کے اوصاف خود اس کے شایان حال ہیں کہ خدا ایسے نیک طینت اور بلند فطرت انسان کو نہ کام نہیں کر سکتا، اس کے بعد جب یہ واقعہ حدیث کے معنی آتا ہو تو وہ صرف اس کا اجمالی حال سن کر آئے والے فرشتے، آپ کی وحی، آپ کی نبوت اور آئندہ آپ کے حالات کا اس طرح اندازہ کر لیتے ہیں گویا یہ سب پہلے سے علم باتیں ہیں۔ حدیث مذکور میں آپ کے قبل از نبوت دور کے چاروں بات کا کوئی نقشہ بھی ملتا ہو صوفیاء کو کہنے والے فاروق کے اس قیام کو چلنے کی اصل قرار دیا ہے۔

۹۷۶ حضرت خدیجہؓ کو اہل کتاب میں سے نہ تھیں مگر اپنی فطری دانشمندی سے انشاء اللہ جاتی تھیں کہ جس طرح نبیؐ سادہ اور کاہنوں کی شخصیتوں میں پاکیزگی و بلند فطرت کا بڑا فرق ہوتا ہو اسی طرح جو ان کے پاس بھی خبریں لا رہا ہوتا ہے ان میں بھی زمین و آسمان کا فرق ہونا چاہیے اس امتحان کے لیے جو فوری اور آسان صورت ان کے ذہن میں آئی اس پر انہوں نے صورت حال کو پرکھا اور اس کے بعد جو عقیدہ ان کا پہلے قائم ہو چکا تھا وہ اور حکم ہو گیا۔ بات تو اس وقت

هَلْ تَرَاهُ قَالَ نَعَمْ فَقُلْتُ نَحْوَلْ فَاجْلِسْ عَلَى الْغُذِي الْمَيْسَرِي لَجُلَسْتُ فَقُلْتُ هَلْ تَرَاهُ قَالَ نَعَمْ
قَالَتْ خَدِيجَةُ فَخَشَرْتُ فطَرَحْتُ حِمَارِي فَقُلْتُ هَلْ تَرَاهُ قَالَ لَا فَقُلْتُ هَذَا وَاللَّهِ مَلَكٌ
كَرِيمٌ لَا وَاللَّهِ مَا هَذَا شَيْطَانٌ ثُمَّ ذَكَرْتُ لورقة مَا أَخْبَرَهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رِوَايَةِ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ جَالِسًا مَعَ خَدِيجَةَ يَوْمًا مِنْ الْأَيَّامِ إِذْ رَأَى مُنْخَصَصًا
بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَزُولُ فَقَالَتْ خَدِيجَةُ أَذِنَ مِنِّي فَدَنَا مِنْهَا فَقَالَتْ لَهَا أَسَرَاهُ
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قَالَتْ خَدِيجَةُ أَذْخِلْ رَأْسَكَ تَحْتَ دِرْعِي فَفَعَلَ

میں نے پوچھا اب بھی آپ ان کو دیکھ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ پھر میں نے کہا اچھا اب آپ میری
بائیں ران پر جا بیٹھے آپ ادھر اگر بیٹھ گئے میں نے پوچھا اب بھی آپ ان کو دیکھ رہے ہیں۔ فرمایا ہاں۔
حضرت خدیجہ فرماتی ہیں پھر میں نے اپنی اور منی اُتار کر (سرسنگا کر کے) پوچھا اچھا کیا اب بھی آپ ان کو
دیکھ رہے ہیں۔ فرمایا انہیں۔ میں نے کہا خدا کی قسم یہ تو خدا تعالیٰ کا بزرگ فرستہ ہی ہے، خدا کی قسم یہ شیطان
نہیں ہو سکتا اس کے بعد آپ کا سارا واقعہ نوحل سے بیان کیا (جو پہلے مذکور ہو چکا ہے)

دوسری روایت میں یہ واقعہ اس طرح مذکور ہے کہ حضرت خدیجہ بیان فرماتی ہیں ایک دن آپ
میرے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے دیکھا کہ ایک شخص زمین و آسمان کے درمیان نظر آ رہا ہے جو نہ اُپر
جاتا نہ نیچا تر رہا (میں نے آپ کے فرمانے پر کہا) آپ ذرا میرے قریب آجائیں، آپ قریب آ گئے۔
انہوں نے پوچھا کیا اب بھی آپ ان کو دیکھ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہاں۔ اس کے بعد حضرت خدیجہ
نے فرمایا اچھا اب آپ میرے گریبان میں منہ ڈال لیجیے آپ نے منہ ڈال لیا۔ پھر پوچھا کیسے کیا

کی تھی جبکہ آپ نبوت سے سرفراز ہو چکے تھے لیکن آپ کے حالات تو کچھ اتنا ہی سے اس قسم کے تھے کہ جب حمیرہ سعدیہ
شین صدقہ کے واقعہ سے خائف ہو کر آپ کو آپ کی والدہ کی خدمت میں پہنچانے کے لیے آئیں تو انہوں نے متحیر
ہو کر پوچھا تم تو اصرار پراصرار کر کے ان کو مجھ سے اپنے گھر لے گئی تھیں کچھ بات بتاؤ آخر آج کیوں از خود ان کو لے کر آ رہی ہو انہوں نے
مجھ سے کہہ کر سارا واقعہ بیان فرما دیا اس پر آپ کی والدہ کے جو کلمات ابن ہشام نے اپنی سیرت میں نقل کیے ہیں وہ یہ ہیں
قَالَتْ الْفَخْرُفُ عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ آپ کی والدہ ماجدہ نے حمیرہ سعدیہ سے کہا کیا ان کے متعلق تم کو
قَالَتْ قُلْتُ نَعَمْ قَالَتْ كَلَّا وَاللَّهِ کسی شیطانی دخل کا خیال ہے۔ انہوں نے کہا جی ہاں۔ فرمایا
مَا لِلشَّيْطَانِ عَلَيْهِ مِنْ سَبِيلٍ وَ خدا کی قسم ہرگز نہیں ہو سکتا۔ میرا یہ فرزند بہت بڑی شان والا ہے
أَنْ يَبْنِي لَهَا (مذکورہ ما رأت فی شیطان کو ان پر ذرا بھی دسترس نہیں ہو سکتی۔ اس کے بعد
حملہ و عندئذ تدر من کو لمعة تعالیٰ انہوں نے اپنے حالت محل اور آپ کی ولادت کے وقت کے سارے
علیہ صلی اللہ علیہ وسلم مشاہدات بیان فرمائے۔

حقیقت یہ ہے کہ آپ کی ذات شروع سے ہی ایسے صفات و حالات کی حامل رہی کہ مخالفین نے بھی آپ کو رسول

ذَلِكَ فَقَالَتْ خَدِيجَةُ لَدَا تَرَاهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا قَدْ عَرَضَ عَنِّي قَالَتْ
خَدِيجَةُ أَيْتَرُفَاتُهُ مَلَكَ كَرِيمٌ لَوْ كَانَ شَيْطَانٌ مَا اسْتَعْيَنِي ثُمَّ ذَكَرَتْ إِسْلَامَهَا - رواه البخاري
في دلائل النبوة والطبرانی في الاوسط قال الحافظ البيهقي ما ساد حسن - وذكره ابن هشام في سيرته -

۹۴۴ - عن ابی موسیٰ الاشعری قال خرج أبو طالب إلى الشام وخرج معه النبي صلى الله عليه
وسلم في أشياء من قرينين فلما أشرفوا على الزاهب هبطوا فخلوا راحلهم فخرج إليهم
الزاهب وكانوا قبل ذلك يمترون به فلا يخرج إليهم ولا يلفئ قال فهم يحلون راحلهم

اب بھی آپ ان کو دیکھ رہے ہیں آپ نے فرمایا نہیں اب انہوں نے ادر سے اپنا رخ پھر لیا ہے حضرت
خدیجہ نے فرمایا آپ کو بشارت ہو یہ خدا تعالیٰ کا بزرگ فرشتہ اگر شیطان ہوتا تو بھلا یہ شرم کہاں کرتا۔

(دلائل النبوة)

۹۴۴ - ابو موسیٰ اشعری بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ابو طالب ملک شام کے ارادہ سے نکلے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس سفر میں ان کے ہمراہ تھے اور قرین کے کچھ اور بڑے لوگ بھی تھے جب یہ قافلہ
بحیرہ کے پاس پہنچا جو اُس وقت نصرانیوں کا بڑا درویش تھا تو یہاں آکر انہوں نے اپنے کھائے کھول
دئیے، اور اس سے قبل جب کبھی ان کا اس طرف سے گزر ہوتا تو یہ درویش کبھی ان کے پاس نہ آتا اور
نہ ان کی طرف کوئی توجہ کرتا، اس مرتبہ خلافت معمول وہ نکل کر ان کے پاس آیا، لوگ ابھی اپنے کھائے

دانا ہر گز نعمت کے معاملہ کے سوا، ہر وقتہ پر آپ کے فیرمولی انسان ہونے کا احترام کیا ہے۔ اگر فطری سلطت امداد کے
توجہ نہیں لے نہ تو کسی نبی کی تاریخ کبھی دیکھی ہو اور دشمنی ہو بلکہ اس کے برعکس امداد و جمل نے اولوں کی آنکھوں پر پٹی
باندھ رکھی ہمدہ اس گھٹی ہوئی صداقت سے کیا فائدہ اٹھاتے۔

آپ نے دیکھا کہ تاریخ نبوت کے جاننے والے یا آپ کی شخصیت کے مشاہدہ کرنے والوں میں سے کسی کے دل میں
کبھی بدوسرہ نہیں گزرتا کہ جو کچھ آپ دیکھتے یا سنتے ہیں یہ صرف آپ کے نفس ہی کے خیالات ہیں ان کا کوئی خارجی
وجود نہیں ہے۔

۹۴۴ - تاریخ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کل دو سفر ایسے معلوم ہوتے ہیں جن میں اہل کتاب کے علماء کے ساتھ
آپ کا اجتماع ہوا ہے ایک بحیرہ زہد و دوستی کے طور پر پہلا سفر آپ کا بالکل سفر سی میں ہوا ہے۔ البتہ دوسرا
سفر آپ کے عہد شباب کا ہے لیکن ان میں دو سفر ہیں کہ میں ثابت نہیں ہوتا کہ آپ نے ان راہبوں سے کہیں
تنہائی میں ملاقات کی ہو چو جائیکہ ان سے کوئی تعلیم حاصل کی ہو اس کے علاوہ آپ کا مقصد لایا ہوا دین آج بھی
کے سامنے موجود ہے جس میں بہت سے مقامات پر نصاریٰ کے دین سے عداوت و اختلاف موجود ہے۔ سب سے بنیاد میں
حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات کا جو قرآن کریم نے اُس کا جائزہ کیا ہے اور ان کے معاملہ میں اہل کتاب
میں جو غلط پایہ تحقیق باتیں مشہور ہیں ان کی تردید کی ہے، پھر کیسے یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ قرآن اس ملاقات کا
نتیجہ ہے۔ راغب اور علی احکام کا معاملہ تو پہلے تو انجیل میں یہ جتنی ہی بہت کم ہے اور نصاریٰ کے اپنے خیال کے

فَعَمَلُ بَعْضِهِمُ الرَّاهِبُ حَتَّىٰ جَاءَهُ فَأَخَذَ بِيَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَذَا سَيِّدُ
الْعَالَمِينَ هَذَا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ يَبْعَثُ اللَّهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ فَقَالَ لَهُ أَشْيَاخُ مَنْ قُرَيْشُ
مَا عَلَيْكَ فَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ حِينَئِذٍ أَشْرَفْتُمْ مِنَ الْعَقَبَةِ لَعَنَتِيْ تَجْعَرُونَ وَلَا تَجْعَرُونَ إِلَّا خَرَسًا لَّجِدًا وَلَا
يَسْجُدُونَ إِلَّا لِلنَّبِيِّ وَالرَّائِيْ أَعْرِفُوا بِحُجَّتِهِ النَّبِيَّةَ أَسْفَلَ مِنْ غَضْرُوفٍ كَيْفَ مِثْلُ التَّفَاحَةِ

کہو نے ہی میں مشغول تھے یہ قافلہ کے درمیان گھس کر کچھ ٹوٹنے لگا یہاں تک کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہنے لگا کہ شخص ہیں جو تمام جہانوں کے سردار ہیں، یہ وہ ہیں جو سارے جہانوں کے پروردگار
کے رسول ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو تمام جہانوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے اس پر قریش کے مشائخ نے پوچھا
تم کو یہ کیسے معلوم ہوا۔ اُس نے کہا جب تم لوگ اس گھاٹی کے قریب پہنچے تو نہ کوئی درخت ایسا رہا اور نہ
کوئی پتھر جو سرنگوں نہ ہو گیا اور جادات و نباتات نبی کے علاوہ کسی اور کے لیے اس طرح سرنگوں نہیں ہوا کرتے
اور ان کو تو میں ایک اور خاص علامت سے بھی پہچانتا ہوں یعنی ہر نعمت جو آپ کے شانہ کی باریک ڈہی

مطابق تو ان کے یہاں حلال و حرام کا کوئی منظم باب ہی نہیں اس کے برخلاف ہماری شریعت میں جس تفصیل کے
ساتھ یہ ابواب موجود ہیں وہ کسی شخص پر پوشیدہ نہیں ہیں پھر فتح مکہ کے بعد کی تاریخ قویہ بتاتی ہے کہ اسلام میں موجود
نصاری کے ساتھ علی احکام میں اختلافات ایک بنیادی مسئلہ بن گیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت مقدس
کا سولہ سترہ ماہ استقبال فرما کر پھر کعبۃ اللہ کا استقبال فرمایا، کیا ان لوگوں کے ساتھ معمولی اختلاف تھا۔ اگر آپ فرم
سے ہی بیت مقدس کا استقبال نہ فرماتے تو بھی ایک بات تھی لیکن اس کی طرف استقبال کر کے پھر قبلہ بدلنا کتنے
ظمن اور ناگواریوں کا موجب بنا۔ اس کا تذکرہ خود قرآن شریف میں موجود ہے۔ پھر شریعت اسلام کچھ دو چار حکمت
کی شریعت نہیں۔ رہ گئے قرآنی تفصیل تو وہ کچھ افواہ کا مجموعہ نہیں۔ اس تفصیل اور اس تحقیق اور اس شرح و بسط
کے ساتھ واقعات کا بیان فرمنا بلکہ ان واقعات کا بھی بیان کرونا جن کے متعلق تو رات فاموش نظر آتی ہو کیا چند
لمحات کی صحبت کے تحفہ سے حاصل ہو سکتا ہے، پھر عجیب تر حکمت ایسی یہ ہے کہ قرآن کریم تو رات کی طرح نکلا
فلکما یا نہیں اُترا۔ آپ کی تئیس سالہ زندگی میں ہر ضرورت کے مناسب اُترتا رہا ہے۔ مگر نزول کی ترتیب اور تالیف
کی ترتیب پھر مخالفت رہی ہے آپ کی ہدایت کے بموجب آیتوں کو اپنی سورتوں میں علیحدہ علیحدہ رکھا جاتا تھا ایک ہی
زمانہ میں کئی کئی سورتیں جدا گانہ جدا گانہ اترتی رہتی تھیں پھر علیحدہ علیحدہ ہی ان کی ترتیب دی جاتی تھی کیا کوئی شخص ہر
سوال کا مناسب جواب اور ہر مصلحت پر مناسب مناسب احکام کا نزول دیکھ کر یہ رائے قائم کر سکتا ہے کہ یہ کتاب
تقریباً چالیس سال قبل کسی کی تعلیم سے مرتب ہو چکی تھی اور سب سے بڑھ کر حیرت یہ کہ جن کو اس راہ کا بانی کہا
جائے اُن سے اس کی کوئی شہادت بھی نہ ملے۔ کیا اس موقع پر سرت با بعد کے لوگوں کی غلط اور غیر معقول قیاس
آرائیوں پر فیصلہ کر دینا بھی کوئی عقل کا فیصلہ کہا جاسکتا ہے۔ مدعی شہادت ادب گواہ ہست اسی کو کہتے ہیں اس ہائے
اگر مذکورہ بالا روایت سے آپ کی ہجیر اور اہل بیت سے ملاقات ثابت ہوتی ہے تو اُسی سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ہجیر کے
نزدیک میں آنے والے نبی کی ہجیر کوئی گوشہ گشتی نہ تھی وہ آپ ہی کی ذات پر۔ چلیے اگر خود ان راہبوں سے
اس امر کی کوئی شہادت نہیں ملتی کہ انہوں نے دین کے حرف کا کوئی ٹکڑا آپ کو بتایا ہے تو پھر دوسرے نمبر کی شہادت

لَمَّا رَجَعُ قَصَصَهُ لَهُمْ طَعَامًا فَلَمَّا آتَا هُم بِهِ وَكَانَ هُوَ فِي رِجْعِهِ الْإِبِلَ فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ إِنْ لَمْ يَأْتِ
وَعَلَيْهِ عَمَامَةٌ تُنْظَرُ فَلَمَّا دَفَى مِنَ الْقَوْمِ وَجَدَهُمْ قَدْ سَبَقُوهُ إِلَى فِيهِ الشَّجَرَةَ فَلَمَّا
جَلَسَ مَالٍ فِي الشَّجَرَةِ عَلَيْهِ فَقَالَ أَنْظُرُوا إِلَى فِيهِ الشَّجَرَةَ قَالَ عَلَيْهِ قَالَ قَبِيئًا هُوَ قَائِمٌ
عَلَيْهِمْ يَتَأَيَّدُ لَهُمْ أَنْ لَا يَدُ هَبُوا بِرَأْسِهِ إِلَى الرُّومِ فَإِنَّ الرُّومَ إِنْ رَأَوْهُ عَرَفُوهُ بِالْقَتْلِ يَحْتَقِلُونَهُ

کے بچے سب کے سے انداز کی پر۔ اس کے بعد وہ واپس ہو گیا اور اس نے اُن کے لیے کھانے کا انتظام کیا
جب وہ کھانے کے لیے آیا تو آپ اس وقت اونٹ چرانے نکل گئے تھے اُس نے کہا کسی کو آپ کے پاس بھیج
دو۔ آپ تشریف لائے تو آپ کے اوپر ایک بادل سایہ کیے ہوئے تھا۔ جب آپ لوگوں کے بالکل پاس
تشریف لے آئے تو سب لوگ آپ سے پہلے درخت کے سایہ میں جا چکے تھے جب آپ آگئے تھے تو درخت
کا سایہ آپ کی طرف بھٹک گیا۔ اس درویش نے کہا دیکھو ذرا درخت کے سایہ کو دیکھو کیا آپ کی طرف
بھٹک گیا ہے۔ ابھی یہ درویش ان سے کھڑے یہ اصرار ہی کر رہے تھے کہ آپ کو وہ اپنے ہمراہ روم نلے جاؤں
کیونکہ وہ لوگ اگر آپ کو دیکھ پائیں گے تو آپ کی خاص علامت کی وجہ سے آپ کو پہچان جائیں گے اور آپ کے قتل

آپ کے رہا سفر کی ہے کم از کم ان میں سے ہر کسی کا یہ بیان ہونا چاہیے اعداد گریبی اس کی شہادت نہیں دے سکتے تو سب سے
مکرر شہادت آپ کے زمانہ کے اہل کتاب کی ہے کم از کم وہی یہ شہادت دیں کہ آپ نے ان راہبوں سے دین یا غیر دین کی
کئی تعلیم تھوڑی یا بہت حاصل کی تھی لیکن اگر یہ شہادت دو دو ان راہبوں کی ہے جن کو اس مافذ کا بانی قرار دیا جاتا
ہو اور وہ ان رہنما کے جو واقف کے مشاہدہ کرنے والے اور آپ کے ہم سفر تھے اور نہ اس زمانہ کے اہل کتاب ہی یہ دعویٰ کر سکتے
ہیں تو ہم بعد کی قیاس آرائیوں کی کیا وقعت کی جا سکتی ہے حقیقت یہ ہے کہ جب بعد کے اہل کتاب نے ایک رسول اُمّی
کی زبان سے علوم و معارف کا وہ عمدہ مجموعہ سامنا کر دیا جس کے سامنے انجیل و تورات سرنگوں کھڑی تھیں تو غور و نظر سے
مستوفی ملانے کے لیے یہی ایک عذر گناہ بدتر از گناہ تراش کے کہ یہ علوم و حقیقت ان ہی کے کھر کا نہیں ہیں مگر کیا آپ کے
عہد کے کسی ایک شخص کی شہادت بھی وہ اپنے اس دعوے کے لیے چیل کر سکتے ہیں سان بچا بدل کو اتنی قسم ہی دانی کر ان
نے راہبوں کا تو ذکر کیا ہے قرآن کے علوم کا براہ راست انجیل و قدیمیت سے مواز ذکر کر دیکھا جاسکتا ہے کہ ان میں کون
سلم کی حیثیت میں یاد رکھوں مسلم کی حیثیت میں نظر آتا ہے۔ باادب نجاشی کے کانوں نے جب یہاں سورہ مہم کی چند
آیتیں ہی سنیں تو اُس نے مسلم اور مسلم کی بجائے کیا سچے اودادہ سے لہر زکلمات کے کہ جو کلام موسیٰ پر اترا تھا وہ
یہ ایک ہی چشمہ سے نکلے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔

پھر اگر صرف ان دور راہبوں کی ملاقات سے آپ کی تعلیمات پر کوئی حجت آسکتا ہے تو صحیح بخاری میں در قدیم
نزل سے بھی آپ کی ملاقات ثابت ہے اور یہ تو اُس وقت کی بات ہے کہ جب آپ کو قہار نبوت پہنایا جا چکا تھا اعلان
راہبوں کے سوا ابھی بہت سے نصرانی آپ سے ملتے رہے ہیں کُن کے ساتھ آپ کی بڑی بڑی دیر تک گرم مجلس بھی
رہی ہیں یہاں تو اس قیاس کا اور بھی بہت اچھا موقعہ تھا پس محض دشمنوں کے بے سرو پا اعتراضات سے ثابت
شدہ حدیثوں کو آپ کے تذکرہ سے محال ڈالنا نہ علم کی بات ہے نہ دانشمندی کی۔

اب ذرا اس پر بھی غور کیجیے کہ اگر اس اعتراض کا کوئی بھی مل ہوتا تو کیا قرآن اس سے سکوت اختیار کرتا یا خیر

فَالْتَفَتَ فَإِذَا اسْبَعَتْ قَدْ أَقْبَلُوا مِنَ الرُّومِ فَأَسْتَقْبَلَهُمُ الرَّاهِبُ فَقَالَ مَلَجَاءُ بِكُمْ؟ قَالُوا جِئْنَا
لِإِنَّ هَذَا النَّبِيَّ خَازِجٌ فِي هَذَا الشَّهْرِ فَلَمْ يَمِنْ طَرِيقُ الْإِبْطِثِ إِلَيْنَا يَا نَاسَ دَاوَالَا قَدْ أَحْبَبْنَا
خَبْرَهُ وَطَرِيقَكَ هَذِهِ. فَقَالَ أَرَأَيْتُمْ أَمْرًا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَهُ هَلْ يَسْتَطِيعُ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ
رَدُّهُ؟ قَالُوا قَبْلَ يَوْمِهِ وَأَكَا مَوَامِعَهُ قَالَ أُنْشِدْ كُفْرًا مَعْشَرَ الْعَرَبِ أَلَيْكُمُ وَلِيٌّ فَقَالَ أَبُو طَالِبٍ

کے درپے ہو جائیئے۔ اس نے جو رخ بدلا کیا دیکھتا ہے کہ سات آدمی روم سے آرہے ہیں۔ درویش صاحب
ان کا استقبال کیا اور پوچھا آپ لوگ کیوں آئے ہیں۔ انہوں نے کہا اس لیے کہ وہ نبی اسی مہینہ میں
اپنے وطن سے باہر نکلنے والا ہو، کوئی راستہ ایسا نہیں رہا جس پر لوگ نہ بھیجے گئے ہوں اور ہم کو اطلاع ملی ہے
کہ وہ آپ کے اسی راستہ پر ہیں۔ درویش صاحب نے کہا خدا بناؤ تو سہی جس بات کا اللہ تعالیٰ بارودہ فرما چکا
ہو کہ وہ پوری کرے، پھر لوگوں میں وہ کون ہو جو اس کو ٹال سکتا ہو۔ یمن کروہ لوگ اس کی بات مان گئے
اور کچھ دن اس کے یہاں قیام پذیر رہے۔ اس کے بعد ان درویش صاحب نے کہا اے عرب کے لوگو
قسم کھا کر تہاؤں تم میں سے اس کا ولی کون ہو۔ ابو طالب بولے

مشرکین عرب نے بھی آپ پر ہی ہمت تو رکھی تھی کہ ذکر کریں یہ جو ایک غمی آدمی پر بھی آپ کو سب کچھ سکھانا چاہتا ہے۔
لیکن اس شخص نے اصل کیوس کو قرآن نے فعل بھی کیا ہوا اور اس کے بعد اس کا شکست جواب بھی دیا ہے۔

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ

لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَى وَهَذَا

لِسَانُ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ۔

قدرت کے عجب روز ہیں کہ مشرکین عرب کی زبانوں سے اگر کوئی اعتراض نکلا بھی تو یہ کہ فلاں شخص قریشی کا فلاں غلام آپ
کو یہ قرآن سکھاتا ہو کتنی بے جوش بات تھی کہ اس دریاے علوم کا منبع کس کو قرار دیا جائے اس کو جو خود غلام ہو اور پھر
عجمی ہو نہ وہ عربی سے آشنا ہے اور نہ آپ عجمی زبان سے واقف ہیں۔ اگر یہ ہمت لگا لی تھی تو یہ بھی کہا جاسکتا تھا کہ یہ
باتیں آپ علماء اہل کتاب سے سیکھ کر کہتے ہیں، مگر وہ اتنے احمق نہ تھے کہ جس بات کے لیے کوئی بھی قرینہ موجود نہ ہو
اس کو اپنے منہ سے نکال کر مفت میں رسوا ہوتے۔ یہ غلام گو بھی تھا مگر اس کے ساتھ ہم شہر سونے کی وجہ سے آپ کا
اختلاط بعد از قیاس نہ تھا مگر اہل کتاب کے علماء کے لیے مشتبہ اختلاط کا چونکہ کوئی وجہ دی نہ تھا اس لیے ان سے
تعلیم حاصل کرنا بالکل بیرون از قیاس بات تھی۔ معلوم ہوا کہ انتہائی دشمنوں کے نزدیک بھی آپ پر علماء اہل کتاب سے
تعلیم حاصل کرنے کی ہمت رکھنے کا کوئی موقوفہ نہ تھا۔ مافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں :-

ولم يقل احد منهم ما يمكن ان يكون شبهة
في تعلمه انباء الغيب من علماء اهل الكتاب
وضوح ذلك وانما قالوا ما ظهر بطلان ذلك لکل احد
ولم ينقل عن احد منهم ان قال قولاً يخفى
بطلان ذلك ما يظهر كذب لكل احد فثبت

مشرکین عرب میں سے جب کسی نے ایک بات بھی ایسی بات
نہیں کہی جس سے یہ ظہر پیدا ہو سکتا کہ آپ غیب کی یہ خبریں
اہل کتاب کے علماء سے سیکھ لیتے ہیں، اور کسی بھی تو وہ بتا
کسی جو بدیسی البطلان تھی تو اس سے یہ بات واضح ہوتی
ہے کہ ان کے نزدیک بھی آپ کے ان علوم کو کسی کی

أَنَا لَمْ يَزَلْ يَنْشِدُ حَتَّى رَدَّهَ أَبُو طَالِبٍ وَرَدَّهَ الرَّاهِبُ مِنَ الْكُفَالِ وَالزَّيْبِ وَبَعَثَ
مَعَهُ أَبُو بَكْرٍ بِرَأْوٍ. قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ
وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ دَلَالَةِ النَّبَوَةِ مِنْ حَدِيثِ الْعَبَّاسِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ قُرَادِ بْنِ نُوحٍ. وَقَالَ
الْعَبَّاسُ لَمْ يَحْدِثْ بِعَيْنِي هَذَا إِلَّا سَنَادٌ غَيْرُ قُرَادٍ وَسَمِعَهُ يَحْيَى وَاحِدُ بْنُ قُرَادٍ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ إِنْ أَرَادَ
لَمْ يَحْدِثْ بِهَذَا إِلَّا سَنَادٌ سَوِيٌّ هُوَ لَاءُ فَأَمَّا الْقِصَّةُ فَهِيَ عِنْدَ أَهْلِ الْمَغَازِي مَشْهُورَةٌ. وَآخِرُ خَبَرِ
ابْنِ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ أَيْضًا وَابْنُ الْجَوْزِيِّ كَمَا ذَكَرَهُ الْحَافِظُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي الْجَوَابِ الصَّحِيحِ مَشْرُوحٌ ۱

میں۔ اس پر وہ آپ کی واپسی پر برابر اصرار کرتے رہے یہاں تک کہ ابوطالب نے آپ کو مکہ مکرمہ واپس
کر دیا اور رخصت کے وقت مدینہ صاحب نے آپ کے ساتھ سات لڑکوں کے لیے کچھ زیتون کا تیل اور چھانیا
پیش کیا اور ابو بکرؓ نے ہلال کو آپ کے ساتھ بھیج دیا (ترمذی وغیرہ) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی
سند صحیح ہے اگرچہ اس کا راوی تنہا ہے۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے سب راوی ثقہ ہیں اور
اس میں آخری جملہ کے سوا کوئی بات منکر نہیں ہے۔ بظاہر ابو بکرؓ کا ہلال کو آپ کے ہمراہ بھیجنا کسی اور سفر کا
واقعہ تھا کسی راوی کو وہیم ہو گیا ہے اور اس نے اس کو اس قصہ کے ساتھ لگا دیا ہے۔

اِنَّهُ يَكُنُّمُ اِنْ يَتَوَلَّوْا اِنَّ تَعْلَمُ اَخْبَارَ الْغُيُوبِ مِنْ اَحَدٍ تَعْلِمُ كَانَتْ يَوْمَ قُرَادٍ فَاِذَا مَكَانُهَا -
(جواب الصبح پیر)

یہ بحث ابھی نہیں ہو کر قرآنی نظم اور اس کا اسلوب بیان آپ کی چالیس سالہ عمر اور آپ کی بے لوث صداقت کی
زندگی میں بھی کیا اس شبہ کرنے کی کوئی گنجائش نکل سکتی ہے، اسی لیے آپ نے اہل فکر و نصرت کو اپنی ماضی زندگی
پر غور کرنے کی دعوت دی اور فرمایا :-

لَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ میں اس کو قبل ایک بڑی مدت کو تم ہی میں ہا ہمدان تو کیا تم اتنی بات
سمجھتے نہیں۔

برہاں اگر صحیح طریقوں سے ایک نہیں ایک ہزار راہوں کی طاقات بھی آپ کے ساتھ ثابت ہو تو ہم نصاریٰ کے بعض
بے بنیاد اعتراضوں کی خاطر ہرگز اس سے انصاف نہیں کر سکتے اور دم کو کرنا چاہیے بلکہ اس کے برعکس ہم کو یہ تلاش کرنا
چاہیے کہ کس کس راہ سے آپ کی طاقات ثابت ہوئی ہے اور اس نے علم یا انصاف کی راہ سے آپ کے متعلق کیا
کیا رائے ظاہر کرے، کیونکہ تواریخ و انجیل کے وہی حامل تھے اور اگر آپ کے بارے میں ان ہی کی جانب سے ہم کو کوئی
سفید شہادت ملتی ہو تو یہ بڑی مضبوط شہادت ہوگی اور اگر وہ آپ کے خلاف شہادت دیتے ہیں تو اس سے مرعوب ہونے
کی کوئی وجہ نہیں، کیونکہ ان کے خلاف ہمارے پاس خود اس کتاب کی شہادت موجود ہے جس پر وہ ایمان رکھنے کا دعویٰ
کرتے ہیں۔ قرآن کریم نے ذیل کی آیتوں میں اسی لیے مشرکین کے سامنے اہل کتاب کی شہادت رکھی ہے

اَوْ لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْاِيْمَانَ وَكَُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَنْبِيَاؤُا كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ کیا ان کے لیے بات نشانی نہیں ہے کہ نبی اسرائیل کے علماء

یعنی اسرائیلی (الشعراء) اس کی خبر رکھتے ہیں۔

قُلْ كُنْ مِنْ اُولٰٓئِكَ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَنْبِيَاؤُا وَبَيِّنَاتٌ وَرِيسَانٌ مَوَدَّاهُ كَانِي بَرَارٍ جِسْ كُو

وفیه وتابعوه بدل بایعوه ومعناه کما فی السیرۃ الحلبیۃ ای علی عدم التعرض منه کما یدل علیہ
لفظ تابعوه ثم قال الحافظ ابن تیمیۃ فی المجلد الرابع منه عند ذکر ما ینقلہ کثیر من اهل الجہل من
معجزات النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل قول کثیر من العامة ان الغامۃ كانت تظله دائماً
فہذا لا یوجد فی شیء من کتب المسلمین المعروفۃ عند علماءہم ولا نقلہ عالم من علماءہم بل ہو
کذب عندہم وان کان کثیر من الناس ینقلہ . وانما نقل ان الغامۃ اظلت لما کان صغیراً
فقدیم مع عمداً لی الشام تاجراً وراہ بحیرا الراحب ومعہذا فہذا لا یجزم بصحتہ راجعاً الی الصحیح
۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ و اخرجہ الحافظ ابن کثیر فی البدایۃ والنہایۃ وقال ہکذا رواہ الترمذی و
الحاکم والبیہقی وابن عساکر وغیر واحد من الحفاظ ومعہذا فی حدیث غرابۃ ثم عدہا فقال

وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ (الرعد)
وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِينَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ
مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ (الاسراء)
الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ بِهِ
يُؤْمِنُونَ وَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا بِالْحَقِّ (الأنعام)
إِنَّ الْحَقَّ مِنْ رَبِّنَا إِلَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُبْتَلِينَ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يُعْلَمُونَ أَنَّ
مَنْزِلَ مَنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ (الاحقاف)
الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يُعْلَمُونَ أَنَّ
يَعْلَمُونَ أَنَّ هُوَ بِالْحَقِّ (البقرہ)
وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُمَا آلَ الرَّسُولِ تَرَى
أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حِمَماً يَفْجُرُونَ
الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا قَدْ كُنَّا غَافِلِينَ
الشَّاهِدِينَ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا
جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ قُلْ لَكُمْ أَنْ تُدْعُوا إِلَى
مَعَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ . (المائدہ)
إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى
عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذَى نَسْجَةً (الناس)
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ
مَكْنُونًا يَخْرُجُونَ فِي الْغَوَاةِ تِلْكَ الْأُمَّةُ
فَإِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ لِنَبِّئَنَّ الْأَصْفَرَ
الَّذِينَ يَخْرُجُونَ أَلَيْسَ مِنْ قَبْلِكَ

کتاب کی خبر ہے۔
دیکھیں جن کو نبی سے پہلے جو خبر پڑا تیرے رب سے
وہی ٹھیک ہے۔
جن کو ہم نے اس سے پہلے کتاب دی ہے وہ اس پر یقین
کرتے ہیں اور جب وہ ان کو سنائی جائے تو کہتے ہیں ہم اس
پر یقین لے لے یہی ٹھیک ہے ہم کو اس سے پہلے کے حکم و احکام
اور جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ یہ جانتے ہیں کہ یہ
یقیناً تیرے رب کی طرف سے نازل ہوئی ہے۔
جن کو ہم نے کتاب دی ہے وہ ان کو پہچانتے ہیں جیسے پہچانیں
اپنے بیٹوں کو۔
اور جب اس کو سنتے ہیں جہاں نازل ہوا ہے رسول پر ان کی آنکھیں
دیکھ تو ابھرتی ہیں آنسوؤں سے اس لیے کہ انہوں نے پہچان
لیا کہ حق بات کو دیکھتے ہیں بے ہوائے رب ہم ایمان لائے
تو تو ہم کو ماننے والوں کے ساتھ لکھ اور ہم کو کیا ہوا کہ ہم اس پر
یقین نہ لائیں اللہ پروردگار اس چیز پر جو ہم حق سے بھی باز رہتے
رکھیں اس کی کہ ہمارے رب ہم کو نیک بخشنے کے ساتھ داخل فرمائے
جن لوگوں کو اس سے پہلے علم ملا ہے جب ان کے سامنے اس کو
پڑھا جائے تو جھک جاتے ہیں بخود یوں سے سجدہ میں۔
وہ لوگ جو اس رسول کی پیروی کرتے ہیں جو نبی امی ہیں جن کو وہ
اپنے پاس تورات و انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں۔
تو اگر ہم کو اس کتاب میں کچھ شک ہو تو ہم نے انہوں کو تو ہم ان
لوگوں سے پوچھ دیکھ جو ہم سے پہلے کتاب پڑھیں وہی اہل
کتاب (یونس)

انہ میں مسلمات الصحابة فان ابا موسى الاشعري انما قدم في سنة خيرة سنة سبع من الهجرة
 ولعله تلقاه من النبي صلى الله عليه وسلم فيكون ابلغ او من بعض كبار الصحابة او كان
 هذا مشهوراً مذكوراً اخذه من طريق الاستفاضة. الثاني ان الغمامة لم تذكر في حديث اصم
 من هذا والتاثل قوله وبعث معاوية بكرة بلالا. ثم ذكر سباق الواقدي وابن سعد وقال عند
 ذكره قصة جبر الراهب وقد اورد له الحافظ ابن عساكر شواهد وسائغات في ترجمة جبر او
 لم يورد ما رواه الترمذي وهذا عجب. قال الحافظ ابن حجر في الاصابة الحديث رجال الثقات و
 ليس فيه منكر سوى هذا اللفظ "وبعث معاوية بكرة بلالا" فتأمل على انها مدرجة فيه مقطعة من

اس روایت کا ایک رخ تو یہ تھا۔ کہ اب ہم آپ کو اس روایت کا دوسرا رخ بھی دکھائیں اور وہ اس کا کافی
 تر ہے۔ اس روایت میں دوسرے اہل دین کی زبان سے آپ کی نبوت کی شہادت ہو چکا بھی آپ کی عمر دس بارہ
 سال ہی کی ہے اور وہ بھی محض غن و ثمن سے نہیں بلکہ ان علامات کی بنا پر ہے جو اہل کتاب کے نزدیک انبیاء عظیم
 السلام کے سوا کسی دوسرے شخص میں پائی نہیں جاتیں۔ اسی کے ساتھ اس میں وہ خاص علامت بھی ہے جو کتب سابقہ
 میں خاص سید العالمین اور روضہ العالمین کے لیے بیان کی گئی تھی یعنی صبر نبوت۔ اس کے بعد اس واقعہ میں چند
 ایسی وقتی علامات اور خصوصیات خارجی قرآن کی بھی تذکرہ ہے جو آسمانی شخصیات بارزہ کے ساتھ ہمیشہ نظر آ کر گئی ہیں
 یعنی درختوں اور پتھروں کا سجدہ کرنا۔ ظاہر ہے کہ جس نبی کے معجزات میں حیوانات کا سجدہ، پتھروں کا سلام کرنا، اس
 کے دست مبارک میں سنگریلوں کا تسبیح پڑھنا اور جس کے حکم سے کھجور کے درخت کے خوشہ کا آغا اودھس کے حکم سے دو
 درختوں کا آکر باہم لٹکانا اور پھر اس کے حکم سے جدا ہوا اپنی جگہ جاکر کھڑے ہو جانا مستند طریقوں سے ثابت ہو رہا
 آئی بات پر کیا تعجب کیا جاسکتا ہے۔ ظاہر ہے کہ درخت کی شاخوں کا جھک جانا یا بادل کا امر ایز دی کے وقت
 صرف ایک واقعہ اس آپ کے ساتھ حرکت کرنا ان امور میں سے نہیں جو انبیاء عظیم السلام کے معاملوں میں
 موجب حیرت ہوں آخر اسی نبی اول العزم وعلیٰ ہاشم علیہ وسلم کے صدقہ میں ابو طالب نے بارش مانگی تو کیا باطل
 نہ آگئے اور نہ ہم سے پھر کیا اسی رسول کی دعا پر بار بار بادلوں نے اپنی بارش کے دلے نہیں کھول دیے اور کیا پھر
 اسی رسول کی اٹھلی کے اشارہ پر بادلوں نے مدینہ طیبہ کی بستی کو چھوڑ کر شیلوں اور ہاؤسوں کا رخ نہیں کر لیا۔ جی ہاں
 جس کے اشارہ پر چاند دو ٹکڑے ہو سکتا ہے اس کے اشارہ پر بادلوں کی اتنی حرکت کیا بعید ہونی چاہیے۔ پھر جب عید
 تیرہ میں بنی اسرائیل پر بادلوں کا سایہ نکلن رہنا قرآن کریم میں موجود ہوا اس کے بعد بادل کے ایک ٹکڑے کا آپ پر
 سایہ کر لینا کونسی بیرون از قباس بات ہونی چاہیے مگر جلفوس یہاں متردد ہیں وہ کچھ اسی ایک واقعہ میں معجزات
 اور خوارق کا سارا باب ہی ان کی مادی عقل کے لیے ایک پہاڑ بنا ہوا ہے ومن لم یحعل الله فاعلم انہ من عند
 اب رہا اس حدیث کا اسنادی پتہ تو اس پر بھی ہم غوی کے حاشیہ میں تقریباً کلام کر چکے ہیں۔ پہلے تو دیکھا ام تہذیب
 یہی آؤ کہ خیر ملاحظہ فرمائیے متفق علیہ محدثین نے جب اس حدیث کو مستندان لیا ہے اور حافظ ابن تیمیہ جیسے
 شخص نے نصاریٰ کے مقابلہ پر اس کو بطور حجت پیش کیا ہے تو اب اس میں شبہ کی کوئی نگہداشت مکانہ بہت ناموزن
 ہو۔ صرف کتب رجال سے اٹھا اٹھا کر خانیں کے اقوال نقل کرنا اور واقفین کا ذکر تک نہ کرنا انصاف نہیں ہے
 کون نہیں جانتا کہ لوہا سے صمیں کی حدیث بھی خالی نہیں ہیں۔ ان کے رجال پر جو کہیں کہیں کلام کیا گیا ہے بعض

حدیث آخر وہاں من احد رواۃ کذا فی الخصائص (صفحہ ۱۱) و ذکرہ ابن الاثیر فی تجرید الصحابہ
وقال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعث وأمن به ذكره ابن مند و ابو نعیم
فی الصحابہ و هكذا فی تاریخ الخمیس ایضاً ۲۵۷ ج ۱ - و حقق ابن حجر فی الاصابۃ تحت تذکرۃ
ورقۃ ما حاصلہ انہ یبغی ان یکون حال ورقۃ و بحیراء سواء و اما الذہبی فقد ضعف الحدیث
لکن قال الحافظ المحلی فی سیرتہ و لاجل هذا الهم (ای لما فیہ من ذکر ابی بکر و بلال)
قال الذہبی فی الحدیث اظنہ موضوعاً ثم نقل عن الحافظ الدمیاطی و ھین و اجاب عن کل
منہما و هناك قصۃ اخرى فی سفرہ الی الشام ثانیاً مع ميسرة و فیہا ملاقاتہ مع شطوط الراهب
بمثل بحیراء و قد بسطہا صاحب السیرۃ الحلبيہ بما لها و ما علیہا - و اعلم ان بحیراء و مکبر لا
مصغر کما ضبطہ صاحب القاموس و غیرہ

۹۷۸. عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي سَلْمَانَ الْفَارِسِيُّ فِي قِصَّةِ إِسْلَامِهِ مِنْ جَدِّهِ قَالَ

۹۷۸. حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں میں نے یہ واقعہ خود سلمان فارسی کی زبان سے سنا ہے وہ بیان کرتے
تھے کہ میں اصہمان کے ایک گاؤں میں ایک پارسی مذہب کا آدمی تھا اور میرے والد اپنے گاؤں کے سردار
تھے، میں ان کو بہت پیارا تھا، اس لیے انہوں نے لڑکیوں کی طرح گھر کے اندر رکھ کر میری پرورش کی تھی
میں جو سیت کی عبادت میں ہر وقت لگا رہا کرتا، یہاں تک کہ آگ کے اس نگران کی طرح بن گیا تھا جو
ہر وقت اس کو روشن رکھتا ہے اور ایک لمحہ کے لیے بھی گل ہونے نہیں دیتا۔ میرے والد کی ہر سی زمین تھی
ایسا ہوا کہ وہ ایک دن کسی تعمیری کام میں لگ گئے اور مجھ سے فرمایا فرزند عزیز میں آج اس کام میں لگ
گیا ہوں اس لیے آج زمین پر نہیں جاسکتا تم ذرا جا کر اس کو دیکھ لاؤ جو کام کرنے کا رہا ان کا کیا واقعہ مجھ کو
بتاؤ اور تاکید ہے کہ دیا کہ میرے پاس آئے میں دیر نہ لگاؤ، اگر تم نے دیر کی تو یاد رکھا مجھ کو زمین سے زیادہ
تمہاری فکر ہو جائیگی اور میں یہاں کسی کام کا بھی نہ رہو گا۔ یہ کہتے ہیں گھر سے نکلنے وقت تو میرا ملکہ اسی
زمین پر جانے کا تھا جس کے لیے انہوں نے مجھ کو بھیجا تھا لیکن درمیان میں نصاریٰ کے گرجوں میں کو ایک
گرجے سے میرا گزروا میں نے وہاں ان کی کچھ آوازیں سنیں وہ غازیں ادا کر رہے تھے۔ چونکہ والد نے مجھے

رواۃ کا حال تو یہ کہ کسی خاص واقعہ کی بنا پر اہم مالک جیسے شخص نے اس کو دیا کہ اس کا لفظ کہہ دیا جو گرجوں کے
مذہب کا کچھ بھی مطالعہ رکھتے ہیں ان کے نزدیک اس کا بھی ایک معیار ہے۔ ہم کو یہاں مناظرہ کا اٹھاؤ قائم کرنا نہیں ہوا اس لیے
ان تفصیلات کے درپے جوتا نہیں چاہتے اور مذکورہ بالا کبار محدثین کی طے کی متابعت میں اس حدیث کو یہاں درج
کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے۔

۹۷۸. سلمان فارسی کی شخصیت ایک عظیم تاریخی شخصیت پر مذہب حق کی تلاش کی جڑیں اللہ تعالیٰ نے ان کے

لَحِقْتُ بِصَاحِبِ غَمُورٍ تَبَيَّنَتْ خَيْرَتُهُ خَيْرِي قَالَ أَقَرُّ عِنْدِي مَا قَامْتُ عَنْدَ خَيْرٍ دَجُلٍ عَلَى هُدًى بِأَهْلِي
گھر میں بند کر رکھا تھا۔ اس لیے مجھے اس کا پتہ ہی نہ تھا کہ لوگ کس جہان میں بستے ہیں ان کی آوازیں سن کر میں ہندو چلا
گیا اور جا کر دیکھنے لگا کہ وہ کون سے کیا ہیں جب میں نے ان کو دیکھا تو مجھے ان کی ناز پسند آئی اور میں نے ان میں شامل
ہونے کی کوشش کی اور دل میں کہا خدا کی قسم جس دین میں میں اس وقت ہوں اس سے یہ دین بہتر معلوم ہوتا ہے
یہ سوچ کر میں ان ہی کے ساتھ رہا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا اور اپنے والد کی زمین تک نہ جاسکا پھر میں نے
کہا آپ لوگ اس دین کی اصل جگہ بتائیے۔ انہوں نے کہا ملک شام۔ میں اپنے والد کے پاس واپس آگیا۔ اور
انہوں نے میری تلاش کے لیے آدمی بھیج رکھے تھے اور سب اپنے کار بار سے معطل پڑے تھے۔ جب میں حاضر ہوا تو
انہوں نے فرمایا عزیز فرزند تم کہاں تھے تم کو جہات ضروری تھی کیا وہ بتا دی تھی کہ دیر نہ لگانا میں نے عرض کیا پاپہ
ہندو گوربات یہ ہوتی کہ چند لوگوں کے پاس سے میرا گزربو اچانے گرجوں میں نازیں پڑھ رہے تھے مجھے ان کا دین پسند
آیا اور اس لیے خدا کی قسم شام تک میں وہاں ہی رہا۔ والد نے فرمایا فرزند عزیز اس دین میں تو کوئی بھی خفی نہیں
تیرا اور تیرے بزرگوں کا دین اس سے کہیں بہتر ہے میں نے عرض کیا خدا کی قسم ہرگز نہیں وہ دین ہمارے دین سے بہت
بہتر ہے۔ یہ کہتے ہیں حالہ نے مجھے بہت ڈنڈا دھکایا اور میرے پیروں میں بیڑاں ڈال دیں اور گھر میں بند کر لیا۔ یہ کہتے
ہیں میں نے نصاریٰ کے پاس کہا بھیجا کہ جب کبھی شام کا کوئی قافلہ تمہارے پاس گئے تو مجھے بھی خبر کرنا یہ کہتے ہیں جب
شام جانے والا ایک قافلہ ان کے پاس آیا تو وہ میرے پاس گئے اور مجھے اس کی خبر کی۔ میں نے کہا جب وہ اپنی ضرورت
سے فارغ ہوئیں اور پھر شام واپسی کا ارادہ کریں تو اس وقت مجھے خبر کرنا چنانچہ جب وہ اپنے کام پورے کر چکے تو انہوں
نے مجھے اس کی اطلاع دی یہ کہتے ہیں میں نے بزمیں اپنے پیروں سے نکال بھیجیں اور ان کے ساتھ روانہ ہو لیا
تک کہ شام جا چکا۔ وہاں جا کر میں نے پوچھا اس دین کا یہاں سب سے بڑا عالم کون ہے انہوں نے کہا کہ اس گرجے
کا پادری۔ یہ کہتے ہیں کہ میں اس کے پاس گیا اور میں نے کہا مجھے یہ دین پسند ہے اور میری ممتا ہو کہ میں آپ کے ساتھ
رہوں اور اس گرجے میں آپ کی خدمت کیا کروں اور آپ سے ناز سیکھوں اور پھر آپ کے ساتھ ناز پڑھوں اس
نے کہا اچھا آ جاؤ میں اس کے ساتھ گرجے میں داخل ہو گیا یہ شخص بذیت آدمی تھا لوگوں کو مدد کی ترغیب دیتا
اور جب لوگ صدقہ لاتے تو اس کو اپنی ذات کے لیے جمع کرتا اور مسکینوں کو تقسیم کر دیتا یہاں تک کہ اس تدبیر سے
اس نے سات لاکھ چاندی اور سونے کے حج کر لیے۔ یہ کہتے ہیں مجھے اس سے سخت مبغض ہو گیا۔ ان حوالت کی وجہ سے میں
نے اس کو کہنے دیکھا تھا۔ اس کے بعد اس کا انتقال ہو گیا۔ اس کے دفن کے لیے نصاریٰ جمع ہوئے تو میں نے اُن سے
کہا کہ برا خراب انسان تھا تم کو صدقہ کی ترغیب دیا کرتا تھا اور جب تم اس کے پاس صدقہ لاتے تو اس کو اپنی ذات
سینہ میں دھیت فوٹی تھی۔ اس کا اندازہ آپ کو ان چند سطور سے ہو سکتا ہے۔ میں یہاں جس چیز پر تنبیہ کرتی۔ وہ مرثیہ کہ کمان کے قلم

وَأَمْرُهُمْ. قَالَ وَانْشَبْتُ حَتَّى كَانَتْ لِي بَهْرَةٌ وَغَنِمَةٌ قَالَ ثُمَّ نَزَلَ بِهِ أَفْرَأَهُ اللَّهُ فَلَمَّا احْصَرَ قُلْتُ لَهُ يَا
 كَسَ لِيهِ مَجْعٌ كَرِيتًا تَحَاوَرُ سَكِينُونَ كَوَچْ كَهْ زِدْتَا تَحَا. انہوں نے کہا تم کو یہ کیسے معلوم ہوا میں نے کہا میں تم کو اس کے
 خزانہ کا پتہ بتانا ہوں۔ انہوں نے کہا اچھا بتاؤ۔ چنانچہ وہ جگہ میں نے ان کو دکھائی۔ انہوں نے سولے اور چاندی
 سے بھرے ہوئے سات ٹنکے وہاں سے برآمد کیے۔ جب انہوں نے یہ ماجرا دیکھا تو کہا ہم ایسے شخص کو ہرگز ذوق
 نہیں کریں گے۔ اس کو سولی پر لٹکایا اور پتھروں سے سنگسار کیا، اور دوسرا آدمی بلا کر اس کی جگہ بھلا دیا۔ سلمانؓ
 کہتے ہیں میں نے اس آدمی سے بڑھ کر کوئی شخص جو بوقتہ نماز کا پابند، دنیا سے بے رغبت اور آخرت کا طالب
 اور روز و شب عبادت میں مشغول ہو نہیں دیکھا، لہذا مجھے اس سے اتنی محبت ہو گئی کہ اس سے پہلے دنیا کی
 کسی چیز سے زنجی میں اس کے پاس ایک مدت تک مقیم رہا پھر جب اس کی وفات کا وقت قریب آیا تو میں نے
 اُن سے عرض کیا میں اتنی مدت آپ کی خدمت میں رہا اور آپ سے اتنی محبت رکھتا ہوں کہ اس سے قبل
 دنیا کی کسی چیز سے مجھ کو اتنی محبت نہیں ہوئی۔ اب آپ دیکھتے ہیں کہ آپ کے پاس پیغام اجل آپنچا ہر تو آپ
 مجھے کس کے سپرد کر کے جاتے ہیں اور میرے لیے آئندہ اب کیا حکم ہے۔ انہوں نے فرمایا، فرزند عزیز خدا کی قسم
 میرے علم میں اب کوئی شخص نہیں ہے جو صحیح طور پر اُس دین پر قائم رہا ہو جس پر کہ میں تھا، لوگ تباہ و برباد ہو چکے
 ہیں اور جس دین پر پہلے تھے اس کو اکثر بدل بدل کر چکے ہیں ہاں موصل میں ایک شخص ہے جس کا نام فلاں
 ہے، وہ شخص اسی دین پر ہے جس میں میں ہوں اس کے پاس چلے جانا۔ یہ کہتے ہیں جب ان کی وفات ہو گئی
 اور دفن ہو چکے تو میں اُن موصل والے پادری کے پاس چلا گیا۔ میں نے ان سے کہلے فلاں مجھ کو فلاں پادری
 نے مرتے وقت یہ وصیت کی تھی کہ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہو جاؤں اور یہ بتایا تھا کہ آپ ان ہی کے دین
 پر پورے پورے قائم ہیں۔ انہوں نے فرمایا اچھا تو میرے پاس قیام کرو میں نے ان کے پاس قیام کیا، اور میں نے
 ان کو بھی بہت نیک شخص پایا جس دین پر ان کے پہلے رفیق تھے یہ بھی اسی پر تھے۔ ابھی کچھ مدت نہ ہوئی تھی ان
 کی بھی وفات کا وقت گیا تو میں نے ان سے عرض کیا۔ اے فلاں مجھ کو فلاں پادری نے آپ کے لیے وصیت کی تھی
 اور یہ حکم دیا تھا کہ آپ کے پاس حاضر ہو جاؤں اب میرا آپ دیکھ رہے ہیں آپ کے پاس بھی حکم رہی آچکا ہے تو
 آپ مجھے کس کی وصیت فرماتے ہیں اور میرے لیے کیا حکم دیتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا بخدا میں اس دین پر جس پر
 کہ خود قائم ہوں آج ایک شخص کے سوا کسی اور کو نہیں جانتا وہ شخص نصیب میں ہیں ان کا نام فلاں ہے تم اُن کے
 پاس چلے جانا۔ جب ان کا انتقال ہو گیا اور دفن ہو چکے تو میں اُن نصیب میں جس شخص کے پاس چلا گیا اور اپنا
 قصہ عرض کیا اور دو میرے بزرگ جو پہلے حکم دے چکے تھے دو سب بیان کیا۔ انہوں نے کہا اچھا میرے پاس ٹھہرو
 سے آپ یہ اندازہ فرمائیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا معاملہ ہل کتاب علماء کے درمیان کس درجہ شہرت اور

فَلَمَّا إِنِّي كُنْتُ مَعَ فَلَانٍ فَأَوْصَىٰ بِي إِلَىٰ فَلَانٍ ثُمَّ أَوْصَىٰ بِي فَلَانٌ إِلَىٰ فَلَانٍ ثُمَّ أَوْصَىٰ بِي فَلَانٌ إِلَىٰ فَلَانٍ
فَلَمَّا أَوْصَىٰ بِي فَلَانٌ لَيْتَ ذَاكَ مَنْ تَوْصَىٰ بِي وَبَعْدَ تَأْمُنِي قَالَ أَيْ بُنَىٰ وَاللَّهِ مَا أَعْلَمُ أَحَدًا
أَحَدًا عَلَىٰ مِثْلٍ مَا كُنَّا عَلَيْكَ مِنَ النَّاسِ أَمْرُكَ أَنْ تَأْتِيَهُ وَلَكِنَّهُ قَدْ أَطْلَعَ زَمَانٌ نَحْنُ مَبْعُوثٌ
بِذِيْنِ الْإِبْرَاهِيمِ نَخْرُجُ بِأَرْضِ الْعَرَبِ مُهَاجِرَةً إِلَى الْأَرْضَيْنِ بَيْنَ حَرَّتَيْنِ بَيْنَهُمَا خُحْلٌ بِهِ
عَلَامَاتٌ لَا تُخْفَىٰ يَا كُلُّ الْهَدْيَةِ وَلَا يَا كُلُّ الصَّدَقَةِ بَيْنَ كِنْفَيْهِ خَاتَمُ النَّبِيِّ فَإِنِ اسْتَطَعْتَ
أَنْ تَلْحَقَ بِثِيَابِكَ الْيَلَادِ فَافْعَلْ قَالَ ثُمَّ مَاتَ وَغُتِبَ وَكَفُتْ بِعُمُورِيَّةٍ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَفُكْتُ

میں نے ان کو بھی پہلے دو بزرگوں جیسا پایا اور میں اس مرد صلح کی خدمت میں رہا۔ خدا کی قسم ابھی ان کو بھی کچھ
مدت نہ گزرے پائی تھی کہ ان کی بھی وفات کا وقت آگیا۔ اسی طرح میں متعدد بزرگوں کی خدمت میں گزرتا ہوا اعمیہ
والہ بزرگ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے ان سے بھی اپنا سارا واقعہ عرض کیا۔ انہوں نے فرمایا اچھا میرے
پاس ٹھہرو۔ اب میں ایک ایسے بزرگ کی خدمت میں قیام پذیر تھا جو نہایت نیک اور اپنے سے پیشرو بزرگوں
ہی کے قدم بقدم تھے۔ اس اثنا میں میں نے تھوڑا مال بھی کمالیا تھا اور میرے پاس کچھ گائے اور بھینسی بھی
کھریاں ہو گئی تھیں آخر کار ان کے پاس بھی فرمان الہی آپہنچا جب ان کی نذر عروج کا وقت ہوا تو میں نے
عرض کی کہ فلاں فلاں بزرگوں نے مجھ کو ایک دوسرے کی وصیت فرمائی تھی تاکہ میں آپ تک آپہنچا اب تک
مجھے کس کی وصیت فرماتے ہیں اور کس بات کا حکم دیتے ہیں انہوں نے فرمایا بخدا میرے علم میں اب کوئی شخص
ایسا نہیں ہے جو اس دین پر قائم رہا ہو جس پر کہ ہم لوگ تھے تاکہ میں تم کو ان کی خدمت میں حاضری کے لیے کہہ سکوں
لیکن ایک نبی کے مبعوث ہونے کا وقت بالکل سر پر آچکا ہے جو دین ابراہیمی لے کر آئیے، سرزمین عرب میں ان
کا ظہور ہوگا، اور وہ ایسی سرزمین کی طرف ہجرت فرمائیں گے جس کے دو طرف سنگستان ہوگا اس میں کھجوروں کے پکاٹے
ہونگے اس نبی میں ایسی کھلی علامتیں بھی موجود ہوں گی جو کسی پر پوشیدہ نہ ہوں گی، وہ دہرہ کھائیں گے اور صدقہ نہیں کھائیں گے
ان کے دونوں شانوں کے درمیان مہر نہایت ہوگی اگر تم ان مقامات میں پہنچ سکتے ہو تو بیخ جاؤ اس کے بعد ان کا
انتقال ہو گیا اور دفن کر دیے گئے۔ ان کے بعد جب تک اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا میں مقام عموریہ میں قیام پذیر رہا۔

وضاحت کے ساتھ مشہور و معروف تھا اور یہ کہ آپ کی چند علامات معلوم کر لینے کے بعد آپ کے شناخت کر لینے میں کب
مسلمان کو کوئی اہل نبی دشمنی بھی پیش آئی۔ اگر ان علامتوں پر محض عقلی لحاظ سے بحث کی جاتی اور نبوت و رسالت کے معنی محض
عقلی اعتبار سے سمجھے کی کوشش کی جاتی تو جس آسانی سے مسلمان کو حاصل مقصود مانگا گیا یہ ممکن تھا حقیقت یہ ہے
کہ انبیاء و صلحہ السلام دنیا کی ہدایت کے لیے بھیجے جاتے ہیں اس لیے قدرت نے ان کی شناخت بھی آسان سے آسان کر
رکھی ہے اور ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شناخت کے دلائل تو اور بھی زیادہ روشن رکھے ہیں۔
حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں کہ کتب سابقہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق بشارات تو مقابلتہ سے بھی زیادہ

ثُمَّ مَرَرَنِي نَعْرُ كَلْبٌ فَجَارًا قُلْتُ لَهُمُ احْمِلُونِي إِلَى أَرْضِ الْعَرَبِ وَاعْطِيكُمْ بِرِزْقِي هَذِهِ وَعُثَيْقِي
هَذِهِ قَالُوا لَنْ نَعْمَرَ فَأَعْطَيْتُمُنَّهَا وَاحْمِلُونِي مَعَهُمْ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا وَادِيَ الْقَرْيَ ظَلَمُونِي فَجَاءُونِي مِنْ
رَجُلٍ يَهُودِي عَبْدًا فَكُنْتُ عِنْدَهُ وَرَأَيْتُ النُّخْلَ فَرَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ الْبَلَدُ الَّذِي وَصَفَ لِي
صَاحِبِي وَلَمْ يَحِقْ فِي نَفْسِي فَبَيْنَا أَنَا عِنْدَهُ إِذْ قَدِمَ ابْنُ عِمٍّ لَهُ مِنْ بَنِي قُرَيْظَةَ مِنَ الْمَدْيَنَةِ
فَابْتِاعَنِي مِنْهُ فَأَخْتَلَفَنِي إِلَى الْمَدْيَنَةِ فَوَاللَّهِ مَا هَوَانُ رَأَيْتُهَا لَعَنَ قُرَيْظَةُ مَا بَصِفْتُ صَاحِبِي لَهَا
فَأَتَمْتُ بِهَا وَنُعِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقَامَ بِمَكَّةَ مَا أَقَامَ وَلَا أُنَمِّعُ لَهُ بِذِكْرِ مِمَّا
أَكَانِيهِ مِنْ شَغْلِ الرِّقِّ ثُمَّ هَاجَرَ إِلَى الْمَدْيَنَةِ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَنُفَى رَأْسِ عِذْنِي لِسَيِّدِي أَجْعَلُ فِيهِ
بَقْضَ الْعَمَلِ وَسَيِّدِي جَالِسٌ تَحْتِي إِذْ أَقْبَلَ ابْنُ عِمٍّ لَهُ حَتَّى وَقَفَ عَلَيَّ فَقَالَ يَا قُلَانُ قَاتِلِ
اللَّهِ بَيْنَ قَيْلَتِهِ وَاللَّهِ إِنْهُمْ كَجَمْعِ مَعُونِ الْآنَ يُقْبِأُ عَلَى رَجُلٍ قَدِمَ مِنْ مَكَّةَ الْيَوْمَ يُزْعِمُونَ أَنَّهُ
نَبِيٌّ قَالَ سَلِمَانُ فَلَمَّا سَمِعَهَا أَخَذْتُ الرُّعْدَةَ حَتَّى ظَنَنْتُ إِنِّي سَأَقِطُ عَلَى سَيِّدِي فَانْزَلْتُ

پھر قیلہ کلب کے کچھ تاجروں کا میری طرف سے گزر ہوا میں نے ان سے کہا مجھے بھی سرزمین عرب میں لے چلو اور
میں اپنی یہ گائیں اور بکریاں (اس کے عوض میں) سب تم کو دیتا ہوں انہوں نے کہا اچھا چنانچہ میں نے وہ
سب ان کو دیدیں۔ انہوں نے مجھ کو اپنے ساتھ لے لیا لیکن جب مقام وادی القرئی میں پہنچے تو انہوں نے
مجھ پر ظلم کیا اور ایک یہودی کے ہاتھ مجھ کو غلام بنا کر فروخت کر ڈالا میں اس کے پاس رہا کیا اور جب میں نے
یہاں مجھ سے درخت دیکھے تو مجھے کچھ امید ہوئی کہ شاید یہ وہی مقام ہوگا جس کے متعلق عمو ربیہ والے بزرگ نے مجھ
کو ہدایت کی تھی لیکن میرے دل میں اس کا پورا پورا یقین نہ ہوا ابھی میں اس کے گھر میں تھا کہ اس کا ایک
چچا زاد بھائی مدینہ (شریف) سے آیا جو بنو قریظہ کے خاندان سے تھا اس یہودی نے مجھ کو اپنے چچا زاد بھائی کے ہاتھ
فروخت کر دیا وہ مجھ کو مدینہ لے آیا۔ خدا کی قسم جوں ہی کریں نے مدینہ کو دیکھا تو میں نے اپنے ان بزرگوں کے بیان
کر وہ علامات سے اس کو فوراً پہچان لیا۔ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہو چکی تھی لیکن اس وقت
آپ کا قیام مکہ ہی میں تھا اور چونکہ غلامی کے فرائض ادا کرنے میں پڑا رہا کرتا اس لیے مجھ کو آپ کی کوئی خیر خبر
معلوم نہ ہو سکی کچھ عرصہ بعد ایسا اتفاق ہوا کہ آپ نے مدینہ کی طوفِ ہجرت فرمائی۔ پھر میں اس وقت ایک کھجور کے
درخت کے اوپر اپنے آٹکے کسی کام میں مشغول تھا اور میرا آٹا پیچے بیٹھا ہوا تھا کہ اچانک اس کا چچا زاد بھائی اس کے
ساتھ آکھڑا ہوا اور بولالے فلاں خدا تعالیٰ بنو قریظہ کو موت دے یہ سب کے سب ایک شخص کے ساتھ جمع ہو گئے

مذکورہ بالا جو ابصر مشہور ہے، اسی لیے یہود مدینہ کی حالت تو یہی کتاب کے ظہور سے قبل وہاں اس دغز و جح کے مقابل میں پیش آپ کے
وسیلہ سے دھار و فح و نصرت اٹھا کر تھے لیکن جب آپ کا ظہور ہوا تو پھر سب بڑھ کر آپ کے دشمن بن گئے چنانچہ حجاز ہر جہل و جحش
بلو و مافوقین مسلمہ نے یہود کو کسی طعنہ دیا کہ ہم مشرک تھے تو ہم اہل کتاب بنائے مقابلہ میں جب جنگ ہوئی تو ہم لوگ آپ کے وسیلہ سے

عَنِ النَّخْلَةِ فَبَعَثْتُ أَقُولُ لِابْنِ عَمِّي مَاذَا أَتَقُولُ مَاذَا أَتَقُولُ قَالَ فَغَضِبَ سَيِّدِي فَلَمْ يَكُنْ لِي كَلِمَةً سَعِيدَةً
لَهُ قَالَ مَا لَكَ وَلِهَذَا أَقْبَلُ عَلَى عَمَلِكَ قَالَ فَقُلْتُ لَوْ كُنْتُ أَرَأَيْتُمْ أَنَا أَرَدْتُ أَنْ أَسْتَلْبِثَ عَمَّا قَالَ - حَالَ
وَقَدْ كَانَ عِنْدِي شَيْءٌ قَدْ جَمَعْتُهُ فَلَمَّا أَمْسَيْتُ أَخَذْتُ ثُمَّ دَهَبْتُ بِسِلَاقِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهُوَ يَهْمَاءُ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ لِمَ لَمْ تَقَدْ بَلَغْنِي أَنَّكَ رَجُلٌ صَادِقٌ وَمَعَكَ أَصْحَابُ لَكَ
غُرَبَاءُ ذُو حَاجَةٍ وَهَذَا كُنْ كَانَ عِنْدِي لِلصَّدَقَةِ قُرْآنِيكُمْ أَحَقُّ بِمِنْ غَيْرِكُمْ قَالَ فَقَرَأْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَاصِحَائِهِ كُلُّوْا أَمْسِكْ يَدَهُ فَمَا يَأْكُلُ قُلْتُ لَوْ لَوْ هَذَا لَوْ لَوْ
لَمْ صَرَفْتُ عَنْهُ فَجَمَعْتُ شَيْئًا وَتَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ لَمْ يَنْتَهَ ثُمَّ جِئْتُ فَقُلْتُ
إِنِّي رَأَيْتُكَ لَا تَأْكُلُ الصَّدَقَةَ وَهَذِهِ هَدِيَّةُ أَكْرَمَتِكَ يَا - قَالَ فَأَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْهَا وَأَمْرًا أَصْحَابَهُ فَأَكَلُوا مَعَهُ قَالَ فَقُلْتُ فِي نَفْسِي هَذَا كَانِ يَنْتَابُونَ قَالَ لَمْ جِئْتُ رَسُولُ اللَّهِ

ہیں جو جی ہی کہے کیلئے اور یہ دعویٰ کرتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا نبی ہے سلمان کہتے ہیں بس پُرسنا تھا کہ میرے جم پر عیشہ
پر گیا اور مجھے یقین ہوا کہ میں اپنے آقا پر جا کر دیکھوں اس لیے درخت کے اوپر سے اتر آیا اور اس کے چاروں جانب سے پہنچے
لگا۔ میں کیا کہتے ہو، کیا کہتے ہو۔ اس پر میرا آقا بھوک اٹھا اور مجھے ایک سخت لات ماری اور بولا تجھ کو اس کی کیا
پڑی تو اپنے کام میں لگ۔ میں نے کہا کچھ نہیں میں تو صرف وہ بات سمجھ چکا تھا جو انہوں نے کہی تھی میں نے
کچھ تھوڑا سا مال جمع کر لیا تھا جب شام کا وقت ہوا تو میں اس کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
جا پہنچا۔ ابھی آپ قبائلی میں روتی افروز تھے، میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے آپ سے عرض کی
کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ نیک شخص ہیں اور آپ کے ساتھ کچھ بے وطن غریب لوگ بھی ہیں میرے پاس کچھ مٹہ
کا مال تھا میں نے دوسروں کی بجائے آپ لوگوں کو اس کا زیادہ حصہ دے رکھا ہے۔ چنانچہ میں نے وہ مال آپ کے
سامنے پیش کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رفقاء سے مخاطب ہو کر فرمایا اس کو تم لوگ کھا لو اور آپ
نے اپنا مٹہ روک لیا اور خدا تبارک و تعالیٰ نے فرمایا میں نے اپنے دل میں کہا یہ ایک علامت تو پوری ہو گئی پھر میں
آیا اور میں نے کچھ مال جمع کیا اب آپ مدینہ تشریف لائے تھے اور میں نے حاضر ہو کر عرض کی میں نے دیکھا کہ آپ
صدقہ کا مال نہیں کھاتے ہیں لہذا یہ دیکھ کر آپ کی خدمت میں آکر آنا حاضر ہے سلمان کہتے ہیں اس کو آپ نے
بھی تناول فرمایا اور اپنے رفقاء سے بھی فرمایا تو انہوں نے بھی آپ کے ساتھ کھایا۔ میں نے اپنے دل میں کہا یہ دو

دو طرح مانگتے اور پہلے سامنے آپ کی علامتیں اور آپ کی صفات بڑی تفصیل کے ساتھ بیان کیا کرتے اب تم کو کیا ہو گیا ہو کہ
اسلام قبول نہیں کیے بلکہ اور اٹھے برسرِ بکا نظر کرتے ہو۔

حافظ موصوف لکھتے ہیں کہ آپ کی تشریف آوری سے قبل یہودیہ میں آپ کا بڑا چرچا ہوا کرتا تھا اور یہی باعث تھا کہ
انصار کسی پس و پیش کے بغیر غلہ بکروں اسلام ہو گئے تھے۔ ایک یہودیہ پر کیا مضر تھا شہر قتل موقوف اور شہر جیسے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بَقِيعُ الْغَرْوَةِ قَدْ تَبِعَ جَنَازَةَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِهِ وَعَلَيْهِ شَعْلَتَانِ مَهْرَجَاتَانِ
 فِي أَصْحَابِهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ اسْتَدْبَرْتُ أَنْظُرَ إِلَى ظَهْرِهِ هَلْ أَرَى الْحَاتَةَ الَّتِي فِي وَصْفِي فِي صَلَاحِي
 فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَدْبَرْتُ عَرَفْتُ أَنِّي اسْتَلْبِثْتُ فِي شَيْءٍ وَصِيفْتُ لِي
 فَأُلْحِي رِذَاءَهُ عَنْ ظَهْرِهِ فَتَنَظَّرْتُ إِلَى الْحَاتَةِ فَقَرَرْتُ فَأَكْبَبْتُ عَلَيْهِ قَبْلَهُ وَأَلْبَكِي فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْمَلُ تَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَصَصْتُ عَلَيْهِ حَدِيثِي كَمَا حَدَّثْتُكَ يَا
 ابْنَ عَبَّاسٍ فَأَعْجَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْتِهِمْ ذَاكَ أَصْحَابُهُ ثُمَّ شَفَلَ سَلْمَانَ
 الْبَرْقُ حَتَّى قَاتَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدْرًا وَاحِدًا قَالَ سَلْمَانُ ثُمَّ قَالَ لِي
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاتِبُ يَأْتِيكَانِ فَكَاتَبْتُ صَاحِبِي عَلَى ثَلَاثِمِائَةٍ وَفَخَلَّيْنِهَا لِي
 بِالْقَبْرِ وَأَرْبَعِينَ أَوْفَقِيهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صُحَابِيَا عَلَيْوَا اخَاكُمْ

علا میں پوری ہوئیں اس کے بعد ہر ایک مرتبہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس وقت آپ نے کسی صحابی
 کے جنازہ کے ساتھ بقیع غرقہ میں آئے ہوئے تھے اور اس وقت آپ دو چادریں اوڑھے ہوئے اپنے رفقاء میں
 رونق افروز تھے میں نے آپ کو سلام کیا پھر میں آپ کے پیچھے کی جانب گھوما تاکہ پشت والی علامت بھی دیکھوں
 کہ مہربوت جو علامت میرے بزرگ نے مجھ سے بیان کی تھی وہ بھی ہے یا نہیں جب آپ نے دیکھا کہ میں آپ کی
 پشت کی جانب گھوما ہوں تو آپ پہچان گئے کہ کوئی علامت مجھے بتائی گئی ہے میں اس کی تحقیق کرنا چاہتا
 ہوں آپ نے اپنی پشت کے اوپر سے اپنی چادر اتار دی میں نے مہربوت دیکھ لی اور اس کو خوب پہچان لیا
 اور یہ دیکھتے ہی میں اس کے اوپر گر پڑا، بس اس کو چومنا تھا اور روتا تھا۔ آپ نے مجھ سے فرمایا ادھر آؤ۔

میں سامنے حاضر ہو گیا اور میں نے لے ابن عباس جس طرح اپنا قفقہ آپ کے سامنے پورا بیان کیا ہر اسی طرح
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی کہہ دیا آپ کو یہ پسند ہوا کہ اس قفقہ کو آپ کے لوہے کا بھی نہیں
 اس کے بدلے ہوا کہ سلمان اپنی غلامی کے دھندوں میں پھنسے رہے یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ہوا جنگ بدر اور اہل مدینہ شریک نہ ہو سکے سلمان بیان کرتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سلمان
 دیکھو تم اپنے آقا سے عقد کتابت کرو یعنی کچھ مقرر رقم ہے کہ آزاد ہو جاؤ چنانچہ میں نے اپنے آقا سے عقد کتابت
 کر لیا اس معاوضہ میں کہ میں اس کو تین سو مچھوڑ کے درخت لگا کر دو لگا دیکھاں تک کہ وہ پھل لے آئیں اور ان کا نصب
 کرنے کے لیے گڑھے کھودے بھی میرے ہی ذمہ ہونگے اور چالیس اوقیہ سونا نقد بھی دوں گا۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ

جسے ہرے بادشاہوں نے آپ کی تصدیق کی اور اہل کتاب کا بڑا طبقہ آپ کی بشارات دیکھ کر کچھ کچھ اسلام میں داخل ہوا اور
 جو ان میں داخل نہیں ہوا اس کو بھی آپ کے معاملہ میں کوئی غلط فہمی نہیں تھی بلکہ بعض خداوندی علامات اور اپنی ریاست کی
 خاطر داخل ہوا۔ یہ بیان اہل اسلام کا نہیں بلکہ خود ان کا جو جنوں نے اسلام لانے کے بعد اپنی زبانوں سے ان سب امور کا

فَاعَاثُونِي فِي الْغُلِيِّ الرَّجُلُ بِثَلَاثِينَ وَدِيَّةَ الرَّجُلِ بِعِشْرِينَ وَدِيَّةَ الرَّجُلِ بِخَمْسٍ عَشْرَةَ وَدِيَّةَ
وَالرَّجُلِ بِعِشْرَةٍ وَيُعِينُ الرَّجُلُ بِقَدْرِ مَا عِنْدَهُ حَتَّىٰ يَجْمَعَتْ لِي ثَلَاثُمِائَةٍ وَدِيَّةَ فَقَالَ لِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذْهَبْ يَا سَلْمَانُ فَفَقِرْ لَهَا فَإِذَا فَرَعْتَ فَأَنْتَنِي أَكُنْ أَتَا أَضْعَافًا بِبِرِّي
قَالَ فَفَقِرْتُ وَأَعَانَنِي أَصْحَابِي حَتَّىٰ إِذَا فَرَعْتُ جِئْتُ فَأَخْبَرْتُهُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَعِيَ إِلَيْهَا فَجَعَلْنَا نَقْرُبُ إِلَيْهَا الْوَدَىٰ وَيَضَعُهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ حَتَّىٰ
إِذَا فَرَعْنَا فَوَالَّذِي هُنَّ سَلْمَانُ بِبِرِّهِ مَا قَاتَتْ مِنْهَا وَدِيَّةً وَاحِدَةً فَأَدَيْتُ الْخُلَّ وَبَقِيَ عَلَيَّ
الْمَالُ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ بَيْضَةِ الدَّجَاجَةِ مِنْ ذَهَبٍ مِنْ بَعْضِ التَّكْلُونِ
فَقَالَ مَا فَعَلَ الْفَادِيسِيُّ الْمَكَاتِبُ قَالَ قَدْ عَيْتُ لَكَ قَالَ خُذْ هَذِهِ فَإِذَا مِتَّ عَلَيْكَ يَا سَلْمَانُ
قَالَ قُلْتُ وَأَنْتَ تَقْعُرُ هَذِهِ مَعَ عَلِيٍّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ خُذْهَا فَإِنَّ اللَّهَ يُكَفِّرُ بِهَا عَنْكَ وَتَالَ

علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو ترغیب دی کہ تم لوگ اپنے بھائی سلمان کی امداد کرو۔ چنانچہ انہوں نے میری مدد کی کسی شخص
تیس پودے کھجوروں کے دیے اور کسی نے میں کسی نے پندرہ اور کسی نے دس غصن ہر شخص نے اپنی اپنی
دست کے مطابق میری امداد کی یہاں تک کہ میرے پاس تین سو پودے جمع ہو گئے۔ اس کے بعد آپ نے
مجھ سے فرمایا جاؤ سلمان اب جا کر ان گڑھوں کا انتظام کرو اور جب اس سے فارغ ہو جاؤ تو میرے پاس
آنا تاکہ میں خود اپنے ہاتھ سے پودے نصب کروں۔ چنانچہ میں گیا اور گڑھے خود بھی کھودے اور میرے صاحب
نے بھی ان میں میری امداد کی یہاں تک کہ جب میں کھود کر فارغ ہو گیا تو آپ کی خدمت میں حاضر ہوا
اور آپ کو اطلاع دی، آپ میرے ساتھ وہاں تشریف لے آئے۔ ہم آپ کے سامنے ایک ایک پودہ پیش
کرتے جاتے اور آپ اس کو اپنے دست مبارک سے نصب کرتے جلتے یہاں تک کہ ہم سب کو نصب کر کے
فارغ ہو گئے۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں سلمان کی جان ہے کہ ان پودوں میں ایک پودا بھی ایسا
نہ تھا جو مرا ہو (اس کے بعد وہ بارہ اگلے ہی سال پھل لے آیا اور میں نے اس کو اپنے مالک کے حوالہ کر دیا۔
اب میرے ذمہ صرف نقد کی قسط باقی رہ گئی۔ اتفاق ایسا ہوا کہ کسی کان میں سے آپ کے پاس مرغی کے انڈے
کے برابر کچھ سونا آیا تو آپ نے فرمایا وہ فارسی مکاتب کدھر گیا۔ اس پر میں بلایا گیا۔ آپ نے فرمایا سلمان! لو
اس کو لے لو اور جو قرض تم پر ہے اس کو ادا کرو۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے قرض کے مقابلہ میں
اتنا سا سونا بھلا کیا کافی ہوگا۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔ اس کو لے لو اور اللہ تعالیٰ اسی سے تمہارا سب قرض ادا

اقرار کیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف صفات ہی نہیں بلکہ بعض اہل کتاب اور بادشاہوں کے پاس تو ان علامات
کے مطابق آپ کی تصویریں تک بھی موجود تھیں چنانچہ امام بخاری نے اپنی تاریخ میں حضرت جبریل سے نقل کیا کہ میں ایک شخص

فَاَخَذَتْهَا قُوْزْنُتُ لَهْمٍ مِنْهَا وَالَّذِيْ نَفْسُ سَلْمَانَ بِبَيْدٍ وَارْبَعَيْنِ اَوْ قِيَةً فَادْفَنُوْهُمْ حَقَّهُمْ وَعَنْ
 سَلْمَانَ فَتَمَدَّدَتْ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَنْدَقُ حُرَّاشَةً لَمْ يَفُتْنِيْ مَعَهُ مَشْهَدٌ
 مَرَاهُ مُحَمَّدُ ابْنُ اسْتَحْقٍ وَالْحَاكِمُ وَابْنُ بَيْهَقِيٍّ فِيْ كِتَابِ دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيْرٍ وَطَرِيقُ مُحَمَّدِ
 ابْنِ اسْحَاقٍ اَقْوَى اسْنَادًا وَاحْسَنَ اِقْتِصَاصًا اِلَى مَا مَرَاهُ الْبُخَارِيُّ فِيْ صَحِيْحِهِ عَنْ سَلْمَانَ اَنْهُ قَدْ اَوَّلَ
 بَضْعَةَ عَشْرَ مِنْ رَبِّ اِلَى رَبِّ اِيْ مَعْلَمٍ وَمَرَّتْ اِلَى مِثْلِهِ وَاللّٰهُ تَعَالٰى اَعْلَمُ قَالَ السَّهْلِيُّ تَدَاوَلَ
 ثَلَاثُوْنَ سَيِّدًا مِنْ سَيِّدِ اِلَى سَيِّدٍ فَانَّهُ اَعْلَمُ . وَكَذٰلِكَ اسْتَقْصٰى قِصَّةَ اِسْلَامِهِ الْحَافِظُ ابُو بَعِيْمٍ
 فِيْ الدَّلَائِلِ وَاوْرَدَ لَهَا اَسَانِيْدَ وَالْفَاظُ كَثِيْرَةٌ . وَقَدْ حَزَنَّا صَدْرَ الْقِصَّةِ رَوًّا لِلْاِخْتِصَاصِ وَرَفْتَنَبَ .
 ۹۴۹- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَطَرَتْ عَصَابَةٌ مِنْ الْيَهُودِ يَوْمَ مَا اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا
 يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ حَدِّثْنَا عَنْ خِلَالٍ لِّسَأَلِكَ عَنْهَا لَا يَعْلَمُهَا اِلَّا نَبِيٌّ فَقَالَ سَلُوْنِيْ عَنْمَا اشْتُمْتُمْ وَلٰكِنْ

کرادیا گیا میں نے اُس کو لے لیا اور وزن کر کے چالیس اوقیہ ادا کر دیے۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں
 سلمان کی جان ہے، میں نے اُسی سونے سے اُس کا سب حق ادا کر دیا اور یہ سلمان آزاد ہو گیا۔ اور میں اس
 کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ خندق میں شریک ہوا، اور پھر کوئی غزوہ ایسا نہ تھا
 جس میں میں شریک نہ رہا ہوں۔ (دلائل النبوة از بیہقی، حاکم وغیرہ)

۹۴۹- ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک دن یہود کی ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت میں حاضر ہوئی اور بولی یا رسول اللہ! ہم کو چند باتوں کا جواب دیجیے جو ہم آپ سے ابھی پوچھے
 ولسے ہیں، ان کو نبی کے سوا اور کوئی شخص نہیں جانتا۔ آپ نے فرمایا جو دل چاہے شوق سے پوچھو۔

خام کے ارادے نکلا، بصری نسخہ کچھ اہل کتاب علماء سے میری ملاقات ہوئی انہوں نے مجھ سے پوچھا کیا تم حرم کے باشندہ
 ہو میں نے کہا جی ہاں۔ یہ سن کر مجھ کو وہ ایک بڑے گرجا میں لے گئے جہاں متعدد تصویریں موجود تھیں انہوں نے مجھ سے کہا
 پہچان کیے تو ان میں تمہارے صاحب کون ہیں؟ میں نے ایک تصویر کو دکھا تو وہ ٹھیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر تھی
 اس کے بعد دیکھا تو آپ کے قریب ہی ایک دوسرے بزرگ نظر آئے جو آپ کے پیر کی ایسی کرتے بیٹھے تھے۔ انہوں نے پوچھا
 ان کو بھی پہچانتے ہو۔ میں نے کہا جی ہاں۔ اس نے کہا یاد رکھو یہی شخص ہیں جو ان کے بعد ان کے خلیفہ ہو گئے۔ اس نے یہ بھی بیان
 کیا کہ جتنے دو انبیاء علیہم السلام ہوئے ہیں سب کے بعد کوئی نہ کوئی نبی ہوتا رہا جو صرف یہ ایک ایسا نبی ہیں جن کے بعد کوئی
 نبی نہ ہوگا۔ اس واقعہ کو ابو نعیم نے بھی دلائل النبوة میں ذکر کیا ہے۔

اسی طرح موسیٰ بن عقبہؓ کہتے ہیں کہ مدینہ کبرئ کے زمانہ میں ہشام بن العاص، نعیم بن عبد اللہ اور قیس بن ایک شخص بادشاہ
 روم کے پاس بھیجے گئے تھے یہ کہتے ہیں کہ جب بنی اسرائیل سے ملے اس وقت یہ مقام فوطہ میں تھے وہ ہم کو لے کر بادشاہ کی خدمت میں
 حاضر ہوئے۔ بادشاہ نے ہم کو چند تصویریں دکھائیں پھر ایک تصویر کے متعلق کہا کہ یہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر تھیں لیکن میں نے تم کو پہلی
 اس لیے دکھائی جو کہ ان کے متعلق تمام احوال معلوم کروں۔ یہ تصویر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصویر تھی اس کے بعد اس نے
 دیکر سب انبیاء سابقین علیہم السلام کی تصاویر بھی دکھائیں سفیر بن شعبہ نے شاہ مقوقس کا واقعہ بھی اسی کے قریب قریب نقل کیا جو
 دن تاریکی شہادتوں سے یہ اندازہ کرنا چاہیے کہ اہل کتاب میں آنحضرت کا شمار کس حد تک تھا اور صرف آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا ہی نہیں بلکہ تمام انبیاء علیہم السلام کا تعارف کس حد تک تھا

اجْعَلُوا لِي ذِمَّةَ اللَّهِ وَمَا أَخَذَ يَعْقُوبُ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَا خَدَّائِكُمْ شَيْءٌ وَتَعْرِفُونَ صِدْقًا لَتَأْتِيَنِي عَلَى الْإِسْلَامِ قَالُوا لَكَ ذَلِكَ قَالَ فَبُيِّنَ لَكُمْ مِمَّا شِئْتُمْ قَالُوا أَخْبِرْنَا عَنْ آذِ بَعْرِ خِلَالِ لُحْنِ نَاعِنِ الطَّعَامِ الَّذِي حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنْزَلَ التَّوْرَةُ وَأَخْبِرْنَا عَنْ مَا رَزَقَ الرَّجُلَ كَيْفَ يَكُونُ الذِّكْرُ مِمَّنْ حَتَّى يَكُونُ أَشَقُّ حَتَّى يَكُونَ أَتْنَى يَكُونُ أَتْنَى وَأَخْبِرْنَا كَيْفَ هَذَا الشَّيْءُ الَّذِي فِي التَّوْرَةِ وَمَنْ وَلِيَّتَهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالَ فَعَلَيْنَا كَمَنْحَدُ اللَّهُ وَبَيْنَا لَهُ لَيْسَ أَنَا خَدَّائِكُمْ لَتَأْتِيَنِي فَانْظُرْ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِيمَاتٍ قَالَ أَتَشْكُرُ بِاللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ إِسْرَءِيلَ مَرَّ مِنْ مَرَّةٍ أَشَدَّ يُدَاخِلُ سَفْهُهُ فِيهِ فَنَذَرَ لِلَّهِ كَذْرًا لَوْ أَنَّ سَفْهُهُ اللَّهُ مِنْ سَفْهُي تَحْرِمُ أَحَبَّ الشَّرَابِ الْيَبِّ وَحَبَّ الطَّعَامِ الْيَبِّ وَكَانَ أَحَبَّ الشَّرَابِ الْيَبِّ الْبَانَ الْإِبِلَ وَحَبَّ الطَّعَامِ الْيَبِّ لِحُومِ الْإِبِلِ قَالُوا اللَّهُمَّ تَعْمَرْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لیکن اگر میں ایسا جواب دیدوں جس کی صداقت کا تم بھی اعتراف کر لو تو مجھ سے اس بات کا عہد کرو کہ تم اسلام قبول کر لو گے اور اس بات کا بھی عہد کرو جس کا عہد یعقوب علیہ السلام نے اپنی اولاد سے یہ تھا ایسی خدا تعالیٰ کی عبادت میں کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں گے۔ انہوں نے کہا منظور ہے اس کے بعد آپ نے فرمایا اب جو تمہاری مرضی میں آئے مجھ سے پوچھو وہ بولے ہم کو آپ چار باتیں بتا دیجیے۔ پہلی یہ کہ تورات کے نزول سے قبل وہ کھانا کیا تھا جو اسرائیل علیہ السلام نے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا۔ دوم یہ بتائے کہ مرد کی منی سے جب لڑکا بنتا ہے تو کیسے بنتا ہے اور عورت کی منی سے جب لڑکی بنتی ہے تو کیسے بنتی ہے۔ تیسرے یہ بات بتائیے کہ تورات میں اس نبی امی کی کیا علامت بیان کی گئی ہے۔ چوتھی یہ کہ فرشتوں میں سے کون فرشتہ ان کا رفیق کا مقرر کیا گیا ہے۔ آپ نے فرمایا مجھ سے اللہ تعالیٰ کے نام پر یہ عہد کرو کہ اگر میں ان کا جواب دیدوں تو تم لوگ اسلام قبول کرنے میں میرا کہا مان لو گے۔ اس پر انہوں نے خوب لمحے جوڑے عہد کیے اس کے بعد آپ نے فرمایا اچھا میں اس خدا تعالیٰ کی تم کو قسم دیتا ہوں جس نے موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل فرمائی تھی بتاؤ کیا تم نہیں جانتے کہ اسرائیل جب سخت بیمار پڑے اور ان کی علالت بہت طویل ہو گئی تو انہوں نے یہ منت مانی کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے مجھے بیماری سے صحت بخشی تو جو مجھے کھانے پینے کی چیزوں میں سب سے زیادہ پسند ہوگی میں اس کو چھوڑ دوں گا اور واقعہ یہ تھا کہ پینے کی اشیاء میں اونٹ کا دودھ اور کھانے کی چیزوں میں اونٹ کا گوشت ان کو بہت پسند تھا لہذا صحت کے بعد انہوں نے اپنی منت کے مطابق ان کا استعمال ترک فرما دیا تھا انہوں نے یہ جواب سن کر کہا اے اللہ بیشک یہی بات ہے۔ آپ نے

اَللّٰهُمَّ اَشْهَدُ عَلَيكَ فَقَالَ فَاَنْشَدُكُمْ بِاللّٰهِ الَّذِي لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الَّذِي اَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسٰى
 هَلْ تَعْلَمُوْنَ اَنْ مَّاءَ الرَّجُلِ غَلِيْظُ الْبَيْضِ وَاَنْ مَّاءَ الْمَرْأَةِ رَقِيْنٌ اَصْفَرُ فَاَيْتَمَّ عَلَاكَ اَنْ التَّوَكَّدُ
 وَالتَّسَبُّلُ بِاِذْنِ اللّٰهِ فَاَلْوَا اَللّٰهُمَّ نَعْمَ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ اَشْهَدُ قَالَ اَنْشَدُكُمْ بِاللّٰهِ الَّذِي لَا اِلٰهَ
 اِلَّا هُوَ وَاَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسٰى هَلْ تَعْلَمُوْنَ اَنْ هَذَا النَّبِيُّ تَمَامُ عِيْسَاهُ وَلَا يَتَامُ فَسَلَبُ
 فَاَلْوَا اَللّٰهُمَّ نَعْمَ قَالَ اَللّٰهُمَّ اَشْهَدُ اَلْوَا اَنْتَ الْاَنْ حَدَّثْنَا مِنْ وِلَايَتِكَ مِنَ الْمَلَكَةِ نَكِيَّةٍ فَعِنْدَهَا
 نَجْمُكَ اَوْ نَفَارِقُكَ قَالَ رُبِّيْ جَبْرِئِيْلٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَمْ يَعْشَى اللّٰهُ نَبِيًّا قَطُّ اِلَّا وَهُوَ وِلَايَتُهُ
 فَاَلْوَا فَعِنْدَهَا نَفَارِقُكَ وَلَوْ كَانَ عِيْرُهُ لَا تَبْعَانَا وَصَدَّقْنَاكَ قَالَ فَمَا يَمْنَعُكُمْ اَنْ تَصْدِقُوْا بِ
 قَالُوْا اِنَّهُ عَدُوْنَا مِنَ الْمَلَكَةِ نَكِيَّةٍ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجَبْرِئِلَ فَاِنَّهُ
 نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِاِذْنِ اللّٰهِ

فرمایا الہی تو بھی اس پر گواہ رہ۔ پھر آپ نے فرمایا میں تم کو اس خدا کی ذات کی قسم دیتا ہوں جس کے سوا کوئی
 معبود نہیں جس نے موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل فرمائی۔ کیا تم یہ نہیں جانتے کہ مروی منی سفید رنگ
 اور گاڑی ہوتی ہے اور عورت کی زرد اور تیلی اور ان میں جو غالب رہتی ہے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے پچاسی
 کے مشابہ پیدا ہوتا ہے۔ وہ بولے اے اللہ شیک یہی بات ہے آپ نے فرمایا اے اللہ تو بھی اس پر گواہ رہ
 پھر آپ نے فرمایا تم کو اس خدا تعالیٰ کی ذات کی قسم جس کے سوا معبود کوئی نہیں اور جس نے موسیٰ علیہ السلام پر
 تورات نازل فرمائی، کیا تم نہیں جانتے کہ اس نبی کی ایک علامت یہ ہے کہ نیند صرف اس کی آنکھوں پر
 طاری ہوگی اس کے دل پر نہیں وہ اس حالت میں بھی بیدار رہیگا وہ بولے اے اللہ شیک یہی بات ہے
 آپ نے فرمایا الہی تو بھی گواہ رہ اس کے بعد انہوں نے کہا آپ ایک آخری بات اور بتا دیجیے جس اس کے
 بعد یا تو ہم آپ کے ساتھ ہو جائیں گے یا آپ سے علیحدہ ہو جائیں گے اور وہ یہ کہ فرشتوں میں کون فرشتہ آپ کا رفیق
 کا ہے۔ آپ نے فرمایا میرے ولی اور رفیق کا جبرئیل ہیں اور مجھ سے پہلے جو نبی بھی ہوا ہے ہی اس کے رفیق
 کا رہے ہیں۔ یہ سن کر وہ بولے بس اسی بات پر ہم آپ سے علیحدہ ہوتے ہیں اگر ان کے سوا آپ کا رفیق کار
 کوئی اور فرشتہ ہوتا تو ہم آپ کی ابتلاع کر لیتے اور آپ کی تصدیق کرتے آپ نے پوچھا ان کی تصدیق کرنے سے
 تمہیں کیا بات مانع ہے انہوں نے کہا کہ تمام فرشتوں میں یہ ہمارا دشمن ہے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿وَلَا تَدْرُوْنَ﴾
 کہ جو جبرئیل کا دشمن ہو (وہ ہمیں کسی شک کے بغیر انہوں نے ہی اللہ تعالیٰ کے حکم سے قرآن پاک آپ کے قلب پر

یہاں صرف اتنے کہ جس امر کو اہل کتاب نبوت کی نشانی سمجھتے تھے اور جو اشیاء ان کے مطابق علوم نبوت
 میں شمار تھیں وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ستورہ صفات میں سب موجود تھیں آپ کے حجاب سے یہ بھی ظاہر ہوتا
 ہے کہ آپ نے پوری دیانتداری کے ساتھ ہر کام صحت و صواب کے مطابق کیا تھا اور ان کے بیان کی خاطر اپنے بیان کے کسی

مُصَنِّعًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَى قَوْلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَكَلَّافُكُفْرَيْنَ“ رواہ ابو داؤد و الطیالسی

۹۸۰۔ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ كُنْتُ قُلَامًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ جَاهِلُ مِنْ أَحْبَابِ الْيَهُودِ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ قَدْ قُتِلَ دَفْعَةً كَأَنَّ يَصْرَعُ مِنْهَا فَقَالَ لِمَ تَذْكُرُنِي قَالَ قُلْتُ أَلَا تَهْوُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّمَا سَمِعْتُ بِأَسْمَاءَ ابْنِ أَبِي إِسْحَاقَ الْيَهُودِيَّ جِئْتُكَ وَأَسْأَلُكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْفَعُكَ شَيْءٌ إِنْ حَدَّثْتُكَ قَالَ أَسْمَعُ بِأُذُنِي فَتَكْتَبُ بَعْدُ فِي يَدِي وَقَالَ لَهُ سَلْ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ أَيْنَ النَّاسُ يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الظُّلُمَةِ دُونَ الْجُبْنِ قَالَ فَمَنْ أَوَّلُ النَّاسِ إِجَارَةٌ قَالَ فَقَرَاءَ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ فَمَا تَقَعُّمُهُمْ حِينَ يَدْخُلُونَ فَتَالَ زِيَادَةُ كَبِيرُ خُوْبٍ قَالَ فَمَا عُدَّ أَوْ هُمُ

نازل کیا ہے جو اس توریت کی تصدیق کرتا ہے جو ان کے پاس پہلے سے موجود ہے۔ (ابو داؤد و طیالسی)
۹۸۰۔ ثوبان بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کھڑا ہوا تھا کہ یہود کا ایک عالم آیا اور بولا السلام علیک یا محمد۔ یہ سن کر میں نے اس کو ایسا دھکا دیا کہ وہ گرنے کے قریب ہو گیا۔ اُس نے کہا تم نے مجھے کیوں دھکا دیا میں نے کہا اس لیے کہ تو نے یا رسول اللہ کیوں نہیں کہا: وہ بھلا میں نے آپ کا ہی نام تو لیا ہے جو آپ کے گھر والوں نے آپ کا رکھا ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا میرے گھر والوں نے میرا نام محمد ہی رکھا ہے اس کے بعد اس یہودی نے کہا میں آپ سے کچھ باتیں دریافت کرنے کے لیے آیا ہوں۔ آپ نے فرمایا اگر میں تجھ کو وہ باتیں بتا دوں تو تجھ کو کچھ فائدہ ہوگا؟ اُس نے کہا میں اپنے کانوں سے سن لوں گا۔ آپ کے اہل میں ایک لکڑی تھی آپ اُس سے زمین کیرنے لگے (جیسا کچھ سوچ سکتے ہیں) اور فرمایا اچھا پھر یہودی نے کہا جس دن زمین دوسری صورت میں بدل دی جائیگی اور آسمان اُن دن بھلا لوگ کہاں ہوں گے۔ آپ نے جواب دیا۔ ایک ستارہ کی میں ہونے پر چل صراط سے پہلے ہوگی۔ اس نے پوچھا اچھا بتائیے سب سے پہلے چل صراط سے گزرنے والے کون لوگ ہیں۔ آپ نے جواب دیا مہاجرین کے فقیر یہودی نے پوچھا جب جنت میں داخل ہو جائیگے تو ان کا پہلا ناشتہ کیا ہوگا۔ آپ نے جواب دیا بھیل کے جگر کا جو حصہ بڑھا ہوا ہوتا ہے۔ اس نے پوچھا اس کے بعد پھر ان

پھر ان کی ایک پیرا میں کی۔ حضرت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ میں جب انہوں نے اپنی عداوت کا اظہار کیا تو آپ بہت صفائی کے ساتھ یہاں ان سے الگ ہو گئے اور خدا تعالیٰ کے دوست و دشمن میں بے وجہ سازگاری پیدا کرنے کی کوئی سی نہیں کی۔ آپ کے اس بے لاک اور واضح طرز عمل میں اہل فہم و انصاف کے لیے انبیاء و رسل السلام کی وضاحت کے لیے ایک بڑی شاہد کھلتی ہے۔

عَلَى آثَرِهِ قَالَ يُغْرِطُهُمْ نُورُ الْجَنَّةِ الَّذِي كَانَ يَأْكُلُ مِنْ أَطْرَافِهَا قَالَ كَمَا شَرَبْتُمْ مِنْهُ عَلَيْهِ . قَالَ مِنْ عَيْنٍ
فِيهَا تَنْتَمِي سَلْسَبِيلًا قَالَ صَدَقْتَ قَالَ وَجِئْتُ أَسْأَلُكَ عَنْ شَيْءٍ لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ
الْأَرْضِ إِلَّا بَنِي أَدْرَجُلٍ أَوْ رَجُلَانِ قَالَ يَنْفَعُكَ إِنْ حَدَّثْتُكَ قَالَ أَسْمِعْكَ بِأَدْرَجُلٍ قَالَ جِئْتُ
أَسْأَلُكَ عَنِ الْوَلَدِ قَالَ مَاءُ الرَّجُلِ أَبْيَضُ وَمَاءُ الْمَرْوَةِ أَصْفَرُ فَإِذَا اجْتَمَعَا لَعَلَّ مِثْقَالَ الرَّجُلِ
مِثْقَالَ الْمَرْوَةِ ذَكَرَ يَا ذِئْبُ اللَّهِ وَإِذَا عَلَا مِثْقَالَ الْمَرْوَةِ مِثْقَالَ الرَّجُلِ أَنْشَى يَا ذِئْبُ اللَّهِ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ
صَدَقْتَ وَإِنَّكَ لَكُنْتُمْ أَصْغَرُونَ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَنِي هَذَا الَّذِي سَأَلَنِي
عَنْهُ وَمَا أَعْلَمُ شَيْئًا مِنْهُ حَتَّى آتَانِي بِهِ اللَّهُ تَعَالَى . رواه مسلم ورواه عبد بن حميد في تفسيره .

۹۸۱ - عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَانِ قَطْرِيَانِ عِلْيَانِ وَكَانَ
إِذَا قَعَدَ قَعَرَنِي فَقَالَ عَلَيْهِ قَعْدِمُ بَرٍّ مِنَ الشَّامِ فَلَمَّا الْيَهُودِيُّ قَعَلْتُ لَوْ بَعَثْتَ إِلَيَّ عَائِشَةَ رَضِيَ
عَنْهَا لَوَيْتُ أَنْ يَأْتِيَنِي فَكَانَ مِثْلَ النَّبِيِّ فَقَالَ قَعْدِمُ مَا أَرِيدُ إِنْ مَا أَرِيدُ أَنْ تَذْهَبَ

ان کو کیا کھانا ملیگا۔ آپ نے جواب دیا۔ ایک بیل ذبح کیا جائیگا جو جنت کے کناروں میں چراہو اہو گا۔ اس نے
پوچھا اچھا اس کے بعد ان کا پانی کیا ہوگا۔ آپ نے جواب دیا اس چشمہ کا پانی ہوگا جس کا نام سلسبیل ہو اس کے
بعد اس نے کہا میں ایک بات اور پوچھتا ہوں جس کو نبی کے سوا زمین پر بسنے والوں میں کوئی انسان نہیں
جانتا یا ایک دشمن اور آپ نے فرمایا اگر میں تمہارے تو تم کو کچھ فائدہ بھی ہوگا! اُس نے کہا میں اپنے
کان سے سن تو لوں گا۔ اس کے بعد اس نے کہا فرمائیے لڑکا کیسے بنتا ہے آپ نے فرمایا یہ بات تو معلوم ہے
کہ مرد کی منی سفید رنگ کی اور عورت کی زرد رنگ کی۔ جب دونوں جمع ہو جاتی ہیں تو اگر مرد کی منی غالب
رہی تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے لڑکا بنتا ہوا اور عورت کی منی غالب ہوئی تو اس کے حکم سے لڑکی ہوتی ہے۔ یہودی
ہوا آپ نے ٹھیک بتایا اور یقیناً آپ سمجھے ہی ہیں۔ یہ کہہ کر وہ چلا گیا۔ آپ نے فرمایا جو آپ نے مجھ سے دنیا
کی باتیں اُس کے پوچھنے سے پہلے ان میں کسی ایک بات کا بھی مجھ کو علم نہ تھا یہاں تک کہ جب اس نے پوچھا تو
اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ان کا علم عطا فرمادیا۔ (مسلم شریف)

۹۸۱ - حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اطہر پر دو موٹے موٹے کپڑے تھے جو جب
آپ بیٹھے تو آپ کو پسینہ آتا تو وہ پسینہ میں بیگ کر اور بھاری ہو جاتے۔ سب اتفاق شام سے فلاں یہودی
کا کچھ کپڑا آیا تو میں نے عرض کی کاش آپ اس یہودی کے پاس کسی کو بھیج کر (دو ٹکے ٹکے) کپڑے خرید لیتے اس
شرط سے کہ جب آپ کو گنجائش ہوگی تو اس کی قیمت ادا فرمادیتے۔ آپ نے اس یہودی کے پاس کھلا بھیجا اس نے
یہ سن کر کہا اچھا میں آپ کا مطلب سمجھ گیا، آپ کا مقصد اس بہانہ سے صرف میرا مال مار لینا ہے۔ آپ نے یہ

بِمَا نِي فَعَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَبَ قَدْ عَلِمَ إِنِّي مِنَ النَّفَّاثِينَ وَأَذَاهُمْ لِلْإِمَانَةِ
روای الترمذی والنسائی .

۹۸۲۔ عن ابن عباس قال جئت قريشاً النصر بن الحارث وعقبته بن أبي معيط إلى أخبار
يهود بالمدينة فقالوا لهم انما نؤمهم عن محمد صلى الله عليه وسلم، وصِفُوا لَهُمْ صِفَتَهُ
وَأَخْبِرُوا هُم بِعَوَلِهِ فَأَمَّهُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ وَعِنْدَهُمْ عِلْمٌ مَا لَيْسَ عِنْدَنَا مِنْ عِلْمِ
الْأَنْبِيَاءِ جَرَجَا حَتَّى قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَسَأَلُوا أَخْبَارَ يَهُودٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

سُنْ كَرَفَا يَأِيهِمْ جُوثُ كَسَا، یہ خوب جانتا ہے کہ میں ان سے زیادہ متقی ہوں اور سب سے بڑھ کر ایمان کا دار
کنے والا ہوں (ترمذی۔ نسائی)

۹۸۳۔ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ قریش مکہ نے نصر بن الحارث اور عقبہ کو مدینہ کے یہودی علماء کے
پاس بھیجا اور ان سے کہا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے معاملہ کی ذرا ان سے تحقیق کریں اور ان کے سامنے
ان کی شغل و مشاغل بھی بیان کریں اور جو قرآن یہ ہم کو سناتے ہیں اس کی بھی ان کو خبر کر دیں کیونکہ وہ لوگ
پہلی کتابوں کے جاننے والے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کے متعلق جو معلومات ان کو ہیں ہم کو نہیں ہیں۔ یہ
دونوں روانہ ہوئے یہاں تک کہ مدینہ پہنچ گئے اور یہود کے علماء سے رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے متعلق

۹۸۱۔ یہودی ناہموافقت کا تجربہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ سے ہوتا چلا آ رہا تھا اس یہودی سے بھلا کیا
مید تھا کہ وہ آپ پر بھی اس قسم کی بہتان طرازی سے کام لیں لیکن دیکھنا تو یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کن جند اخلاق کے
مالک تھے کہ پورے اقتدار کے باوجود اس یہودی پر کوئی دفعہ جرم نہیں لگاتے اور صرف اتنا کہہ کر خاموش ہو جاتے ہیں کہ
یہی صفت کتب سابقہ میں موجود ہے جس کو یہ بھی خوب جانتا ہوا اس لیے میرے متعلق اس کا یہ بیان کسی غلط فہمی سے
نہیں ہو بلکہ صریح کذب پر مبنی ہے۔ جہاں نبوت اور دلائل نبوت پر کسی نے کوئی حملہ کیا ہے آپ نے وہاں کھلے طور اس کی تردید
کی ہے۔ اخلاق و روحانیت اور اعلان حق اور کسی منصب العین کے تحفظ کے حد واسطے ایک واقعہ سے سمجھ لینے چاہئیں۔

۹۸۴۔ حافظ ابن تیمیہ تحریر فرماتے ہیں کہ ایمان کے تین ارکان ہیں ایمان باللہ، ایمان بالرسول اور ایمان بالقیامت۔ اصحاب
کفر کے اس قصہ میں ایمان کے ان ہر ماحول کی دلیلیں موجود ہیں حسب بیان قرآن چونکہ اصحاب کفر تین سو سال کی مدت
سے نبیہ عالم غیب میں چلے گئے اس کے باوجود ان کے ہم پر توہم و سمج و دسالم تھے ان پر توہم کا ذکر کہیں نام نہ آیا تھا اس سے
تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ثبوت قلم ہے پھر جب اتنی طویل مدت کے بعد وہ بیدار ہوئے تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت
میں موعود کا یہی دشنام بھی حق ہے وہی اسی طرح پر زندہ ہو سکتے ہیں۔ اسی لیے اس واقعہ کو بیان فرما کر حق تعالیٰ کا
ارشاد ہے :-

وَكُنْ لَكَ أَغْلَظْنَا عَلَيْكَ لَعَلَّوْا أَنْ وَعَدَ اللَّهُ
حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ أَتَتْ لَكُمْ لَعَلَّوْا بِحَقِّهَا
کاد وہ ٹھیک ہوا اور قیامت کے آگے میں کوئی شبہ نہیں ہے

اور چونکہ اس عجیب و غریب قصہ کی اطلاع آپ نے کسی سے حاصل کیے بغیر یہود کو دیدی اس لیے آپ کی نبوت بھی ثابت
ہو گئی کیونکہ یہود کو یہ معلوم تھا کہ اس قصہ کی اطلاع یا تو نبی کو ہو سکتی ہے یا اس کو ہو سکتی ہے جس کو نبی اطلاع دے جو بات تو

أَخْبَرَكُمْ بِذَلِكَ فَإِنَّ نَبِيَّ مَا تَبِعُوهُ وَإِنْ هُوَ لَمْ يَفْعَلْ فَهُوَ رَجُلٌ مُتَقَوْلٌ قَاضٍ عَوَافِي أَمْرِهِ
مَا بَدَأَ الْكُفْرَ فَأَقْبَلَ النَّصْرَ وَغُفْبَةً حَتَّى قَدِمَ مَا مَكَتَ عَلَى قَرَيْشٍ فَقَالُوا يَا مُعْتَصِرُ قُرَيْشٍ قَدْ
جِئْنَاكَ بِفَضْلِ مَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرْنَا أَجْبَارَ يَهُودَ أَنْ تَسْأَلَهُ
عَنْ أُمُورٍ فَأَخْبَرُوهُمْ بِهَا فَجَاءُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ مَعْتَصِرُ قُرَيْشٍ أَلَوْ

ان سب باتوں کا ٹھیک جواب دیدیں تو یقیناً وہ سچے نبی ہیں، ان کی پیروی کرنا اور اگر نہ تھا سکیں تو وہ
کوئی افترا پر دار آدمی ہے پھر اس کے ساتھ جو سلوک چاہو کرنا ضرور عقبہ یہ باتیں سن کر مکہ مکرمہ روانہ ہو گئے اور
جب یہاں پہنچے تو قریش سے کہا اے قریش ہم تمہارے پاس ایک ایسی بات لے کر آئے ہیں جو تمہارے اور
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معاملہ میں فیصلہ کن ہو۔ ہم سے یہود کے علمائے نے یہ کہا کہ ہم ان سے چند باتیں دریافت
کریں اور وہ سب باتیں بیان کریں۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہنے لگی یا محمد

صدیق اکبر کی خلافت میں جب ان کو شہ روم کے پاس دعوت اسلام کے لیے بھیجا گیا تو تسلط علیہ کے ایک پہاڑ میں جا کر انہوں
نے چشمِ خود مصاب کھٹ کو دیکھا تھا، پھر ان کا عروہ شامہ ان کی معویت میں اور ان کے لباس کی پوری تفصیل بھی بیان کی ہے
اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس زمانہ تک بھی ان کے جسم پورے طور پر محفوظ تھے یہ سب کچھ قرقر فرما کر صاحبِ حج لکھتے ہیں،
ہذا ما نقلتہ من کتب الشیخ الاسلام علامہ بعضہ بمعجم البلدان ص ۳۴۴ ج ۴۔

حافظ سیوطی نے ان کے جسموں کی جہاد اور عدم جہاد کے متعلق صرف ابن عباسؓ سے اس نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے زمانہ میں وہ باقی نہیں بچے تھے۔ ان حالات میں اس کو کسی رہبانیت کا نتیجہ قرار دینا اور مصاب کھٹ کے احجام
کا عام انسانوں کی طرح سرنگ کر رہا ہو جانا تاریخی بیان کے سراسر خلاف ہے، ایہ کہ قرآنی آیات میں اس کے لیے کتنی گنجائش ہے
تو اس کی تفصیل کا یہ محل نہیں۔ پھر عجائباتِ قدرت کا صرف اصحاب کھٹ ہی ایک نمونہ تھے بلکہ اس کی اور بہت مثالیں
قرآن پاک میں موجود ہیں۔

أَوَّلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى خَيْرِ نَبِيٍّ مِّنْ خَلْقِهِ
عَلَى عَمْرٍ وَنَبِيٍّ مَّا كَانَ أَفْقَى نَبِيٍّ هَدَى اللَّهُ
بَعْدَ مَوْتِهَا قَامَا تَهْ أَلَهُ وَأَتَتْ عَالَمَ لَمْ
بَعْدَهُ قَالَ كَذِبٌ قَالَ كَذِبٌ قَوْمًا
أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ قَالَ بَلْ كَذِبٌ وَأَتَتْ عَالَمَ
قَاتَلَتْ إِلَى كَلَامِ لَمْ وَشَرَّ أَلَمْ كَلَامَ لَمْ
وَالْهَرَمُ إِلَى جَمَا لَمْ وَكَلَامَ لَمْ أَيْتَهُ
لَمْ أَلَمْ وَالْهَرَمُ إِلَى الْهَرَمِ كَلَامَ لَمْ
نَفِيضَ هَا كَلَامَ لَمْ كَلَامَ لَمْ
(البعثہ)

جنگل چلے گئے تھے اور پھر اس طرح ان کو گشتِ پوست چھانے تھے۔

ان دونوں واقعات کو سامنے رکھ کر آپ کو معلوم ہو گا کہ اصحاب کھٹ کی تہذیب بھی اپنی فیندگی مدت کے متعلق

عَمَّا أَمَرُوهُمْ بِهِ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبِرْكُمُ وَجَاءَ جِبْرِيلُ مِنَ اللَّهِ بِسُوءَةِ الْكَهْفِ فِيهَا خَبَرُ مَا سَأَلُوهُ عَنْهُ مِنْ أَمْرِ الْعِيبَةِ وَالرَّجُلِ الطَّوَّافِ وَقَوْلِ اللَّهِ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّرْجِ مِنَ الْخَمْرِ ذَكَرَهُ مُحَمَّدُ بْنُ اسْحَقٍ كَمَا فِي الْجَوَابِ الصَّحِيحِ -

۹۸۳۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمَّا أَرَادَ هَدِي زَيْدُ بْنُ سَعْنَةَ قَالَ زَيْدُ بْنُ سَعْنَةَ شَيْءٌ عَزِيمٌ عَلَامَاتِ النَّبُوءَةِ الْأَوَّلَةِ عَرَفْتُمُهَا فَوَجَّهَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَنَّتْ

آپ ہم کو ان سوالوں کا جواب بتائیے اور وہ سوالات ذکر کیے جو یہود نے ان کو بتائے تھے۔ آپ نے فرمایا میں ان کا جواب دیتا ہوں۔ اس پر جبریل علیہ السلام سورہ کہف لے کر تشریف لے آئے جس میں اُن نوجوانوں کا اور اس سیل شخص کا قصہ بیان کیا گیا ہے، اور یہ آیت بھی نازل ہوئی یَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ يَا أَبِی سَمُوعَ كَيْسَ تَطْلُقُ بِوَجْهِتِهِ هِيَ۔ آپ ان سے کہہ دیجیے کہ وہ خدا تعالیٰ کا ایک حکم ہے۔ (اجواب الصبح)

۹۸۴۔ عبد اللہ بن سلام کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے زید بن سعنہ کو ہدایت دینے کا ارادہ فرمایا تو یوں ہوا کہ زید نے (اپنے دل میں کہا) کہ نبوت کی جتنی علامتیں تھیں وہ سب کی سب تو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں پہچان چکا ہوں

ہم سوال کیا تھا خالق منہ کو کہ لبتہم تم لوگ کتنی مدت اس حالت پر رہے۔ پھر ان کا جواب تھا قالوا لبتنا یوماً وبعث یوم۔ اور یہاں خدا تعالیٰ کے یہ برگزیدہ نبی جب دوبارہ جی اٹھتے تو ان سے بھی سوال ہی ہوا کہ لبتہم جواب ان کا بھی یہی تھا۔ لبتہم یوماً وبعث یوم۔ ایک دن یا ایک دن سے بھی کم یا فرق یہ ہو کہ اس برگزیدہ رسول کو ان کی موت کی مدت بتادی گئی اور اصحاب کہف کے متعلق موت اتنی بات پر گفتگو کی گئی کہ کھرا علم بے لبتہم۔ اسی طرح اصحاب کہف کے ساتھ بھی ایک جانور تھا اور یہاں بھی ایک جانور تھا۔ فرق یہ ہے کہ اصحاب کہف کا کاسحج و سلامت موجود تھا لیکن ان جنگلی جانور کا کھانا تو بے نور تھا اگر ان کا گدھا مل کر ہوا ہو گیا تھا۔ دونوں واقعات میں اللہ تعالیٰ کی ربر دست نشانیاں موجود ہیں مگر یہ ظاہر ہے کہ جنسا مردہ انسان کا اتنی طویل مدت کے بعد پھر زندہ ہوا نا عجیب ہے چند افراد کا چند صدیاں حالت خواب میں رہ کر دوبارہ جونا نا عجیب نہیں۔ اسی طرح ایک کشتے کا اتنی طویل مدت تک صبح و سالم رہنا نا عجیب نہیں جنابید کہ کھانے پیچھے سرخ الفساد و چرکازہ مٹا اور گدھے کا آنکھوں کے سامنے زندہ ہونا عجیب ہے۔ اس لیے فرمایا "اور حسب ان اصحاب الکہف والرقیم کا نو امن آیا نا عجیب۔ کیا تم خیال کرتے ہو کہ اصحاب کہف اور رقیم ہماری نشانیاں میں عجیب تھے یعنی ہماری نشانیاں اور ہماری قدرت کے کشفے اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب موجود ہیں۔ پس اگر ایک اصحاب کہف کے عجیب قصہ کو دنیا کے واقعات کے عام سطح پر سمجھ لیا جائے تو بھی فائدہ کیا ہے جب تک کہ اسے قرآن کریم کی کوازا دل کا آخر بدلہ نہ جائے ہم دیکھتے ہیں کہ مسلمانوں کے ان خطا کے ہر دور میں دماغ اس کے درپے رہے ہیں کہ اس قسم کی تمام کلیات پر بھی تادمات کریں اور گویا اس طرح اپنے زعم یا بل میں اسلام کو مادی عقول کے فہم کے لیے زیادہ سے زیادہ قریب لے آئیں مگر اس قسم کے مادی قرآن کریم کی جتنی کثرت کے ساتھ موجود ہیں کہ اب تک یہی مسخرانہ ہدی نہیں ہو سکی۔ اسلام کی اس مخروم خیر خواہی کے ساتھ ساتھ اس کے اس پہلو پر بھی تھوڑا سا بھی ضرورت بھی کہ اگر قرآن کریم کے اوراق سے ان سب کلیات کو اس طرح سمجھ کر لیا تو پھر اس میں دلائل و ہدایہ کا حصہ کتنا باقی رہا جائے گا اور دنیا میں ایسا کوئی ایک مثال بھی باقی نہیں رہتی تو پھر قیامت کے یقین و وعدہ خالق کے اہم بھی کا ثبوت کیا ہوگا!

نظرت الیہ الا اثنین کم أخبر عیناً منہ تسبی علیہ جملہ ولا یزیدہ خلدہ الجمل علیہ الا جملنا
 کال کنت انتھف ک لآن اخلطہ فاغرف جملہ وجملہ فک کرقصہ اسلافہ للشی مسل
 اللہ علیہ وسلم مالاً فی شمرہ قال فلما حل الاجل آتیت فاخذت بحجامع بعیصہ ویکایہ
 وکوفی جنازہ مع اصحابہ وکفرت الیہ یوحی علیہ وکلت یا محمد رسول اللہ علیہ وسلم الا
 نقضینی حقاً! قال اللہ ما علیک کما یحیی عبد المطلب لعل قال فنظر الی عمر وعیناہ یدوکان
 فی وجہہ کافک المستیبر ثم قال یا عبد اللہ انقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما
 اسمع وفعل ما اری قال الذی بعثت یا نوحی نورا احاذر کومہ لکرت بستی فی رأستک ورسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ی نظر الی عمر فی سکون وثوودہ وبقسم ثم قال انا وھو کما اخو جری الی

بجز دو علامتوں کے جن کے متعلق مجھ کو رہنمائی کی بات معلوم نہیں ہوئی۔ ایک تو یہ کہ ان کی ہدایت ان کی ترش
 مزاجی سے بہت بڑی ہوئی ہوگی دوم یہ کہ جتنا ان کے ساتھ جملہ گئے اتنا ہی ان کی شان برہ باری اور بارہ
 ہوتی جائیگی۔ دیکھتے ہیں کہ میں اس تدبیر میں لگا رہا کہ خدا ان سے بے تکلفی پیدا کر لوں تو ان کی برہ باری اور
 ترش مزاجی کا بھی کچھ اندازہ لگا لوں۔ اس کے بعد انہوں نے پھلوں کے معاملہ میں آپ کو کچھ مال قرض دینے
 کا قصہ ذکر کیا یہ بیان کرتے ہیں کہ جب قرض کی مدت پوری ہوگئی تو میں آپ کے پاس آیا اور میں نے آپ کے
 قیص اور چادر کے کنارے پکڑ لیے اس وقت آپ اپنے کسی صحابی کے جنازہ میں جا رہے تھے اور میں نے
 خوب غصہ کا منہ بنا کر آپ کو دیکھا اور کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) میرا حق کیوں ادا نہیں کرتے غلگی
 قسم جہاں تک میرا تجربہ ہے تم سب عبد المطلب والوں کی عادت قرض کے معاملہ میں پونہی مال مثل کہنے
 کی ہے۔ یہ بیان کرتے ہیں یہ بات سن کر عمر نے غضبناک صورت میں میری طرف دیکھا اور اسے غصہ کا اس
 وقت ان کی آنکھیں چرخ و دار کی طرح تیزی کے ساتھ گردش کر رہی تھیں اس کے بعد بولے اوفط کے چون
 تو آپ کی خدمت میں یہ بکواس کر رہا ہے اور میں سن رہا ہوں اور آپ کے ساتھ ایسی گستاخانہ حرکات بھی کر رہا
 ہے اور میں اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں اس ذات کی قسم جس نے آپ کو دین حق سے کھینچا ہے اگرچہ آپ کی
 ناراضی کا خوف نہ ہوتا تو میں اپنی تلوار بھی تیرے سر پر رسید کرتا۔ اور عمر فرمایا ہے تھے، اہل حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پس سکون و وقار کے ساتھ ان کو دیکھتے جاتے تھے اور مسکراتے جاتے تھے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا

۹۸۳۔ چ نکزیہاں ایک عیسیٰ آدا لیں کولے کے لیے کہتے تھے اس لیے انہوں نے کہتے ہی ایسی ناشائستہ حرکات اور ایسے
 نازک باتیں منہ سے کہنے شروع کر دیے جن کو سن کر ایک مرتبہ تو شمشاد سے شمشاد انسان کی رحمت بھی ٹھکرا گئے۔ اول تو
 اتنے ہی مجرم کی طرح آپ کو پکڑ گئے پھر کسی گفتگو کے بغیر صرف آپ کی ذات بکواس کے ساتھ خاندان ہماری بات کا
 شر لگاتے تھے جس کا کوئی وجہ ہی نہ تھا۔ کچھ ذات ہر کوئی ہر گھری اور ہر سخاں میں ہدی اتری تھی وہ یہاں بھی ہاتھ چھو رہے

غَيْرَ هَذَا مِنْكَ يَا عُمَرُ إِنَّ نَا مَرِيَّ بْنَ مَجْنَسٍ الْأَوْدَوِيَّ وَأَمْرًا مَجْنَسٍ الْبَلَاءِ أَذْهَبَ بِبِ يَأْمُرُ قَاتِلُهُ
حَقَّهُ وَزِدْ عَشْرَيْنِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ وَأَسْلَمَ زَيْدُ بْنُ سَعْنَةَ وَشَهِدَ بَيْتَهُ لِلشَّاهِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَوَفَّى عَامَ ثُبُوكَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى - رواه ابن كثير في البداية من ۲۷۳۱۰ وبنو نعيم
في الدلائل الباطنة -

۹۸۴ - عَنْ ابْنِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكَبَاثِ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ
فَأَنَّهُ أَطْيَبُ قَالُوا أَكُنْتُ قَرْنِي الْغَنَمِ قَالَ وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا فَقَدْ رَعَاهَا - رواه البخاري
۹۸۵ - عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا بَعَثَ اللَّهُ إِلَّا رَعَى الْغَنَمِ فَقَالَ

تم کچھ کو اور اس کو ان باتوں کی بجائے کچھ اور سمجھاتے تو زیادہ مناسب ہوتا۔ محمد سے یہ کہنے کے اس کا قرض تاخیر
کے بغیر پورا پورا ادا کر دو، اور اس سے یہ کہنے کے خوبصورتی کے ساتھ قاضیہ کر لے عمر جاؤ اور اس کا قرض ادا
کر دو اور کچھ دوسرے میں صلح اس کو اور دے دینا۔ آپ کی برو باری کا یہ نقشہ دیکھ کر زیادتی وقت حلقہ گوش
اسلام ہو گئے اور دینی جنگوں میں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ہی رہے اور جس سال تبوک کی جنگ لائی
تھی اس سال میں ان کی وفات ہو گئی۔ (دلائل النبوة لابی نعیم)

۹۸۴ - ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ جابر بن عبد اللہ نے بیان کیا کہ ایک موقع پر ہم آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پہلو کے درخت کے پھل توڑ رہے تھے آپ نے فرمایا دیکھو ان میں سے جو سیاہ
سیاہ ہوں وہ توڑنا کیونکہ وہی بہتر ہوتے ہیں۔ اس ذیل میں صحابہ نے آپ سے پوچھا کیا آپ نے کبھی بکریاں
چرائی ہیں (کیونکہ جنگل کے اس قسم کے پھلوں کا تجربہ بیشتر ایسے ہی لوگوں کو ہوتا تھا جن کو اس سلسلے سے شغل
میں رہنے کا زیادہ اتفاق ہو آپ نے فرمایا ایسا کون نبی گزر کر جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں۔ بخاری شریف)
۹۸۵ - ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو نبی بھی مبعوث

وکلے بغیر نہ رہی مگر اس سب کے بعد بھی یوں معلوم ہوا تھا کہ آپ کے ساتھ کچھ برو ہی نہیں تھا۔ عمر کی امتیاز
غیر ہزار جوش اسدی تھی مگر ظلم غری کے سامنے کیا آپ و طاقت تھی جہو پبل پبل کتے یہے گزرنے ایک قدم اپنی
جگہ سے آگے ہانکے اور دیکھ سخت دست کہہ کر دل کی جھڑپ نکال سکے۔ خدا کا روں کی حالت تو یہ تھی اور جن
کی خاطر یہ ملاعت تھا ان کی شان علم بھی کہ چہو مسکوارا تھا اور اسی حالت میں جو موتی دہن مبارک سے کھوے
وہ آپ کے فرائض نبوت کے چہ گوہر بن کر کھوے۔ سبحان اللہ وہ جماعت کہ حوزہ جو کئی پر کہ اسلام بزدل شیر پھیلا ہے۔
حقیقت یہ کہ جس کے سامنے انبیاء علیہم السلام کی تاریخ کچھ بھی نہ رہی پر اس کو آپ کی تصدیق میں کسی ذرا پس پیش نہیں
ہوا۔ ومن لم يجعل الله له فخرًا فاعلم من نور۔

۹۸۵ - بکریاں چرائی ایک بہت ہی معمولی چیز ہے لیکن تاریخ نبوت میں چونکہ اس کو بھی ایک اہمیت حاصل تھی۔

أَصْحَابُهُ وَأَنْتَ فَقَالَ لَعَنَكَمُ اللَّهُ عَلَى قِرَائِنِ رِبْطٍ لِأَهْلِ مَكَّةَ . رواه البخاری
 ۹۸۶ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ أَبُو ذَرٍّ خَرَجْنَا مِنْ قَوْمِنا غِفَارًا وَكَانُوا يَحْكُمُونَ
 الشَّهْرَ الْحَرَامَ فَخَرَجْتُ أَنَا وَأَخِي أَنَيْسُ . فَزَلَمْنَا عَلَى خَالٍ لَنَا فَأَكْرَمَنَا وَأَحْسَنَ إِلَيْنَا ..
 ... فَقَالَ أَنَيْسُ إِنَّ بِي حَاجَةً بِمَكَّةَ كَانَتْ لِي أَنَيْسُ حَتَّى أَتَى مَكَّةَ فَقُلْتُ مَا
 صَنَعْتَ قَالَ لَقِيتُ رَجُلًا بِمَكَّةَ يُزْعِمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ قُلْتُ فَمَا يَقُولُ النَّاسُ قَالَ
 يَقُولُونَ مُشَاعِرٌ كَا هُنَّ سَاحِرٌ

فرمایا ہے اُس نے بکریاں ضرور چرائی ہیں صحابہ نے عرض کی کیا آپ نے بھی، آپ نے فرمایا جی ہاں میں بھی چند
 قیراط پر کہ والوں کی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ (بخاری شریف)

۹۸۶۔ عبداللہ بن صامت روایت فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ذر نے بیان کیا میں اور میری بھائی انیس اپنی
 قوم غفار کے ساتھ ایک مرتبہ سفر کے لیے نکلے اور اپنے ماموں کے یہاں جا کر سہان ہوئے، انہوں نے
 ہمارا بڑا اعزاز و اکرام کیا، انیس نے کہا مجھے کہ میں کچھ کام ہے یہ کہہ کر انیس چل پڑے یہاں تک کہ کوئی پہنچ
 گئے (واپسی پر) میں نے کہا آپ نے وہاں کیا کام کیا۔ انہوں نے کہا وہاں میں نے ایک شخص سے ملاقات
 کی جس کا یہ عقیدہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو رسول بنا کر بھیجا ہے میں نے کہا اچھا تو ان کے متعلق لوگوں کا

اگر بے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں اس کا ثبوت بھی ملنا ضروری تھا۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ کچھ
 چرانا نبوت کے لیے لازم ہے جو کہ ہر چرند و نبات کا دعویٰ کر سکتا ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ جو نبی ہو سہ اس کی زندگی
 میں یہ جتنی ضرورتیں پائی ہو چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کہ بکریاں چرانا خود قرآن کریم کے اشارات سے ثابت ہو سکتا ہے
 یہی بحث کہ بکریاں چرنے کی اتنی اہمیت کیسے ہے ایک جہاں کا مسئلہ ہے۔ اس پہلے اے علیہ رحمۃ اللہ بحث کی ہے۔ انتخاب
 جاتے ہیں کہ طبیعت کو ظم کا خوگر بنانے کے لیے شکل سے شاید کوئی دوسری ٹریننگ اس سے زیادہ موثر ہو سکتی کہ غازی
 زبان میں یہ ایک مثل ہی برائی ہو کہ ”ظم زواری بربخ“ پھر انجیل میں اسی تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان مبارک سے
 بنی اسرائیل کو جگہ بیٹروں کے لفظ سے خطاب کیا گیا ہے گویا ایک گمراہ امت کا نقشہ سمجھنے کے لیے جو کسی ایسی چیز
 میں نکل گئی ہو جہاں کھانے پینے کا کوئی سامان نہ ہو اور پھر چاروں طرف سے وہ کوئی مورقہ قراؤں میں گھری ہو بکریوں کے اس
 نقشے زیادہ کوئی اور دوسرا تصحیح لفظ نہیں ہو سکتا جو ایک بے آب و گیاہ میدان میں بیٹھنے والوں کے متعلق ہو چنانچہ
 ہو ظاہر ہے کہ ایک طرف ان کی ناگہمی، دوسری طرف بیٹھنے والوں کی حفاظت کی ذمہ داری اس پران کے جادو حیل کے
 لیے ایسے عمل میں خود نوش کا انتظام کرنا یعنی دوسری کتنی درد مندی اور کتنے نظم و ضبط کی ضرورت تھی کہ اس پرانی ناگہمی
 اسلام کو لائوں کے حوالے کرنے سے قبل غریبی کی ٹریننگ جیلائی و فروع کی جاتی ہو تاکہ وہ ان ذمہ داریوں کا بار اٹھانے
 کے پہلے سے خوگر ہو جائیں۔ وہ اپنی امت کو عورت کی چراگاہوں سے بچا کر حلال کے میدانوں میں لے جائیں اور وہاں سے جنگ
 کو عورتوں میں منع ڈالنے کا ارادہ رکھا ہو اس کو بڑا کرکھیں لیں۔ اس جگہ حدیث ۱۱۱ اور اس کا نوٹ جلد اولیٰ ترجمان
 اہستہ میں ضرور ملاحظہ فرمائیں اس میں انبیاء علیہم السلام امدان کی امتوں کا حال سمجھنے کے لیے چلنے میں جتنے وہ
 ہمدانوں امدان کے چلنے والوں کا نقشہ بیان فرمایا گیا ہے اور قابل ملاحظہ ہے۔

وَكَانَ أَنَسُ بْنُ أَحَدِ الشَّعْرَاءِ قَالَ أَنَسُ لَقَدْ سَمِعْتُ قَوْلَ الْكَهَنَةِ فَمَا هُوَ بِعَوْلِهِمْ وَلَقَدْ صَنَعْتُ
قَوْلَهُ عَلَى أَقْرَأِ الشَّعْرَاءِ فَمَا يَلْتَمِمْ عَلَى لِسَانِ أَحَدٍ يَقْرَأُ بَعْدِي أَنَّهُ شِعْرٌ وَاللَّهِ إِنَّهُ لَصَادِقٌ
وَأَتَمُّ لَكَابُونَ وَذَكَرَ الْقَصَّةَ وَصَفَةَ إِسْلَامِهِ . رواه الشيخان .

۹۸۷- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ لَلْمَلَأُ أَبُو جَهْلٍ لَقَدْ عَلَيْنَا أَمْرٌ مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى الْقِسْمِ رَجُلًا عَالِمًا بِالشَّعْرِ وَالْكَهَانَةِ وَالنَّبِيِّ فَأَتَاهُ فَقُلْتُ فَأَتَانَا بَيْكَانٍ مِنْ أَمْرِ
قَالَ عُثْمَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ الشَّعْرَ وَالْكَهَانَةَ وَالنَّبِيَّ وَعَلِمْتُ مِنْ ذَلِكَ عَلَمَا فَمَا
يَخْفَى عَلَيَّ إِنْ كَانَ ذَلِكَ فَأَتَاهُ فَخَرَجَ إِلَيْهِ ... فَلَمَّا فَرَغَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَمْدَ تَنْزِيلِ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابَ فَصَلَتْ آيَةُ لِي قَوْلُهُ
فَقَالَ لَدِمَ تَكْمُ صَاعِقَةٍ مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ فَأَمْسَكَ عُثْبَةُ عَلَى فَيْدِهِ وَتَأَشَّدَ بِالرَّحِمِ أَنْ
يَكْفُتَ وَرَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَلَمَّا خَرَجَ إِلَى قُرَيْشٍ فَأَخْبَسَ عَنْهُمْ عُثْبَةُ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ يَا مَعْشَرَ

خیال کیلئے۔ انہوں نے کیا کہتے ہیں کہ شاعر ہے، کاہن ہے، جادوگر ہے، یا انیس خود ہی شاعر تھے۔ انیس کہنے
لگے ہیں نے کاہنوں کا کلام مناسب ہے، ان کا سا کلام نہیں ہے اور میں نے اس کو شعرا کے اوزان پر بھی کہ
کر دیکھا تو کسی ایک وزن کے رنگ سے میل نہیں کھاتا۔ خدا کی قسم وہ یقیناً سچے ہیں جو لوگ یہ باتیں بتاتے
ہیں وہ سب جھوٹے کہتے ہیں۔ اس کے بدلے مشرف اسلام ہو جائے گا سب قصہ بیان کیا۔ (شعین)

۹۸۷- جابر بیان کرتے ہیں کہ ابو جہل اور اس کے سب اہل جہل نے کہا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے معاملہ
نے تو ہم کو اب عاجز کر دیا ہے۔ کوئی آدمی ایسا تلاش کرو جو شعر و سخن، کمانت اور جادو کا ماہر ہو وہ اس کے
پاس جائے اور پھر ہم سے اگر حقیقت حال بیان کرے۔ اس پر عتبہ نے کہا خدا کی قسم میں نے طغر کمانت
اور حرب سنے ہیں اور مجھے ان کا اچھا عالم حاصل ہو اگر ان میں سے کوئی بات بھی ہوگی تو وہ مجھ سے چھپ نہ
سکیگی۔ عتبہ یہ کہہ کر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا اور آپ سے طرح طرح کی لالچ کی باتیں کہنے
لگا۔ آپ سب خاموش سنتے رہے جب وہ سب کہہ چکا تو اس کے جواب میں آپ نے سودہ عجم سجدہ کی
چند آیتیں پڑھ کر سنائیں یہاں تک کہ جب پڑھتے پڑھتے آپ ان آیتوں پر پہنچے فَقَدْ أَكْذَرْتُكُمْ
صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ جس میں یہ بتایا گیا تھا کہ اگر باز نہ آؤ گے تو پھر عاد و ثمود کی طرح
برباد ہونے کے لیے تیار ہو جاؤ تو عتبہ کو یوں معلوم ہوتا تھا کہ گویا یہ عذاب اب آیا چاہتا ہی اس نے آپ
کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا اور اپنی قرابت اور رشتہ داری کا واسطہ بنے کہ کہا آپ اور کے نہ پھیں وہ اپنے گھر اگر
بیٹھ رہا اور قریش کے پاس ہی نہ گیا اور مدت تک ان سے ملاقات نہیں کی۔ اس پر ابو جہل نے کہا خدا کی قسم

قُرَیْشٍ وَاللّٰهُ مَا نَرٰی عُثْبَةَ اِلَّا قَدْ صَبَّحَ اِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّاهُ أَبُو جَحْلٍ فَهَتَّانَ يَا
عُثْبَةُ مَا حَبَسَكَ عَنَّا اِلَّا اَنَّكَ صَبَوْتَ اِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَتَّيْبٌ وَاقْتَمَ اَنْ لَا
يُكَلِّمَهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَبَدًا وَقَالَ لَقَدْ عَلِمْتُ اَيَّ مَنِ اكْثَرَ قُرَیْشٍ مَا لَا وَكَلِمَةٍ
وَقَصَصْتُ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ فَاجَابَ بَنِي قُرَیْشٍ وَاللّٰهُ مَا هُوَ بِشَيْعِي وَلَا كَهَانِي وَلَا سَجَرٍ رَوَاهُ ابْنُ
مَرْوَةَ فِي كِتَابِ التَّفْسِيرِ وَبَنِي بَنِي مَعِينٍ وَابُو عَلِيٍّ فِي مَسْنَدِهِ وَرَوَاهُ عَبْدُ بَنِ حَمِيدٍ عَنْ شَيْخٍ اِلَى بَنِي كَعْبٍ اِلَى ابْنِ اَبِي اَصْحَمٍ
۲۰۸- وراجہ قصہ ضلالت من ترجمان اہل سنت ص ۱۶۳-۲۰۸

۹۰۸- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَامَ النَّظَرُ مِنَ الْحَارِثِ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَیْشٍ وَاللّٰهُ لَقَدْ نَزَلَ بِكُمْ
أَمْرٌ مَا ابْتَلَيْتُمْ بِمِثْلِهِ لَقَدْ كَانَ مُحَمَّدٌ لَكُمْ غَلَا مَا حَدَّثَا أَرْضَاكُمْ فِيمَا كُفَرْتُمْ وَأَصَدَّكُمْ لَكُمْ حَدِيثًا وَ
أَعْظَمَكُمْ أَمَانَةً حَتَّى إِذَا رَأَيْتُمْ فِي صُدُغِهِ الشَّيْبَ وَجَاءَكُمْ بِمَا جَاءَكُمْ فَرِيَةً فَلَنْتُمْ سَاحِرًا
لَا وَاللّٰهُ مَا هُوَ بِسَاحِرٍ

جہاں خیال ہے ضرور عقبہ بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مائل ہو گیا ہے۔ اس کے بعد ابو جہل اس کے
پاس گیا اور کہا۔ عقبہ! کہو ہم سے کیوں نہیں ملتے، یہی بات معلوم ہوتی ہو کہ تم بھی محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کی جانب دھل گئے ہو۔ اگر کہ منوریت ہو تو تم کو مال جمع کر کے دیے ہیں تاکہ تم کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
کہانے سے بے نیازی ہو جائے۔ یہ سن کر وہ غصہ میں بھر گیا اور قسم کھائی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے آشتی
کبھی بات چیت بھی نہ کرے گا۔ اور کہا تم جانتے ہو کہ میں قریش میں سب سے زیادہ مالدار آدمی ہوں لیکن
بات یہ ہوئی کہ جب میں ان کے پاس گیا۔ اس کے بعد پورا واقعہ بیان کیا۔ اس کے جواب میں انہوں
نے محمد کو ایسا کلام سنایا جو نہ شعر تھا نہ کہانت اور نہ جادو اور نہ وہ ہم سجدہ کی آیتیں مجھے سنائیں جب
اس میں پہلی قوموں کے مذاب کا ذکر آیا تو میں نے اُن کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا اور ان کو اپنی قربت کا واسطہ
دیا کہ بس آگے نہ بڑھیں۔ تم سب جانتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی بات منہ سے نکالتے ہیں تو
اس میں خدا سمجھٹ نہیں ہوتا۔ مجھے یہ ڈر ہو گیا تھا کہ میں تم پر بھی عذابِ خدا (تفسیر ابن مروجہ) کذا فی
الجواب الصحیح

۹۰۸- ابن عباس بیان کرتے ہیں ایک مرتبہ بنی نضیرین کا حالٹ کھڑا ہو کر بولا اے جماعت قریش خدا کی قسم
تم اس وقت ایک ایسی آزمائش میں پھنس گئے ہو کہ اس سے پہلے کبھی نہ پہنچے تھے۔ تم جانتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ
وسلم تم ہی کے ایک نوجوان شخص ہیں جو تم میں سے زیادہ محبوب اس کے زیادہ راست گو اور سب سے بڑھ کر
کہانت دار شخص تھے یہاں تک کہ جب ان کی عمر ختہ ہو گئی اور ان کی کنیتوں میں تم نے بڑھاپے کی سفیدی

قَدْ رَأَيْنَا الشَّجَرَةَ وَقَعْلَهُمْ وَعُقْدَهُمْ وَقُلْتُمْ كَاهِنٌ لَا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِكَاهِنٍ قَدْ رَأَيْنَا
 الْكُهْنَةَ وَنَسَمْنَا صَبْعَهُمْ وَقُلْتُمْ شَاعِرٌ لَا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِشَاعِرٍ لَقَدْ رَوَيْنَا الشَّعْرَ وَنَسَمْنَا
 أَصْنَافَهُ كُلَّهَا تَحْرَجُهُ وَرَجْزُهُ وَفَرِيقُهُ وَقُلْتُمْ مَجْنُونٌ لَا وَاللَّهِ مَا هُوَ بِمَجْنُونٍ لَقَدْ رَأَيْنَا
 الْمَجْنُونَ فَمَا هُوَ بِمَجْنُونٍ وَلَا تَحْلِيظُهُ بِأَمْعَشِرٍ قُرَيْشٍ أَنْظُرُوا فِي مَا كُنْتُمْ فَوَاتَهُ وَاللَّهُ لَعَنُ
 خَزَلٍ بِكُمْ أَمْرٌ عَظِيمٌ وَكَانَ النَّضْرُ مِنَ الْحَارِثِ مِنْ شَيْطَانٍ قُرَيْشٍ وَمِمَّنْ يُؤْذِي
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَنْصِبُ لَهُ الْعَدَاوَةَ . رواه ابن اسحاق كافي الجواب السبع

۹۸۹۔ عن ابن عباس أن الوليد بن المغيرة اجتمعوا ونهروا من قريش وكان ذات سنة فيهم
 وقد حضر للموسم فقال إن وفود العرب ستقدم عليكم فيه وقد سمعوا بأمر صاحبكم
 هذا فما جمعوا فيه رأيا ولا تخلعوا فيكذب بعبثكم بعضنا ويؤذ بعضكم قول بعض

دیکھ کر ان کے پاس میں نے ان کو جادو کر کے دیا۔ خدا کی قسم وہ جادو گر نہیں ہو سکتے، ہم
 نے جادو گروں کو دیکھا ہے نہ تو ان کی طرح سے وہ شریک ہو کر پھرتے ہیں اور نہ ان کی طرح گنڈے بناتے ہیں
 اور کسی قسم نے ان کو کاهن ٹھہرایا خدا کی قسم وہ کاهن بھی نہیں، ہم نے کاهن بھی بہت دیکھے ہیں اور ان کی تنگ
 بندیاں بھی سنی ہیں اور کسی قسم نے ان کو شاعر کہا خدا کی قسم وہ شاعر بھی نہیں ہمارے سامنے شعر کی روایات
 بھی ہیں اور ہم نے ان کی سب اقسام سنی ہیں ان کا کلام نہ تو کاهنوں کے سجع بندوں سے ملتا ہے نہ شاعروں
 کے شعروں سے، تم میں کسی نے ان کو مجنون بھی قرار دیا۔ خدا کی قسم وہ مجنون بھی نہیں ہم نے دیوانے بہت دیکھے
 ہیں، دیوانوں کی نیک علامت بھی ان میں نہیں۔ نہ ان کی سی بیہوشی ان پر طاری ہوتی ہے نہ یہ ان کی
 سی ہلکی ہلکی باتیں کرتے ہیں۔ اے قریش کی جماعت اپنے معاملہ میں ذرا پورے غور سے کام لو، مجدا تم بڑی
 آزمائش میں پڑ گئے ہو۔ راوی بیان کرتا ہے یہ نضر بن حارث قریش بھروسے پر لے درجہ کا شیطان شخص تھا اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو طرح طرح کی تکالیف دیتا اور آپ کی دشمنی کے سامان تیار کیا کرتا تھا اور ان جہتی
 ۹۸۹۔ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ ولید بن المغیرہ اور قریش کے چند افراد ایک جگہ جمع ہوئے حج کا موسم
 سر پر آچکا تھا چونکہ یہ ولید بن مغیرہ عمر میں ان سب سے بڑا تھا اس لیے بولا مجھے اب عرب کے لوگ تمہارے
 پاس مان ایام میں آئیں گے اور یہ بتائے ان کو تمہارے اس ہموطن شخص کی خبر پہنچائی ہوگی تو اس سب مل کر ایک
 بات طے کر لو ایسا نہ ہو کہ ان کے جواب میں کہیں باہم اختلاف پھیلاؤ اور خود ایک دوسرے ہی کی تکذیب کے لئے لگو

۹۸۹۔ ہاد شاہ۔ راہب اور اہل کتاب علماء کی چند آمار آپ نے ملاحظہ کر لیں۔ اب یہ عرب کے چند ہوشمندوں کے واقعات
 ہیں جن سے آپ یہ امانہ فرمائی تھی کہ ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شناخت میں کوئی دشواری پیش آئی تھی یا کچھ مشکل
 تھیں تو آپ کے انکار کو نہیں تھیں۔ اگر واقعات سے یہی ایک بات ثابت ہو کہ انبیاء علیہم السلام کی صداقت اس درجہ

فَقَالُوا أَأَتَتْ يَا أَبَا عَبْدِ شَمْسٍ فَقُلْ وَأَقِدْ لَنَا رَأْيًا نَقُولُ بِهِ فَقَالَ بَلْ أَنْتُمْ تَقُولُوا وَأَنَا
 أَسْمَعُ فَقَالُوا نَقُولُ مَا هُوَ كَاهِنٌ فَقَالَ مَا هُوَ كَاهِنٌ لَقَدْ رَأَيْتُ الْكَهَانَ فَمَا هُوَ بِمَرْمَةِ الْكَهَانِ
 فَقَالُوا نَقُولُ فَجَوْنٌ فَقَالَ مَا هُوَ فَجَوْنٌ وَأَيْنَا الْفَجَوْنُ وَعَرَفَاهُ فَمَا هُوَ فَجَوْنٌ وَلَا فَخَالِجٌ
 وَلَا وَسُوسِيَّةٌ لَوْ أَفْقُولُ شَاعِرٌ فَقَالَ مَا هُوَ بِشَاعِرٍ قَدْ عَرَفْنَا الشَّعْرَ بِوَجْهِهِ وَهَجْرِهِ وَ
 وَفَرِيقِهِ وَمَقُومِهِ وَمَبْسُوطِهِ فَمَا هُوَ بِالشَّعْرِ فَا لَوْ أَفْقُولُ سَاحِرٌ فَقَالَ فَمَا هُوَ بِسَاحِرٍ
 قَدْ رَأَيْنَا السَّحَّارَ وَسُحُورَهُمْ فَمَا هُوَ بِفَشِيرٍ عَقْدِيهِ فَقَالُوا مَا نَقُولُ يَا أَبَا عَبْدِ شَمْسٍ قَالَ
 وَاللَّهِ إِنْ يَقُولُ حَلَاوَةً وَإِنْ أَضْلَكَ لَعَدْتُ فَإِنْ فَرَعَهُ لَجِئْتُ فَمَا أَنْتُمْ بِقَائِلِينَ مِنْ هَذَا
 مَشِينًا إِلَّا عَرَفْتُمْ أَنَّهُ بَاطِلٌ وَفِي كَلِمَتِي إِنْ أَعْلَاهُ لَمُغْرٌ وَإِنْ أَسْفَلَهُ لَمُغْنٌ وَمَا يَقُولُ هَذَا

انہوں نے کہلے ابو عبد شمس (دبید کی کنیت تھی) پھر آپ ہی ایک آخری رسلے بتلایں ہم سب اسی پتھن ہو جا
 اس نے کہا میں پہلے تم ہی بولو اور میں سنو گا وہ بولے ہم کیسے کہ شخص کاہن ہے، وہ بولا کاہن تو نہیں ہے
 میں نے کاہنوں کو دیکھا ہے ان کا کلام کاہنوں کے شعروں کی طرح نہیں ہے جو یہ لوگ گنگنا گنگنا کر پڑھا کرتے
 ہیں۔ وہ بولے اچھا تو ہم کیسے کہ وہ دیوانہ ہے اس نے کہا دیوانہ بھی نہیں۔ ہم نے دیوانوں کو بھی دیکھا ہے اور ہم
 ان کو خوب جانتے پہچانتے ہیں نہ تو دیوانوں کی طرح ان کا دم بند ہوتا ہے نہ یہ ان کی سی ہلکی بے بطنیاں
 کرتے ہیں نہ دیوانوں کی طرح ان کے مزاج میں دوساں ہے وہ بولے اچھا تو ہم کیسے یہ شاعر ہے۔ اس نے
 کہا یہ شاعر بھی نہیں۔ ہم نے شر کے جتنے اقسام ہیں سب دیکھے ہیں، ان کا کلام شعر کے وزنوں میں سے
 کسی وزن کے ساتھ نہیں ملتا۔ وہ بولے اچھا تو ہم کیسے یہ جادوگر ہیں۔ اُس نے کہا میں نے بہت سے
 جادوگر بھی دیکھے ہیں اور ان کے جادو بھی دیکھے ہیں نہ تو ان کی طرح یہ منتر پڑھتے ہیں نہ گندے بناتے ہیں۔ وہ
 بولے اے ابو عبد شمس تو اب آپ ہی فرمائیے ہم کیسے تو کیا کہیں اس نے کہا مذاکی قسم ان کے کلام میں غضب
 کی شیرینی ہے، اس کا باطن دیکھو تو چشمہ کی طرح ابل رہا ہے اور ظاہر دیکھو تو پھلدار درخت کی طرح
 بار آور ہے۔ ان باتوں میں سے جو بات بھی تم کو گے وہ فوراً معلوم ہو جائیگی کہ بالکل غلط ہے، یہ کلام

بہی ہوئی ہے کہ ان کے نکار کزلے کے لیے کوئی میلہ باندھنا بھی آسان نہیں، تاہم آپ بھی یہاں عقلی بحث اور خیالی
 پرہیز کو چھوڑ کر تاریخ نبوت کے مطالعہ پر وقت کیوں صرف نہیں فرماتے دیکھیے یہاں کہہ کے مشکل کس صفاتی کو
 کہہ رہے ہیں کہ کاہن اور ساحر کی نوع دنیا میں ہمیشہ ہوتی چلی آئی ہے ہم ان کو خوب جانتے پہچانتے ہیں اور شاعر بھی
 پہلے سے کوئی نئی چیز نہیں، ہم ان کو بھی خوب سمجھتے ہیں۔ یہ شخص ان میں سے کوئی بھی نہیں ہے اگر ہم ان میں سے کوئی بات
 بھی کہیں تو وہ اپنے کذب پر خود شام ہوگی کیا اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ نبوت کا معاملہ کس درجہ واضح اور صاف ہوتا ہے
 یہاں اگر آپ ان سے عمر کی حقیقت اور کمالات کی ماہیت پر بحث شروع کر دیں تو ان غریبوں کو شاید اس کی ابتدائی صلاحیت
 مانا بھی مشکل ہو جائے لیکن ساحر اور کاہنوں کو وہ آپ سے زیادہ جانتے پہچانتے تھے۔ کیونکہ یہ انور

النَّبِيِّ كَفَرُوا بِآيَاتِهِ لِيَعْلَمُوا مَا يَعْلَى وَأَنَّهُ لَظَهِيرٌ مَّا تَحْتَهُ. رواه عبد الرزاق وروى ابن اسحاق
قصه الغصنين الحارث غوره كما سمع.

۹۹۰۔ عن ثكاف بن عبد يربيد وكان من أشد الناس قال كنت أنا والنبي صلى الله عليه وسلم في غنمة لراعي طالِب نزعناها في أول ما رأى إذ قال لي ذات يوم هل لك أن تصارعني قلت له أنت قال أنا فقلت على ماذا قال على شاة من الغنم فصارعته فصارعني فأخذ مني شاة ثم قال لي هل لك في الثانية قلت نعم فصارعته فصارعني فأخذ مني شاة فجعلت ألتفت هل يراني إنسان فقال مالك قلت لا يراني بعض الرعاة فيعذبون علي وأنا من أشد هم قال هل لك في الصراخ الثالثة ولك شاة قلت نعم فصارعته فصارعني وأخذ مني شاة ففعدت كيتبا حزيناً فقال مالك قلت لبي أجبر

خبر کہ ہے ہی نہیں، وہ سب پر غالب آجاتا ہے اور کسی سے مغلوب نہیں ہوتا، یوں معلوم ہوتا ہے کہ تہ تک اس کے سب تختے پٹھے ہوتے ہیں کہ اس کی تہ کا پتہ ہی نہیں لگتا۔

۹۹۰۔ زمانہ سے روایت ہے اور یہ لوگوں میں سب سے قوی مشہور تھے کہ میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابوطالب کی چند بکریوں کو چرا رہے تھے۔ یہ بات آپ کی نبوت کے شروع شروع کی ہے ایک دن آپ نے فرمایا کیا مجھ کے کشتی لڑتے ہو میں نے کہا اچھا کیا آپ سے؟ آپ نے فرمایا جی ہاں مجھ سے میں بولا اچھا کیا دو گے آپ نے فرمایا جو جیتے اس کی ایک بکری۔ میں نے آپ سے کشتی کی آپ نے مجھے زیر کر دیا اور مجھ سے ایک بکری لے لی۔ پھر مجھ سے فرمایا کیا دوبارہ پھر کشتی لڑو گے میں بولا بہت اچھا میں نے پھر آپ سے کشتی کی۔ آپ نے پھر مجھ کو زیر کر دیا اور ایک بکری مجھ سے ادا لے لی۔ اس مرتبہ میں ادھر ادھر دیکھنے لگا کہیں مجھ کو پھر ملے ہوتے کوئی دیکھ تو نہیں رہا۔ آپ نے فرمایا کیا دیکھ رہے ہو۔ میں نے کہا یہ دیکھ رہا ہوں میں کہ مجھ کو کس کوئی اور بکری چلے والا دیکھ نہ رہا ہو اور میرے مقابلہ کی اس کو بھی ہمت ہو جائے کیونکہ میں سب سے زوردار آدمی مشہور ہوں۔ آپ نے فرمایا اچھا تیسری بار پھر لڑتے ہو اور جیتو گے تو ایک بکری ملیگی میں بولا بہت اچھا میں نے پھر کشتی کی اور آپ نے پھر مجھ کو زیر کر دیا اب تو میں ٹھنیں ہو کر بیٹھ گیا۔ آپ نے پوچھا ٹھنیں کیوں ہو۔ میں نے کہا:

ان کے دیوان ہمیشہ سے ہوتی رہی ہیں اور ان کے ساتھ ان کا قدیم سے تعارف رہا ہے اس لیے نبی و مادرِ ساحو کے دیوان کو کوئی التباس نہیں ہوا اور ان چند جوں ہی میں جس راوی کے ساتھ انہوں نے جھون، ساحو اور کسانوں کی خصوصیت ادا کر دی ہیں میں عقلی اعتبار سے ان پر بحث کرنے والے شاید طویل دفتروں میں بھی ان کا دوا، ذکر سکھیں۔

۹۹۰۔ ہر صاحبِ ہنر پہننا زمانہ چھتا ہے اور پھر جتنا اس ہنر میں اس کی فوہیت مسلم ہوتی جاتی ہو اتنا ہی اس پر اس کا اثر ہوتا چلا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ ان کا دشمن مشہور کے مطابق مجھ کو مادیرے نیست اس کے دماغ میں اپنی یکسانی کا غور پہلے

إِلَى عَبْدِ يَزِيدَ وَقَدْ أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنْ عَمَلِهِ وَالْإِنِّي كُنْتُ أَهْلُ أَنْ أَسْأَلَ قُرْبَش
فَقَالَ هَلْ لَكَ فِي الرَّابِعَةِ فَقُلْتُ بَعْدَ ثَلَاثٍ فَقَالَ أَمَا قَوْلُكَ فِي الْغَيْمِ فَإِنِّي أُرَدُّهَا عَلَيْكَ قَوْلًا
عَلَى كَلْمٍ يَكُونُ أَنَّ ظَهَرَ أَفْرَهُ فَأَمْنِيَّةٌ فَأَسْمَلْتُ فَكَانَ وَمَا هَذَا بِنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنِّي عَلِمْتُ
أَنَّ لَمْ يُضِرَّ عَنِّي يَوْمَئِذٍ بِقَوْلِهِ وَلَمْ يُضِرَّ عَنِّي يَوْمَئِذٍ إِلَّا بِقَوْلِهِ غَيْرِهِ . رواه البیهقی وقد أخرجه
عن طريق ابن اسحاق عن ابيه وإلى العامة ايضا واخرجه ابو نعیم ايضا كذا في الخصائص ۱
قال ابن كثير واخرجه ابو داود والترمذي ثم اخرجه من روايته ابى بكر الشافعي عن ابن
عباس بنحوه وقال اسناده جيد . البداية والنهاية ۳/ ۳۰۰

۹۹۱۔ عن عمرو بن سنان قال كنا بماء تمر الثمان يمشي بنا الركب ثمان نساء هم ما للثمان ما لهذا
الرجل فيقولون ان الله ارسله اوحى اليه اوحى اليه كذا فكنت احفظ ذلك الكلام

سب سے پہلے تو اس بات پر کہ جب میں عبد یزید کی بکریاں لے کر واپس ہو گا تو ان میں تین بکریاں جو میں
آپ کو دے چکا ہوں (وہ کم ہو گئی) دوسری بات یہ ہے کہ مجھ کو یہ بلا گھنڈ تھا کہ قریش میں سب کو زیادہ
مضطرب آدمی میں ہوں (مگر آج اس کے خلاف نکلا) آپ نے فرمایا اچھا چلتی بار بھر کشتی کرتے ہو میں نے
کہا کیا اب تین بار پٹ جلانے کے بعد بھی آپ نے فرمایا اچھا لو بکریوں کا معاملہ تو یہ ہے کہ میں تم کو سب
واپس کیے دیتا ہوں۔ چنانچہ آپ نے وہ سب واپس کر دیں پھر اس کے متصل ہی آپ کی نبوت کا شہرہ
ہو گیا اس وقت میں آپ کی خدمت میں آیا اور مشرف باسلام ہو گیا۔ اور میرے اسلام کا باعث یہی بات تھی
کہ میں یقین کر چکا تھا کہ آپ نے مجھ کو اپنی طاقت سے زیر نہیں کیا بلکہ ضرور کسی اور دوسری (اٹلی) طاقت سے
زیر کیا ہے۔ (یعنی وغیرہ)

۹۹۱۔ عمرو بن سلمہ کہتے ہیں۔ ہم ایک ایسے پانی پر ٹھہرے ہوئے تھے جو لوگوں کی گزرگاہ پر واقع تھا ان کے
حلقے ہماری طرف سے گزرتے تو ہمارے سے دریافت حال کے لیے پوچھا کرتے کہ لوگوں کا اب کیا رنگ ہے اور
اس شخص کی کیا خبر ہے۔ لوگ کہتے تھے ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنا رسول بنا کر بھیجا ہے وہ ان پر وحی نازل فرماتا ہے

ہو جاتا ہے اب سوچے کہ جس ماحول میں سلیم ظہیر کا حوت نہ کسی کو سنا کر کے لیے کیا اس سے زیادہ بھی کوئی اذیات
نہ ہو سکتی تھی ماسی پے اس کے قلب پر اس کا سکہ اس طرح ہم چکا تھا کہ آپ کے دعوے نبوت کی شہرت کے بعد اس کے دل
پر یہی چٹ اس کے زعم دل کا مرہم بن گئی۔ اس واقعہ سے ظاہر ہے کہ اس تمام معاملہ سے آپ کا اصل مقصد کیا تھا اور
جب آپ نے سب پہلے اس کی کہیاں اس کے حوالہ کر دیں تو یہ بات پورے طور پر صاف ہو گئی کہ اس کا راجہ
اس کی تھا نہ آپ کو اپنی طاقت کا اظہار مقصود تھا اور نہ چند بکریوں کے حاصل کرنے کی طرت کوئی توجہ تھی۔ اس واقعہ سے
عرب کی بنیاد پر اس کی طاقت کا اظہار مقصود تھا اور نہ چند بکریوں کے حاصل کرنے کی طرت کوئی توجہ تھی۔ اس واقعہ سے
یہ نصیحت ہمارے سامنے ہے اسناد جیسی سوری کو اس میں اس طرح ہے کہ جب نبی بارہ روز ہجرت تو اس نے فرمایا آپ کی نبوت یقین
کرنا تھا۔ جو انہی انصاف کی مصافحت کے چند واقعات اور بھی نقل کیے ہیں۔ ابو سنان، ابو اسود غنوی میں کہ سبیل اور یحییٰ

فَكَانَ ثَمَانِي فِي صَدْرِي وَكَانَتِ الْعَرَبُ تَلُومُ بِإِسْلَامِهِمُ الْفَتْحُ فَيَقُولُونَ أَتُرْكُوهُ وَقَوْمَهُ
فَاتَّزَنَ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ فَلَمَّا كَانَتْ وَقَعَةُ الْفَتْحِ بَادَرَ كُلُّ قَوْمٍ
بِإِسْلَامِهِمْ وَبَدَرَ ابْنُ قَوْمِي بِإِسْلَامِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جِئْتُكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ
حَقًّا فَقَالَ صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا ابْنِ جَيْنٍ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا ابْنِ جَيْنٍ كَذَا إِذَا أَحْفَرْتَ الصَّلَاةَ
فَلْيُؤَدِّنْ أَحَدُكُمْ فَلْيُؤَمِّمْكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرْآنًا فَتَقَرُّوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنِّي لِيَا
كُنْتُ أَتَلَّقِي مِنَ الرُّكْبَانِ فَقَدْ مَوْنِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سَيْتٍ أَوْ سَبْعَ سِنِينَ وَكَانَتْ
عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا اسْتَجِدْتُ فَقَلَصْتُ عَنِّي فَقَالَتْ أَمْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ إِلَّا تَعْطُونَ عَنَّا

چنانچہ اب ان پر یہ آیتیں تازہ تازہ اُتری ہیں۔ میں ان آیتوں کو اُٹھاتا اور ہر چمکے سے یاد کر لیتا۔ اور وہ مجھ کو اس
طرح یاد ہو جاتیں جیسے میرے سینہ میں نقش ہو گئی ہیں۔ اور عرب کے لوگ اسلام قبول کرنے میں فتح کہہ کا
انتظار کر رہے تھے۔ کہتے تھے ابھی ان کو اور ان کی قوم کو نہ بٹ لینے دو اگر وہ اپنی قوم پر غالب آگئے تو میں
جان لو کہ وہ بچے نبی ہیں۔ جب یوں ہوا کہ کمرہ فتح ہو گیا تو اب سلمان ہونے کے لیے لوگ دوڑ پڑے۔
میرے والد اپنی قوم سے پہلے لپک کر مشرف باسلام ہو گئے اور اپنی قوم سے آکر کھا بچا میں تمہارے پاس
ایک بچے نبی کے دربار سے آ رہا ہوں اُن کا حکم یہ کہ فلاں نماز اس وقت میں اور فلاں اس وقت میں
پڑھا کرو اور جب نماز کا وقت آجائے تم میں سے کسی کو اذان دینی چاہئے اس کے بعد پھر جس کو سب سے
زیادہ قرآن محفوظ ہو اس کو امام بننا چاہیے چونکہ اُن میں مجھ سے زیادہ قرآن کسی اور شخص کو یاد نہ تھا اور اس
کا سبب یہی تھا کہ میں پہلے سے قافلہ والوں سے سُن کر قرآن شریف یاد کر لیا کرتا تھا اس لیے انہوں نے مجھ
کو ہی اپنے آگے بڑھا دیا۔ اس وقت میری عمر کل چھ سات سال کی ہو گئی اور میرے جسم پر اس وقت صرف
ایک مختصر سی چادر تھی۔ جب سجدہ کرتا تو پیچھے کی جانب سے سکر کر جسم کے اوپر کے حصہ پر آ جاتی۔ ہماری قوم کی

۹۹۱۔ غیر تسلیم یافتہ اشخاص اکثر بیچارہ حال ہوا کرتے ہیں۔ ان کا معیار تصدیق ہی کیا۔ اس لیے عرب کے عام لوگوں نے
اپنے نزدیک آپ کی نبوت کے لیے یہی ایک معیار بنا رکھا تھا کہ اگر آپ اپنی قوم پر غالب آگئے تو میں ہی آپ کی صداقت
کی سب سے بڑی دلیل ہوگی۔ اس کے برخلاف آپ شاہ روم کا حال پڑھ چکے ہیں وہ جب یہ سناتے کہ آپ کو اپنی
قوم پر کبھی فتح ہوئی ہے اور کبھی شکست تو وہ اس کے برعکس آپ کی شکست ہی کو حقانیت کی دلیل قرار دیتا ہے۔
میاں عمر وہیں تک لاگو ہیں ہی میں حضرت خلیفہ امام ہونا نہایت ہونا ہے مگر اسی کے ساتھ اسی کے بیان سے اُس کی وجہ یہ ظاہر
ہو چکی ہے کہ اسلام کے بعد ایک ابتدائی واقعہ تھا تفصیلی مسائل رفتہ رفتہ ہی سیکھے جاتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
لوگوں نے جب یہ سنا کہ جس کو قرآن شریف کا زیادہ حصہ یاد ہوا امت حق اسی کا ہے اور یہاں پہنچ کر جب دیکھا تو اس معیار پر ہرگز
میں سہی کو راستہ نہ دیتے، لکھا اس لیے ان کے لیے لازم ہو گیا کہ ان کو ہی اپنا امام قبول کریں۔ جدوجہد میں اس طرح کے بہت سے
واقعات ملتے ہیں جو ابتدائی حالات میں صرف اجمالی تفہیم کے تحت بہت گئے پھر بعد میں تفصیلی حالات کے مطابق ان کو ادھر

۹۹۳۔ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ جَابِرِ بْنِ سَلِيمٍ قَالَ لَمَّا كُنْتُ لِلدَّيْنَةِ قَرَأْتُ رَجُلًا يَصُدُّ النَّاسَ عَنْ زَيْدٍ
لَا يَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ صَدْرًا عَنْهُ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالَ الرَّسُولُ اللَّهُ قَالَ قُلْتُ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ قَالَ لَا تَحُلْ عَلَيْكَ السَّلَامُ عَلَيْكَ السَّلَامُ تَحِيَّةُ الْمَلِيَّةِ قُلْتُ السَّلَامُ
عَلَيْكَ قُلْتُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي إِنْ أَصَابَكَ ضَرْفٌ دَعَوْتَهُ كَشَفَهُ

۹۹۳۔ جابر بن سلیم بیان کرتے ہیں کہ میں مدینہ آیا تو یہاں میں نے ایک شخص دیکھے جن کی ہر بات لوگ
غور سے سنتے اور حجاب بھی وہ فرمادیتے بس لوگ اسی کو قبول کر لیتے تھے میں نے پوچھا یہ کون صاحب
ہیں۔ لوگوں نے کہا یہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ میں نے یہ سن کر آپ کو دوبار سلام کیا (اور یوں کہا)
علیک السلام یا رسول اللہ آپ نے فرمایا علیک السلام علیک السلام مت کہا کر دینے پر طریقہ (زندوں کے
سلام کرنے کا نہیں یہ تو مردوں کو سلام کرنے کا ہے)۔ لہذا اسلام علیک کہا کر دینے نے عرض کی آپ اللہ تعالیٰ
کے رسول ہیں۔ آپ نے فرمایا میں اسی خدا کا رسول ہوں جو اگر تم کو کوئی تکلیف پہنچاؤں تم اس سے دعا کرو

اور یہ متعلقہ (۹۹۲) جس کے لیے سبقت کر چکی ہے۔ اس کے لیے یہ سب کچھ گواہ کر لیا جاتا ہے اور ان کی ہر معقول اور منقول
حدیث کو دور کر کے ان کو آغوش اسلام میں زبردستی گھسیٹ لیا جاتا ہے

۹۹۳۔ آپ کی اس ایک ہی گفتگو میں البسات، معاشیات اور معیشت کے فتنے شیعہ تھے سب کے متعلق ایک ایسی مختصر
فرست بیان میں آگئی ہے کہ اگر آپ کی یہی ایک گفتگو سامنے رکھ کر اس پر غور کیا جائے تو ایک اتنی زبان سے نکلے
ہوئے یہ بیش قیمت علوم ہی آپ کی نبوت کی تصدیق کے لیے کافی ہیں۔ آپ حدیث کے لفاظ پر ایک بار غور فرمائیے
نظر ڈالیں اور اپنے دماغ میں خود ان کو پھیلا لیں کہ آپ نے ان مختصر جملوں میں کس طرح خدا تعالیٰ کی ان صفات کا
تذکرہ فرمایا ہے جو عجب کی فطرت پر خدا تعالیٰ کی ذات کے تعارف کے لیے سب سے زیادہ اثر انداز ہو سکتی تھیں۔ اس
کے بعد آداب اسلام، آداب گفتگو، آداب لباس اور حکم لاءِ خلق کے کتنے اہم اسباق کی طرف اشارات فرمائے ہیں۔
جابر بن سلیم کی فطرت کو جس امر نے یہاں سب سے پہلے بیدار کیا تھا وہ آپ کی محفل کا نقشہ تھا، اور حقیقت رسولان
کی صداقت کی ایک دلیل یہ بھی ہوتی ہے کہ ان کی محفل، ادیت کے ساز و سامان سے کیسے غالی ہونے کے باوجود اتنی
جاذبات رکھتی ہے کہ سید نفوس اس کو ایک نظر کیجئے ہی ایمان لانے پر مجبور ہو جاتے ہیں۔ غلام یہ کہ عالم میں قدرت
نے انسانوں کے مختلف طبقات پیدا فرمائے ہیں ان میں بادشاہ بھی ہیں اور گدا بھی، عالمِ ذہین النظر بھی ہیں اور
ان پر ہونا نا مان بھی، سلیم النظر بھی ہیں اور درشت فطرت بھی لیکن جس کو اللہ تعالیٰ نے بلا طریق شاہ و گدہ اور عالم
و جاہل سب ہی کے لیے رسول بنا کر بھیجا تھا، اس کی ذات میں ہر طبقے کی تصدیق کے لیے قابلِ اطمینان اور شفافی
بخش و لائل سب ہی جمع کر دیے تھے۔ آپ نے ان اوراق میں ہر طبقہ کا بیان نمونہ پر چھایا ہے۔ بادشاہوں نے اپنے
شاہانِ مزاج کے موافق آپ کو گاجھا، علماء و اہل کتاب نے اپنی کتابوں کے بیان کردہ فتنوں سے بلا بلا کر آپ کو گچھا
راہبوں نے اپنی نظری رہبانیت سے آپ کی طرف نظر کی قیافہ شناسوں نے اپنے قیافے دوڑائے، کاہنوں نے اپنے صنوم
کے سب زوہر نکڑے لٹا دیے و سخن شناسوں نے آپ کے قرآن کو اپنے مذاق پر غلب تو لیا مگر ہر طبقے کے منصف مزاج جس نتیجہ
پر پہنچے وہ صرف ایک ہی بات تھی کہ آپ ہی شہد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔

ہمارا عالم سنسن جہاں رانا زہ می دارد برنگ اصحابِ سعادت ما بجز اربابِ معنی را

عَنْكَ وَإِنْ أَصَابَكَ عَامٌ مِّنْهُ قَدْ عَزَمْتَ أَتَيْتَهَا لَكَ وَلَا كُنْتَ بِأَرْضٍ قَفِيرًا وَلَا قِلَّةٍ فَضَلْتَ رَحِمَتَكَ
فَدَعَوْتَهُ دَعَا عَلَيْكَ قُلْتَ رَأَيْتُمْ إِنْ قَالَ لَا تَسْبِقُنَّ أَحَدًا قَالَ فَمَا سَبَبَتْ بَعْدَهُ حُدُودًا
لَا عِبْدًا وَلَا بَعِيرًا وَلَا شَاةَ قَالَ وَلَا تَحْقِرَنَّ شَيْئًا مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَنْ تَكْلِمَ أَخَاكَ وَأَنْتَ مُنْبِطٌ
إِلَيْهِ وَجَمْعُكَ إِنْ ذَلِكَ مِنَ الْمَعْرُوفِ وَأَرْفَعُ إِنْ زَادَكَ إِلَى نِصْفِ الشَّاقِ فَإِنْ أَتَيْتَ قَالَ الْكَعْبِيُّ

تو وہ اس کو دور فرما دے اور اگر تم قطع سالی میں مبتلا ہو اور اس سے دعا مانگو تو وہ تمہارے واسطے اس کو
سبزہ زاد کرے اور اگر تم کسی بیابان جنگل میں ہو اور تمہاری سواری کم ہو چلے پھر تم اس سے دعا مانگو تو وہ
تمہاری سواری تم کو عطا فرما دے۔ میں نے عرض کی اچھا تو مجھے کوئی نصیحت فرمائیے۔ آپ نے فرمایا دیکھو
کسی کو بڑا بھلا نہ کہنا۔ یہ کہتے ہیں آپ کے اس فرمان کے بعد میں نے نہ تو کسی آزاد انسان کو بڑا کہا اور نہ
ظلام کو بلکہ کسی بکری اور اونٹ کو بھی بڑا لفظ نہیں کہا۔ آپ نے فرمایا اور دیکھنا! کسی اچھی بات کو ہرگز جھڑپ نہ
اور اپنے مسلمان بھائی سے کشادہ روئی سے گفتگو کرنا کیونکہ یہ بھی ایک نیک کام ہے۔ اور دیکھنا! غصوں
سے کپڑے لٹکانے سے بہت احتراز کرنا کیونکہ یہ خصلت تکبر کی ہے اور اللہ تعالیٰ کو تکبر بہت ناپسند ہے اور اگر

حیرت ہے کہ ان میں سے کسی ایک طبقہ کا ہم کو یہ بیان نہیں ملا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کو بڑا نہیں کہا
بنایا تھا۔ پھر معلوم نہیں کہ متاخر مفکرین نے اسلام میں جہاد کے مسئلہ کو ایک تہا کیوں سمجھ رکھا ہے۔ جہاد خود جہاد نہ تھا جو
یاد خدا دین اس کا مقصد! شاعت اسلام سمجھنا ہی اصل بحث ہے۔ فرض کر لیجیے کہ اگر اسلام میں جہاد جہاد ہی ہوا
ہے تو کیا یہ بھی ثابت کیا جاسکتا ہے کہ اس کا مقصد زبردستی مسلمان بنانا تھا۔ اگر یہی مقصد ہوتا تو قانون اسلام میں جہاد
کی ایک مستقل دفعہ کیوں رکھی جاتی۔ بہر حال آج مخالفین اسلام کہہ رہے ہیں لیکن جن لوگوں کے سروں پر اسلام کی تمھار
چمکی اور جن کے خاندان کے خون پسے ان میں مشرت اسلام ہونے والے بھی ہیں اور اپنے کفر پر قائم رہنے والے بھی مگر کوئی
یہ بیان نہیں کرنا کہ اسلام نے یہ جہاد ان کو جبر مسلمان بنانے کے لیے کیا تھا۔ یہ موضوع اس وقت ہمارا نہیں ہے۔ ہمیں تو
یہاں صرف یہ بتانا ہے کہ ان جملہ طبقات کا کچھ کتاب کہا، اسی وقت تک ثابت ہوتا ہے جب تک کہ انہوں نے آپ کو نہ
منکر نہیں دیکھا، لیکن جس ساعت بھی تقدیر نے یہ موقع ان کو دے دیا تو پھر وہ اہل کتاب تھے یا مشرکین مگر کسی کو آپ
کی نبوت میں تردد نہیں ہوا اور کیسے ہو سکتا تھا جبکہ دنیا میں خدا تعالیٰ کے دو چار رسول تو نہیں آئے تھے بلکہ اتنی ہی افساد
آج بھی کئی کمان کے حالات زندگی مطالعہ کرنے والوں کے نزدیک ان کو پہچاننا سب سے واضح مسئلہ بن گیا تھا۔ شریک عرب
کو رسولوں سے آشنا تھے مگر دعویٰ ان کا بھی یہی تھا کہ ہم ملت عتیقہ رکھتے ہیں اور اپنی جبل جہالت پر اتنے عقول پسند
وہ بھی تھے کہ اس بارے میں اہل کتاب کی رائے اپنی رائے پر مقدم سمجھتے تھے اور یہی اسی بنیاد پر ان کے نزدیک کل ان کے
کے مطابق یہاں کو پہچاننا یہ ان کا ہی فرض تھا مگر یہ دوسرا ان کو بھی نہیں گزرا کہ بندہ کی حیثیت مسلمان کے مرض یا خراب
کچھ ملتی جلتی ہے یہ بحث ان ہی کے دماغ میں پیدا ہوئی جن کو دنیا کی تاریخ کے مطالعہ کا کوئی موقع نہیں ملا بلکہ انہوں نے
حق عقلی طور پر اس مسئلہ کو سامنے رکھا اور صرف عقل کی روشنی میں اس کو حل کرنے کی کوشش کی حالانکہ وہ حدائیات
وحیات اور مشاہدات بلکہ جملہ محسوسات کا تعلق جتنا کہ ذوق صحیح کے ساتھ ہے اتنا دلائل کے ساتھ نہیں آخر خدا
بن اسلام اپنی یہودیت کے زمانہ میں آپ کے جہو پر نظر کرتے ہی بیباختہ کس دلیل سے بول اُٹھتے کہ وہ الوم میں ہو
کذاب دیکھو ترجمان السنہ ۱۶۱ ج ۳ یہ چہرہ تو چھوٹے کا چہرہ نہیں۔

يَعْنِي ابْنِ قُرَيْبٍ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ لَا أَنْبِيَاءَ بَيْنَهُمَا مِنْ عِلَاقٍ وَأَمَّا هَهُنَا فَسُخْرِي وَ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ سب سے قریب تر میں ہوں۔ اس دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی سب
انبیاء علیہم السلام باہم عِلَاقی (سوتیلے) بھائیوں کی طرح ہوتے ہیں جن کا والد ایک ہوتا ہو اور ان میں مختلف

کی گھاٹش نہیں ہو سکتی ان میں محبت و انس کے وہ جذبات نظر آتے ہیں کہ اگر بڑے اور چھوٹے کا تفاوت معلوم نہ
ہو تو یہ محسوس کرنا ہی مشکل ہو کہ ان میں باہم ایک دوسرے پر کسی کو فوقیت بھی ہے یا نہیں، ہر ایک کے جذبات و محبت
کی تنظیم و تدبیر کے لیے وقف ہوتے ہیں پھر یہاں وہ روحانی تناسل موجود ہوتا ہے کہ سب سے پہلے انبیاء علیہم
السلام کے ساتھ ایسی الفت و محبت ہوتی ہے گویا کہ وہ اب اس کی آنکھوں کے سامنے زندہ موجود ہیں ایک
سیدہ لڑکی بھی کچھ وقفہ کے بعد اپنے والد کی یاد اس طرح تازہ نہیں رکھ سکتی جس طرح کہ ایک نبی دوسرے
گزشتہ نبی کی یاد تازہ کرتا رہتا ہے، گویا ان کے صرف قالب مختلف ہوتے ہیں مگر حقیقت میں وہ سب ایک جانا
ہوتے ہیں اسی لیے کوئی نبی دوسرے نبی کے احرام کے خلاف ایک حکم بھی برداشت نہیں کر سکتا بلکہ سب ہی
کی شریعت کی ایک دفعہ ہی رہتی ہے کہ کسی ایک نبی کا منکر ہو وہ خود اس کا بھی منکر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب وہ دنیا
میں تشریف لاتے ہیں تو اپنی امتوں میں ایک ایسی اخوت پیدا فرماتے ہیں جہاں کے باہم اخوت سے مشابہ ہوتی ہو
اس کا نام اخوت ایسا ہی ہے۔ اس اخوت کے مقابل میں عام انسانوں کی تمام قسم کی اخوتیں پیچ ہو جاتی ہیں حتیٰ کہ
آپ نے فرمادیا کہ اخوت ایسا ہی کے بعد اب عقد موافقات کرنا اصولاً غلط ہے کیونکہ محبت و انس کے جتنے جذبات
ہو سکتے ہیں وہ سب اخوت ایسا ہی میں پنہاں ہیں۔ اس لیے آئمہ اہل موافقات کا دستور و نسخہ جو وادھ کرنا

اذ كنتوا عدلاء فآلفت بدين قلوبكم فما جعلتم بنعمته اخوانا یعنی اس دور کو یاد کرو جب تم ایک دوسرے کے
دشمن ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے انہوں نے اگر تمہارے درمیان وہ الفت پیدا کر دی کہ تم سب بھائی
بھائی بن گئے اواب ایک دوسرے کی خاطر جان نثاری کے لیے تیار ہو گئے۔ آیت بھلا میں اسی اخوت ایسا ہی کی طرف

شارع کیا گیا ہے۔ ایک حدیث میں سب مسلمانوں کو ایک عمارت سے تشبیہ دے کر یہ سمجھایا گیا ہے کہ جس طرح ایک
مکان کی اینٹ دوسری اینٹ کے لیے باعث استحکام ہوتی ہو اسی بے ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے لیے ہونا چاہیے۔

اب مثال کے طور پر آپ یہاں حضرت یونس علیہ السلام کا واقعہ ملاحظہ فرمائیے اللہ تعالیٰ نے ان کا نام لے کر آپ کو
یہ خطاب فرمایا تھا اذ اضربوكم كاصبر اولو العزم من الرسل ولا تكلن كحصا حجب الخواتم یعنی جیسا اولوا

العزم رسول ہمیشہ صبر کرتے رہیں وہ تم بھی اسی طرح صبر سے کام لو اور صاحب حوت (یعنی یونس علیہ السلام) کی
طرح نہ بنو اس طرح خطاب سے شاید خطابات ربانی سے کسی نا آشنا شخص کو ایک نبی کے حق میں کسی کوتاہی کا قدیم

گزر سکتا تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً اس کا ازالہ فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا ”مجھ کو یونس نبی پر
نفیلت مت دو“ دیکھو ترجمان السنہ ص ۵، ۳، ۲۔ متوں اس حدیث کی مراد سمجھو یہ نہ اس کی حتیٰ کہ جہان لسنہ

میں بھی اس کی وہی مراد درج کر دی گئی جواب تک شارحین کے کلام سے بھی مخفی جب اس سیرۃ جلد کا وقت
آیا تو اس طرف ذہن متوجہ ہو اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھلا نبیاء علیہم السلام میں یہاں خاص حضرت یونس

علیہ السلام کا نام لینا ضروری حکمت پر مبنی ہو گا اسی وقت خیال قرآن کریم کی طرف گیا تو معلوم ہوا کہ وہاں
بھی خاص طور پر ان ہی کا نام لے کر آپ سے کہا گیا تھا کہ تم ان کی طرح بے صبری کا کوئی قدم نہ اٹھانا سبحان

اللہ اخوت نبوت بھی کتنی بلند اخوت ہوتی ہے آپ نے نور ان ہی کا نام لے کر فرمایا ”تم مجھ کو ان پر فضیلت مت دو“
امت کے جذبات اس قسم کے مواقع پر جہد و جد سے نجا دو رکھنا چاہیے کہ اس لیے بہت اہمیت کے ساتھ ان کو

وَيَنْهَىٰ وَاحِدٌ وَكَأَيُّهَا بَيِّنَاتٍ نَّبِيٍّ . متفق عليه

اسی طرح ان سب کا دین یعنی اصولی اعتبار ایک ہوتے ہیں اور شرعیات مختلف اور میرے اور میری
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے ۔ متفق علیہ

ہدایت فرمادی کہ اس خدائی طرز خطاب سے امت کا کوئی فرد بھی ان کے حق میں اپنی ساکسر شان کا کلمہ نہ سے نہ
 چھلنے پھٹنے یہ خالق کا اپنے رسول سے خطاب ہے یہاں کسی امتی کو مداخلت کرنا خطرناک ہے حضرت حفصہؓ اور حضرت
 عائشہؓ حق میں ایک موقع پر عمرؓ اور صدیق اکبرؓ سے جو یہی حرکات صادر ہوئی تھیں کس کی جمل ہے کہ ان کی فعل آثار کو
 یا اہمات المؤمنین کی شان عالی میں نصف کلمہ بھی زبان پر لائے پس جب بندوں کے درمیان مراتب اور حقوق کے
 لحاظ سے فرق پڑتا ہے تو خالق اور مخلوق کے درمیان جتنا فرق ہونا چاہیے اس کو قیاس کر لیجیے بالخصوص جبکہ غالب
 رسول کی ذات ہر جہاں اپنی سے اپنی لغزش پر سخت باز پرس جاتی ہے۔ اس کے بعد قلب مطمئن ہو گیا اور معلوم
 ہوا کہ اس حدیث کو جب آیت بالا کی روشنی میں دیکھا جاتا ہے تو یہاں کسی سوال و جواب کی ضرورت ہی نہیں رہتی یہ عقیدہ
 کا باب نہ تھا بلکہ اخوت نبوت کا گوشہ تھا۔ یہی قسم کا دوسرا واقعہ ترجمان اللہ ص ۲۴۷ میں گزر چکا ہے وہاں بھی بڑی گہرائی
 کے انداز میں آپؐ نے فرمایا تھا تم لوگ مجھ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر فضیلت مت دو حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب دنیا سے
 کچھ عرصہ کے لیے رخصت ہو رہے تھے تو اس وقت اپنی امت کے سامنے تسلی کے جو کلمات انہوں نے فرمائے تو
 وہ حسب بیان انجیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جتنی عظمت شان ظاہر کرتے ہیں اس کی اندازہ ان کے مطالعہ کے
 بعد ہی ہو سکتا ہے۔ ماضی اور آئندہ انبیاء رسولوں کا اس درجہ احترام انبیا و عظیم السلام کے علاوہ کہیں نہیں ملتا یہاں ایک
 لاکھ سے زیادہ کی بڑی جماعت سب میں یہی صفت نظر آتی ہے۔ پھر عجیب بات یہ کہ جس طرح خدمت کے درمیان کوئی
 اختلاف نہیں ہوتا اسی طرح ان کے اصولی علوم میں بھی کوئی اختلاف نہیں ہوتا فروع اور جزئیات میں گو یہاں
 بھی اختلاف ہو جاتا ہے مگر ایک شریعت نے دوسری شریعت کی کسی تکذیب و تغلیط نہیں کی بلکہ ہمیشہ پہلی شریعت
 کا پورا پورا احترام ملحوظ رکھا ہے۔ ہاں اتنا ضرور کہہ دیا ہے کہ بعض احکام وقتی ہوتے ہیں اور وہ کسی خاص دور کے
 ساتھ مخصوص ہی ہو سکتے ہیں ماس لیے مثلاً فلاں فلاں احکام جو گزشتہ دور کے مناسب تھے اب جدید اثین صحیح
 کیے جاتے ہیں اور فلاں فلاں احکام کا جدید اضافہ کیا جاتا ہے۔ اس تغیر و تبدل کو تغلیط نہیں کہا جاسکتا اس کا نام
 نسخ ہے یہ رسول کا اپنا فعل ہی نہیں ہوتا حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے۔ وہ جو احکام چاہتا ہے نسخ فرمادیتا ہے اور جو چاہتا
 ہے جدید احکامات نازل فرمادیتا ہے، اس لحاظ سے یہ کہنا بھی بالکل درست ہے کہ رسولوں کے علوم میں مطلقاً کوئی اختلاف
 نہیں ہوتا نہ اصول میں اور نہ فروع میں۔ اسی کے ساتھ اگر اس پر بھی غور کیا جائے کہ انبیا و عظیم السلام کے علوم میں
 انبیاء اور عالم غیب کا ایک بڑا باب ایسا بھی ہوتا ہے جس میں عقل انسانی قطعاً مانعہ اور عاجز ہے اس کے باوجود
 حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد سعادت تک اس میں کہیں ایک نقطہ کا اختلاف
 نہیں ملتا تو اس سے بڑا پتہ یہی نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ تمام انبیا و عظیم السلام کے علوم کا سرچشمہ یقیناً ایک ہی تھا اور
 یقیناً یہاں جو حضرت آدم علیہ السلام کا معلم تھا وہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی معلم تھا یہی وجہ تھی کہ ان کے
 فرمانے، ان کی زبانیں اور ان کے جنت کے مقامات جو کہتے ہی مختلف تھے مگر علوم میں ایک شے کہیں اختلاف نہ
 تھا۔ ان عمیق مسائل پر اگر صرف ہندو عقل غور کیا جائے تو کیا اتنے کثیر التعداد انسانوں میں جو عالم کے اتنے مختلف خطوط
 میں اتنے مختلف مختلف زوائد میں ظاہر ہوئے ہوں اتنا اتحاد عقلاً ممکن ہے؟ پھر پھر ان کے درمیان اتنی محبت، اتنی ایک
 دوسرے کی عظمت اور ایک دوسرے کے ساتھ ارتباط و نظر آ سکتا ہے جس کی مثال دوسری بھائیوں میں بھی نہ مل سکے۔

۹۹۵۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ عَفَرْتُمَا مِنْ الْحَجَنِ تَقَلَّتْ عَمَلُكَ الْبَارِئَةِ أَوْ يَكُنَّ نَحْوَهَا لَيَقْطَعَنَّ عَلَى الصَّلَاةِ فَأَمَّا كُنِّي اللَّهُ مِنْهُ وَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ

۹۹۵۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا آج کی شب ایک سرکش جن میری ایذا رسانی کے لیے چھوٹ نکلا تھا تاکہ کسی طرح میری نماز قطع کرے مگر اللہ تعالیٰ نے اس پر مجھ کو قدرت عنایت فرمادی اور میں نے یہ ارادہ کر لیا تھا کہ اس کو مسجد کے ستونوں میں سے

(بقیہ صفحہ ۱۲۲) یہاں حدیث کے الفاظ ”فی الدنیا والآخرۃ“ خاص طور پر قابل لحاظ ہیں شاید یہ اسی طرف اشارہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری بحیثیت آپ کے امتی ہونے کے ابھی ہوتی ہے اور آپ کی حیثیت لازمی طور پر آخرت میں بھی ظاہر ہوگی ورنہ آپ کی نسبت سب انبیاء علیہم السلام کے ساتھ برابر ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ اولویت کی نسبت کی۔ اس کے سوا کوئی وجہ حدیث کی روایت میں ثابت نہیں ہوتی۔ اس روایت میں ایک فقرہ اور بہت زیادہ قابل توجہ ہے اور وہ یہ ہے ”لئیس یبغیان نبی“ یعنی ہلکے دریاں کوئی اور ہی نہیں۔ مدت و دوزخ تک اس کی صحیح مراد حل نہ ہو سکی اور یہ مشکف نہ ہو سکا کہ اس امر کے بیان فرماتے کی اہمیت کیلئے۔ اس کے بعد پھر سے گزرا کہ کتب سابقہ میں آپ کی علامات میں یہ بھی ذکر کیا گیا تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور اس رسول کے درمیان کوئی اور نبی نہ ہوگا، اس کے بعد سے پھر اس جملہ کی قدر و قیمت کا کچھ اندازہ ہونے لگا۔ دیکھو حدیث ۸۸۶ جس میں سفیرہ کا شاہ مقوقس کے دربار میں جانے کا واقعہ مذکور ہے۔

۹۹۵۔ حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں کہ ہر نبی جس طرح دوسرے نبی کی نبوت کا مصدق ہوتا ہے۔ اسی طرح وہ اس کے معجزات کا بھی مصدق ہوتا ہے اور ان کا بھی پورا پورا احترام کرتا ہے۔ کیسی ثابت نہیں ہو کہ کسی نبی نے دوسرے نبی کے مقابلہ پر کوئی معجزہ دکھلایا ہو۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جو معجزہ ایک نبی کا ہو وہ دوسرے کا نہیں ہو سکتا بلکہ ایک ہی جنس کا معجزہ متعدد نہیں کا بھی ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ احیاء موتی، گوشت و پیر ہے کہ یہ معجزہ مرت حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا تھا۔ حافظ ابن تیمیہؒ نے لکھا ہے کہ یہی معجزہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بھی ظاہر ہوا ہے۔ (دیکھو کتاب النبوات ص ۱۱۲) لیکن یہاں پہلی ایک معجزہ جس طرح خود اس کی نبوت کی دلیل تھا کہ اسی طرح گزشتہ نبی کی صداقت کی بھی دلیل ہوتا ہے۔ اس کے برخلاف کاہنوں اور ساحروں کی جماعت پر یہاں ہمیشہ ایک ساحر دوسرے ساحر کی کاٹ پر نظر کرتا ہے اور اس فکر میں لگا رہتا ہے کہ دوسرے کا عمل باطل کرتے سبحان اللہ اب آپ حدیث مذکور میں ذرا غفلت نبوت کی اس پاسداری کو ابھی ملاحظہ کیجیے کہ جس خاص تسخیر کے متعلق ایک پیغمبر کی زبان سے یہ دعا نکل چکی تھی ”پروردگار مجھے وہ بادشاہت دے جو میرے بعد کسی دوسرے کو نہ ملے“ دوسرا پیغمبر اس کا کتنا احترام ملحوظ رکھتا ہو کہ مذکورہ بالا واقعہ میں اقتدار حاصل ہو جانے کے باوجود اس کو صرف اس لیے ناقد نہیں کرتا کہ کہیں اس میں دوسرے پیغمبر کی دعا کے خلاف کا ادنیٰ سا خائبہ پیدا نہ ہوگا حریفانہ ہنسی سے انشا حرازد اور اخوت نبوت کا اس درجہ احترام آپس نبوت کا ایک اعجاز سمجھنا چاہیے۔ کیا اتنی ہی جماعت میں بلا امتیاز اس احترام کی مثال دنیا کی کسی دوسری جماعت میں مل سکتی ہے۔

حافظ ابن تیمیہؒ تحریر فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسخیرات سے بڑھ کر ایک اور نعمت عطا فرمائی تھی اور وہ جنات کے لیے آپ کی بعثت تھی۔ اس لیے آپ کا عام پیغام سلوک ان کے ساتھ بھی وہی تھا جو نوع انسانی کے ساتھ تھا، دونوں مخلوق کو آپ نے خدا تعالیٰ کی اطاعت کی دعوت دی ہے اور ان کا نقصان سے ہر جگہ احتراز فرمایا ہے۔ ظاہر ہے کہ ان کا تسخیر سے بڑھ کر اتنی ہی کبھی نہیں ہو سکتا۔

إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَجِيدِ حَتَّى تَنْفُخُوا أَوْ تَنْظُرُوا إِلَيْهِ فَكَلَّمَهُ فَقَدْ كَرِهَتْ قَوْلَ آيِخَى سَلِيمَانَ
رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي قَالَ رَوْحُ قُرْدَةٍ خَاسِمًا. رواه البخاری

کسی ستون کے ساتھ بانہ دوں یہاں تک کہ صبح کو تم سب کے سب اس کو آنکھوں سے دیکھ لو لیکن پھر
مجھے اپنے بھائی سلیمان (علیہ السلام) کی یہ دعایا دلائی پروردگار مجھے ایسی بادشاہت عنایت فرما جو میرے
بعد کسی بعد کو زیادہ دہور رُوح (حدیث کا ایک راوی) بیان کرتا ہے کہ (اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے اپنے ارادہ کو ترک کر دیا) اور اس کے مقصد میں اس کو ناکام واپس کر دیا۔ (بخاری شریف)

ما فاضلہ علیٰ علیہ الغنائم الکبریٰ میں اس کو ذکر کیا ہے۔ ہاں نزدیک جس رسول اعظم نے اپنی پسند سے شأنِ عبدیت
اختیار فرمالی تھی اس کی فطرت نے یہ گوارا نہ کیا کہ اب کوئی عمل بھی اس سے ایسا سزاوارک ہو جو عند سلیمانی کے درویشانہ
سے ملتا جلتا ہے۔ یہ کتبہ بھی آسکتا ہے۔ (دیکھو ترجمان السنہ ص ۲۳۵ ج ۲ حدیث ۶۱۱)

شیخ عبدالوہاب شمرانی لکھتے ہیں کہ شیطان چونکہ یہ جانتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں وہ
دوسرا انداز سے تو عاجز ہے اس لیے اس نے یہ سعی کی کہ کسی صورت آپ کی غازی میں خلل افراز ہو جائے اور
آپ کو عمل کثیر کے لیے مجبور کر دے مگر حق تعالیٰ کے فضل سے اس کو اس پر بھی قدرت نہ ہو سکی آخر کامیاب نہ ہو کر
پھٹکارا ہوا واپس ہو گیا۔ (دیکھو البیرواقیت و النجواہ ص ۳۲ ج ۲)

مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ شیطان بلی کی شکل پر آیا تھا۔ عالم روحانیات میں صورت کی تبدیلی ممکن ہے اگر کہیں انسان
میں اس کی شغوس مادیات حاصل نہ ہو جاتی تو وہ بھی اپنی صورت بدل سکتا۔ تخیل میں حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ و
السلام کی شکل کی تبدیلی کا ذکر بہت سے مواقع میں آیا ہے غالباً یہی ان کے روح اللہ قلب کے اثرات میں سے ہو گا مگر
حال اس بنا پر آپ کا اس کو بزرگ ستون سے بانہ ہٹا دینا اور انہوں کا اس کو دیکھنا وغیرہ سب معقول ہے۔ روحانیات کے جلتے
واسے جانتے ہیں کہ اگر کوئی صاحبِ ہمت اپنی قوت بہت سے کسی روح کو کسی جسم میں ختم کر دے تو پھر وہ اس کو بدل سکتا
سکتا اور لاشی میں محصور ہو کر رہ جاتا ہے۔ ترجمان السنہ ص ۲۳۵ ج ۲ حدیث ۶۱۱
اس کی آنکھ بھٹ جاتا ہے اسی کی نظیر سمجھنا چاہیے اگر وہاں بھی فرشتہ اپنی اصل صورت میں آتا تو خدا تعالیٰ کا مقدر اس
رسول نہ اس کے تخیل پر اتار دے نہ اس کی آنکھ پر بھونکی یہ سب بشری صورت میں آنے کے کرشمے تھے۔

حضرت شاہ اہل اللہ کا تاریخی واقعہ مشہور ہے کہ ایک مرتبہ دہلی میں مسجد کے اندر بیٹھے ہوئے کچھ عمر فرما رہے تھے پاس قلعہ
رکھا ہوا تھا ایک بار نظر اٹھی تو کیا دیکھتے ہیں کہ چھوٹا سا سانپ سامنے موجود ہے۔ آپ نے اپنے اسی انسان کی حالت میں
قلعہ سے چاقو نکال کر اس کے دو ٹکڑے کر دیے اور پھر یہ ستورہ لکھنے میں مصروف ہو گئے۔ تھوڑی دیر میں نظر
اٹھی تو اس سانپ کو دو ٹکڑے نہ پایا اور ایک سپاہی مسجد کے دروازے پر کھڑا ہوا نظر پڑا اس نے کہا بادشاہ سلامت
آپ کو بلاتے ہیں۔ یہ خالی اللہ میں اس کے ساتھ ہو لیے۔ جب اُس نے جنگل کا رخ کیا تو ان کو کچھ خشک گڑیاں تک کہ اس
نے ایک خاد میں داخل ہونے کے لیے ان سے کہا۔ اب یہ سمجھ گئے کہ معاملہ کچھ اور ہے کچھ دیر مل کر ان کو شاہی عدالت نظر
آئی جہاں ایک شخص مقتول پڑا تھا۔ عدلی نے دعویٰ کیا کہ اس کا قاتل یہ انسان ہے۔ انہوں نے انکار فرمایا۔ پلا حشر
بادشاہ نے جو دو سفید ریش شمس اس کی دائیں بائیں طرف بیٹھے تھے ان کو دیکھا تو ان میں سے ایک صاحب نے نیک

حدیث بھی جس کا خلاصہ یہ تھا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود شاہی کہ آپ نے فرمایا ہے جو اپنی صورت بدلے
اس کو قتل کر دے اس میں نے چونکہ اپنی صورت بدل کر سانپ کی شکل اختیار کر لی تھی۔ لہذا بموجب حدیث مذکور اس کے
قاتل پر قصاص واجب نہیں ہوتا۔ شاہ اہل اللہ نے ان کی زبانی یہ کلمات سن کر ہرجا۔ آپ نے آنحضرت (رابعی برت ۳۳)

۹۹۶۔ عَنْ أَبِي الدُّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنْ دُعَاءِ دَاوُدَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَالْعَمَلَ الَّذِي يَسْلُغُنِي حُبَّكَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي وَمَالِي وَأَهْلِي وَمِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَكَرَ دَاوُدَ يُحَدِّثُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ أَعْبَدَ الْبَشَرِ رَوَاهُ

۹۹۶۔ ابوالدرداء بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت داؤد علیہ السلام ایک دعا یہ بھی فرمایا کرتے تھے۔ الہی میں تیری محبت مانگتا ہوں اور اس شخص کی محبت جو تجھ سے محبت رکھے اور وہ نیک عمل جو تیری محبت پیدا کر دے۔ الہی میرے دل میں اپنی محبت میری جان و مال میرے گھر بار اور غنڈے پانی سے بھی زیادہ پسند فرمائے اور یہ بھی بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی حضرت داؤد علیہ السلام کا تذکرہ فرماتے تو یہ بھی فرمایا کرتے تھے "و"

(جیسے صفحہ ۲۳۸) صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے پایا۔ انہوں نے جواب دیا ہم جن میں اور ہماری عربی اتنی طویل ہو سکتی ہیں۔ ہر حال جب جن سانپ کی شکل میں اگر مقتول ہو سکتا ہے اور فرشتہ کی آنکھ انسانی قالب میں اگر پھوٹ سکتی ہے تو پھر کوئی جن کی شکل میں آنے کے بعد باندھا ہوا بھی آ سکتا ہے۔ اپنی عالمی میں حقائق کا صرف استہزا کرنا علم نہیں۔ ۹۹۶۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کلمات سے کچھ یہ اندازہ لگا چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام کے قلوب میں حب خداوندی کی آگ کس درجہ بھڑکی ہوئی ہوتی ہے کہ محبت کا کمال پر ہی کہ اگر اس کے شرارے سرخ لکڑی بھی پہنچ رہے ہوں جب بھی ایک محبت کی تمنا یہی ہو کہ اس کی تلاش محبت اور زیادہ بھر سکتی۔

بشری محبت یہ ہو کہ اس کا قدم جتنا محبت الہی کی طرف اٹھتا چلا جائے اُتنا ہی وہ اس کی عبادت میں تیز کام ہوتا چلا جائے اس لیے ابوالدرداء یہاں وہ کلمات بھی نقل فرماتے تھے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا رعبوت حضرت داؤد علیہ السلام کی عبادت کی شان میں فرمایا کرتے تھے۔ چونکہ خود عبادت کا سب سے کامل طریقہ ہے اس لیے آپ کی نظر میں اپنے بھائی داؤد علیہ السلام کی جوادا سب سے زیادہ پیاری معلوم ہوئی وہ ان کی عبادت ہی تھی پھر آپ کی عبادت کا دوسرا کمال یہ تھا کہ جب ان کی عبادت کا ذکر فرماتے تو اس طرح فرماتے گویا وہ اپنی نظیر خود ہی تھے۔ قرآن کریم سے معلوم ہوتا کہ انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں اپنی شکرگزاری کے لیے حضرت داؤد علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے خاص طور پر خطاب فرمایا تھا اس لیے انہوں نے بھی عبادت الہی کا ایک ایسا نظام قائم فرمایا تھا کہ شب و روز میں کوئی ساعت بھی ایسی نہ تھی جس میں کہ ان کے گھر نے کا کوئی نہ کوئی فرد ان کے عبادت خانہ میں عبادت کرتا ہوا نہ ملتا ہو۔ ارشاد ہے - لَعَمْرُؤُا لَیْسَ دَاوُدَ مُشْكِرًا۔

اس لیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب کبھی اپنے ان براء رعبوت کا تذکرہ آجاتا تو آپ ان کی شان عبادت کی توصیف میں مباحثہ رطب اللسان ہو جاتے یہ کون ہیں؟ وہ کہ جن کی عبادت کی فرشتوں میں بھی دھوم مچی ہوئی تھی، حتیٰ کہ خود محمد حقیقی نے جو لقب چھانٹ کر ان کو عطا فرمایا تھا وہ بھی عبد اللہ کا لقب تھا۔ سورۃ اسراء میں جب آپ کا تذکرہ فرمایا تو اسی لقب سے "سبحان الذی امری بعبدہ لیلًا" اور سورۃ النجم میں جب آسمانوں پر آپ کے ساتھ راز و نیاز کا ذکر کیا تو بھی اسی لقب سے فادھی الی عبدہ ما اوحی ہے ہر اوقات نبوت کہ عہدیت کے اس کمال تک پہنچنے کے بعد بھی اپنی عبادت کا ایک حرف زبان پر نہیں آتا اور جتنی مدح و ثناء زبان پر لگتی ہے وہ اپنے ایک براء رعبوت کی بجز۔

الترمذی وقال هذا حدیث حسن غریب۔

۹۹۷۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنَّ أَحَقَّ بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ

بست بڑے عبادت گزار (ترمذی شریف)

۹۹۷۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے زیادہ شک کرنے کے متحمل ہم ہوتے (اگر یہ سوال انہوں نے ازراہ شک کیا ہوتا)

۹۹۷۔ حدیث مذکور میں کجائی طبع پر عین نبیوں کا تذکرہ کیا گیا ہے جس کو پڑھ کر یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی نیابتِ اخوة دوسرے نبیوں کے عزت و احترام بیان کرنے اور اپنی فروتنی کے اظہار کے لیے گویا بہانہ کی محتلاشی رہ کر تھی تھی۔ اگر کہیں اپنے بھائی بزرگوار حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر کرنا تو عظمت و برتری کے جتنے زوردار کلمات ہو سکتے تھے وہ ان کے حق میں اور غرور و دنیا نہ کے جتنے کلمات ممکن تھے وہ سب اپنے حق میں ادا ہونے لگے اور جب کہیں اپنے دوسرے غلامی مجاہدوں کی یاد آتا رہے ہو گئی تو خود آپ کے مطلق و ترجم کے سمندر موجزن ہو گئے اور رحمت و رافت سے لبریز دعائیں ان کے لیے زبان سے نکلتی تھیں پھر یہ سب کچھ محض شاعرانہ اور مبالغہ آمیزی کے طور پر نہیں بلکہ ٹھیک ٹھیک حقیقت پڑتی۔

دیکھئے یہاں جو کلمات حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حق میں آپ کی زبان مبارک سے نکلے وہ کتنی عین حقیقت کے حامل تھے یقیناً اگر کہیں غلط ادا بھی ہو گیا ہو تو وہ سے پاک و صاف نہ ہوتی تو ان کے بعد جو ضعیف بھی آتا اس میں شک و تردید کے جو اہم ضرور سرائت کر کے رہتے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے سمو و نیان سے ایک غلطی ہو گئی مگر آخر کار پھر وہ ان کی ذریت کی سرشت میں داخل ہو کر رہی۔ اور اسی طرح ہر جو شخص کے نقصان و کمالات اس کے طبیعتی کے آئینوں میں چمکا کر تھے پس اس میں ذرا شبہ نہیں کہ اگوت ادنیٰ کیف تھی للموتی کا کلمہ حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک سے کہیں ادا نہ ہو گیا ہو تو پھر شک و تردید صلیف کی بنیاد ہی میں داخل ہو جاتا۔ اس کی تفسیر شرح ترجمان السنہ ص ۷۷ ج ۲ پر ملاحظہ فرمائیے۔

حدیث کا دوسرا جملہ ذرا شروع طلب ہے۔ واقعہ یہ کہ حضرت لوط علیہ السلام کی قوم نے جب انکار و نفی کی حد کر دی اور سامعی و فاحش میں غلات وضع نفرت علیٰ ایک ایسا باب کھول دیا جس سے دنیا اس سے قبل آتش نہ تھی تو قرآن کی ہلاکت کی ساحت سر پہ گئی اور خدا تعالیٰ کے مقدس ملائکہ خوبصورت لڑکوں کی شکل میں اپنے صوت سے یہی کہہ کر حضرت لوط علیہ السلام کے میمان بن گئے، ان کو ابھی کچھ علم نہ تھا کہ اصل ماجرا ہے کیا، انہوں نے جب دستور انبیاء علیہم السلام اپنے میمانوں کو احترام سے لیا، اور حرا کی قوم کو اس کی خبر لگی تو نشہ معصیت میں غمور ان کے مکان پر آچڑھے اور ان کے معزز میمانوں کی عزت پر ہاتھ ڈالنے کا ارادہ کیا۔ اندازہ فرمائیے کہ قوم کے سامنے ناہنجار افراد ایک طرف اور حضرت لوط علیہ السلام کے معزز میمانوں کی آبرو کا معاملہ ایک طرف، خود اپنے دست و بازو میں ان کی مداخلت کی طاقت نہ تھی یہی اتنا زور دار کہ اس موقع پر ان کی مدد کر کے۔ اس حیرت اور محبت کے عالم میں ان جاہلوں کو بڑی فحاشی کی اور جو ایک جہنم جہلا اور بامروت انہ انہ نے میمانوں کی خاطر بڑے سے بڑا ایش کر سکتا ہے وہ بھی کر گزرے یعنی ابھی تک کھانا دو مسلمانوں کے درمیان بکھل کر دست تھا خود حضرت لوط علیہ السلام کی بی بی بھی کافرو تھیں اور چاری شریعت کے ابتدا میں بھی بی بی نکاح و دست سمجھا جاتا تھا۔ لہذا انہوں نے ہدائی حد و حد کے تحفظ اور اپنے میمانوں کے ناموس کی خاطر وہ بات بھی برداشت کر لی کہ جو ان کے باوجود با اختیار برداشت نہ فرماتے اور یہ بات کسی کی تم میری لڑکیوں سے نکاح کر سکتے ہو یہ ایک شرعی راستہ ہے لیکن ایک حرام عمل کا ارتکاب اور وہ بھی میرے گھر پر پھر وہ بھی اپنے معزز میمانوں کے ساتھ یہ ہیں

اِذْ قَالَ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ

جبکہ عرض کیا تھا میرے پروردگار مجھے دکھلا دے تو مردہ کیسے زندہ کرتا ہے؟

برداشت نہیں کر سکتا۔ اس پر ان کی جاں قوم نے جو خواہش کے غور انسانوں کا جواب ہوا کرتا ہے وہی جواب دے دیا۔ اب حضرت لوط علیہ السلام کی اس بچاؤ کی آمد قوم کی اس کشتی اور فاسد ارادوں کا نقشہ سامنے رکھے اور خانہ کائنات کو یہاں دیکھ کر ایک باحسنت نبی کے دل پر کیا گزرد رہی ہوگی آپ کے دل کو اس کا احساس ہوا نہ ہو مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبیاناخت کے سامنے جب یہ نقشہ آیا تو آپ پر اس گزشتہ مصیبت کی ایک تازہ واقف کی طرح چٹ لگی اور بڑے درمے کے انداز میں فرمایا: اے میرے بھائی لوط پر بڑی رحمتیں نازل فرما کہ قوم کی نالائقیوں اور غیظوں سے تنگ آ کر انہیں ان کلمات کے کہنے کی نوبت آگئی جو لطرت بشری سے بدرجہ وجود ہی نکلا کرتے ہیں یعنی کائنات اس مصیبت و فضیحت کا نقشہ بدلنے کی طاقت خود میرے دست و بازو میں ہوتی یا میرا کوئی زود دا قبیلہ جو تا تو ان ناہنجاروں کو مناسب سزا دی جا سکتی۔ انبیاء علیہم السلام کے مخلصانہ اور عاجزانہ کلمات کبھی خالی نہیں جاتے لہذا ان کی یہ آواز بھی آسمانوں پر ٹپکی گئی اور اسی دن کے بعد سے سترہ الیہ یہی ٹھہر گئی کہ جب کوئی نبی آتا تو ہمیشہ مضبوط ملے اگر یہاں لفظ نبات سے مراد نباتات قوم لی جائے تو بے خدا اس مجازی معنی کا استعمال غلات محارہ تو نہیں کہا جاسکتا مگر پہلے یہ غور کر لینا ضروری ہوگا کہ نبی کی معنوی امانت کے لحاظ سے حوت قرآن میں کہیں امانت کی لڑکیوں پر نبی کی زبان سے بنائی کا اطلاق ہوا ہے؟ اس وقت ہمارے ذہن میں تو کوئی ایسی آیت نہیں آتی۔ دوم جب اخوت اسلامی کے لحاظ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی زوجہ کو زندہ اٹھی کہنا ایک کذب کی ہمارے سمجھا ہو تو پھر بالکل اجنبی جھوٹوں کو کسی معنوی رشتہ سے نبات کہہ کر چکانا انبیاء علیہم السلام کے حوت میں کہاں تک قرین قیاس ہو سکتا ہے۔ سوم بنائی میں قلمس اپنی طرف نسبت کرنے سے جس خصوصیت کا اظہار ہوتا ہو اس کا کوئی نکتہ بھی بیان کرنا ضروری ہوگا بالخصوص جبکہ وہ حرم کا فوٹو ہے۔ چارم ہے کہ قرآن کریم نے کفر کے ساتھ حبس اپنے نبی عزیر کو ان اجنبی من اھل کف کے کی اجازت نہیں دی بلکہ صاف "انہ لیس من اھلک" فرمادیا تو پھر جن کافر جھوٹوں کے ساتھ نبی کوئی رشتہ بھی دھماں کو بنائی کا پیارا لگ سکتا کہاں تک جائز ہوگا۔ کہاں کافروں کی اولاد پر جو نبی کی فضیحت کے لیے چھڑکے تھے اپنے اس معنوی ہوشیہ کے اظہار کا یہی عمل رہ گیا تھا۔ تبم اگر ان مجبور کن حالات میں بھی اپنی حقیقی نبات کی جائز چیخ قابل اعتراض ہو سکتی تھی تو کیا دوسروں کی لڑکیوں کی چیخیں پھر وہ مجبور ہی قابل اعتراض عنوان سے کچھ کم قابل اعتراض ہو سکتی تھیں کی شان کے یہ مناسب ہوگا کہ چھاپنی بلائے لے کے لیے اپنی امانت کی لڑکیوں کی چیخیں کرے اور صرف بنائی کے ایک محبت آمیز لڑکے کی آواز لے کر ہی بلان کے سر ڈالنے کا ارادہ کرے۔ چارم ہے کہ یہ پہلے سے بھی زیادہ ناموزوں ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام پر اپنے مہمانوں کی اس بھیت سے اخلاقی طور پر جو ناقابل برداشت دباؤ پڑا تھا اس کا کچھ انفرادہ ہی نہیں لگایا گیا کہ کن حالات میں یہ جائز لگوان کی زبان سے نکلا تھا۔ ایک بیجا بد معاش اور مضبوط ظلم کے جوہر کے سامنے تہذیب و آداب اور مروت کی تجاویز ہمیشہ کرنے کا وقت تھا یا کسی بھی صورت سے اپنے معزز مہمانوں کی آبرو بچالینے کا مرحلہ تھا۔ خلاصہ یہ کہ لفظ "نبات" کے مجازی معنی اختیار کرنے کے لیے اگر صرف یہ عقلی اعتراض داغی ہو جو تو اس کی کوئی معقول وجہ تک ہمارے ذہن میں نہیں آسکی۔ مفسرین میں سے جن بعض حضرات نے اس مجاز کو استعمال کیا ہے اس کی وجہ ادب ہے، عقلی مشابہ نہیں ہے۔ زیادہ تفصیل کا یہ محل نہیں ہے۔

۱۔ جن صاحبان نے "رکن شدید" سے یہاں اللہ تعالیٰ کی ذات مراد کی ہر امانت نے قرآنی آیت "لو اوی الی رکن شدید" میں اوجہ تردید چھوڑیں کیا اور صحیح ہماری کے ایک لفظ کی مراد بھی خود اسی معنی کی ہو سکتی ہے کہ حال کلمہ اس رعایت کا مطلب بھی دوسرا ہے۔ مابن حرم نے مل و مل میں لکھا ہے کہ اس سے مراد طاغوت اللہ ہے۔

وَيَرْحَمُ اللَّهُ لَوْطًا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى دُسِّينَ شَدِيدٍ

خدا تعالیٰ لوط علیہ السلام پر رحمت نازل فرمائے وہ کسی

تجربہ کار تھا۔

انسان کا فائدہ ہے کہ جب وہ طرح طرح کی ایذاؤں اور مصائب کا شکار ہو جائے تو اس کے صبر کے لیے اس قسم کے گزشتہ واقعات کا تصور بڑا تسلی بخش ہوتا ہے اس لیے جب آپ بھی مصائب و آلام کے ایسی دوسرے گزر رہے تھے تو ایک مرتبہ آپ کو اپنے بھائی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی یاد میں آئے آگئی پھر کیا تھا ان کی غفلت شان بیان کرنے کا گویا بھلک بہانہ مل گیا اس لیے فرمایا رحمہ اللہ موسیٰ لَقَدْ أَوْذَى الْكَثْرَيْنَ ذَلِكَ خَصْبُو۔ خدا تعالیٰ میرے بھائی موسیٰ پر رحمتیں نازل فرما بڑی بڑی مصیبتیں جھیلیں اور ان مصائب سے بھی زیادہ شدید مصیبتیں جھیلیں مگر انہوں نے صبر ہی کیا۔

آپ نے دیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب بھی اپنے بھائیوں کے شاندار نقشہ آیا تو ہمیشہ ان کے حق میں بزرگی اور دعا کے کلمات ہی نکلتے اور ہر موقع پر اپنی فروغی اور تواضع کا ہی اظہار ہوتا رہا اور کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ سالوں ایک گھاٹی میں ہے آپ و گویا قید رہنے کی حالت میں یا طائف کے میدانوں میں خون سے رنگین ہو جانے یا سرکے زخمی اور دندان مبارک کے شہید ہو جانے کے بعد بھی دوسرے انبیاء علیہم السلام کے بالمقابل کہیں یہ کلمہ زبان پر آیا ہو کہ ان مصائب پر جس طرح میں نے صبر کیا مجھ سے پہلے کسی نبی نے نہیں کیا۔

تیسرا جملہ حضرت یوسف علیہ السلام کے واقعہ کی طرف اشارہ تھا آپ کو معلوم ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان بڑی ہوتی ہے مگر ان کی باز پرس بھی بڑی ہوتی ہے، ان سے مواخذہ بھی ہوتا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے ایک بار یہ کلمہ نکل گیا "انا اعلم" اس وقت سب سے زیادہ علم مجھ کو ہے۔ ظاہر ہے کہ نبی وقت سے زیادہ علم و کس کو ہو سکتا ہے مگر ان کا یہ کلمہ بھی گرفت میں آگیا حتیٰ کہ اس کی سرگزشت سورۃ الکہف میں مستقلاً بیان کی گئی جو قیامت طاعت کرنے والوں کی زبانوں پر تارہ ہوتی رہیگی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان مبارک سے اپنی بی بی کے متعلق ایک نازک سے نازک وقت میں "بذہ اختی" کا کلمہ نکل گیا مگر وہ ہمیشہ اس پر اتنے نادم رہے کہ محشر تک بھی زبان سے اس کی تلخی نہ گئی آخر جب اہل محشر ان سے شفاعت کے لیے عرض کریں گے تو اپنے اسی قسم کے کلمات یا ذکر کے فربہ امت سے اپنا سر جھکا لینگے اور فرمائیں گے کہ میں اس بلند مقام کا اہل نہیں پس اس طرح عقلی گرفت اور اپنی زوای بات پر اس طرح مذمت صرف اسی مقدس گروہ کا خاصہ ہے یا انبیاء علیہم السلام کی خصوصیت کا مقام کو کشنا ہی بلند ہو کر بشریت پھران سے الگ نہیں ہوتی حضرت یوسف علیہ السلام کے سامنے بھی جب زنانہ مصر کی دعوت کا ہوش رہا مگر نظر آیا اور جلیان کی سخت دھکی بھی ان کے کانوں نے سنی اور ان کو یقین دلایا گیا کہ اب تمہارے لیے صرف دو ہی راستے ہیں یا ان کی دعوت کو قبول کر دیا پھر جیغہ اٹھانے کے لیے تیار ہو جاؤ یا اب انبیاء علیہم السلام کی عصمت کا اندازہ آپ یہاں سے فرمایا جیسے کہ نوحانی کے عالم میں سامنے سے حسن اپنی پوری شوکت و طاقت کے ساتھ خود دعوت دے رہا ہے مگر نبیاء عصمت پر کہ پہاڑ کی طبع زائستہ زلزل نہیں ہوتی اور جواب صرف یہ ہے کہ اگر میرے لیے راہیں صرف یہی دو ہیں تو مجھ کو اپنی عصمت کے مقابلہ میں جیل خانہ اختیار کر لیتا بخوشی پسند ہر بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ جواب زنانہ مصر کے سامنے تو ایک نبی یا نہیں فرشتہ کا جواب تھا، لیکن چونکہ اس وقت حضرت یوسف علیہ السلام کی نظر اپنے رب کی طرف اٹھی ہوئی تھی جس نے ان کی تربیت بنیائے تربیت فرمائی تھی اس لیے یہ بلند جواب بھی گرفت میں آگیا و ب السبحن احب الی مساید عونی المیہ رہودگار! جس بات کی دعوت یہ عورتیں مجھ کو دے رہی ہیں اس کے مقابلہ میں قید میں جانا میرے نزدیک قابل ترجیح ہے۔ ان مفسرین کا خیال یہ کہ جب معاملہ پروردگار کے سامنے آگیا

وَلَوْ لَيْسَتْ فِي السَّيْرِ طَوْلَ مَا لَيْسَتْ يَوْمَئِذٍ

اور اگر کہیں میں حضرت یوسف کی براہمت تک جیل خانہ میں قید رہتا

تھا تو اب یہاں ایک تیسرا راستہ اور بھی تھا اور وہ پوری عافیت تھی یعنی زنان کی دعوت کو لیکر کنہا پڑے اور نہ جیل خانہ کی مصیبت سہنی پڑے۔ رب کے سامنے نہ پیش کیے نہ مشکل ہو۔ اس قسم کی گرفتیں صرف انبیاء علیہم السلام ہی کے ساتھ ہوتی ہیں اور ان کا مقصد ان کے منصب کی فہمی اور نزاکت کا اظہار اور عام انسانوں کو یہ سبق دینا ہے کہ ضعیف انسان کو کسی موقع پر بھی ایسا مگر منہ سے نہ نکالنا چاہیے جو اس کے ضعف بشری کے مناسب نہ ہو بلکہ اپنے ہمدرد گار سے ہر حالت میں عافیت ہی عافیت طلب کرنی چاہیے انسان کی استقامت کتنی ہی مضبوط ہو مگر اس کو آزمائش میں ڈالنا کیا ضروری ہے صرف انبیاء علیہم السلام ہی کی شان ہو کہ ضعیف انسانوں میں وہ پختہ ہیں جتنے ہی اور کھڑے ثابت ہوتے ہیں۔ چنانچہ اس لکھ کو بھی اس صداقت کے ساتھ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے منہ سے نکالا تھا پھر آخر دم تک اسی مضبوطی کے ساتھ اس کو نبیاء بھی حتیٰ کہ جب ان کو ہلائی کی خبر ملی تو جلدی سے فوراً اس طرح باہر نہیں آئے کہ پہلے جذبات ان کے منہ سے نکل گئی تھی گویا وہ بے سوچے سمجھے نکل گئی تھی یا صرف وقتی جذبات تھے جس پر بعد میں ان کو مذمت ہو سکتی تھی بلکہ بڑی استقامت کے ساتھ فرمایا کہ تم راہی کا حکم لے کر آئے ہو مگر جس نے اپنی خوشی سے جیل خانہ پسند کیا تھا وہ اس وقت تک اپنی ہلائی پسند نہیں کر سکتا جب تک کہ اس کے سر تہمت رکھنے والی عورتیں خود بھی اس کی بے گناہی کا اعتراف نہ کریں۔ آپ نے دیکھ لیا کہ نبی کی زبان سے جو کلمہ نکل گیا تھا وہ اس کے قلب کی کسی گہرائی سے نکلا تھا اور آخر تک اس کی شان کے ساتھ اس کو نبیاء لگایا۔ یہ شان انبیاء علیہم السلام ہے، مگر منہ اندر یہاں بھی چوڑی ہو کر رہی۔ انھوں نے کھانا کے جوتار ہونے لگے وہ نمایاں ہو کر رہے، یہ خاں الٹی تھی یہ دونوں شانیں اپنی اپنی جگہ قابلِ داد ہیں اور عام انسانوں کی زندگی کے لیے اہم اسباق ہیں۔ اس کے پڑھنے کے لیے ان کے لوراق زندگی میں نہیں یہ صرف انبیاء علیہم السلام ہی کے صحیفہ حیات میں پڑے جاسکتے ہیں۔

اس عین انداز کہ پہلو کو بعض مفکرین نے نہیں سمجھا اور صرف یہ کہہ کر ان مفسرین پر ہر دو گنا شروع کر دیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی قید کا معاملہ ان مفسرین کے نزدیک گویا صرف ان کی اپنی بد فہمی اور بد فہمی کا نتیجہ تھا حالانکہ ان مفسرین کے سامنے اس قسم کی گرفتوں کا ایک پورا باب ہے وہ خوب جانتے ہیں کہ ایک بات حدود انسانوں کے مابین کسی بھی معقول سے معقول سمجھی جائے لیکن جب وہی بندہ اور خدا تعالیٰ کے درمیان آجائے تو پھر ضروری نہیں کہ اسی درجہ میں معقول ثابت ہو۔ حضرت آدم علیہ السلام سے لغزش ہوئی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس پر سوال و جواب کیے تو حضرت آدم علیہ السلام نے ان کو اتنا معقول جواب دیا کہ آخر ان کو خاموش ہو جانا پڑا لیکن جب یہی سوال ان سے ہمدرد گار نے فرمایا تو حضرت آدم علیہ السلام جواب کا ایک حرف زبان پر نہ لائے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے جب اپنے بھائی یوسف کی اس مصیبت کا نقشہ آیا تو آپ ان کی داد دینے کے لیے یہاں بھی فوراً جیتاب ہو گئے اور صرف اسی پر کفایت نہیں کی بلکہ ان کی عزت و احترام کی خاطر تواضع کے جو کلمات اپنے حق میں استعمال فرما سکتے تھے وہ استعمال فرمائیے۔ یہ ہے اخوت نبوت کہ سر پر سرداری کا نام رکھا ہو اور مگر ہوں نظر آتا کہ آپ اپنے بھائیوں پر فوقیت کے جذبات سے لٹے خالی ہیں گویا ادھر التفات ہی نہیں ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام کی یہ ساری داستان صرف ایک ایسے خواب ہی کی بدولت تو یہ بھی تھی جس سے ان کی ہرجی

الانبياء والرسل عليهم الصلوة والسلام كلهم بشرو

كلهم عباد الله فخير عليهم سنة واتجرى في سائر عباد

۹۹۸۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ

انبياء عليهم السلام سب بشر تھے اور سب اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بنے تھے اور

اللہ تعالیٰ کی جو سنت نوح بشری کے لیے ٹھہر چکی ہو وہ ہمیشہ ان پر بھی جاری ہوتی چلی آئی ہو

۹۹۸۔ عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہواً ظہر کی پانچ رکعتیں

۹۹۸۔ انبیاء و رسول علیہم الصلوٰۃ والسلام کی بشریت کا مسئلہ کوئی حدیثی مسئلہ نہیں بلکہ قرآنی مسئلہ ہے، اس نے ان

کی بشریت کو جا بجا مسلمات اور بدہیات کی طرح پیش کیا ہے۔ قاضی عیاض مالکی نے جو تفسیر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم میں طرہ بندہ ذات رکھتے ہیں اپنی تصنیف "الشفاء" میں مسئلہ عصمت پر بحث کرتے ہوئے کہیں بڑی

وضاحت اور تفصیل کے ساتھ لکھا ہے کہ رسول یقیناً معصوم ہوتے ہیں مگر بشریت سے معصوم نہیں ہوتے وہ بشر

کی طرح پیدا ہوتے ہیں اور انسانی زندگی کے جملہ لوازمات، شباب اور شجاعت سب سے عبور کرتے ہوئے آخر

میں ہمیشہ کے لیے اسی طرح زمین میں جا کر مدفون ہو جاتے ہیں جیسا جنس بشری ہمیشہ سے مدفون ہوتی چلی آئی ہو۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت عام انسانوں کے برخلاف صرف ایک صفت عصمت سے ہوئی تھی جس اتنی ہی بات سے

انصاری نے ان کا رشتہ عالم بشر کے کلاٹ کے خالق بشر کے ساتھ جا جوڑا۔ مگر یہاں قرآن کریم یہ کہتا ہے کہ آدم علیہ السلام کے لیے

تو نہ والد تھے نہ والدہ جب وہ بشری رہے بلکہ ابو البشر تو یہاں عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ تو تھیں۔ تعجب یہ کہ جن کی والدہ

ماجدہ بھی تھیں اور والدہ ماجد بھی پھر ان کی بشریت سے انکار کی جرأت کیونکر ہو جاتی ہے۔ لیکن انسان کی عقل چرب

اچھا اور خواہشات کے حجابات پڑ جاتے ہیں تو وہ اپنے مشاہدات اور محسوسات کا بھی انکار کرنے لگتا ہے اور بات ابھی

نہیں سوچا کہ جب تمام مخلوقات میں بشری سب سے افضل اور سب سے اشراف مخلوق ہے تو پھر رسولوں کی بشریت

کا انکار کو کے وہ ان کو افراد کس مخلوق میں شامل کریگا۔ یہ تو ظاہر ہے کہ خالق کی جانب میں تو کسی امر میں بھی شکوت

کی گنجائش نہیں اس کی ذات میں اور نہ اس کی صفات میں۔ پھر خالق سے ہٹ کر مخلوق ہی کا دائرہ ہے۔ اس

میں سب سے افضل و اشراف ہی نوع انسانی ہے، اسی کو قدرت نے اپنی خلافت کے لیے منتخب فرمایا ہے۔

اگر انبیاء علیہم السلام اس اشراف نوع سے خارج کر دیے جائیں تو پھر اور نوع ہے کو کسی جس میں ان کو داخل

کیا جائیگا اس لیے انبیاء علیہم السلام کی بشریت سے انکار صرف قرآن و حدیث کا انکار نہیں اپنے مشاہدہ کا بھی انکار

ہے، بلکہ اس مقدس گردہ کی سب سے بڑی فضیلت کا انکار ہے۔ تعجب ہے کہ انسان نے مسجد و ملائکہ پہلے

کے بعد بھی اپنی شرافت کو نہیں سمجھا اور تاج خلافت کے بعد بھی اپنی قدرت نہیں پہچانی اگر وہ اس کی حقیقت سمجھتا

تو رسولوں کو بشر کہتا اس کو ہرگز بار نہ گزرتا۔ اس کے برعکس یہاں دوسرا طبقہ وہ ہے کہ جب وہ بشریت کا قائل

ہو اتنا اس نے رسولوں کو ٹھیک عام ہلنا نزل کی صفت میں اس طرح سمجھ لیا کہ پھر ان کے حق میں کسی امتیاز

خَمْسًا فَعِيلٌ لَهُ أَزِيدُ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَكَأَذَاكَ قَالَ وَصَلَّيْتَ خَمْسًا فَخَجَدَ فَخَجَدَ تَتَبَيْنِ

اور فرمائیں اس پر آپ سے عرض کیا گیا ظر کی نمازوں کی کعتیں کیا بڑھادی گئی ہیں؟ آپ نے فرمایا کیا ہوا؟ انہوں نے عرض کیا، آج آپ نے پانچ کعتیں ادا فرمائی ہیں۔ یہ سن کر آپ نے سلام کے بعد سہو کے لیے دو سجود کا قائل ہونا ان کے نزدیک گویا ان کی بشریت ہی کے انکار کے مراد بن گیا اس لیے اس بدیہی مسلک کی تقسیم کے لیے مجبوراً ہمیں یہ لکھنا پڑتا ہے کہ عالم میں قدرت نے مختلف انواع اور انواع میں مختلف اصناف پھر اصناف میں مختلف استعداد کے افراد پیدا فرمائے ہیں دیکھے جمادات، نباتات، حیوانات اور انسان۔ یہ مختلف انواع ہیں اور ہر عاقل جاننا ہے کہ ان انواع میں کتنا فرق ہے جمادات بالکل بے حس و شور نظر آتے ہیں نباتات یہاں کھدکن سے پیش کام ہیں اور حیوانات کچھ کچھ ادراک و علم سے بھی فیضیاب معلوم ہوتے ہیں حتیٰ کہ جب آخری نوع کا نمبر آتا ہے تو اس کے شعور و حس، علم و ادراک کے سامنے دوسری انواع ایک ذرہ بے مقدار نظر آتی ہیں مگر کیا اس کی اس برتری کی وجہ سے دوسری انواع کے ساتھ اس کی مخلوقیت میں شرکت سے کوئی شخص انکار کر سکتا ہے؟ اسی طرح لب اگر اصناف پر غور کرو تو معمولی پتھر بھی دیکھ پتھر ہے اور لؤلؤ و جواہرات بھی پتھری ہیں، گھاس بھی ایک نبات ہے اور گھوٹ بھی اسی طرح کہ ہا بھی ایک جانور ہے اور گھوڑا بھی مگر کیا اس اشتراک کی وجہ سے یہ کسنا درست ہوگا کہ سب اصناف برابر ہیں یا ہم کوئی تفاسل نہیں۔ اسی طرح اب اگر ہر صنف کے افراد پر غور کرو تو ہر صنف کے افراد میں بھی فضل و قیمت کا اتنا بڑا تفاوت نظر آئے گا کہ اس کا ضبط و احصاء مشکل پڑے گا جواہرات کی قیمتوں کے تفاوت پر غور کرو۔ اسی طرح حیوانات میں گھوڑے کی صنف کے افراد کی قیمتوں پر غور کرو تو ہم کو یہاں فیصلت کے اتنے درجات نظر آئیں گے کہ صنفی اشتراک کے بعد بھی ان میں گویا کوئی اشتراک ہی نہیں ہے۔ اسی طرح نوع انسانی کا حال پر بلکہ یہ نوع جتنی شریف تر ہے اس کے افراد میں تفاوت بھی اتنا ہی بے اندازہ ہے۔ کافر بھی انسان ہی کا فرد ہے اور مسلم بھی، پھر مقبولین کے افراد کو اگر ملاحظہ کرو تو قرآن کریم کے الفاظ میں وہ چارہا لفظیں انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین۔ ان کے باہم فضائل و کمالات میں بے اندازہ تفاوت ہے، پھر یہی حال ان میں سے ہر طاقتور کا ہے۔ اس لیے کسی صنف یا نوع کے افراد میں ان کے باہم تفاسل کا انکار کرنا تو یہ حقیقت پر مبنی ہے اور نہ ان کے تفاسل کا انکار کر کے ان کے صنفی یا نوعی اشتراک کا انکار کرنا ظلم کی بات ہے۔

واضح رہے کہ بشر کو انصاف، مخلوقات ہر گھر اس میں ترقی و عروج کی اتنی عظیم صلاحیت موجود ہے کہ ایک انسان ترقی کرتے کرتے ایسے عالی سے عالی مقام تک بھی رسائی حاصل کر لیتا ہے جہاں مقرب سے مقرب ملک بھی جانے کی طاقت نہیں رکھتا شب معراج کے سارے سفر میں حضرت جبریل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رہے لیکن ایک موقع ایسا بھی آیا جہاں سے گئے تھوڑے کر کے کی ہمت نہ کر سکے اور جب اُن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رفاقت ترک کرنے کی وجہ دریافت فرمائی تو بڑے خوف کے انداز میں انتہائی عرض کر سکے کہ اگر ایک سرخوہر پریم پر فروع تجلی بسوز پریم۔ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سب کے لیے بس اپنا ایک ایک مقام مقرب ہے۔ اس لیے اگر میں یہاں سے ایک بال بھر بھی آگے پرواز کروں تو تجلی ربانی میرے بال و پر سب سوخت کر دے۔ اس تجلی کی تاب و طاقت تجلی تو ایک بشری ہی بنتی آخروہی لگے بڑھا اور صرف آگے ہی نہیں بلکہ منازل قرب طے کرتے کرتے وہاں جا پہنچا جہاں کا نقشہ اگر الفاظ میں کچھ اور ہو سکتا ہے تو فکان قاب قوسین ہے اور ابھی اسی برس نہیں ہوئی بلکہ اس میں اودا دنیٰ کی گنجائش اور نیک آئی پھر اس کی حد یا تھی۔ یہاں پہنچ کر قرآن کریم نے بھی سکوت اختیار کر لیا ہے۔ پھر کسی کی مجال ہے کہ اس کے بعد لب کشائی کر سکے؟ ظم اینچاریہ سرشت است مگر کیا ان مذاہج قریبہ بعد بشری غلویت کے دائرہ سے ایک قدم بھی باہر نکال سکا نہ وہاں نہ ملک چنانچہ وہی بشر جو قرب کے اتنے منازل طے کر چکا تھا جب پھر وہاں

بَعْدَ مَا سَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا نَابَشَرُكُمْ أُنْسَى كَمَا تَنْسُونَ فَإِذَا نَسِيتُمْ فَلَذِكْرِي فَرَادَ اللَّهُ
أَحَدَكُمْ فِي صَلَواتِهِ فَلْيَحْزَنْ الصَّابِرَ فَلَيْتُمْ عَلَيْهِ ثُمَّ لَيْسَ لَهُ لِيَسْجُدَ لِمَنْ سَجَدَ تَابَنَ وَتَتَقَرَّبُ عَلَيْهِ

کیے اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا میں بھی ایک بشر ہوں جس پر تم بشر و آدم بھول بھی جانا ہوں جیسا تم بھول جاتے ہو اس لیے جب میں بھولا کروں تو مجھے یاد دلادیا کرو اور ایک مسئلہ یہ ادرش لو کہ جب تم کو نماز میں شک پیش آجائے تو پہلو کسی ٹھیک بات پر اپنی رائے جانے کی کوشش کرو پھر اسی کے مطابق اپنی نماز پوری کر لو، پھر سلام پھیر کر سہو کے دو سجدے کر لیا کرو۔ متفق علیہ

ہوا تو اس پر بشریت کی بناء پہلے سے زیادہ مرتبہ تھی اور اس عظیم الشان قرب کے بعد جو انعام ساتھ لایا وہ عبادت کا خاص طریقہ اور عبدیت کی ایک نرالی شان تھی۔ ہجرت سے پہلے پہلے ان سب کلمات سے اس کو نوازا گیا اور ہجرت کے بعد تا وفات اپنی زندگی کے ہر شعبہ میں جس امر کا اس نے منظرہ کیا وہ سزا یا عبدیت ہی عبدیت تھی۔ شیخ اکبر کہتے ہیں کہ مقام عبدیت جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص مقام ہے ایک مرتبہ بھی پر سونی کے ناکہ کی برابر منکشف ہوا تھا تو میں اس کی بھی تاب نہ لاسکا اور قریب تھا کہ جل گیا ہوتا۔ سبحان اللہ جہاں جبریل علیہ السلام قدم نہ اٹھا سکے وہاں شیخ اکبر کے قدم کیا سنہلتے۔

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی نے تحریر فرمایا کہ قرآن کریم میں عبد اللہ بطور لقب صرف دو جہوں کی شان میں آیا ہے ایک صلی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے علاوہ دوسرے ہمارے صلی علیہ وسلم کے حضرت صلی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ولادت کے بعد چھ گھنٹہ تک نہ کھانا کھایا نہ پانی پیا نہ اللہ کسی شے پر تردد و کفر میں اللہ تعالیٰ کا ایک بندہ ہوں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا فلما قاہ عبد اللہ یدعوہ کاد وایکون علیہ لبدانان دونوں میں فرق یہ کہ وہاں عبد اللہ کا لقب اپنے حق میں خود حضرت صلی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے استعمال کیا ہے اور یہاں اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں خود حق تعالیٰ نے استعمال فرمایا ہے چنانچہ اسرار کا ذکر شروع فرماتے ہوئے سبحان الذی اسری ببجبدہ میں آپ کی ہی صفت عبدت کو ذکر کیا ہے بلکہ اس کو خاص طور پر اپنی طرف منسوب کر کے اور مشرف دیکھ بتا دیا ہے پس مشرف کا قرہ یہ نہیں تھا کہ آپ کی بشریت کی قبائر کا کرپ کو کوئی دوسری قبائر پسندی محض تھی بلکہ اسی کی تعظیم کی گئی تھی۔ سچ تو یہ ہے کہ مولیٰ کی نوازش جتنی زیادہ ہوتی جاتی ہے عبد کی عہدیت میں اتنا ہی اور اضافہ ہوتا جاتا ہو۔ اس لیے جس فرق نے انبیاء علیہم السلام کے امتیازات اور فضائل کا باب پر حصر کر ان کے بشر ہونے کا ہی انکار کر رکھا وہ بھی تاریکی میں ہے اور جس نے ان کی بشریت کا اقرار کر کے ان کو ٹھیک عام انسانوں کی صف میں لاکر کھڑا کر دیا۔ وہ بھی مقام رسالت سے بڑا بہرہ ور ہے۔ انبیاء علیہم السلام کا ٹھیک مقام یہ کہ وہ بشر ہوتے ہیں، بلکہ سید البشر ہوتے ہیں۔ اگر خدا تعالیٰ کے رسول بشر نہ ہوتے تو نزع بشری کے لیے کوئی تفصیل ہی نہ ہوتی بلکہ وہ اسفل السافلین میں پڑی ہوئی نظر آتی۔ سورۃ النین کے شروع میں چار ٹری نبوتوں کا تذکرہ فرما کر انسان کا احسن تقوم پر ہونا اس لیے بیان فرمایا گیا ہے کہ ان کو دیکھ کر ہی انسان کی اس تفصیل کا ثبوت ملتا ہے ورنہ عام انسان جو نہ تو ایمان سے آشنا ہیں نہ عمل صالح سے ان کا تہ خس و خاشاک سے بھی بدتر ہے ان کو دیکھ کر کون باور رکھ سکتا ہے کہ انسان کے مشرف مخلوق ہوسکتی ہے جس کو زندگی کے باہم تعلقات میں محارم و غیر محارم، حلال و حرام، وفادار و غیر وفادار، وفادار و عیائی و مستحق کی بول و براز تک کی تمیز نہ ہو کیا وہ انسان ہے جس کو دیکھ کر مشرف المخلوقات کہا جاسکتا ہے۔ معیشت و معاشرت کی یہ سب اصلا میں صنف بشری میں صرف ان بشر کے ذریعہ ہوتی ہیں جو رسول مکتا ہیں تفصیل کے لیے ترجمان السنہ جلد اول میں اسلام میں رسول کا تصور کا مضمون دیکھیے۔

۹۹۹۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصِفُ نَحْلَهُ وَيَحْطُ ثَوْبَهُ وَيَقْلُ كَمَا يَقْلُ أَحَدُكُمْ فِي بَيْتِهِ وَقَالَتْ كَانَ بَشَرًا مِنْ الْبَشَرِ يَنْفِي ثَوْبَهُ وَيَحْلُبُ شَاتَهُ وَيَحْدِمُ نَفْسَهُ . رواه الترمذی .

۱۰۰۰۔ عَنْ حَارِجَةَ بِنْتِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَتْ دَخَلَ نَعْرُ عَلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ فَقَالَتْ حَدِّثْنَا أَحَادِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ جَارَهُ فَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ

۹۹۹۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چپ کو خود دست فرمایا کرتے اپنے کپڑے خود سی لیتے اور اپنے گھرمیں اسی طرح سب کام کاج کر لیا کرتے تھے جیسا تم سب لوگ کر لیتے ہو اور ذاتی تھیں آپ بھی ایک بشری تھے اپنے کپڑوں کی جوئیں تلاش کر لیتے۔ اپنی بکری کا دودھ نکال لیتے اور اپنی ضروریات کو خود انجام دے لیتے۔ (ترمذی شریف)

۱۰۰۰۔ خارجہ روایت کرتے ہیں کہ چند لوگ ان کے والد حضرت زید کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کچھ باتیں یاد رکھتی ہوں نے فرمایا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹا ہوں جو آپ پر وحی آتی

۹۹۹۔ بات بڑی اہمیت کے ساتھ یاد رکھنی چاہیے کہ ہر انسان کی بیوی اور اندرونی زندگی میں کچھ دیکھ فرق ضرور ہوتا ہے خواہ وہ کتنا ہی بلند انسان کیوں نہ ہو بلکہ اس کی اندرونی زندگی میں ایک نہ ایک گوشہ ضرور ایسا ہوتا ہے جو خدا اس کی نظروں میں بھی اس کی کمزوری کا ثبوت ہوتا ہے اسی لیے وہ یہ سب نہیں کرتا کہ اس کی اندرونی زندگی کا ہر گوشہ باہر جگہ لیکن انبیاء علیہم السلام کی شان بشریت بھی عجیب و غریب ہوتی ہے ان کی ان دونوں حالتوں میں فوارق نہیں ہوتا بلکہ ان کی اندرونی زندگی بھی اسی طرح شریعت کا ایک جز ہوتی ہے جیسا کہ بیرونی زندگی اور اسی مقصد کے پیش نظر ادراج کی کثرت ان کے حق میں صرف جائز بلکہ احسن ہوتی ہے انسانی حیثیت کی خوبی یہ ہے کہ اس کو اپنے گھر کے کسی کام سے بھی خارج نہ ہو وہ ایک طرف گھر کا آقا بھی ہو اور دوسری طرف اپنی ضرورت کو بے تکلف خود بھی انجام دے لیتا ہو۔ جو تین کام یہاں حدیث میں مذکور ہیں گو بہت معمولی سے ہیں مگر انسان کی نفسی ضرورت کے ثبوت کے لیے بہت اہم ہیں صرف صورت کے بشر تو بہت ہوتے ہیں لیکن جو سیرت میں بھی بشر ہیں وہ کم ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ معمولی اعمال آپ کی بشریت کی تکمیل کے لیے تھے بلکہ جس کامل بشریت کے آپ ایک تھے ان کے طبی آثار تھے۔

حدیث مذکور سے یہ بھی معلوم ہوا کہ رسولوں کا کمال یہ نہیں ہوتا کہ وہ راہبوں کی طرح ایک راہب بن جائیں، بلکہ ان کے دنیوی مشاغل بھی ان کی عبادت ہی کی ایک دوسری شکل ہوتے ہیں۔ اگر رسول بشر نہ ہوتے تو ان کی عبادت بھی فرشتوں کی طرح صرف تسبیح و تہلیل میں مختصر ہو کر رہ جاتی لیکن چونکہ وہ بشر ہوتے ہیں اس لیے ان کی عبادت کی ایک مستقل نوع وہ ہے جس سے خدا تعالیٰ کے مقدس فرشتے بکسرنا شایاں ہیں یعنی خدا تعالیٰ کی پیدائش اور مخلوق سے قطع حاصل کرنا مگر شرعی حدود میں رہ کر۔ پیٹ بھر لینا اور اسی طرح جملہ طبی حاجات پوری کر لینا تو ایک عام بات ہے لیکن کس طریق پر ان کو پورا کرنا اور کس حد تک پورا کرنا تو اہل علوم و فہم سے اعراض کرنا اور اپنی حدود سے تجاوز نہ کرنا یہ ضیعت اور محتاج بشر کی وہ عبادت ہے جس کا مقابلہ فرشتوں کی تسبیح و تہلیل نہیں کر سکتی۔ حدیث مذکور کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ صرف صورت کے بشر نہ تھے بلکہ سیرت کے بھی بشر تھے۔

۱۰۰۰۔ اوپر کے لوگ ہیں یہ بات واضح کی جا چکی ہے کہ دنیا کی معمولی باتوں میں شرکت کرنا بھی رسولوں کا ایک کمال ہے

بَعَثَ إِلَى فُلْكَتَبَشَ لَهْ فَمَا كَانَ إِذَا ذُكِرْنَا الدُّنْيَا ذَكَرَهَا مَعْنَا وَإِذَا ذُكِرْنَا الْآخِرَةُ ذَكَرَهَا مَعْنَا
وَإِذَا ذُكِرْنَا الطَّعَامُ ذَكَرَهُ مَعْنَا فَكُلْ هَذَا حَيْثُ تَكُونُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(رواه الترمذی)

۱۰۰۱۔ عَنِ الزُّنُودِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْنَعُ فِي بَيْتِهِ قَالَتْ
كَانَ يَكُونُ فِي مَنَةِ أَهْلِهِ يَقِفُ خِدْمَةَ أَهْلِهِ فَإِذَا احْتَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ. رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ. وَفِي مَصْنَعِ عَبْدِ الرَّزَّاقِ كَانَ يَخْصِفُ نَعْلَهُ وَيَخِيطُ ثَوْبَهُ وَيَعْمَلُ فِي بَيْتِهِ كَمَا يَعْمَلُ لِحَدِّكَ
فِي بَيْتِهِ۔

۱۰۰۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ لَأَجَبْتُ
تَوَاطُبَ بِلَابِي عِجْجِي مِثْلَ كَلْبٍ يَدْعُو دُعَاؤَهُ وَجِبْ بِي دُنْيَا كَذَا ذَكَرْتُ تَوَاطُبَ بِلَابِي سَاعَةً اسْمِ شُرَيْكٍ
هُوَ جَلَسَ أَوْ جَبَّ بِي أَوْ تَوَاطُبَ بِلَابِي سَاعَةً آخِرَتِ كَذَا ذَكَرْتُ لَمَنَ لَمَنَ بِحُجْبِ بِي كَمَا
يَبْنِي لَدُنْكَ كَرْتِ تَوَاطُبَ اسْمِ بِي شُرَيْكٍ رَهْتِ۔ يَسَارِي بَاتِي مِثْلَ تَمَسَّ بِي كِي بَاتِي بِيَانِ
كَرَامَتِ۔ (ترمذی شریف)

۱۰۰۱۔ اسود فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر میں اگر
کیا کیا کرتے تھے فرمایا اپنے اہلخانہ کی ضروریات پوری فرماتے تھے، مگر جہاں نماز کا وقت آتا اس اسی وقت
نمانے کے لیے تشریف لیجاتے۔ (بخاری شریف)

۱۰۰۲۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: مجھ کو اگر ذرا سے گوشت

دیا یا کمال پر جس کی ہر چیز کو ضرورت ہی ذیہ بن ثابت نے اس سائے بیان میں یہ بتا دیا کہ رسول اعظم صلی
اللہ علیہ وسلم کی باتیں سننے کے لیے تم کو کہیں۔ دور جانے کی ضرورت نہیں۔ تم اگر چاہو تو اپنے مدعو کے
موتی امور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد تازہ کر سکتے ہو۔ اگر حضرت زیدؓ چاہتے تو یہاں آپ کی جہاز
کا دفتر کھول کر رکھ دیتے مگر ان کو اسی نکتہ پر تنبیہ کرنا تھا کہ رسالت کی شان ترک دنیا نہیں ہوتی وہ دوسروں سے
کے ساتھ ان کی دنیا میں بھی شریک ہوتے ہیں اور اسی ضمن میں دنیا کو دین بنادینے کی توان میں یہ یاد کر دیتے ہیں
ان کی دنیا ان کی آخرت سے کسی جگہ بھی علیحدہ نہیں ہوتی اور جب کسی کی دنیا آخرت سے علیحدہ ہوتی ہے تو وہ دنیا
وہ حتیٰ کے ساتھ لوگ دیتے ہیں۔

۱۰۰۱۔ اس میں شریک ہی وہ دنیا ہے جس کو عہدت بھی کہنا ہوتا ہے۔ گھر کا کاروبار نہ کرنا کچھ مشکل نہیں مگر اس کا روبرو کچھ مشکل
خدا کی ممانت کے لیے طبیعات کی طرح رہے تکلف چل پڑنا بہت مشکل ہے۔ عہد کامل وہ ہے جو جنہوں کے حقوق بھی
ان کو ملے اور اپنے مولیٰ کے حقوق بھی اور جب دونوں میں ممانت آجڑے تو مولیٰ حقیقی کا حکم اس طرح بجالائے کہ اب
اپنے کے سائے کوئی دوسرا کام ہی نہ تھا جس میں رسول اعظم کی تمام زندگی میں دنیا کے حقوق کی اس طرح ادائیگی اور
آخرت کے فرائض کی یہ ترجیح ایک غیر قبل دستور حاصل نظر آتا ہو کیا اس کے کارا ہیں بھی کسی شے کی ممانت ہے۔

وَلَوْ أَهْدَىٰ إِلَىٰ ذِرَاعٍ لَقَبِلْتُ - رواه البخاری راجع ترجمان السنہ ص ۲۶۲۵ ولابد
 ۱۰۰۳۔ عَنْ ابْنِ حَارِثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَ رَجُلًا فَأُذِعَ فَقَالَ كَرَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَوْنٌ عَلَيْكَ فَإِنِّي لَسْتُ بِمَلِكٍ إِنَّمَا أَنَا ابْنُ أُمْرَةٍ وَمِنْ قُرَيْشٍ
 كَأَنَّكَ تَأْكُلُ الْقَدِيدَ - رواه ابن الجوزی من طرق بعضها متصلاً عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَهَرِيرٍ
 قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ وَرَوَى مُتَصِلًا وَالصَّوَابُ أَرْسَالَهُ -

۱۰۰۴۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكَبُ الْبَحَارَ وَيَلْبَسُ الصُّوفَ
 وَيُجِيبُ دَعْوَةَ الْمَسْكُوكِ وَكَفَّ ذُرِّيَّتَهُ يَوْمَ حَيْبَرٍ

پردہ پوش دی جائے تو میں اس کو بھی قبول کروں گا اور اگر میرے سامنے بکری کی ایک دست کا بھی ہدیہ پیش
 کیا جائے تو میں اس کو بھی قبول کروں گا - رواہ البخاری

۱۰۰۳۔ ابو حارث روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے کچھ بات کی تو وہ
 مارے خوف کے کانپنے لگا۔ آپ نے فرمایا۔ میاں بھراؤ مت میں کوئی بادشاہ تو نہیں، میں تو ایک قریشی
 عورت کا لڑکا ہوں جو سوکھا ہوا گوشت بھی کھالیا کرتی تھی - (ابن جوزی)

۱۰۰۴۔ انسؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گدھے پر بھی سوار ہو جاتے صوف کا
 بننا ہو اکیڑا بھی پہن لیتے اور غلام کی دعوت بھی قبول فرما لیتے۔ جنگ خیبر میں میں نے آپ کو ایک گدھے

۱۰۰۲۔ یہ وہ ہیں جنہوں نے وادی میں بھری ہوئی بکریاں لوگوں کو تقسیم کر دی ہیں اور خود دوسروں کے گدھے
 گوشت کی دعوت یا معمولی گوشت کے ٹکڑے کا یہ قبول کرنے میں ذرا عار نہیں رکھتے۔ عہدیت معمولی دعویٰ نہیں
 اس کا امتحان زندگی کے ہر سرگوش میں ہوتا ہے۔ انسانی صنعت کے نازک مقامات اس کی حیات کے شاہکار
 واقعات نہیں بلکہ روزمرہ کے معمولی واقعات ہیں جہاں اس کو یہ دوسرے بھی نہیں گزرتا کہ میرے امتحان کے
 یہ بھی کوئی عمل ہو سکتے ہیں۔ یہاں آپ ترجمان السنہ ص ۲۶۲۵ خاص طور پر ملاحظہ فرمائیے۔

۱۰۰۳۔ بادشاہوں کے دیباہوں میں مخاطبوں پر جو عہد پڑتا ہے وہ ان کی شان و سطوت و شوکت کا اثر
 ہوتا ہے اور یہاں اس کمال سادگی میں جو عہد تھا وہ آپ کی کمال عہدیت کا اثر تھا۔ جب عہدیت کامل
 ہو جاتی ہے تو اس کا عہد صرف عام انسانوں ہی تک محدود نہیں رہتا وہ بادشاہوں پر بھی پڑتا ہو بلکہ
 عبادات پر بھی اس کا اثر پہنچا ہے۔

۱۰۰۴۔ اللہ تعالیٰ جب کسی کی بشریت میں کمال عطا فرمادیتا ہے تو اس کی نظر لباس اور سواری جیسی معمولی
 اشیاء سے بلند فرمادیتا ہے، وہ وقت و حاجت اور اپنے ملک کے رسم و رواج کے مطابق ہر جائز چیز کے
 استعمال میں کوئی عار محسوس نہیں کرتا، وہ اس پر یقین رکھتا ہے کہ اگر بشریت کا کمال حاصل ہو تو لباس
 یا سواری کی کمتری سے وہ کمتر نہیں ہو سکتا اور اگر وہ بشریت کے کمال سے محروم ہے تو صرف لباس یا سواری
 کی برتری سے برتر نہیں ہو سکتا۔ صدر مہارکشید صدر الاستاذ ملک کی مروج اشیاء کے استعمال سے پرہیز کرنا کمال ہے اور نہ
 نہانہ کی ترقیات سے فائدہ نہ اٹھانا کمال ہے، بشریت انفرادی کمال پر مگر بشکرا کمال عہدیت کے ساتھ ہے۔

عَلَى جِمَارٍ خَطَامُهُ لَيْفٌ . رواه ابو داود الطيالسي .

۱۰۰۵۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ قَالَ كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَصْعَةً مَحْمُولًا أَرْبَعَةً رِجَالٌ يُقَالُ لَهَا الْغَرَاءُ فَلَمَّا أَصْحَوْا وَبَجَدُوا الصُّحُفَى أَتَى يَتْلُوكَ الثَّصْعَةَ وَقَدْ تَرَدَّتْ فِيهَا فَانْقَضَتْ عَلَيْهَا فَلَمَّا كَثُرُوا أَجَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ مَا هَذِهِ الْجَلَسَةُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ جَعَلَنِي عَبْدًا كَرِيمًا وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا غَنِيْدًا ثُمَّ قَالَ كُلُّوْا مِنْ خَوَارِيزِهَا وَدَعُوْا ذُرْوَهَا يُبَارِكُ فِيهَا . رواه ابو داود .

۱۰۰۶۔ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَعَهُ صَاحِبٌ

بدرسد دیکھا جس کی پاگ کجور کی چھال کی بنی ہوئی تھی۔ ابو داؤد الطیالسی۔

۱۰۰۵۔ عبد اللہ بن بسر روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ایک اتنا بڑا پیالہ تھا جس کو چار آدمی اٹھا کر لاتے تھے اس کا نام غراء تھا۔ ایک مرتبہ جب لوگ چاشت کی نماز ادا کر کے حاضر ہوئے تو یہ پیالہ سامنے لایا گیا۔ اس میں روٹی کے ٹکڑے گوشت کے شے ہیں پلے پچے تھے۔ لوگ اس کے ارد گرد بیٹھ گئے، جب جمع زیادہ ہو گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (ملکی تنگی کی وجہ سے) اپنے گھٹنوں کے بل بیٹھ گئے اس پر ایک بادیہ نشین شخص نے کہا نشست کا یہ کیا طریقہ ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے ایک شریف بندہ بنلایا جو شکر اور سرکش نہیں بنایا۔ اس کے بعد فرمایا کناہ کناہ سے کھاؤ اور درمیان سے نہ کھاؤ۔ کھانے میں برکت ہوگی۔ (ابو داؤد)

۱۰۰۶۔ جابر روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری صحابی کے یہاں

جس بطن میں عہدیت کے بجائے فرعونیت ہو وہ صرف صورت کا بشر ہو بلکہ یہ بھی نہیں۔ اولئک کا لانظم بل ہم اصل ۱۰۰۵۔ پہلے زمانہ میں بٹے بٹے تبرخوں کا عام رواج تھا اور اس زمانہ کی صنعت کے لحاظ سے وسیعہ بیماری برتن عمدہ سمجھے جاتے تھے۔ بالخصوص عرب علیحدہ علیحدہ کھانے کے عادی نہ تھے اس لیے ان کے یہاں میٹائی کے موقدہ پر لکڑی وغیرہ کے بٹے برتن استعمال ہوتے تھے۔ شراب عرب میں عمدہ کھانوں میں شمار ہوتا تھا اور طبی لحاظ سے بھی وہ نہایت زہرہم ہوتا ہے پہلی ہی نوبت شاذ و نادر ہی بھی لکڑی اس قسم کا موقدہ مل جائے، اس لیے جب ایسا موقدہ مل جاتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کو جمع کر لیتے ان میں شہری اور دیہاتی ہر شخص ہوتا۔ یہ کوئی بادشاہ کا دسترخوان نہ تھا جہاں کسی بے ہوش دیہاتی کو تاب لب کشائی نہ ہوتی جس کے دل میں جو اتنا وہ اپنی زبان سے کہہ سکتا تھا وہاں ایک دیہاتی نے آپ کی ہاس نشست کو جب خداوند معمول دیکھا تو کواکر اس اخلاق پر قربان جائے کہ آپ کو ذرا ناگوار نہ لگتا بلکہ یہاں بھی دین مبارک سے جتنے تلے وہ کلمات نکلتے جو قیامت تک کے انسانوں کے لیے روایت کا ایک سبق بن گئے یعنی انسانی ہمدردی اور مزاج کی شرافت یہی ہرگز ان موقعوں پر وہ دوسروں کا خیال مقدم رکھتے تو اس وقت میں یزید بن ہاشم کی تنگی میں بھی اپنی راحت کا خیال رکھتا اور ذرا جنبش نہ کرتا یہ کیکر و سرکشی پر شاس جملہ فرما کر عہد سری بات دین مبارک سے نکل رہا کھانے کے متعلق ایک عام روایت تھی میں معلوم ہوتا تھا کہ قلب مبارک ہوس کا ادنیٰ سائل بھی نہ تھا۔ سوچ کر اگر اس زمانہ میں ایسا واقعہ پیش آجائے تو محض ماسی گفت و شنید میں تمام ہو جائے کیا انسانوں میں یہ کوئی اور بندہ جو اس منصب اختیار کرے ساتھ اس ہمدردی کا ایک ہوا دہنی اس اعلیٰ ہنگام کا جو جس میں اس طرح نبوت دے سکے۔

اَلَمْ يَسْلَمْ قَرَدَ الرَّجُلُ وَهُوَ يَمُوتُ الْمَاعِرُ فِي حَاطِطٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَانَ
عِنْدَكَ مَاءٌ بَارِكِي فِي شَيْئَةٍ وَإِلَّا كَرَعْنَا فَقَالَ عِنْدِي مَاءٌ بَارِكِي فِي هُنَّ فَاَنْطَلَقَ إِلَى
الْعَرْنِيشِ فَسَكَبَ فِي قَدْرٍ مَاءً ثُمَّ حَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ دَاجِنٍ فَشَرِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ثُمَّ آعَادَ فَشَرِبَ الرَّجُلُ الَّذِي جَاءَ مَعَهُ . رواه البخاری .

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ كَانَ يُبْتَلَى بِالْجُوعِ كَمَا يُبْتَلَى بِسَائِرِ الْبَشَرِ

۱۰۰۴۔ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ سَكَنَّا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُوعَ فَوَقَعْنَا عَنْ
بَطْنِهَا عَنْ تَجْرِجَرٍ قَرَفَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَطْنِي عَنْ تَجْرِجَرٍ . رواه

تشریف لے گئے، آپ کے ہوا ایک صحابی اور تھے۔ آپ نے سلام کیا۔ اس انصاری نے جواب دیا اس
وقت صلیبے بارگاہی نے راتھا۔ آپ نے فرمایا میں اگر کسی پرانی مشک میں باسی پانی موجود ہو تو
لیجئے آؤ عدد ہم نہ لگا کر پانی پی لینگے اس نے عرض کیا میرے گھر میں پڑی مشک کا باسی پانی موجود ہے
یہ کہ کر وہ صلیبے مکان میں گیا اسی ایک پیالہ میں پانی نکال کر اس پر گھر کی پٹی ہوئی کبری کا تھوڑا سا دھوا
گھولایا تیار کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نوش فرمایا۔ اس کے بعد وہ پھر گیا اور پھر لسی جا کر
اور جو شخص آپ کے ہوا اُسے تھے وہ انہوں نے پی۔ (بخاری شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھوک کی شدت اسی طرح پیش آئی جیسا عام بشر کو بھی پیش آ جاتی ہے

۱۰۰۵۔ ابوطالب بیان کرتے ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے غزوہ خندق میں شدت بھوک کی شکایت
کی تو اپنے اپنے پیٹ کھول کر دکھائے کہ ان پر ایک ایک پھر زندہ ہوا جو اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۰۰۶۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو اضع اور اظہار عبادت کا یہ نقشہ بھی قابل یادداشت ہو کہ اتنی نزاکت و
انصاف مزاج کے باوجود جب آپ ایک کسان کے کھیت پر تشریف دیتے ہیں تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ اب آپ بھی شاید
ان کی جیسے ایک عام انسان ہیں جنہوں نے پانی پینے کے آداب کا ایک باب سکھایا ہو کہ وہ اس کسان پر ایک
آداب کا جو جو نہیں ڈالتے بلکہ جیسا سادگی سے فرماتے ہیں کہ سیاں گویا باسی پانی نہ مل سکے تو تم تازہ ہی پی لینگے۔
اور اگر تھکے پاس برتن جیسا نہ ہو تو ہم عام عرب کے دستور کے مطابق منہ لگا کر پانی پی لینے میں بھی کوئی حائل نہیں
ہو مگر جس کے قلب میں علادت ایمان روح کلی تھی وہ اپنے اس سائے جہان سے متفرغ نہان کے لیے وہ تکلف کر کے
دیا جو ایک مذہب سے مذہب انسان اس موقع پر کر کے دے سکتا تھا اور ہر باں جو کر دوسرے کی مہمانی تھی اس لیے
پہلے آپ نے خود پانی نوش فرمایا پھر اپنے رفیق کو دیا لیکن جہاں آپ خود میزبان کی حیثیت میں ہوتے وہاں پہلے دوسروں
کی خاطر فرماتے اپنے نفس کو سب کے آخر میں رکھتے کہاں تو یہ خالص عہدیت اور کہاں لوگوں کے خیالات عام تھے۔
۱۰۰۷۔ مسلم سیری اور بھوک بھی انسان کی ضعیف زندگی کا ایک جز ہیں۔ رسول اس صفت سے بھی ششی نہیں تھے

الترمذی وقال هذا حديث غريب والحديث مردي في البخاری في غزوة الخندق مع تغير
يسير۔ وراجع ترجمان السنۃ ص ۳۴۹ ج ۱

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ لَدَغَتْهُ عَقْرَبٌ فَأَسْتَرَفِيَ مِنْهُ نَيْسَرٌ مِنْ دَرِّ النَّسْرِ

۱۰۰۸۔ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ يُصَلِّي قَوْصَمَ يَدَهُ
عَلَى الْأَرْضِ فَلَدَغَتْهُ عَقْرَبٌ فَأَوَّلَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَعْلِهِ فَقَتَلَهَا
فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْعَقْرَبَ مَا تَدْعُمُ مُصْلِيًا وَلَا عَيْتَةً أَوْ بَيْتًا وَغَيْرَهُ ثُمَّ دَعَا
بِإِلْمٍ وَمَاءٍ فَجَعَلَهُ فِي إِيْنَاءٍ ثُمَّ جَعَلَ يُصَبِّهُ عَلَى إَصْبَعِهِ حَيْثُ لَدَغَتْهُ وَيَمْسَحُهَا وَ

اپنا پیٹ جو کھولا تو اس پر دو پتھر بندھے ہوئے تھے۔ (بخاری شریف و ترمذی شریف)
(یہاں ترجمان السنۃ ص ۳۴۹ جلد اول ضرور ملاحظہ فرمائی جائے)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بچھوئے ایک کاٹا اور آپ نے اُس پر اسی طرح دم فرمایا جیسا بشکر دم کرنا ہے

۱۰۰۸۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ ایک شب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز ادا فرما رہے تھے۔ آپ نے اپنا
دست مبارک زمین پر رکھا تو کسی بچھوئے آپ کے ہاتھ میں کاٹ لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا
چپل لے کر اس کو مار دیا جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو فرمایا خدا تعالیٰ بچھوپر لغت کرے نہ غازی
کو بخشنے نہ غیر غازی کو یا یہ کہما کہ نہ نبی کی بخشش اور نہ غیر نبی کو اس کے بعد ذرا سانک اسپالی مثلاً لایک تن
میں ڈالا اور جس جگہ پر کہ بچھوئے کاٹا تھا اس جگہ اس کو ڈالتے رہے اور دو عوذ تین چہرے پر پڑھا رکھی یہ بات

بلکہ صحیح طرح ان کی بیماری دوسروں سے شدید تر ہوتی ہو اسی طرح یہاں بھی وہ دوسروں سے پیش پیش نظر آتے ہیں
بھوک میں عام طور پر پیٹ میں ایک خاص قسم کی حرارت پیدا ہو جاتی ہے، پھر رانہ صے سے کچھ تو اس کی خشکی سے سکون
مل جاتا ہے اور کچھ پیٹ کا غلا پڑھ جاتا ہو اور اس طرح بھوک میں کچھ فائدہ مند ہوتا ہے، بہر حال بھوک میں پیٹ سے
پھر رانہ صے کا قحار وہ آرد میں بھی متصل ہے۔ اس شدت کی حالت میں جب صحابہؓ نے مضطرب ہو کر اپنی تکلیف پہنچائی
سب سے شفیع و عمران رسول کے سامنے پیش کی تو معلوم ہوا کہ ان کا سرواں دھیری تکلیف میں ان کا شریک تھا
۱۰۰۸۔ اگر ایک طرف حیوانات نے آپ کو سجدہ کیا اور پتھروں نے سلام کیا ہے تو دوسری طرف بچھوئے آپ کو کاٹا بھی
ہے پہلی صورت اگر آپ کی نبوت کی علامت تھی تو دوسری آپ کی بشریت کی دلیل تھی۔ حدیث سے معلوم ہوتا ہے
کہ مہلک و ملعون کی قسم حیوانات میں بھی ہے جو حیوانات جبلی طور پر عودی ہیں ان کی ایذا کے لیے شعور شرط نہیں ہے
ان کی فطرت ہی۔ نیش عقرب نہ از پیٹکین است نہ تنقذکے طبیعتش امن است۔ پس جب ایک بے شعور بچھوئے اپنی
فطرت کی وجہ سے ملعون ہو سکتا ہے تو ایک ذی شعور انسان کا اپنے اختیار سے نسل پر منحسب ہونے میں کیا اشکال ہے۔

يَعُوذُهَا بِالْمَعُودَاتَيْنِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ -

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ سُحْرُهُ فَرَضَ مِنْهُ مَا يَمْضُ سِرُّ الْبَشَرِ

۱۰۰۹۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْرِجُنِي كَأَن يَرَى أَنَّهُ يَأْتِيَنِ الْبَيْتَاءَ وَلَا يَأْتِيَنِي هُنَّ (قَالَ سَفِيَانُ وَهَذَا أَشَدُّ مَا يَكُونُ مِنَ السُّحْرِ إِذَا كَانَ كَذَا) قَالَ فَانْتَبَهْتُ مِنْ نَوْمِي ذَلِكَ يَوْمٌ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَأَعْلَمْتُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي وَبِمَا اسْتَفْتَيْتُنِي فِيهِ أَنَا فِي رَجُلَانِ فَقَعَدَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ

پھرتے اور دم کرتے رہے۔ (بیہقی)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو چلا گیا اور آپ پر بھی اسی طرح چل گیا جیسا عام بشر پر چل جاتا ہے۔ ۱۰۰۹۔ حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو چلا گیا۔ یہاں تک کہ اس کے اثر سے آپ کو ایسا معلوم ہونے لگا جیسا آپ اپنی بیویوں کے پاس گئے ہیں مگر آپ کو اس کی قدرت نہ ہوتی تھی (سفیان کہتے ہیں کہ جادو کی یہ سب سے سخت تر قسم تھی) یہ کہتے ہیں ایک دن آپ نیند سے بیدار ہوئے اور فرمایا۔ عائشہؓ جانتی ہو کج اللہ تعالیٰ نے جس بات کو میں نے اس سے پوچھا تھا اس کا پتہ دے دیا۔ اس کی صورت یہ ہوئی کہ دو فرشتے میرے پاس آئے ایک میرے سر پر بیٹھا اور دوسرا میرے پیروں

۱۰۰۹۔ جادو کی تاثیر اتنی قوی ہوئی کہ اس سے کسی کو بظاہر مشکل ہو جاتی۔ اسی لیے سورہ قلن میں جادو کے شر سے استعاذہ کی تعلیم فرمائی گئی ہے گمان ہو سکتا تھا کہ شاید رسول اس سے مستثنیٰ ہوں لیکن قدرت کو یہ منظور تھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کے اثبات کے لیے آپ کی حیات طیبہ میں ایک واقعہ آپ پر جادو چل جانے کا بھی دکھلا دے تاکہ خوب معلوم ہو سکے کہ جن چیزوں سے عالم انسان متاثر ہوتے ہیں رسول بھی ان سے متاثر ہو سکتے ہیں پھر ان کے رسول ہونے کا ثبوت یوں ملے گا کہ وہ اس کے ازالہ کے لیے خود جادو چلانے کے بجائے ایسے کلمات استعمال فرمائیے ہیں جو قدرت ان پر نازل فرماتی ہے۔ وہ سحر سے اتنے متاثر ہوتے ہیں کہ نہ اس میں کہیں اصول و خبیثہ سے استعاذہ کا حرف نہ آئے اور نہ کلمات کفریہ کا کوئی لفظ اور اس طرح یہ بدی ہو جاتا کہ کہہ دوسروں پر تو جادو چلانا کیا جانتے یہ تو اپنے نفس کو بھی جادو سے بچانا نہیں جانتے حافظ ابن قیمؒ سورہ قلن کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ آپ اس تکلیف میں چھپے مادمک جتلا رہے۔ جن میں تین دن کو اس کی تکلیف کی شدت رہی اس طول مدت میں دشمن یوں خوش رہے کہ ان کا جادو چل گیا اور قدرت نے یہ ثابت کر دیا کہ ساحروں کی نوع سے آپ کو کوئی علاقہ نہ تھا اور جب اس کے ازالہ کا وقت مقدرا گیا تو اپنے رسول کی شفاعت کے لیے عالم غیب سے فرشتے نازل فرماتے جنہوں نے مرض کی تخفیر سا حاکماتہ پتہ اور شفا کے سب راستے مفصل بیان کر دیے۔ اس کے بعد آپ نے اس جادو کو نکال دیا اور جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو شفا عطا فرمائی تو جادو گروں کی طرح آپ کو اس کا دوسرا بھی نہ آیا کہ آؤ اب ان پر جادو چلا جا جائے یا کسی اور تدبیر سے ان کو اس کا بدلہ دے دیا جائے بلکہ خاموش ہو گئے اور عام طور پر لوگوں کے سامنے جادو کی

الَّذِي عِنْدَ مَا سَمِيَ بِالْأَخْرِ مَا بَالَ الرَّحْلُ قَالَ مَطْبُوبٌ قَالَ وَمَنْ طَلَبَهُ قَالَ لَيْدِيْنُ وَالْأَعْمَمُ
رَجُلٌ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ حَلِيفٌ لِيَهُودَ كَانَ مُنَافِقًا قَالَ وَفِيمَ قَالَ فِي مُشْطٍ وَمُشَافَةٍ قَالَ
فَإَيْنَ قَالَ فِي جُفَى طَلَعَةٍ ذَكَرْتُ رَعُوفَةَ بِلَعُودِي أَرْوَانُ قَالَ فَأَنَّى الْبَيْتُ حَتَّى اسْتَخْرَجَ
فَقَالَ هَذِهِ الْبَيْتُ الَّتِي أُرِيتُهَا وَكَانَ مَاءُهَا تَفَاعَتُ الْحِجَاءِ وَكَانَ تَغْلَاهَا رُومٌ مِنَ الشَّيْطَانِ
قَالَ فَاسْتَخْرَجَ قَالَتْ فَقُلْتُ أَفَلَا تَسْتَسْرِتُ فَقَالَ أَفَأَلَا اللَّهُ فَقَدْ شَفَانِي وَآكُرُهُ أَنْ أُخْبِرَ
عَلَى أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ شَرًّا. رواه البخاري

الرَّسُولُ الْخَيْرُ سَمِعَ مَرَّةً فَقَالَ كَيْسًا لِلْمُتَدَبِّرِ الْبَشَرِ

۱۰۱۰۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ أَهْلُ خَيْرٍ سَمِعْتُ شَاءَ مَصْلِيَّةٍ ثُمَّ أَهْدَاهَا الرَّسُولُ

کی طرف بیٹھ گیا جو میرے سامنے بیٹھا تھا اس نے دوسرے سے کہا ان کو کیا تکلیف ہے۔ دوسرے نے
جواب دیا ان پر جادو کیا گیا ہے۔ اس نے کہا کس نے جادو کیا ہے۔ اس نے کہا لید بن اعصم نے جو
قبیلہ بنی زریق کا ایک آدمی ہوا اور یہود کا حلیف ہے۔ یہ شخص منافق تھا اس نے پوچھا اچھا یہ جادو کس
چیز پر کیا ہے۔ اس نے کہا ایک کنگھی اور کنگھی کشیدہ بالوں میں اس نے پوچھا۔ اچھا تو وہ توڑا کہاں ہے
اس نے کہا وہ ایک نوکھور کے خوشہ کے غلاف میں لٹک کر دی اوان کو میں کے اندر کے پتھر کے پچے پر
چنانچہ آپ اس کنوے پر تشریف لائے اور اس جادو کو نکالا اور فرمایا یہی کنواں تھا جو مجھ کو دکھایا گیا
تھا اس کا پانی ایسا تھا جیسا مینہ کی کا پانی سرخ ہوتا ہے لہذا اس کے اندر گرد و خوں پر ایسی وحشت
برستی تھی گویا وہ شیطانوں کے سر ہیں۔ یہ کہتے ہیں آپ نے وہ جادو نکال لیا حضرت عائشہؓ نے عرض
کی یا رسول اللہ آپ نے اس کو کھول کیوں نہیں دیا آپ نے فرمایا مجھ کو تو اللہ تعالیٰ نے شفا عطا فرمائی
دی اور اب مجھ کو یہ بات گوارا نہیں کہ میں کسی کو بھی کسی شر میں مبتلا کروں۔ (بخاری شریف)
ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زہر کھلایا گیا اور اس کے اثر سے آپ کو بھی اسی طرح تکلیف
ہوئی جیسی بشر کو ہونی چاہیے

۱۰۱۰۔ جابر بیان کرتے ہیں کہ خیر کی ایک یہودی عورت نے ایک بھئی ہوئی بکری زہر ملا کر آپ کے سامنے

ان اشبار کو نکال کر دکھانا بھی پسند نہیں فرمایا مبادا مسلمانوں کو نگاہی بولہ کوئی نیافتنہ لٹکھڑ ہو گیا ہو کوئی بندہ چھو گیا
شان ہندی دکھائے۔

واضح رہے کہ حدیث مذکور میں صاف موجد پر کراسی کی تاثیر صرف آپ کی ازدواجی حیات تک محدود تھی انہی
قسم کو سب سے زیادہ سخت جادو مالیا تھا۔ انبیاء کرام السلامؑ ان سے سختی ہوتے ہیں ایسے کلمات کے اثر سے جو

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذی اکل کل منها و اکل رھط من اصحابہ معہ فقال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارفعوا ایدیکم وارسل الی الیہودیتہ قد عاہا فقال سمعت
 ہذہ الشاة فقالت من اخبرک قال اخبرنی ہذہ فی یدی اللداع قالت نعم قلت
 لان کان نبیا فلن تضرہ وان لم یکن نبیا استرحنا منہ ففعا عنہا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم ولم یعاقبہا وتوفی اصحابہ الذین اکلوا من الشاة واختم رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی کاحیلہ من اجل الذی اکل من الشاة حجۃ ابوہند
 بالقرن والشفرۃ وهو موتی لبنی بیاضۃ من الانصار۔ رواہ ابو داود والدارمی۔

۱۰۱۱۔ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی مرضہ الذی
 مات فیہ یاعائشۃ ما اذال احد اثم الطعام الذی اکلت یخبروہذا اوان

بطور یہ پیش کی آپ نے اس میں سے کچھ کھایا اور آپ کے بعض صحابہ نے بھی کھایا۔ آپ نے فرمایا کھانے
 سے ہاتھ اٹھا لو اور اس یہودی عورت کے بلانے کے لیے آدمی بھیجا اور اس سے پوچھا تو نے اس بکری
 میں زہر ملا ہے۔ اس نے کہا آپ کو کس نے بتایا۔ آپ نے دست کے اس ٹکڑے کی طرف اشارہ کر کے
 فرمایا جو آپ کے ہاتھ میں تھا یہ سن کر وہ بولی جی ہاں میں نے اپنے دل میں کھا تھا اگر یہ نبی ہو گئے تو ان کو یہ ہر
 کیا نقصان دیکھا اور اگر نبی نہ ہو گئے تو ان سے ہماری جان چھوٹ جائیگی۔ آپ نے اس یہود کو معاف
 فرمادیا اور اس کو کوئی سزا نہیں دی اور آپ کے جن بعض صحابہ نے وہ گوشت کھایا تھا ان کا تو اتنا حال
 ہو گیا اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس زہر آلود بکری کے اثر سے ہمیشہ اپنے شانوں کے درمیان سینگی
 لگوا لیا کرتے تھے۔ سینگی لگانا لا ابوہند انصار کے قبیلہ بنو بیاضہ کا ایک آزاد کردہ غلام تھا اس نے
 سینگ اور نشتر سے آپ کے سینگی لگائی تھی۔ (ابوداؤد۔ دارمی)

۱۰۱۱۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جس بیماری میں حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا ہے اس
 میں آپ فرماتے تھے۔ عائشہ! جو زہر آلود کھانا میں نے خیر میں کھایا تھا اس کی تکلیف مجھے ہمیشہ ہی

(فقہ صفحہ ۲۴۳) کسی مرض کا سبب بن جائیں۔ سحر کی تاثیر کے متعلق آج لوگ منکر ہیں مگر یہ ان کی کوئی جدید تحقیق نہیں ہے
 معتزلہ کی جماعت پہلے سے اس کی منکر ہے لیکن جس امر کا ثبوت تواتر کے ساتھ آنکھیں مشاہدہ کر چکی ہوں دلائل سے
 اس کی نفی کرنا محض خام خیالی ہے۔ اس خاص قسم کے سحر کے لیے عرب میں ایک علاج بھی تھا جس کو نثر کہتے تھے۔
 حدیث میں علاؤ جان کلمات کی اجازت بھی آئی ہے۔ حضرت عائشہ نے اس علاج کا تذکرہ فرمایا۔ مگر آپ نے فرمایا کہ
 میرے پروردگار نے مجھ کو سورہ فلق اور سورہ قلناس کے ذریعے سے شفا و عطا فرمادی ہے اس لیے میں علاج نہیں کرتا۔

۱۔ عالم تقدیر نے اس طرح اس یہودی عورت کا عذر بھی زائل کر دیا اور اس کے اس جلد کو ناکام بنانے کے لیے
 ایک مدت تک آپ کو بغیر حیات رکھا اور آخر میں جس نوع کی شہادت ختم نبوت کے ساتھ جمع ہو سکتی تھی اس سے

وَجَدْتُ انْقِطَاعَ أَجْرِي مِنْ ذَلِكَ السَّيِّمِ - رواه البخاری

الرَّسُولُ الْخَلِيمِ حَمْرَةٌ حَتَّى كُنْتُ رَأْسَ قَتْلٍ فِي مَنَاسِلِ الْبَشَرِ

۱۰۱۲۔ عَنْ أَبِي حَازِمٍ أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ وَهُوَ يَسْأَلُ عَنْ جُرْحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أُمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْرِفُ مَنْ كَانَ يَفْضِلُ جُرْحَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ يَسْكُبُ الْمَاءَ وَيَمَادُ وَيُورِي قَالَ كَانَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَغْتَسِلُ وَعَلَى يَسْكَبُ الْمَاءَ بِالْجَنَةِ فَلَمَّا رَأَتْ فَاطِمَةُ أَنَّ الْمَاءَ لَا يَزِيدُ الدَّمَ إِلَّا كَثْرَةً أَخَذَتْ قِطْعَةً مِنْ حَصِيرٍ فَخَرَقَتْهَا فَأَصْفَتْهَا فَأَسْتَمْسَكَ الدَّمَ وَكُسِرَتْ

محسوس ہوتی رہی لیکن اب اسی کے زہریلے اثر سے مجھ کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ (میرا آخر وقت آگیا ہوا ہے میری شہ رگ کٹ گئی ہے۔ بخاری شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار زخمی ہوئے حتیٰ کہ آپ کے دندان مبارک شہید ہو گئے
آپ کے اس علاج اسی طرح کیا جیسا اور بشر کرتے ہیں

۱۰۱۳۔ ابوحازم روایت کرتے ہیں کہ سہل بن سعد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس زخم کے متعلق دریافت کیا گیا جو جنگ اُحد میں آپ کو لگا تھا۔ تو انہوں نے سہل بن سعد کا یہ جواب خود سنا تھا وہ فرماتے تھے میں خوب جانتا ہوں کہ آپ کے زخم کا دھلائے والا اور اس پر پانی ڈالنے والا کون کون تھا اور وہ دعائیہ کیا تھی جو آپ کے زخم پر استعمال کی گئی تھی۔ یہ کہتے تھے کہ حضرت فاطمہؓ آپ کی صاحبزادی تو زخم دھوتی جا رہی تھیں اور حضرت علیؓ ایک ڈھال سے پانی لے کر اس پر ڈالنے جلتے تھے لیکن جب حضرت فاطمہؓ نے دیکھا کہ پانی سے تو خون کسی طرح بند ہوتا نہیں بلکہ دو دو اور زیادہ ہی ہوتا جا رہا ہے تو چٹائی کا ایک ٹکڑا جلا یا اور اس کی مالک لے کر زخم پر لگا دی جب کہیں جا کر خون بند ہوا۔ اس جنگ میں آپ کے

نوائے کی یہ صورت اختیار فرمائی کہ پھر اسی زہر کا اثر کبھر اور عالم اسباب میں وہی آپ کی وفات کا سبب بن گیا اور اس طرح آپ کو موت شہادت کی فضیلت بھی میسر آگئی۔

۱۰۱۴۔ شکست و فتح کے حالات بھی ایسے ہیں جو مسلم و کافر عام انسانوں میں کیساں رکھے گئے ہیں ہر قریب عجب ابو سفیان سے آپ کے متعلق طویل سوالات کیے ہیں تو ان میں ایک سوال آپ کی فتح و شکست کے متعلق بھی تھا۔ پھر اس کو یہ معلوم ہو گیا کہ آپ کو کبھی شکست بھی جوتی ہے تو وہ بیاختہ بول اٹھا کہ رسولوں کی شان یہی ہے۔ وہ شکست بھی کھاتے ہیں مگر آخر کار بول بالا انہی کا ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کے میدان میں یہ سنت بھی پوری ہوئی اور اس دورِ دیکھنے نظر کے ساتھ پوری ہوئی کہ مدد کے انور و زمی ہے۔ دانت شہید ہو چکے ہیں اور سر مبارک کا خود چمکا چھد ہو گیا ہے

رَبَاعِيَّةٌ يُؤْمِنُ بِحُجْرَةٍ وَجْهَهُ وَكَسْرَتِ الْبَيْضَةِ عَلَى رَأْسِهِ - رواه البخاري في المغازي ۵۸۴

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ كَمَا يَحْتَسِبُ النَّبِيُّ

۱۱۳۱- عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لِنِسَائِيَّانِ أَمْرَكَيْنِ مِمَّا يَحْتَسِبُنِي مِنْ بَعْدِي وَلَنْ يَصِيرَ عَلَيْكُمَنَّ إِلَّا الصَّابِرُونَ الصَّادِقُونَ قَالَتْ عَائِشَةُ بَغْنِي الْمُتَصَدِّقِينَ ثُمَّ قَالَتْ عَائِشَةُ زَكَرَنِي سَلَمَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَقَى اللَّهُ آبَاكَ مِنْ سَلْسَبِيلِ الْجَنَّةِ وَكَانَ ابْنُ عَوْفٍ قَدْ تَصَدَّقَ عَلَى أَمَهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ بِحَدِّ يَفْقَهُ بَيْعَتَ بَارَبَعِيَّتِ

سلسلے کے چار دانت شہید ہوئے، دوسے انور زخمی ہوا اور آپ کے سر مبارک پر جو خود بخود بھی ٹوٹ گیا۔ بخاری شریف
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ان امور کی فکر لاحق ہوتی تھی جن کی فکر بشر کو فطرۃ لاحق ہونی چاہیے
۱۱۳۲- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں سے فرمایا کرتے تھے: تمہارا
معاقلہ بھی ایسا ہے جس کی جھک کو اپنے بعد فکر پر اور تمہاری نگرانی میں حصہ لینے والے مرث وہی لوگ ہونگے جو
بڑے ضبط و بہت والے ہونگے۔ یہ حدیث بیان فرما کر حضرت عائشہ ابوسلمہ کے لیے دعائیں کلمات فرمایا کرتی
تھیں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے والد کو جنت کے اس چشمہ کے پانی سے سیراب کرے جس کا نام سلسیل ہے اس
کی وجہ یہ تھی کہ ان کے والد عبدالرحمن بن عوف نے امہات المؤمنین کی خدمت میں ایک باغ پیش کیا

ایسا اب بھی اس جگہ کا کوئی نو قریب ہے کہ رسول بشر نہیں ہوتے۔ رسولوں کی جو سنت نہیں جلتے یہاں ان کو اگر خود ہو تو
بہرہ گر ہوا جس سے واقف تھے ان میں شاہ ہرقل جیسے دانائے نو آپ کی فلسفہ ہی کو مذاقت کی تلاوتیں شمار کیا تھا
۱۱۳۳- یہ پہلے بار بار گزرجا چکا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی فطرت ان تمام چیزوں سے متاثر ہوتی ہے جن سے کہ بشری
فطرت کو متاثر ہونا چاہیے وہ جس طرح بھوک پیاس اور سرد گرم کے احساس میں عام بشر کے شریک ہوتے
ہیں اسی طرح مسرت و غم میں بھی ان کے شریک ہوتے ہیں۔ آپ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا
انتقال ہوا تو آپ علیکین ہوئے اور آپ کی چشم مبارک سے آنسو بہ نکلے۔ اسی طرح بیبیوں کا بھی معاملہ ہے ان
کے متعلق بھی آپ کو اس حد تک فکر تھی جس حد تک بشر کو ہونی چاہیے۔ ظاہر ہے کہ آپ نے ان کے لیے خاص طور
پر مال و اسباب کا کوئی ذخیرہ نہیں چھوڑا تھا، مگر جس امر میں بھی انبیاء علیہم السلام کو امتیاز ہوتا کہ وہ ان کے
ان مبارک حالات میں ان کے استقامت اور شرعی حدود کا پورا پورا ملحوظ ہے۔ وہ بھی جبر و اکرام سے نہیں بلکہ بڑی خندہ
پیشانی اور فراغت سے۔ ان کے قلب پر اس کا وسوسہ بھی نہیں گزرتا کہ ان حالات میں ان کا قدم حدود شریعت سے سرور
لا دھرا دھرجائے۔ یہاں جس طرح ان کا احساس غم ان کی فطرت ہوتی ہے اس سے بڑھ کر اپنی شریعت کی حدود کا تحفظ بھی ان کی
فطرت ہوتی ہے پھر فطری احساسات بھی قدرت ان میں اس لیے ودیعت فرمائی ہے تاکہ وہ عام بشر کے لیے ان حالات
کی سنت کا عملی نمونہ پیش کر سکیں۔ مگر شہ صفات میں انسانی حیات کے معمولی سے معمولی حوادث آپ نے ملاحظہ فرمائے
اور حدیثوں میں اس قسم کے علاوہ بھی اور بہت بڑا ذخیرہ موجود ہے لیکن ان تمام مقامات میں آپ اسی سنت اللہ کے
ماتحت نظر فرماتے جو نوع انسانی کے لیے روز اول سے مقدم ہو چکی ہے کیا یہ آپ کی بشریت کا قطعی ثبوت نہیں۔

الْحَقُّ. رواه الترمذی

الرَّسُولُ الْكَبِيرُ الْحَقُّ الْبَرُّ الْغَفُورُ الْأَعْلَى عَلَى سَائِرِ الْبَشَرِ

۱۰۱۳۔ عَنْ ابْنِ سَيْلَةَ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْ قَالَتْ أَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى قَرَسٍ مِنْ مَسْكِينَةٍ يَأْتِيهِمْ حَتَّى لَزَلَ فَدَخَلَ لِلسَّجْدِ فَلَمْ يُكَلِّمِ النَّاسَ عَلَى فَعَلَ عَلَى عَائِشَةَ قَدِيمَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُسَبِّحٌ بِمَرْجٍ حَبْرَةٍ فَكَشَفَ عَنْ وَجْهِهِ ثُمَّ أَكَبَ عَلَيْهِ فَقَبَّلَهُ ثُمَّ بَكَى فَقَالَ يَا ابْنِي أَنْتَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ لَا يَجْمَعُ اللَّهُ عَلَيْكَ مَوْتَيْنِ أَمَّا الْمَوْتُ الَّذِي كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ فَقَدْ مَاتَ قَالَ أَبُو سَيْلَةَ فَأَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ خَرَجَ وَمَعَهُ تَحَاوِجٌ خَالِيسٌ نِزَارٌ دَرَمٌ مِنْ فَرَحَتِ هَوَاتِمَا - (ترمذی شریف)

بشری سنت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر آخرت

۱۰۱۴۔ ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بی بی صاحبہ یعنی حضرت عائشہؓ نے ان سے بیان کیا کہ ابو بکرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبروفات سن کر اپنی قیام گاہ مقام منہ سے گھٹسے پر سوار ہو کر تشریف لائے اور یہاں آکر مسجد میں داخل ہوئے اور کسی سے بات کیے بغیر حضرت عائشہؓ کے گھر میں تشریف لے گئے اور سیدھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا پہنچے۔ آپؐ پر اُس وقت ایک بی بی چادر ڈھکی ہوئی تھی، انہوں نے آپؐ کے چہرہ مبارک سے چادر اٹھائی اور جھک کر آپؐ کو بوسہ دیا اور رو پڑے اور فرمایا یا نبی اللہ آپؐ پر میرے باپ قربان اللہ تعالیٰ آپؐ پر دو موتیں بھی جمع نہیں کریگا، جو موت اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے لیے مقدر فرمائی تھی وہ تو آپؐ کو آچکی ہے۔ ابو سلمہ کہتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے مجھ سے بیان کیا کہ اس کے بعد ابو بکرؓ باہر تشریف لائے تو عمرؓ

بہایت مذکورہ بالا سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اہمات المؤمنین کا مقام حضرت رسالت میں کیا تھا، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے حدیث مذکورہ کو مناقب کے باب میں ذکر فرمایا ہو۔ کوئی شبہ نہیں کہ جن نفوس ظاہرہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب رسولؐ کی وصادی کے لیے انتخاب فرمایا تھا ان سے رسولؐ کی ذات اقدس کا تعلق بھی اسی دوسری کا ہونا چاہیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ کلمات تملط اہمات المؤمنین کی بزرگی و عظمت کا اندازہ کرنے کے لیے کافی ہیں۔

۱۰۱۵۔ موت انسان کی بشریت کا آخری ثبوت ہے جو شخص ولادت اور موت جیسے واضح عوارض کو بھی بشریت کی دلیل نہیں سمجھتا وہ پھر خدا تعالیٰ اور اس کی مخلوق کے درمیان کوئی فرق نہیں سمجھ سکتا اس حدیث سے یہ احکام ثابت ہوتے ہیں۔ وفات کے بعد آپؐ پر چادر ڈھا گیا آپؐ کے رونے ان کو بوسہ دینا وفات کے بعد آپؐ کو یا نبی اللہ سے خطاب کرنا آپؐ کی وفات کا منہرہ یا علان کرنا اور یہ خطبہ دینا کہ عبادت کے قابل صرف وہی ایک ذات ہو جس کو

فَقَالَ رَجُلٌ لِأَتِكَ تَوَاصِلَ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَآيُكُمْ مِثْلِي إِنْ آيَبْتُ تُطْعِمُنِي رَبِّي وَتَسْقِي
 ۱۰۱۶۔ غن غن عبد اللہ بن عمرؓ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَعْلُومٌ
 الرَّجُلُ قَاعِدًا نِصْفُ الصَّلَاةِ قَالَ فَأَيُّهُ فَوَجَدْتُ تُبَصِّلُنِي جَالِسًا فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى
 رَأْسِهِ فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قُلْتُ حَدَّثْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ قُلْتَ صَلَاةُ

درمیان میں افطار کیے بغیر ایک ساتھ رکھے جائیں۔ اس پر ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ آپ تو ایسا ہی کر لیتے
 ہیں۔ آپ نے فرمایا جی ہاں مگر کیا تم میں کوئی میری طرح ہے؟ میں شب بسر کرتا ہوں اس حالت میں کہ میرا ب
 بچہ کو کھلاتا بھی ہے اور پلاتا بھی ہے۔ (متفق علیہ)

۱۰۱۶۔ عبد اللہ بن عمرؓ نقل کرتے ہیں کہ مجھ سے یہ بیان کیا گیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے آدمی کے
 نوافل کا ثواب جو بیٹھ کر پڑھے جائیں نصف نماز کا ہوتا ہے۔ یہ کہتے ہیں اتفاق ایسا ہوا کہ میں جو آپ کی خدمت
 میں حاضر ہوا تو اس وقت آپ کو بیٹھ کر ہی نوافل پڑھتے پایا۔ میں نے آپ کے سر مبارک پر اپنا
 ہاتھ رکھا آپ نے پوچھا عبد اللہ بن عمرؓ! کو کیا بات ہو؟ میں نے عرض کی یا رسول اللہ آپ نے یہ فرمایا تھا

۱۰۱۵۔ انبیاء عظیم السلام بشر ضرور ہوتے ہیں مگر اس کا مطلب یہ سمجھنا بھی صحیح نہیں ہے کہ وہ بالکل ایسے ہی بشر ہوتے
 ہیں جیسے کہ عام بشر ہوا کرتے ہیں بلکہ وہ ان سے اتنے ممتاز بھی ہوتے ہیں کہ اگر ایک وقت دونوں پر نظر ڈالی جائے تو
 یوں معلوم ہونے لگتا ہے کہ گویا وہ علیحدہ علیحدہ دو صنفوں کے افراد ہیں۔ جتنی مشہور شاعر نے ایک ہی صنف میں
 اشترک کے باوجود ان کے افراد میں امتیاز کی مقبولیت کو کیا خوب انداز سے لودا کیا ہے وہ کہتا ہے:

وَان تَفْقُ الْأَنَامَ وَأَنْتَ مِنْهُمْ ۖ فَأَنَّ الْمَسْكَ بَعْضَ دَمِ الْعُزْزَالِ

اے مرعہ اگر تو مخلوق میں شامل ہو کر پھر ان سب پر فوقیت رکھتا ہے تو اس میں تعجب کی بات کیا ہو آخر مشک بھی
 تو اسی ہرن کے خون کا ایک حصہ ہوتا ہے لیکن پھر ان دونوں میں کیا نسبت وہ متفق اور معطر وہ ناپاک اور بیہ پاک
 پس اسی طرح انبیاء عظیم السلام بھی نفس بشریہ میں گوسب انسانوں کے ساتھ شریک ہوتے ہیں لیکن پھر ان سے
 مشک کی طرح ممتاز بھی ہوتے ہیں، صوف اپنی سیرت میں نہیں بلکہ اپنے جسم و جوارح میں بھی لوہان کے خواص میں ہی
 انبیاء عظیم السلام کی شان رفیعہ تو بہت بلند ہے۔ قرآن کریم تو یہ کہتا ہے کہ ان کی پیچیاں بھی عام عورتوں سے کچھ عظیمہ
 شان کی ہوتی ہیں۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَذِّرُ الْغُلَامَ وَلَمْ تَنْهَ الْبَنَاتِ ۚ أَمْ يَكُنَّ عَيْنُكَ غَائِبَةً تَرَ سَائِرَهُنَّ عَارِي
 بات ان سے بالکل الگ ہے پس جس طرح کہ اہل المؤمنین صنف نسا میں شامل ہونے کے بعد بھرا حکام میں ان سے
 ممتاز بھی تھیں اسی طرح انبیاء عظیم السلام بشر مگر ان سے ممتاز بھی ہوتے ہیں۔ دیکھو اس حدیث میں کس صفائی کے
 ساتھ آپ نے فرمایا کہ میری بشریت کے سب خواص وہی نہیں ہیں جو بتاری بشریت کے ہیں، میری بشریت آب و
 غذا میں بھی تم سے مختلف ہے۔ پھر یہاں آب و غذا کی نوعیت جو بھی ہو مگر نباتات کا کتنا حسن و کمال آپ نے اس کو
 بھی شب کے ساتھ مقید فرما دیا ہے، اگر ان کی اہمیت کی بجائے ”انما“ فرما دیتے۔ یعنی میں صبح کرتا ہوں اس حالت
 پر ان تو عام انسانوں کے لیے آب و غذا کے ساتھ روزہ کی حقیقت کا قائم رکھنا کتنا بھاری ہو جاتا ہے۔ علیحدہ بحث
 تھی کہ جو غذا آپ کو ملتی تھی روزہ اس سے افطار ہو سکتا بھی ہے یا نہیں۔ بہر حال اگر ایک طرف انبیاء عظیم السلام
 میں بشریت کی وہ عام صفات موجود ہوتی ہیں جو ان کی بشریت کا یہی ثبوت ہوتی ہیں تو اس کے ساتھ مدگری

الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى نِصْفِ الصَّلَاةِ وَأَنْتَ تُصَلِّي قَاعِدًا قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَمَنْ مَنَعَكَ مِنْكُمْ
(مسلم)

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِيَدِ الْكَرِيمَةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۱۷۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَنَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ وَمَسَحَ
عَنْ يَدَيْهِ فَلَمَّا اسْتَنَى وَجَعَهُ الَّذِي تُوْفِي بِهِ كُنْتُ أَنْفُثُ عَلَيْهِ بِالْمَعْوِذَاتِ وَ

کر آدمی جو نماز بیٹھ کر پڑھتا ہے اس کا ثواب اس کو نصف ملتا ہے۔ اور آپ تو بیٹھ کر ہی نماز ادا فرما رہے ہیں۔
آپ نے فرمایا اچھی ہاں میں نے یہ ضرور کہا ہے لیکن میری بات اوروں نے مجھے اپنے اوپر قیاس نہ کرو، میں
تمہاری طرح نہیں ہوں۔ (مسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی امتیازی خصوصیت

۱۰۱۸۔ حضرت عائشہ ثبائن فرماتی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ یہ تھا کہ جب بیمار ہوتے تو پہلے اپنے
ہاتھوں پر آپ معوذات پڑھ کر دم کرتے اس کے بعد ان کو اپنے سارے جسم پر پھیر لیتے۔ جب ایسا ہوا کہ آپ
کی آخری بیماری ہوئی تو میں یوں کرتی کہ معوذات پڑھ کر دم تو خود کرتی لیکن جب ہاتھ پھیرنے کا منبر آتا تو

دبیرہ نہ مٹھتا تھا۔ طرف میں وہ صفات بھی موجود ہوتی ہیں جو عام بشریت سے ان کی فوقیت کا اس سے دلدادہ
پر ہی ثبوت ہوتی ہیں۔

۱۰۱۹۔ جو بہت عام طور پر صحابہ کے ذہن نشین تھے وہ یہی تھے کہ شرعی احکام میں خدا کے رسول بھی عام بشر کے شریک رہتے
ہیں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو صاف کر دیا کہ اس کی شرکت کا یہ مطلب تو نہیں کہ وہ اب کسی جنت
سے کوئی امتیازی نہیں رکھتے وہ عبادت کی شدت اور اس کی خفت دونوں میں عام بشر سے ممتاز نہ تھے یہی معمول
یعنی انظار کیے بغیر دوا یا زیادہ روغن سے مسلسل رکھنا جس طرح ان ہی کی شان ہوتی ہے، اسی طرح بیٹھ کر فاضل کا پہلا ثواب
ملنا بھی ان ہی کے ساتھ مخصوص ہوتا ہے۔ ثواب کا دار و مدار صرف مشقت ہی پر نہیں اس کا انحصار ظہر و بویہ کی
پسندیدگی ہے۔ نیز انبیاء علیہم السلام کے عمل سے ہی چونکہ جواز و عدم جواز کا ثبوت ملتا ہے اس لیے جائزات پر عمل
کرنے میں بھی ان کو واجبات کا ثواب ملتا ہے۔

۱۰۲۰۔ یہاں تو آپ کے دست مبارک کے اعجاز کی کشتی بہت سی حدیثوں میں آئے ہیں۔ ان نشان مبارک سے چشمے بھی
جاری ہوئے، ایک اشارہ سے چاند کے ڈونٹے بھی ہو گئے اور ایک اشارہ سے مدیہ طیبہ سے ہٹ کر بادلوں نے
اظراف کا رخ کر لیا وغیرہ وغیرہ۔ تیرھان ص ۲۴، ص ۲۱۲ ملاحظہ فرمائیے آپ کو ثواب تو گار آپ کے دست مبارک
کی ایک ضرب سے یقین کی وہ کیفیت بھی پیدا ہو جاتی ہے کہ عالم قدس کو یا انگھوں کے سامنے آجاتا تھا۔ لیکن حدیث مذکور
سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست شفاء کی خاصیت عام معجزات کی طرح وقتی اور غیر
انتہی دہی تھی بلکہ اس کا طبعی اثر تھا۔ یہاں حضرت عائشہ کی فہم کتنی قدیلمی زاد ہے کہ وہ اس روضہ کو جانتی تھیں اور
اس لیے آپ کی بیماری کے معمول کو اس طرح پورا کرتی تھیں کہ جہاں تک معوذات پڑھنے کا تعلق تھا وہ خود پڑھ

اَسْمُ بَيْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. متفق عليه

خود آپ ہی کا دست مبارک کے کر آپ کے جسم اطہر پر پھرتی۔ (متفق علیہ)

بیش امدادی میں آپ کو اس کی تکلیف نہ دیتیں لیکن جہاں دیکھتیں کتاب یہاں وہ غایت سے قاصر ہیں طاب رحمہم
پھر کر آپ ہی کے دست مبارک کو استعمال کرتیں۔ معلوم ہوا کہ نبی کے اعضاء میں کوئی امتیازی غایت ہوتی ہے جس پر عام
بشر کو اہل المؤمنین بھی شرکت نہیں رکھتیں۔

امام ماز نے تفسیر کبیر میں انبیاء علیہم السلام کے متعلق بحث کرتے ہوئے لکھا کہ وہ جس طرح عام بشر کے اپنی مدد
تقدیر میں ممتاز ہوتے ہیں اسی طرح جماعتی طاقتوں میں بھی ممتاز ہوتے ہیں۔ اپنی سامعہ، بامروہ، شامعہ اللہ سب ہی
طاقتوں میں ایک تفسیر کبیر ۳۵۵-۳۵۶۔

ماشاء اللہ سید علی محمد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک سے چھروں کے نرم ہوجانے کے متعلق سوال و جواب کی شکل
میں تحریر فرماتے ہیں:-

حل حدیثی کتبہ المحدثان سیدنا ابراہیم
علی نبینا وعلیہ افضل الصلوٰۃ اثرت قدماہ
فی البحر الذی کان بنی علیہ البیت وهو المقام
.... ورد ذلك - اخرجه الاثر فی فی الخ
مکتہ میں طریق ابن سعید الحدادی عن عبد اللہ
بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ موقوفاً علیہ
صحیحہ و اخرجه عبد بن حمید فی تفسیرہ عن قتادہ
اما لان العنصرۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم تہت
فی حفر الخندق ولہ وکتب غیری هذا - اداۃ شفا
کیا کتب حدیث میں اس کا کوئی ثبوت ملتا ہے کہ جس پتھر پر
حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کھڑے ہو کر بیت اللہ کی تعمیر
فرمائی تھی اس پر آپ کے قدم مبارک کا نشان پڑ گیا تھا۔
اس کا جواب ہے کہ کیشک عبد اللہ بن سلام سے اندنی
کی تاریخ نگاہیں اس پر ایک روایت مستند موجود ہے
مگر وہ موقوف ہو کر عبد بن حمید نے بھی حضرت قتادہ سے
اس کو نقل کیا ہے۔ را آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پتھر
کا نرم ہونا تو صرف غزوہ خندق میں تو ثابت ہے اس کے
سوا ثابت نہیں۔

حضرت ابراہیم خلیل الرحمن صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک کی تاثیر کا اثر نہ تو حافظ سید علی نے تسلیم کیا ہے کہ وہ موقوف ہو
لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک کے متعلق جو عام حکایات مشہور ہیں اس کے پس منظر ثبوت کا قطعی انکار کر دیا ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس جگہ ان تاحق پسندوں کو غور کر لینا چاہیے جو حدیث میں کوئی حدیث کے مدد پر بھی دیکھنا نہیں چاہتے کہ ان
کا جو سطر مزاج طبقہ تھا بعد حدیث میں ان کا ذوق بھی کٹا جاتا تو غرضاً نہ تھا۔ شیخ جلال الدین سیوطی ان لوگوں میں سے
ہیں جنہوں نے فضائل کے باب میں خاص طور پر نقد کا سہارہ نہ نہیں رکھا اس کے باوجود فضیلت ان کے علم میں کسی
ادنی معیار پر بھی مانتے ہیں مگر وہ کتنی ہی شہرت رکھتی تھی مگر انہوں نے اس کا ثبوت تسلیم نہیں کیا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام
کے حق میں اگر اس کو تسلیم ہی کیا ہے تو اس کے مروج ہونے کا اقراء نہیں کیا اور صاف قرآن کریم کو دلیل کر کے حضرت ابراہیم علیہ السلام
اور حضرت قتادہ کا بیان ہے۔ پھر کتنا ظلم ہے کہ اتنے قلیل حضرات کو بھی غیر محابہ نہ کیا جائے اور اپنے خیالات کو ان لوگوں
کے اوپر بھی فوقیت دے دی جائے جن کے سامنے حدیثوں کے دفتر پر وقت کف دست را کرتے تھے۔ ان حضرات
صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی ایک ضرب سے پتھر کا ریزہ ریزہ ہو جانا چونکہ غزوہ خندق میں پس منظر ثابت تھا اس
لیے اس کو تسلیم کر لیا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ آپ کو انبیاء علیہم السلام کے دست مبارک یا قدم مبارک کے اثر سے ایک پتھر کا
نرم ہونا قابل تعجب معلوم ہے اس لیے ان قریب کریم حضرت داؤد علیہ السلام کے حق میں اسے کا نرم ہونا ناقص کر رہا ہے
گو اس کو کیا کیا جائے کہ آپ کے نزدیک قرآنی بیان اہل ایمان علیہم السلام کے معجزات کی حقیقت بھی صرف ایک عام حادثہ کے
برابر ہے۔ خدا کرنا چاہے کہ اگر قرآن کریم صرف اس دور کے لیے نازل ہوتا جیکہ اسے کی درہ نمانے میں طرح طرح کی شکاک
حائل نہیں جب بھی آیات عہدہ کو صورت ایک حادثہ سمجھ لینا اس کے سابق و سابق کے بالکل (راتی بوضوح ۱۵۸)

منہما يتعلق بحاستہ الذوق

۱۰۱۸۔ عن عاصم بن کلیب عن أبي عن رجل من الانصار قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فزأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على القبر يوصي الحافر يقول اوسع من قبل رجلية اوسع من قبل رأسية فلما رجع استقبلوا عن امرأته فاجابوا ونحن معي بالطعام فوضع يده ثم وضع النجوم فاكلوا فمطرنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يملوك لثمة في فيه ثم قال اجد لحم شاة اخذت بغير اذن اهلها فاذسكت المرأة تقول يا رسول الله اني اذسكت الى النقيع وهو موضع بياع فيه النعم ليس ثمرى لي شاة فلم توجد فاذسكت الى جاري قد اشترى شاة ان يرسل بها الى بئنها فلم توجد فاذسكت الى امرأته

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت ذاتی کی امتیازی خصوصیت

۱۰۱۸۔ ایک انصاری صحابی کہتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ کی شرکت کے لیے نکلے میں نے دیکھا کہ آپ قبر کے اوپر سے گورن کو یہ ہدایت فرماتے جاتے تھے دیکھنا ذرا پانچ کی جانب سے اور کشادہ کرنا ذرا سر پہنے کی جانب سے اور کشادہ کرنا۔ جب اس کو دفن کر کے آپ واپس ہوئے تو سامنے سے اس کی بیوی کی جانب سے ایک شخص آپ کو بلانے کے لیے آیا۔ آپ اس کے ہمراہ ہوئے اس وقت ہم بھی آپ کے ساتھ تھے آپ کے سامنے کھانا پیش کیا گیا جب دستور کھانے کے لیے پہلے آپ نے ہاتھ بڑھایا اس کے بعد صحابہ نے ہاتھ بڑھائے اور کھانا شروع ہو گیا۔ ہم نے دیکھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لقمہ چارہ سے ہیں مگر نہ کھاتے تھے۔ اس کے بعد فرمایا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ گوشت کسی ایسی بکری کا ہے جو مالک کی اجازت کے بغیر حاصل کی گئی ہے۔ میت کی بیوی نے جواباً کہلا بھیجا یا رسول اللہ! واقعہ یہ ہے کہ میں نے مقام نقیع کے بازار میں جہاں بکریاں فروخت ہوتی تھیں ایک آدمی بھیجا تھا تاکہ وہ میرے لیے ایک بکری خرید لائے جب وہاں بکری نہ ملی تو میں نے اپنے ایک پروسی کے پاس آدمی بھیجا۔ اس نے ایک بکری خریدی تھی کہ جس قیمت میں اس نے وہ حشر دیدی ہو اسی قیمت میں وہ مجھے بھیجتا۔ اتفاقاً وہ نہ ملا پھر میں نے اس کی بیوی کے پاس

درجہ نوٹ صفحہ ۲۵۱) ظاہر تھا مگر جبکہ عقیدہ یہ ہو کہ قرآن عظیم قیامت تک کے لیے حکمت و موعظت کی کتاب ہو تو انصاف کیجیے کہ اگر یہ کی روشنی میں داؤد علیہ السلام کے اس معجزہ کو اگر مرث آپ کے مرنے پر خیال پر رکھا جائے تو اس کے پڑھنے والوں کا نظروں میں اس معجزہ کی حقیقت کو مٹانے کی فکر نہ ہو کر رہ جائیگی۔

فَارْسَلْتُ إِلَى يَحْيَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَعْبِي هَذَا الطَّعَامَ الْأَسْفَى . سَرَاهُ
ابو داؤد والبيهقي في دلائل النبوة .

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِصَوْتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۱۹۔ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ لِلنَّاسِ
اجْلِسُوا فَمَجَّعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ وَهُوَ فِي غَيْرِهِمْ فَجَلَسَ فِي مَكَانِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَابُو نَعِيمٍ
كَمَا فِي الْخَصَائِصِ . ص ۶۶۶ -۱

۱۰۲۰۔ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُعَاذٍ النَّبِيِّ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ يَمِينِي فَقِيَّتَتْ
أَسْمَاءُ وَفِي لَفْظٍ فَقَتَحَ اللَّهُ أَسْمَاءُ حَتَّى أَنْ كُنَّا كَالنَّمَمِ

آدی بیجا اس نے مجھ کو یہ بکری بھیج دی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو پھر اس کھانے کو قید یوں کر
کھلاؤ۔ (ابوداؤد)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز کا ایک کرشمہ

۱۰۱۹۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن جب ممبر پر خطبہ
کے لیے بیٹھے تو آپ نے لوگوں سے فرمایا بیٹھ جاؤ۔ آپ کی یہ آواز عبد اللہ بن رواحہ کے کان میں بکری بچ گئی
اس وقت وہ بکریوں میں تھے آپ کی آواز کا سننا تھا کہ وہ فوراً وہیں بیٹھ گئے۔ (الخصائص)

۱۰۲۰۔ عبد الرحمن بن معاذ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنی میں ہمارے سامنے خطبہ دیا تو
اس کو سننے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ہمارے کان اس طرح کھول دیے تھے کہ ہم تمام حجاج جہاں جہاں تھے

۱۰۱۸۔ سخی و خیر کا احساس تو عام بشری زبان میں بھی کر لیتی ہیں، مگر نبی و رسول وہ ہوتے جس میں کی زبان حلال و
حرام کا بھی احساس کرتی ہے۔ سبحان اللہ! اسلام کتنا نازک اور کتنا پاکیزہ مذہب ہے کہ اس کے نزدیک صفیات کا

کھانا غیر ذمہ دارانہ اجازت کے بغیر بھی کھانے کے قابل نہیں ہوتا وہ ایسے ہی معزز ہیں اس کے لیے جہاں زیادہ بھانہ ہیں
کامل نہ ہو۔ جو لوگ میت کے سال میں نزع اور تقسیم وراثت سے قبل ہی کھانے پکا پکا کر خود کھا لیتے ہیں اور سمجھتے ہیں
ہر قسم کے کھانے اور اس قسم کے کھانے والوں سے میت کو ثواب ملتا ہے وہ ذرا غلطی سے دل سے ہر بھی خود کر لیں۔

۱۰۲۰۔ ہوا کی مخالفت موافقت سے اور آواز کی قدرۃ بندی پسندی کو نزدیک تیار کے پیچھے پچھے کا فرق تو عام نہیں
بھی ہو جاتا کہ اگر ایک ہی انسان میں اس کے معمول کے بر خلاف اس کی آواز میں ہر چیز میں اس طرح جانتی ہو
وہ یہاں کھڑا بات کر رہا ہے کسی کسی انبیاء علیہم السلام ہی میں ثابت ہوتا ہے جو ابھی کچھ نہیں کہتے یا بیان اور حکم
عقیدہ کے لوگ تھے کہ تو انہوں نے آپ کی اس غیر معمولی آواز کو ہوا کی موافقت کا کرشمہ سمجھا اور اس کو غیر معمولی

مَا يَكُونُ وَنَحْنُ فِي مَنَازِلِنَا. رواه ابن سعد كما في الخصائص.

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِجَاسِدِ الْبَصَرِ

۱۰۲۱۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أُرْقِيتِ الصَّادُوقَةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَيِّدُنَا
فَقَالَ أَوْفِيئُوا صَفْرُوكُمْ وَتَرَا صَوَافِي تَارَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي. رواه البخاری۔ وراجع
ترجمان السنۃ ص ۳۳۶ ج ۱۔

۱۰۲۲۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اسْتَوُوا وَاسْتَوُوا أَقْوَالِي الَّذِي
بیٹھے ہوتے آپ کی آواز اب وہیں سن رہے تھے (خصائص)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم مہارک کی امتیازی خصوصیت

۱۰۲۱۔ اس نش سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ جماعت کھڑی ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف
اپنا رخ پھیر کر فرمایا۔ اپنی مٹھیں سیدھی کر دو اور خوب مل کر کھڑے ہو، کیونکہ میں تم کو اپنی پشت کی طرف سے
بھی دیکھتا ہوں۔ بخاری شریف

۱۰۲۲۔ اس نش روایت فرماتے ہیں کہ رسول فرمایا کرتے تھے (جماعت میں) سیدھے سیدھے کھڑے ہو جاؤ، اس

تصویر پر بلکہ بروہا کی آسانی کے ساتھ میں مل کر لیا کہ جس قدرت نے ہم کو ایک عدد فاصلہ پر بخونائی کی قوت عطا فرمائی ہے۔
انہی نے آج اس سے کچھ زیادہ فاصلہ پر بخونائی کی قوت بخش دی ہے۔ انبیاء عظیم السلام تو اپنے جہانی خواص میں
امتاز ہوتے ہی تھے، مگر حق یہ ہے کہ ان کے مخاطب بھی ساری مخلوق میں ممتاز صفت ہوتے تھے۔ آواز کی وسعت
کا یہ کثرہ کہ وہ آپ ہی کے عدد پر تم نہیں ہو گیا تھا، بلکہ ان کمالات میں سے تھا جس میں آپ کی امت کو بھی حصہ ملا تھا،
اس لیے ایک مرتبہ دینہ طیب میں عمر کی آواز نہادہ کی فوج میں بھی آسانی جا چکی ہے۔ جیسا کہ کلمات کے باب میں آپ کی نظر
سے گزر چکا۔ غنیمت ہے کہ یہ یزید الاول و اسپیکر نے اب روشن خیالوں کے لیے بھی اس کی وجہ جواز پیدا کر دی ہے۔

۱۰۲۳۔ اپنے سامنے کی چیز دیکھ لینا تو ہر انسان کا خاصہ ہے لیکن رسول وہ ہوتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ سامنے اور پیچھے
دیکھنے کی یکساں طاقت عطا فرمادیتا ہے۔ اگر انکھ میں اپنے سامنے دیکھنے کی طاقت نام طور پر نہ ہوتی تو کیا کوئی انسان
صرف عقل سے یکم لگ سکتا تھا کہ اس عضو میں دیکھنے کی طاقت ہونی چاہیے پس جس نے اس میں صرف ایک سمت
دیکھنے کی طاقت عام طور پر رکھ دی کہ کیا اس کو قدرت نہیں کہ وہ کسی کے حق میں مخالفت سمت میں دیکھنے کی طاقت بھی
پیدا فرمادے۔ قرآن کریم میں وہ حضرات ان کی بات چیت کرنا ثابت ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ جب انسان
اپنے ظلمات ان کی شہادت سن کر ان سے توبہ سے کہتا کہ "لم خذتم علينا" تو اس کے جواب میں وہ بھی کیسے کہ جس نے
عید جہیزوں کو قوت کیا ان عطا فرمائی تھی اس نے آج ہم کو بھی یہ طاقت عطا فرمادی ہے۔ صحابہ کرام کا جان کر کہہ سکتے
سامنے رکھے ہوتے تھے کہ کس کی خدمت تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کھانے میں سے بکری کی ست ہڈیاں کر
یہود سے فرمایا تھا کہ کھانے میں ذہر ملانے کی خبر لھو کہ اس نے دی ہے۔ جب ان افسانہ نویسوں کی طاقت پیدا ہو جائیگی

نَفْسِي بِيَدِهِ اِنِّي لَا اَرَاهُ مِنْ خَلْقٍ كَمَا اَرَاكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ۔ رواه ابو داود۔
 ۱۰۲۳۔ عَنْ ابْنِ خُرَيْبَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ فِي مَوْحَرِ
 الصُّفُوفِ رَجُلٌ قَامَ الصَّلَاةَ فَلَمَّا سَلَّمَ تَأَوَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا كَلَانُ
 اَلَا تَسْمَعِي اللَّهَ اَلَا تَرَى كَيْفَ تَصَلِّي اِفْكُمْ تَرَوْنَ اَنَّهُ يَخْفَى عَلَيَّ شَيْءٌ مِمَّا تَصْنَعُونَ اللَّهُ اِنِّي
 لَا اَرَى مِنْ خَلْقٍ كَمَا اَرَى مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ۔ رواه احمد۔

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِخَاصَّةِ السَّمْعِ

۱۰۲۴۔ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَائِطِ لَبِي النَّجَارِ
 عَلَى بَعْضِهِمْ لَدَى وَخْتَنٍ مَعَ إِذْ حَدَّثَ بِهِ دَابَّةٌ فَكَادَتْ تَلْقِيهِ وَإِذَا أَقْبَرُ سِتْمَةً أَوْ ثَمَنَةً
 وہابی قسم جس کے بغض میری جان پر ہیں تم کو اپنی پشت کی جانب سے ہی اسی طرح دیکھتا ہوں جیسا
 کہ اپنے سامنے کی جانب سے۔ (ابن ماجہ)

۱۰۲۳۔ ابو ہریرہ بیان فرماتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ظہر کی نماز پڑھائی۔ اس
 میں ایک شخص نے جو آخری صف میں شامل تھا غائب ہو گیا کہ کوٹاہی کی آپ نے جب سلام پڑھا تو اس کو آواز
 دے کر فرمایا اے فلان اللہ سے ڈرتا نہیں؟ دیکھتا نہیں کسی نماز پڑھتا ہے۔ تم لوگوں کا خیال شاید یہ ہو گا کہ جو
 حرکتیں تم کرتے ہو وہ محمد سے پوشیدہ رہتی ہیں، جدا جیسا میں اپنے سامنے سے دیکھتا ہوں اسی طرح پشت کی جانب
 سے بھی دیکھتا ہوں۔ (احمد)

الْمُحَضَّرَتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ تَصَلِّي

۱۰۲۴۔ ابْنُ بِنِ ثَابِتٍ بَيَّنَّ فَرَمَاتِهِ هُنَا اِيضًا اَنَّكَ تَحْضَرُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِيَّكَ حَتَّى يَخْرُجَ بِكَ
 بَلَدٌ مِنْ اِيَّكَ فَجَعَلَ سَوَاعِدَهُ اسَ وَاقْتِ بَلَدٍ هُنَا اِيضًا اَنَّكَ تَحْضَرُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِيَّكَ حَتَّى يَخْرُجَ بِكَ
 ہوا تو آنکھیں صرف بیٹائی کی طاقت کا اور ترقی کر جانا ممکن کیوں سمجھا جائے۔ یہاں آپ کے قسم کھانے کے بعد بھی ہلکی سی
 حرکتیں نہ کئے تو اس کے لیے لب اور کوئی راستہ نہیں جو من لوجہ اللہ نورا اذ لا من نور یا ان رجلا منہم ثوث
 حدیث ۱۰۲۴۔ ملاحظہ فرمائیے۔

۱۰۲۳۔ اَلْمُحَضَّرَتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ تَصَلِّي اِيَّكَ حَتَّى يَخْرُجَ بِكَ بَلَدٌ مِنْ اِيَّكَ فَجَعَلَ سَوَاعِدَهُ
 اس وقت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ ظہر کی نماز کا تھا۔ جو غرض اس ارشاد کا باعث بنا کہ سب آخر صف میں شامل
 ہوں اتنی بات اور زیادہ کہ نماز میں ہر حرکت کا علم ہو جانا جو وہ بھی کسی اور طریق سے نہیں بلکہ خاص
 دیکھ کر اس لیے آپ نے قسم کھا کر فرمایا کہ جس طرح میں اپنے سامنے سے دیکھتا ہوں اسی طرح پشت کی جانب سے بھی
 دیکھتا ہوں سواہ اعتدال یہ کہ حدیث میں جو صفات ہیں حد تک ثابت ہوں ان کو بچوں کو تسلیم کر لیا جائے
 ان میں تاویلات کی جائیں اور ناسخ میں اپنی جانب سے بدلنے کی جائیں۔

أَوْ جُرْحٌ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا صَبِيَّ سَمِ اللَّهَ ثُرْبَةً أَرْضَنَا بِرِيقَةٍ نَعْمُنَا لِيَشْفَى
سَقَمِنَا يَا ذَنْ رَيْتَنَا. متفق عليه

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِالنَّوْصِ

۱۰۲۶۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْتُمْ قَبْلَ أَنْ تُؤْتُوا فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ عَيْنِي
تَنَامَانُ وَكَلَامِي قَلْبِي. رواه الشيخان راجع ترجمان السنن ص ۳۲۲ ج ۱۔

علیہ وسلم مٹی میں ذرا سا اپنا لعاب مبارک ڈال کر انگلی سے ملاتے جاتے اور یہ کلمات پڑھتے جاتے بسم اللہ
یعنی یہ جاری زمین کی مٹی اور ہمارا لعاب دہن ہے ہم اس کو ملا کر اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ لگاتے ہیں تاکہ
ہمارے رب کے حکم سے ہمارا بیمار شفا یاب ہو جائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نیند کی خصوصیت

۱۰۲۶۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے پوچھا یا رسول اللہ کیا نماز و ترپڑھنے سے قبل آپ سو سکتے
ہیں آپ نے فرمایا عائشہ! صرف میری آنکھیں سوتی ہیں میرا دل نہیں سوتا وہ بیدار رہتا ہے۔ (شیخین)

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۲) فرمائی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح ہر روز چوبہرین نفلوں کی یاد دہانی
فرمائی تھی اُس کے داخل افروغی یا تواضع کلمات انکا ذکر ہے ہیں، اور نہ تاویل پر آمادہ ہیں۔
۱۰۲۵۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضیلت میں یہاں آپ کے لعاب دہن کا ذکر ہے اس کے معنی یہ کہ شے کو آپ کے
ساتھ معجزات کی بحث میں آئی ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ کسی کی آنکھ کا آشوب اس طرح صاف ہو گیا ہو کسی کوئی طبعیت
ای نہ تھی، کسی کی عکس نہ تھی اس طرح جو کچھ کسی میں کوئی نقصان ہی نہ ہوا تھا۔ یہاں تو یہ ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ
کے سامنے مرے شفاء کا یہ ایک عام نسخہ بھی تھا۔ یہاں اللہ کیا کمال تھا، پھر اس کمال کے ساتھ کتنی فروتنی تھی اور اس فروتنی
میں کتنی حقیقت تھی کہ اس مریم کی ساری شفاء کا تصور آپ اسی کے نام کی برکت کے ساتھ وابستہ فرماتے تھے جو بت محمد ہے
العلم صل وسلم وبارک علیہ کا تعب و ترجمانی فرمائیے کہ رسول کس طرح ہر روز قرآن پڑھنا شروع و ختم فرماتا تھا اس کی حالت
کے ساتھ وابستہ سمجھتے ہیں۔ کون تھا جس کو شفاء تو اس کی یاد ہی نسخہ سے ہوتی تھی تو اس کے سامنے تصور یہ تھا کہ یہ ساری شفاء
جو سب حکم رانی کے تحت۔ اس لیے انسان کی کمزور قدرت کے لیے اس جملہ کا ہر روز کلمہ اس حقیقت پر توجہ ضروری تھی کہ آپ کا
یہ نسخہ چلے گا تھا اگر شفاء کا تو یہ بھی تھا اور رسالت و وحید کا ہدایت تاریکی آج اصول طب کے لحاظ سے بھی مٹی میں ہے
سے امراض کے لیے شفاء مسلم ہو چکی ہے۔

۱۰۲۶۔ حضرت عائشہ کو یہ مسئلہ معلوم تھا کہ سونے سے وضو، جاتا رہتا ہے۔ اس لیے جو شخص سو کر اٹھے اور نماز کا ارادہ ہو تو کسی
کو وضو کرنا لازم ہو کہ مجرب یہاں انہوں نے دیکھا کہ آپ سو جاتے ہیں اور پھر وضو کیے بغیر ترپڑھ لیتے ہیں۔ تو آپ کی خبر
قریبان کو یہ نہیں فرمایا کہ آپ نے وضو کیوں نہیں کیا بلکہ یہ فرمایا کہ آپ نماز سے قبل سو جاتے ہیں یعنی پھر نماز کو وضو کیے بغیر
نماز کر سکتے ہیں۔ کہہ کر کہ اب تک گو آپ اپنی نیند کی خصوصیت نہ جانتی ہوں مگر تا جانتی تھیں کہ نبی اپنی بہت سی باتوں میں
عام فہم سے ممتاز ہوتا ہے یہ صورت بھی ضرور کسی امتیاز ہی پر مبنی ہوگی۔

۱۰۲۷۔ عَنْ عَطَاءٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ تَامَ شِرُّ الْأَنْبِيَاءِ تَامَ أَغْنِيَا وَلَا تَامَ فَخُلُوبُنَا. اخروجه ابن سعد كذا في المختصائص.

۱۰۲۷۔ عطاء را حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا: ہم لوگ جو انبیاء ہوتے ہیں ہماری صرف آنکھیں ہی آنکھیں موتی ہیں۔ پہلے دل نہیں سوتے۔ (خصائص الکبریٰ)

۱۰۲۷۔ بیداری کی حالت میں تو عام بشر کے قلوب بھی بیدار رہتے ہیں اگر رسول وہ ہوتے ہیں جن کے قلوب سونے میں بھی بیدار رہتے ہیں۔ یاد رہے کہ وہ بیداری نہیں ہے جس کا آپؐ ادراک کر لیں۔ یہ وہ بیداری ہے جس کے ساتھ عالم غیب سب کھلا ہوا ہوتا ہے۔ عام بشر جس طرح بیداری میں عالم شہادت کا ادراک کرتے ہیں انبیاء علیہم السلام حالت خواب میں بھی اس سے بہرہ ور عالم غیب کا ادراک فرماتے ہیں گویا عام بشر جن حالات میں پوری خلقت طاری ہوتی ہے وہ ان حالات میں بھی پتہ چلا دیتے ہیں پھر ان کے ادراک کی نوعیت بھی ہمارے ادراک سے بالکل مختلف ہوتی ہے جس کی حقیقت سمجھنے سے بھی ہم خاص میں صرف اتنا ادراک کیا جاسکتا ہے کہ ان کی اس حالت کے ادراکات کو بھی وہی کا مقام حاصل ہوتا ہے بلکہ اس کو بھی وہی کی ایک قسم شریک کیا گیا ہے ایک واقعہ میں جو یزید بن مویز کے نام سے مشہور ہے حضرت عمرانؑ پر عیش فرماتے ہیں وہی لا توقظنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من منامہ تذاذنا من حتی یستقیظہ طم شرینہ (یعنی حجاز کا دستور یہ تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خواب استراحت میں ہوتے تو ہم آپؐ کو اس وقت تک بیدار نہ کرنے جب تک کہ آپؐ از خود بیدار نہ ہو جائیں۔ معلوم نہیں اس حالت میں آپؐ پر کیا کیا اسرار نمایاں منکشف ہو رہے ہوں اور آپؐ کو بیدار کر کے کہ اس میں حاجت ہو جائیں بخاری شریف میں ۱۸۹۱ سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ بھی یہی طریقہ تھا۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب پہلے شمع کے مقصود پہنچ گئے تو ان کی آنکھ لگ گئی مگر حضرت یوشع نے جو ان کے رفیق سفر تھے فرمایا: لا دفعہ میں آپؐ کو بیدار نہیں کر دو گھا اس کے بعد جب موسیٰ علیہ السلام خود بیدار ہوئے تو وہ پھلنے کے عجیب واقعہ کا ذکر کرنا ان سے بھول گئے اور ان کے گل پڑے الیٰ خوالقہ۔

پھر جب ان کی نیند صحت آنکھوں تک محدود ہوتی ہے تو اسی سے ان کی موت کا بھی کچھ اندازہ کر لیا جاتا ہے، کیونکہ انہم ارج الموت مشہور ہے وہ بھی غنیمت کی طرح ان پر طاری ضرور ہوتی ہے مگر عام بشر کی موت کی طرح نہیں ہوتی بلکہ ان کو بڑا امتیاز حاصل ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ ان کی وفات کے بعد بھی ان پر زندہ کا اطلاق آتا ہے۔

قرآن جب شہد کی موت کے متعلق صرف اس پر کفایت نہیں کرتا کہ تم ان کو موت سمجھو بلکہ یہ کہتا ہے کہ ان کو مردہ کو بھی موت اور اس کی تشريح یوں کرتا ہے کہ ان کو رزق بھی ملتا ہے، گویا جس کو رزق تک ملے وہ مردہ کہاں ہیں۔ تو اب انبیاء علیہم السلام جو شہداء سے کہیں اونچا مقام رکھتے ہیں ان کی موت کو عام انسانوں کی طرح کہہ دینا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے مگر یہ ظاہر ہے کہ صرف اس امتیاز کی وجہ سے انبیاء علیہم السلام کو جنس بشری سے خارج سمجھ لیا جائے۔ خوب یاد رکھو رب العالمین کی بارگاہ بلند وہ ہے جس کے متعلق ارشاد ہے لَا تَحْزَنُ سَمْتُهُ لَا نَوْمَ وَهِيَ سَائِدَةٌ ہے جس کو زندہ آنی پر زندہ آنی ہے۔ پھر جس کو زندہ بھی نہ آئی ہو اور جو موت سے بھی مستثنیٰ نہ ہے اس کو خدا تعالیٰ کی کسی صفت میں شریک کر دینا کتنا بڑا شرک ہوگا۔ بشر کو خالق سے ممتاز کرنے کے لیے صرف اس کی مخلوقیت کی پہچان ہی بہت کافی ہے اس جگہ ترکانہ صحت سے اس کا نوٹ ضرور ملاحظہ فرمایا جائے۔

مِنْهَا اخْيَرُهُمْ قَبْلَ لَوْحَاتِهِ

۱۰۲۸۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ عَلَى النَّبْرِ فَقَالَ
لَا تَعْبُدُوا خَيْرُهُ اللَّهُ بَيْنَ أَنْ يُؤْتِيَهُ مِنْ ذَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ فَاخْتَارَ
مَا عِنْدَهُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ قَدْ بَيَّنَّاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بَايَئْنَا وَأَمَهَاتِنَا قَالَ فَعَجِبْنَا فَقَالَ النَّاسُ
أَنْظِرُوا إِلَى هَذَا الشَّيْخِ يَجِدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
مِنْ ذَهْرَةِ الدُّنْيَا مَا شَاءَ وَبَيْنَ مَا عِنْدَهُ اللَّهُ وَهُوَ يَقُولُ قَدْ بَيَّنَّاكَ يَا بَايَئْنَا وَأَمَهَاتِنَا
فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ الْمُخَيَّرُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ هُوَ الْغُلَامُ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ عَنَاءٌ فِي مُخَيَّرَةٍ فَإِنَّ أَبَا بَكْرٍ وَلَوْ كُنْتُ مُخَيَّرًا لَخَلِيلًا

وفات سے قبل انبیاء علیہم السلام کو اپنی حیات موت میں اختیار ملنے کی خصوصیت

۱۰۲۸۔ ابوسعید خدریؓ بیان فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہرہ بیٹے اور فرمایا اللہ تعالیٰ کا ایک
بندہ ایسا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا ہے اگر وہ چاہے تو دنیا کے مال و دولت کی رونق جیسی وہ چاہتا ہے
اس کو عطا فرمائے اور اگر چاہے تو انعامات و اکرام حق تعالیٰ کے یہاں اس کے لیے تیار ہیں ان کو اختیار کر لے اللہ تعالیٰ کے
اس بندے ان دونوں میں سے کون انعامات ہی کو پسند کر لیا ہو جو اللہ تعالیٰ کے یہاں ہیں۔ یہ سن کر ابو بکرؓ نے سخت بول اٹھے یا رسول اللہ
آپ پریم پڑاؤں باپ سمیت قربان ہوں۔ ابو بکرؓ کے اس فرمانے سے ہم کو تعجب ہوا اور لوگوں نے کہا ان بنک کو کچھ کہہ دیجئے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم تو ایک بندہ کا حال نقل فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اختیار دیدیا اور اگر وہ چاہے تو جنت و جہنم
اس کو دنیا کی زیبائش و آرائش مرحمت فرمائے اور اگر چاہے تو اللہ تعالیٰ کے یہاں سے انعامات و اکرام پسند کر لے اس پر
یہ بزرگ کیا فرما رہے ہیں کہ آپ پریم اپنے ان باپ سمیت قربان ہوں۔ پھر بعد میں یہ عقدہ کھلا کہ جس بندہ کو اختیار
دیا گیا تھا وہ تو خود آپ ہی کی ذات گرامی تھی حقیقت یہ ہے کہ ہم سب میں اس راز کو زیادہ سمجھنے والے ابو بکرؓ ہی تھے
اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کی رفاقت اور جس کے مال کا احسان چھوڑ سب سے زیادہ
ہے وہ ابو بکرؓ کی ذات ہے۔ اگر میں کسی کو خلیل بناتا تو صرف ابو بکرؓ کو بناتا لیکن میرا یقین صرف ایک ذات الہی
۱۰۲۸۔ حدیث مذکور میں جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک خاص امتیازی صفت کا ذکر آیا ہے، اسی کے ساتھ
صدیق اکبرؓ کے متعلق بھی ایک خاص امتیازی نوازش کا ذکر آیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سروری و اُمامت
کے سامنے ایک یہی مسئلہ تھا پھر آپ کی شانِ عہدیت نے ہم لے کر اس کو صاف صاف بیان کرنا پسند نہ کیا مگر اپنی ذات
کے ساتھ ساتھ جس امر کا وضاحت کے ساتھ ذکر فرمانا احکام و مسائل کی طرح اُمت کے سامنے ضروری سمجھا

لَا تَخَذُتْ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنَّ أُخُوَّةَ الْإِسْلَامِ لَا تَبْقَيْنَ فِي الْمَسْجِدِ خَوْفَةً إِلَّا خَوْفَهُ
اَلْبَكْرَ۔ رواہ الترمذی وقال ہذا احدث صحیحہ۔

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِتَخْيِيرِ هُوَ عِنْدَ الْوَفَاةِ

۱۰۲۹۔ اَبْنُ عَاشِيَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ يَخْتَارُ إِنَّهُ لَكُنْ
يُقْبَضُ بَيْنِي حَتَّى يَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ يَخْتَارُ قَالَتْ عَاشِيَةُ فَلَمَّا أَنْزَلَ بِسُورَةِ نَسَمَةٍ عَلَى
فَيْضِ بْنِ عِيْشَةَ عَلَيْهِ تَمَّ آقَانُ فَاسْتَخْصَصَ بَصَرَهُ إِلَى مَقْعَدٍ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ الرَّفِيقَ الْأَعْلَى قُلْتُ

کے ساتھ وابستہ ہو چکے ہیں اب ایک اختر اسلامی باقی دہند مسجد کے جانب کی مٹی کھریاں ہیں ان میں
سے کوئی کھلی نہ رہے جس صرف ایک کھری ابو بکرؓ کے کھری کھلی ہے کہ میرے بعد خلافت کی دہناری
کی وجہ سے ان کو آمروشد کی ضرورت زیادہ ہوگی) ترمذی شریف

وفات کے وقت انبیاء علیہم السلام کو پھر اختیار ملنے کی خصوصیت

۱۰۲۹۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بالکل تندرست تھے تو فرمایا کرتے تھے
کسی نبی کی وفات نہیں ہوتی جب تک کہ جنت میں اس کا مقام اس کو دکھا نہیں دیا جاتا اس کے بعد پھر
اس کو یا اختیار بھی دیا جاتا ہے کہ وہ جو چاہے پسند کر لے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت
آیا اس وقت آپ کا سر مبارک میری مان پر رکھا ہوا تھا تو آپ کے اوپر جیوشی طاری ہوئی اس کے بعد
جب آپ کو ذرا ہوش آیا تو آپ نے اپنی نظر چھت کی طرف اٹھا کر فرمایا: اَللّٰہی ہِی سَبَّحْہُ رَضِیْہُ کَوْنُہِ اَکْرَمُہِا

اور کہ صدیقؓ کی ایک امتیازی شان تھی۔ اس پر بحث کرنا بہت نامناسب ہے کہ حلت کی حقیقت کیا ہے جس میں کسی کے
لیے بھی شرکت کی گنجائش نہیں مل سکتی مگر اتنا آپ کی زبان مبارک سے پھر نکل گیا کہ اگر اس میں شرکت کا کوئی امکان
ہوتا تو اس کے عقدا بھی سب سے پہلے صدیقؓ کو پڑتے اور اس کی بنیاد ان کے سوار اور کچھ نہیں کہ اسلام کے لیے
جان و مال کی جو قربانی اور جتنی پر عمل ناموں نے پیش کی اس میں دوسروں کو ان کا شریک نہیں تھا آپ کے بیان
میں ان کے حق میں جو بلند سے بلند کلمات آئے تھے وہ بھی آگئے اور اسی کے ساتھ سہلی لحاظ سے فتح خرمہ یعنی
مسجد کی جانب صرف ایک ان کا دروازہ کھلا رکھنے کی اجازت اور دوسروں کے تمام دروازوں کے بند ہونے کے حکم
بھی صادر ہو گیا۔ اور آپ کے عمر بھر کے صحبت یافتہ صحابہ کی زبانوں سے معنی طور پر جو کچھ بیان نکل گیا اس سے
یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس فرض غار کے علم و فہم میں برتری کا مسئلہ ان کے درمیان ایک مسلم مسئلہ تھا پھر اس کا بھی
اس طرح علیؓ بطور حواہ صدیقؓ کے خطبہ سے ظاہر ہے اب جبر کے متعلق صحابہ کی شہادت یہ ہوا اور خود سرور
کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزاز و تکریم کے کلمات یہ ہیں ان کے متعلق اب امت کا عقیدہ کیا رہنا چاہیے۔
۱۰۲۹۔ ترجمان السنۃ ص ۸۴ ج ۲ میں آپ کا ملاحظہ فرمائیے ہیں کہ اسی منابہ کے تحت حضرت موسیٰ علیہ السلام

اِذْ لَا يَخْتَارُ مَا قَالَتْ وَعَزَّتْ اِنَّهُ لَخَبْرٌ الَّذِي كَانَ يُحَدِّثُ نَبَاَهُ وَهُوَ صَحِيحٌ فِي تَوَلِيهِ اِنَّهُ
لَنْ يُقْبَضَ بَيْنِي قَطُّ حَتَّى يُرَى مَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ ثُمَّ خَذَتْ قَالَتْ عَائِشَةُ فَكَانَ اخِرَ كَلِمَةٍ
تَكَلَّمَ بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهُ اَللّٰهُمَّ الرَّفِيقَ الرَّاْعٰلٰى. متفق عليه.
۱۰۳۰. عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُبِضَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ مَخْرَجِي وَمَخْرَجِي كُلَّاهُ حَتَّى
نَفْسُهُ لَمْ اُحْدِثْ بِهَا قَطُّ اَطْيَبَ مِنْهُ. اُخْرَجَهُ الْبَزَارُ وَالْبَيْهَقِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ

میں اسی وقت سمجھ گئی کہ اب آپ ہم کو اختیار نہیں کریں گے اور اب یہ وہی وقت ہے جس کو آپ صحت کی حالت
میں ہم سر بیان فرمایا کرتے تھے اور بیشک آپ اپنے بیان میں بالکل سچے تھے۔ جب تک نبی کو اس کا جنت کا مقام
دکھایا نہیں جاتا اس کی وفات بھی نہیں ہوتی اس کے بعد پھر اس کو اختیار سے دیا جاتا ہے۔ حضرت عائشہ
فرماتی ہیں کہ آپ کی زبان مبارک سے جو آخری کلمہ نکلا تھا وہ یہ حزن تھے۔ الٰہی میں سب سے بڑے نبی کو اختیار کر چکا متفق
۱۰۳۰۔ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال میری مہتوری اور سینے کے درمیان
حصہ میں ہوا ہے۔ جب آپ کی روح عالم قدس کی طرف پرواز کرنے لگی تو میں نے نایک رسی خوشبو محسوس کی
جو پھر کبھی محسوس نہ کی۔ (بزار)

کو بھی اختیار دیا گیا تھا۔ اگر وہ ابھی دنیا میں اور جینا پسند کرتے ہیں تو جتنا چاہیں مادی سکنے میں لیکن اس اختیار کا منشاء
صرف ان کی تشربت و تکلیف تھا اس لیے ان کا دل اسی طرف مائل ہو گیا جو عالم تقدیر میں ان کے لیے مقرر کیا گیا تھا۔ پس
موت انہیں اعلیٰ عالم اسلام کو بھی لے آتی ہے مگر عام بشر کی طرح اچانک نہیں بلکہ اطلاع کے بعد اور مدد ان کی بھی جنس کی معافی
سے گران کی بلا اجازت نہیں بلکہ اجازت کے بعد پھر جس طرح یا نصیب امتی اپنے انبیاء کے کلمات میں حق و صدق
دیکھ کر ہر جگہ ہیں اسی طرح یہاں بھی ان کو اتنا حقہ ملتا ہے کہ جبر و اکرام سے ان کو بھی موت نہیں آتی بلکہ عالم ممکن
میں قدرت پر کھڑے ایسے سالان پیدا فرمادیتی ہے کہ وہ موت سے پہلے دنیا کو خوش چھوڑنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں۔ دیکھو تو
ان میں ۱۴۰۰ سال سے ۲۰۰۰ سال کا حدیث کو ترجیح انسانیت کی ان دونوں صورتوں کے ساتھ ملا کر پڑھو تو آپ کو یقین ہو جائیگا کہ انبیاء
علیہم السلام کی وحی انسانی خیالات سے کتنی بلند ہوتی ہے جس میں کہیں اختلاف و انتشار کا نام نظر نہیں آتا۔ ان کے کئی ام
کسی ایک لوگ کسی حالت کے کلام کو لایا جاتے ان میں کہیں سرسوز اختلاف نہیں ملتا۔ ہر جگہ ہر ایک ہی حقیقت کی ترجمانی
کرتے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کا اس عجیبے مسد پر ہی غور کر لیجیے جو بات کبھی صحت میں آپ کی زبان مبارک سے نکل جاتی
جب اس کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک بالکل جداگانہ واقعہ کے سلسلہ میں دیکھا گیا تو اس کی وہی حقیقت نکلی
اور جب آپ کی وفات کا وقت آیا تو اس غیر اختیاری حالت میں بھی وہی حقیقت ثابت ہوئی اس لیے اقلیدہ کی طور
غیر اختیار ہی حالتوں میں وحی کی یہ تعبیر حقیقت دیکھ کر حضرت عائشہ کی زبان سے بے ساختہ آپ کی صداقت
کی مدد نکل گئی۔

اس جگہ انبیاء علیہم السلام کی غلویت و جلوت کا کچھ اندازہ بھی کرنا چاہیے کہ جو ابھی ابھی تمام تمام کی طرف غافل
تھے اور اپنی قرب و بچھن کی حالت میں بھی ان کی نصیحت و غیر خواہی کے لیے کھلے جا رہے تھے جب وہی ان کی جانب سے
ان کو دعوت نامہ پہنچ گیا تو اتنے کیسے ہر سب سے بچہ نہ بن گئے کہ سب سے محبوب لایا بھی ایسے ہو کر بے حسرت کے لوہے کی
ہیں میں سمجھ گئی اب آپ ہم کو اختیار نہیں فرمائی گے۔

۱۰۳۱۔ عَنْ زَيْنَبٍ سَلَّمَ قَالَتْ وَضَعْتُ يَدِي عَلَى صَدْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَاتَ فَمَرَرَنِي جَمْعُ أَكْلٍ وَأَتَوْصُلُ مَا يَذْهَبُ رِيحُ الْمِسْكِ مِنْ يَدِي. أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ كَمَا فِي الْخَصَائِصِ ص ۲۴۳ ج ۲۔

مِنْهَا مَا تَلَقَّى بِتَجْرِيدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَيْبِ عِنْدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۳۲۔ عَنْ عَائِشَةَ كَمَا أَرَادُوا غَسَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا وَاللَّهِ مَا نَدْرِي كَيْفَ نَجْعِدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ثِيَابٍ كَمَا نَجْعِدُ مَوْتَانَا أَمْ نَغْسِلُهُ وَعَلَيْهِ ثِيَابُهُ فَلَمَّا اخْتَلَفُوا لَقِيَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّوْمَ حَتَّى مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا وَدَقْنَاهُ فِي صَدْرِهِ ثُمَّ كَلَّمَهُمْ مُكَلِّمٌ مِنْ نَاجِيَةِ الْبَيْتِ لَا يَدْرِي مَنْ هُوَ أَنْ غَسَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ ثِيَابُهُ أَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ أَبُو دَاوُدَ وَالحَاكِمُ وَالبَيْهَقِيُّ وَحَمَّاهُ وَابُو نَعِيمٍ كَمَا فِي الْخَصَائِصِ ص ۲۴۳ ج ۲۔ وَخُورِ ابْنُ حُاجَةَ عَنْ بَرِيدَةَ وَابْنِ بَرِيدَةَ وَابْنِ سَعْدٍ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْهُ

۱۰۳۱۔ حضرت ام سلمہؓ روایت فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تھا میں نے اپنا ہاتھ آپ کے سینہ پر رکھ کر آپ کو دیکھا تھا بس کیا کہوں کئی جمعے گزر چکے ہیں۔ کھائی بھی نہیں اور وضو بھی کرتی ہوں مگر وہ مشک کی سی خوشبودیر سے ہاتھوں سے نہیں جاتی۔

بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کی خصوصیت

۱۰۳۲۔ حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں جب لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غسل دینے کا ارادہ کیا تو ہم بیٹھ گھومنے لگی بخدا ہم کو اس کا علم نہیں کہ جس طرح ہم اپنے مردوں کے جسم کے کپڑے اتار لیتے ہیں کیا آپ کے جسم مبارک کے کپڑے بھی اتار لیں یا آپ کو ان کپڑوں ہی میں غسل دیدیں۔ جب اختلاف زیادہ ہونے لگا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر ایسی نیند غالب کی کہ ان میں ایک شخص بھی ایسا نہ بچا جس کی ٹھوٹی اس کے سینے سے جاڑ لگی ہو پھر گھر کے ایک گوشہ سے کسی کہنے والے نے کہا معلوم نہیں وہ تھا کون؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے کپڑوں ہی میں غسل دیدو۔

۱۰۳۳۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل کی منت میں یہاں عام بضر کے شریک بھی ہیں گھومتے مٹارتے بھی ہیں کہ صحابہ آپ کے غسل میں جو کپڑے جس اور رجزات نہیں کر سکتے۔ کہ جس طرح عام انسانوں کے کپڑے اتار لیے جاتے ہیں اسی طرح آپ کے کپڑے بھی اتار لیے جائیں پھر یہاں بذاتہ نبی سے اس صورت پر غسل کر لیا جاتا ہے جو غریبی ترین خاص نظر آ رہی تھی۔ خدا تعالیٰ کی اس حکمت کے قربان کہ دین کا دل بھی ہوا مگر پھر بہت سے حالات میں اجتہاد کا روادہ کھلا رہا اور اس طرح جس امت میں اب کوئی بیدار رسول نے والا نہ رہا تھا اس کے لیے بڑی سہولت اور دست پدید ہوئی۔

مِنْهَا مَا تَعْلَقُ بِالصَّلَاةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۳۳۰۔ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَمَّا قُتِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا مَنْ يَغْسِلُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي الْأَدْنَى قَالَ أَدْنَى مَعَ مَلَائِكَةٍ كَثِيرَةٍ يَرَوْنَكُمْ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ قُلْنَا مَنْ يُصَلِّي عَلَيْكَ قَالَ إِذَا اعْتَسَلْتُمُونِي وَخَفَعْتُمُونِي وَكَفَعْتُمُونِي فَضَعُونِي عَلَى سَرِيرِي هَذَا عَلَى شِفْرِ قَابِرِي ثُمَّ اخْرُجُوا عَنِّي سَاعَتَ قِيَامِ الْأَوَّلِ مَنْ يُصَلِّي عَلَى جَدْرِيْلُ ثُمَّ مِيكَائِيلُ ثُمَّ إِسْرَافِيلُ ثُمَّ مَلَكُ الْمَوْتِ مَعَ جُنُودِهِ الْمَلَائِكَةِ ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى أَهْلِ بَيْتِي ثُمَّ ادْخُلُوا عَلَيَّ أَفْوَاجًا وَفَرَادَى قُلْنَا فَمَنْ يَدْخُلُ قَابِرَكَ قَالَ أَهْلِي مَعَ مَلَائِكَةٍ كَثِيرِينَ يَرَوْنَكُمْ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ أَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ وَابْنُ مَعِينٍ وَالْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ تَفَرَّدَ بِهِ سَلَامُ الطَّوِيلُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَتَعَقَّبَهُ ابْنُ جَعْفَرٍ فِي الْمَطَالِبِ الْعَالِيَةِ بِأَنَّ ابْنَ مَعِينٍ أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ مَسْلَمَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بِهِ فَهَذِهِ مُتَابَعَةٌ لِسَلَامِ الطَّوِيلِ وَأَخْرَجَ الْبَزَارُ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّاسَ صَلُّوا عَلَيْهِ بِغَيْرِ أَمَرٍ أَرْسَلَهُ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز جنازہ کی ایک امتیازی خصوصیت

۱۳۳۰۔ حضرت ابن مسعودؓ روایت فرماتے ہیں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملامت لایا تو بڑھئی تو ہم لوگوں نے آپؐ سے دریافت کیا یا رسول اللہ آپ کو غسل کون ہے۔ آپ نے فرمایا میرے گھر کے وہ آدمی جو نسب میں مجھ سے زیادہ سے زیادہ قریب تر ہوں ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے بہت سے اور فرشتے بھی شامل ہونگے جو تم کو دیکھتے ہیں اور تم ان کو نہیں دیکھتے۔ پھر تم نے عرض کی اچھا آپ کی نماز کون پڑھائے۔ فرمایا جب تم مجھے غسل دے کر خوشبو لگا کر اور گفن پہنا کر فارغ ہو جاؤ تو مجھ کو میری اس چارپائی پر رکھنا اور اس کو میری قبر کے کنارہ رکھ دینا۔ پھر تھوڑی دیر کے لیے تم سب باہر ہو جانا کیونکہ سب سے پہلے جو مجھ پر نماز پڑھینگے وہ جبرئیل علیہ السلام ہیں اس کے بعد پھر میکائیل پھر اسرافیل پھر ملک الموت اور ان کے ساتھ اور بہت سی فرشتے ہونگے اس کے بعد میرے اہل بیت مجھ پر نماز پڑھیں

۱۳۳۰۔ اسناد کبیر انبیا وعلیہم السلام کی ہر ہر بشری عوارض میں شرکت بھی اور قدم قدم پر ان کے امتیازات بھی کس طرح ثابت ہوتے چلے جاتے ہیں مگر اس کے باوجود بعض نادان ان کا صحیح مقام سمجھنے میں بھروسہ خاطر رکھتے ہیں حالانکہ بات بالکل صاف ہے کہ خداوند بشر ہوتے ہیں بلکہ انھیں بشر ہوتے ہیں اور ابو البشر

لکھا فی الخصائص ص ۲۶۷ ج ۲ وقد تکلم فی اسنادہ الحافظ ابن کثیر فی البدایہ والنہایہ ص ۲۵۳
ج ۵ و ذکر فی ص ۲۶۵ ج ۵ ان فی صحیحۃ نظریہ ومعہذا قال ان صلاحہ علیہ فرادی لہو ثمہ واحد
علیہ امر جمیع علیہ لا خلاف فیہ

مِنْهَا مَا تَعَلَّقَ بِتَعْرِیَةِ النَّبِیِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۳۴۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا تَوُفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزَّ وَجَلَّ الْمَلَائِكَةُ
يَتَمَحَوْنَ الْحَسَّ وَلَا يَبْرُونَ الشَّخْصَ فَقَالَتْ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ
وَبَرَكَاتُهُ إِنَّ فِي اللَّهِ عَزَّاءَ مِنْ كُلِّ مُصِيبَةٍ وَخَلَفْنَا

اس کے بعد تم لوگ جماعتیں جماعتیں اور طہورہ علیہ داخل ہوئے ہم نے پوچھا اچھا تو آپ کو قبرس کون الے آپ
فرمایا میرے گھر کے مرداران کے ساتھ اور بہت فرشتے ہوئے جو تم کو دیکھتے ہیں اور تم ان کو نہیں دیکھتے۔ خاص کر الکی

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلخانہ کی غیبی تعزیت کی خصوصیت

۱۰۳۴۔ جابر بیان کرتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو چکی تو آپ کے اہل بیت کی تعزیت
ملا گئے بھی کی صورت ایک آواز آئی تھی مگر کوئی شخص نظر نہ آتا تھا اور تعزیت کے الفاظ یہ تھے اے اہل بیت السلام
علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ہر مصیبت میں اللہ تعالیٰ کی ذات پاک صبر کا سبب ہو اور ہر چیز کا جو اچھوں کو مل جائے

انصوت کو بھی اگر ضرورت کہا جائے تو پورا دیا گیا کہ اہل ان کے امتیازی صفات میں ایک صفت بھی ایسی نہیں ہوتی جو
بشریت کی صفت نہ ہو ان صفات سے جنہاں میں اور عام بشر میں امتیاز ہو جاتا ہے اس سے زیادہ امتیاز ان میں اور
اب العالمین میں بدیہی بن جاتا ہے۔ خود قرآن کریم نے اپنے سب سے مغرب اور محبوب رسول کے ساتھ جو خاص
خاص مواقع پانچا خطاب اختیار فرمایا ہے وہ اس لیے ہو کہ ہر رنگ پر واضح ہوتا رہے کہ قرب و بندگی کے سارے
مقامات طے ہو جانے کے بعد بھی رب العالمین کے سامنے کسی کی ہستی بندگی سے آگے نہیں جاتی۔ مچھانہ وہ
لا شریک لہ شر العزیز کفرہ ابرہو بعد لون۔

۱۰۳۴۔ جن اہل بیت کی شان میں اور جن کے گھر میں کبھی وحی ربانی اتر کر تھی وہ ان کے گھروں میں صرف ایک
غیبی آواز پر تعجب کیلئے۔ عام بشر کی تعزیت عام بشر کہہ دیتے ہیں مگر رسول وہ ہیں جن کے گھروں کی تعزیت میں خدا کے
مقدس فرشتے بھی شریک رہتے ہیں

وامنح وہ کہ اس حدیث کے جس طریقوں میں یہ تصریح ہے کہ یہ غائب شخص خضر علیہ السلام تھے گواہان ابن کثیر
ان سب روایتوں کی سخت تصدیق کی ہے دیکھو البدایہ والنہایہ ص ۲۹۹ ج ۳ ص ۳۳۲ ج ۱ اس کے بعد کتاب
نذکرہ کے ص ۳۶ ج ۱ پر حافظ سیوطی کی مندرجہ ذیل روایت نقل کی ہے۔

ورد حج المسہدینی ہذا وہ وحکاہ عن حافظ سیوطی نے خضر علیہ السلام کی حیات اور ان کی بقا کو ترمیم
الا کثرین قال واما اجتماعہ مع دی سے اور اکثر علما کا یہی قول نقل کیا ہے۔ اور فرمایا کہ آنحضرت

مِنْ كُلِّ قَائِمَةٍ فَمَا لَمْ يَفْتَوُوا وَإِنَّمَا فَارُجُوا فَمَا لَمْ يَحْجُوا مِنْ حُرْمِ الثَّوَابِ وَالسَّلَامِ عَلَيْهِمْ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ. اخراجہ الحاکم وصحیح البیہقی وروایہ عن انس وخریجہ ابن ابی
حاتم ابو نعیم عن علی وسیف بن عمر عن ابن عمر غزوہ کذا فی الخصائص ص ۲۷۹-۲۸۰ وفی
مشکوۃ المصابیح محمود. وذكر البیهقی له اسناد اخر و قال وهذان وان كانا ضعيفين
فاحدهما يتأكد بالآخر ويدل على ان لاصل البداية والنهاية ص ۵۳۷-۵۳۸.

مِنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِالذَّنِّ

۱۰۳۵- عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِخْتَلَفُوا فِي قَبْرِهِ
فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا قَالَ مَا قَبِضَ اللَّهُ
نَبِيًّا إِلَّا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ

اللہ تعالیٰ کی ذات پاک بہتر جانشین ہے (اس کا بدل دے دیتا ہے) لہذا صرف اسی کی ذات پر مجبور ہو سکے
اور اسی سے امید لگائے۔ کھو کہ جو محروم صرف وہ کہا جائے جو ثواب سے بھی محروم ہو جائے (تم کو صبر کا
ثواب ملے گا تم محروم نہیں) السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ (رضائے الکبریٰ)

انبیاء علیہم السلام کے دفن میں امتیازی خصوصیت

۱۰۳۵- حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جب وفات ہوئی تو آپ کے
دفن کے متعلق لوگوں کی طرہیں مختلف تھیں، اس پر صدیق اکبرؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے ایک بات خود سنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو وفات نہیں دی مگر اسی مقام پر جہاں

النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقرنتہ لاهل
البيت بعده فمردی من طروق صحاح
ثم ذکر ما تقدم مما ضعفناه واهل
یورد ما سأنیدھا واللہ واعلم .
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کی ملاقات اور آپ کی وفات کے
بعد آپ کے اہل خانہ کی ان کی تعزیت کرنا صحیح طریقوں سے
مردی ہے۔ اس کے بعد وہ روایتیں نقل کی ہیں جن کو ہم
ضعیف قرار دے چکے ہیں۔ حافظہ سہیل نے ان کی اسنادیں
نقل نہیں کیں۔

۱۰۳۵- اللہ تعالیٰ کے رسول بھی دفن ہوتے ہیں مگر جس طرح ان کی ولادت اور موت کے حالات میں امتیاز نہ ہوتا
ہے۔ اسی طرح ان کے دفن کے حالات میں بھی امتیاز نہ ہوتا ہے وہ عام دستور کے مطابق ہر جگہ دفن نہیں ہوتے
بلکہ وہیں دفن ہوتے ہیں جہاں ان کی تمنا ہوتی ہے جو یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات حضرت عائشہؓ کے
گھر میں ہوئی اس لیے۔ اس کی دلیل بھی کہ اسی جگہ دفن ہونے کی آپ کی تمنا تھی لہذا آپ وہیں دفن کیے گئے۔ مگر یہاں آپ
کی قیام گاہ تھی وہی آپ کا دفن رہا۔ اب فرمائیے وہ بشر کیسے

لَا تُؤْذَتْ مَا تَرَكْنَا مَدَقَةً . متفق علیہ

منہا مناجاتہم مع اللہ

۱۰۳۸۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ ثَوْمًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزَلْنَا أَوْ لْيَعْتَزَلْ مَسْجِدَنَا وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِي وَآتَا أُنًى يَبْدُرُ قَالَ فَبُيِّنَ

السلام کی جماعت ہوتے ہیں ہمارا وارث کوئی نہیں ہوتا۔ جو کچھ ہم چھوڑ جاتے ہیں وہ سب ہماری صدقہ ہوتا ہے۔ متفق علیہ

فرشتوں کے ساتھ آپ کی ہکلائی کی خصوصیت

۱۰۳۸۔ جابر روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ جو کچھ لہسن یا کھجور کھائے وہ ہم سے علیحدہ ہے یا یہ لفظ فرمائے کہ ہماری مسجد سے علیحدہ ہے (دلاوی کو ان الفاظ میں شک ہے) اس کو چاہیے کہ وہ اپنے گھر بیٹھا رہے یا ایسا اتفاق ہو کہ آپ کے سامنے ایک طشت پیش کیا گیا جس

کے حق میں زکوٰۃ کا مال حرام قرار دے دیا گیا ہے۔ اب انما زکوٰۃ کر لینا چاہیے کہ ان کی موت عام بشر توہر کرنا دشمنان سے بھی کتنی ممتاز ہوتی ہے شہداء کے حق میں قرآن کریم نے حیات کا لفظ کو استعمال فرمایا ہے اور ان کو بھی رزق بخنے کی بشارت دی ہے مگر ان کا تو کبھی عام انسانوں کی طرح ان کے عزیزوں میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ یہاں اس کی بھی اجازت نہیں بلکہ آپ کی ازواج کو آئندہ ہمیشہ کے لیے نکاح کرنے کی بھی ممانعت کر دی گئی ہے۔ غور کرنا چاہیے کہ شہداء میں یا ہرگز سے بڑا بڑا کئی کئی انسانوں کو بھی شہریوں کی وفات کے بعد نکاح کرنے سے روکا نہیں گیا مگر نبی کے حق میں اس کو نشانہ ہم سمجھا گیا ہے کہ اس دفعہ کا خود قرآن کریم نے اعلان فرمایا ہر مگر ان کے حق میں بخت دہان کی مرضی کے بغیر لگائی نہیں گئی۔ بلکہ آپ کی حیات طیبہ میں ان کو یہ اختیار دیدیا گیا تھا وہ چاہیں تو دنیا کو اختیار کر لیں اور چاہیں تو اللہ اور اس کے رسول اور آخرت کو اختیار کر لیں گویا اس میں اس طرف بھی اشارہ تھا کہ اگر انہوں نے دوسری صورت کو ترجیح دی تو پھر آئندہ نکاح کا ان کو کوئی حق نہیں رہے گا، یہی وجہ تھی کہ آپ نے اس کی بڑی اہمیت محسوس کی اور سب بیویوں کو خود چاہا کہ یہ تمام سنا لیا اور جب ان میں سب سے پہلے حضرت عائشہؓ نے یہ جواب دے دیا کہ یہ بات نہ استخارہ کی محتاج ہے کسی سے مشورہ کرنے کی، ہم ایک طرف ہو کر آئندہ اختیار کرتے ہیں تو گویا یہ بات برضا و رغبت خدا اختیار کر لی گئی تھی دیکھو تو جلال اللہ ص ۹۰، ۹۱، ۹۲۔ اس میں رسول کا احترام بھی ملحوظ تھا۔ باپ کی منکوحہ جو اپنی ولہ نہ ہو وہ بھی اولاد پر حرام ہے زنا و جاہلیت میں وہ سب سے بڑی اولاد کے نکاح میں آسکتی تھی مگر اسلام نے اس کو والد کے احترام کے خلاف سمجھا اور ہمیشہ کے لیے اس کو اولاد پر حرام کر دیا ہر لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ابوت چونکہ ساری امت کے ساتھ تھی اس لیے یہاں تمام امت کے حق میں اس احترام اور حرمت کو باقی رکھا گیا ہے۔ اس کے علاوہ جب ان کی حیات کا مسئلہ سب سے ممتاز رکھا گیا تھا تو وفات کے بعد اس صفت میں بھی ان کو عام بشر سے ممتاز رکھا گیا

۱۰۳۸۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک چیز حلال ہوتی ہے مگر کبھی غلط کی خاطر اس کا استعمال ترک کیا جائے جو فرشتے جو کہ نورانی مخلوق میں ادیت سے ان کو کوئی واسطہ نہیں اس لیے جس طرح ان کو کفر و شرک بلکہ ہر صفت و نفرت

يَعْنِي طَبَقًا فِي خَضِرَاتٍ مِنْ بُقُولٍ فَوَجَدَهَا رِيحًا فَسَالَ عَنْهَا فَأَخْبَرَهَا بِمَا فِيهَا مِنْ الْبُقُولِ
فَقَالَ قَرِّبُونَهَا إِلَيَّ بَعْضُ أَصْحَابِيهَ كَانَ مَعَهُ فَلَمَّا رَأَاهُ كَرِهَهُ أَكْلَهَا قَالَ كُلُّ قَرْنٍ أُنَاجِي مَنْ لَا
مُنَاجِي. رواه البخاری۔

میں کچھ سبزی تھی آپ نے ان کی بو محسوس کی تو پوچھا یہ کیا ہے۔ فوراً عرض کیا گیا کہ اس میں اسمن یا پازر ہے
آپ نے جو صحابی آپ کے ہمراہ تھے ان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا یہ ان کے سامنے رکھ دو مگر جب آپ نے
دیکھا کہ آپ کے انکار کی وجہ سے وہ بھی اس کا کھانا پسند نہیں کرتے تو فرمایا تم کھالو میں تو اس لیے نہیں
کھانا کہ میں اس مخلوق کے ساتھ ہمکلام ہوتا ہوں جن سے تم نہیں ہوتے۔ (بخاری شریف)

ہر اسی طرح بدو اور نجاست وغیرہ سے بھی نفرت ہے۔ خدا تعالیٰ کی یہ مقدس مخلوق انبیاء علیہم السلام کی محض کی ہر وقت حاضر رہتی
ہوتی ہے اس لیے انبیاء علیہم السلام اپنے اہل محفل کی خاطر خود بھی اس قسم کی اشیاء سے احتراز کر لیتے ہیں۔ اسی طرح
مسجد پر بھی خاص طور پر ان کا مکمل ہیں۔ یہاں بھی ان کی رعایت کی گئی ہے۔ چونکہ عام انسانوں کی یہاں صرف کچھ وقت
سے یہ دعوت دی جاتی ہے۔ اس لیے ان کو یہ ہدایت بھی کر دی گئی ہے کہ جب وہ کسی کی خاص رانٹ کی جگہ جائیں تو ان
کو چاہیے کہ یہاں وہ تھوڑے ضبط نفس سے کام لیں اور ایسی اشیاء سے پرہیز کریں جو اس مقدس مقام کے۔ اکثر
کے لیے موجب اذیت ہو مگر مسجدوں میں فرشتوں کا یا حرام مخلوق رکھا جاتا ہے تو وہ بھی اپنے ان بشری ہمانوں
کی دعا و خیر سے خوب تواضع کرتے ہیں اور اس طرح عام بشر کے مسجدیں بلے کا جو اہم مقصد تھا وہ ابھی طرح پورا
ہو جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ گناہگار کی جس مخلوق کے ضمیر کا جزو ہو اس کے لیے اس مخلوق کی صحبت کتنی ضروری
ہوگی جو حرف محبت سے بھی آشنا نہیں ہے۔ خلاصہ یہ کہ یہ حدیث ایک بڑی عمیق حقیقت کی طرف اشارہ
کر رہی ہے یعنی بشر کے ملکی صفات سے الصلحہ تنوینی نظم و نسق کیا ہے؟ یہ ظاہر ہے کہ اس انعکاس و انعکاس کی صورت
محبت سے زیادہ مؤثر اور کوئی نہیں ہو سکتی اس لیے کہی تو فرشتوں کو مومنوں کے گھروں میں بھیجا جاتا ہے تاکہ ان کی صحبت سے
ان میں مصروفیت کی صفت پیدا ہوتی چلی جائے اور اس صورت میں ہم کو یہ ہدایت کر دی گئی ہے کہ کوئی حرکت ہم
ایسی نہ کریں جو ان کے آمد و شد کے لیے مانع ہو۔ مثلاً کتا گھروں میں نہ رکھیں، نجاست نہ رکھیں اور اسی طرح تصاویر و شکائیں
کیونکہ یہ سب باتیں ان کے آنے سے مانع ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح کبھی ہم کو حکم دیا گیا ہے کہ ہم خود ان کے مستقر پر جا کر ان
کی شرف محبت سے مستفید ہوں اور ان کا سب سے بڑا مستقر مسجد ہیں اس صورت میں ہم کو یہ ہدایت کی گئی ہے
کہ وہاں جا کر جو چیز ان کے لیے طبقاً قابل نفرت ہے اس کا استعمال نہ کریں اور شب و روز کی ان محبتوں سے مصیبت
سے نفرت اور عبادت کی رغبت کا جو اہم مقصد ہے وہ عامی انسان میں بھی فرشتوں کی طرح پیدا ہو جائے جو شریعت کے
ان اسرار کو پیش نظر نہیں رکھتے ان کی عبادتیں بھی صرف عبادت کا ایک بے روح خاکہ بن کر رہ جاتی ہیں۔ مصیبت
احسان میں ان کا کوئی حصہ نہیں۔ اب آپ ہی اندازہ فرمائیے کہ عام بشر کو انبیاء علیہم السلام سے کیا نسبت ہے اگر کچھ دیر کے لیے
ان کی ہم نشینی کا شرف حاصل کرتے ہیں تو خود ان کے مقام پر جا کر وہ بھی افضل ہوتا ہے انبیاء علیہم السلام ہی کا اور رسول
وہ ہوتے ہیں جن کی محفل میں خود ملائکہ اللہ حاضر ہو کر ان کے شرف محبت سے مستفیض ہوتے ہیں۔ اہل جنت کو
جس نوعیت کا مکالمہ اور محبت فرشتوں کے ساتھ جنت میں جا کر نصیب ہوگی انبیاء علیہم السلام کو وہ اسی عالم
میں میسر ہوتی ہے بلکہ اس سے کہیں بڑھ کر۔

۱۳۹۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَحَ نَوْمًا وَاجْتِمَاعًا وَقَالَ إِنَّ جِبْرِئِيلَ كَانَ وَعْدَ فِي ذَانِ يَلْقَانِي اللَّيْلَةَ فَلَمْ يَلْقِنِي أَمَّ وَاللَّهِ مَا أَخْلَقَنِي ثُمَّ وَقَعَ فِي نَفْسِي جِرْوُ كُلِّبِ تَحْتَ فُطَا طِلْ لَهْ فَأَمْرِبُ فَأُخْرِجُ ثُمَّ أَخْذُ بِيَدِهِ مَاءً فَتَضَعُهُ مَكَانَهُ فَلَمَّا أَمْسَى لَقِيَهُ جِبْرِئِيلُ فَقَالَ لَقَدْ كُنْتُ وَعْدَتِي أَنْ تَلْقَانِي اللَّيْلَةَ قَالَ أَجَلٌ وَلَكِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كُلِّبٌ وَلَا صَوْرَةٌ فَأَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ فَأَمْرِبُ قَتْلَ الْكَلْبِ حَتَّى أَتَهُ يَأْمُرُ بِقَتْلِ كُلِّبِ الْحَائِطِ السَّغِيرِ يَبْتَرِكُهُ كُلِّبُ الْحَائِطِ الْكَبِيرُ . رواه مسلم .

۱۳۹۔ ابن عباس سے حضرت ميمونہ سے روایت کرتے ہیں۔ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ منوم تھے اور فرماتے تھے کہ جبریل علیہ السلام آج کی شب مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا مگر آئے نہیں خدا کی قسم وہ مجھ سے وعدہ خلافی تو نہیں کر سکتے۔ پھر آپ کے دل میں یہ خیال آیا کہ آپ کے تحت کے بچے گئے کا پلہ ہے آپ نے حکم دیا وہ فردا صبح دیا گیا آپ نے اپنے دست مبارک سے پانی لے کر اس جگہ پر چھڑکا۔ جب شام ہوئی تو حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے آپ نے فرمایا۔ آپ نے تو گزشتہ شب میں مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا انہوں نے کہا جی ہاں لیکن جس گھر میں کتا یا تصویر ہوتی ہے ہم جو فرشتوں کی جماعت ہیں اس گھر میں داخل نہیں ہوا کرتے۔ اسی دن صبح کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ کتے مار دیے جائیں اور اس تاکہ سے حکم دیا کہ اگر کسی کا بارغ چھوٹا ہو اور وہ خدا کی حفاظت کر سکتا ہو تو جو کتا اس کی نگرانی کے لیے جو وہ بھی مار دیا جائے، اس اگر بارغ بڑا ہو تو اس کی نگرانی کا کتا چھوڑ دیا جائے۔ (مسلم شریف)

۱۳۹۔ اکتا ایک ایسا جانور ہے جس کی فطرت کو شیاطین سے مناسبت ہوا اور تصویر خالق حقیقی کی نقالی کا حربہ مظهر ہے اس لیے فرشتے ان دونوں سے بیزار ہوتے ہیں۔ نبی و رسول کا گھر گوان کے لیے مرکز شکل کی شکل رکھتا ہے مگر جس طرح آب و آتش کا اجتماع فطرۃ نامکن ہو اسی طرح ملائکہ اللہ اور جنات کا اجتماع بھی ان کی فطرۃ کے خلاف ہو۔ ظاہر ہے کہ اس حیل القدر فرشتے کی آمد کے لیے جو امر مانع بن گیا ہو وہ وقتی طور پر آپ کو بھی کتنا شاق گزرا ہو گا۔ کتا باغلت کی حفاظت کے لیے اس وقت بہت ضروری چیز سمجھا جاتا تھا اس لیے ضرورت تھی کہ اس کی حضرت ذہب لشیبہ کہنے کے لیے کچھ مدت کے لیے ایسا حکم نافذ کر دیا جائے کہ پھر اس کا استعمال مجبور کے درجہ ہی میں محدود ہو جائے۔ انہوں نے کہ جو چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک گھر میں فرشتوں کی آمد کی مانع ہو گئیں آج وہی ہمارے گھروں کی سب سے بڑی زینت بنی ہوئی ہیں۔ اب یہ اندازہ کر لیتا چاہیے کہ جب فرشتوں کی آمد کے لیے لاطمی میں بھی صرف ایک گتے کا وجود مانع بن سکتا ہے تو کیا خدا تعالیٰ کی مصیبت و نافرمانی ان کی آمد کے لیے مانع نہ ہوگی خوب یاد رکھیے کہ فرشتوں کو جس طرح نجاسات اور جنات سے بطبع نفرت ہوتی ہے۔ اسی طرح خدا تعالیٰ کی نافرمانی سے بھی ان کو شدید نفرت ہوتی ہے تو یہ جاننا سننے میں آتا ہے کہ ۲۴ ج میں آپ ملاحظہ فرمائیے کہ جبریل کی بدبو سے فرشتے ایک میل سے بھاگ جاتے ہیں۔ باغلت کی تصویر دیکھنا وہ برداشت نہیں کرتے اس میں دیکھنا کہ بدبو سے ان کو سخت ایذا پہنچتی ہے۔ اگر الیاذ باللہ عظیم السلام معصوم ذہب لشیبہ کو کیا غفلت کی ضروری اور ہر مقالات میں ان کی بلکان کی امتوں کی اعانت وہ اپنی سعادت تصور کر سکتے ہیں۔

منہا صلوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الجنائز فانھا كانت نورا لاهل القبور

۱۰۴۰۔ عن ابی ہریرۃ ان امراءۃ سوداء كانت تکتُم المسجِد او شاب ففقدھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسأل عنھا او عنہ فقوا مات قال افلا کُنتُم اذ تموتن قال وکأھم صغرنا وامرھا او امرہ فقال لکونی علی قبرہ فلدنہ فصلى علیہا ثم قال ان ہذہ القبور مملوءة ظلمة علی اھلہا وان اللہ ینورھا لھم یصلون علیہم متفق علیہ واللفظ لمسلم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صلوة جنازہ کی ایک خصوصیت

۱۰۴۰۔ ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک سیاہ فام عورت مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی یا وہ کوئی نوجوان مورتھا راوی کو اس میں شک ہی ایسا ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نہ دیکھا تو اس کے متعلق دریافت فرمایا۔ لوگوں نے کہا اس کا تو انتقال بھی ہو گیا۔ آپؐ نے فرمایا تم نے مجھ کو اس کی خبر کون سن لی۔ راوی کہتا ہے گویا لوگوں نے ایسی عورت کی موت کا معاملہ بتھوئی تھا۔ اس پر آپؐ نے فرمایا مجھے بتاؤ اس کی قبر کہاں ہے۔ چنانچہ آپؐ کو قبر بتائی گئی۔ آپؐ نے اس پر ناز ادا کی اس کے بعد ارشاد فرمایا یہ جو مردوں کی قبریں ہیں یہ تاریکی و تاریکی سے بھری ہوئی ہیں میری نماز کی برکت سے اللہ تعالیٰ ان کو روشن اور منور فرمادیتا ہے۔ متفق علیہ

۱۰۴۱۔ نبی کی نماز، اس کی امامت اور اس کی اقتدار کے مسائل بھی سب سے ممتاز ہوتے ہیں فضائل کے پس گوشتے چونکہ صرف آپؐ کی ذات سے متعلق تھے اس لیے وہ کسی تقریب سے بیان میں آگئے ہیں۔ دنیا میں مسلمانوں پر ہمیشہ جنازہ کی نمازیں پڑھی جائیں گی مگر کیا ہے کوئی جس کی نماز تاریک قبروں کو منور کرنے کے لیے قطعیہ کے ساتھ مناسبت ہو سکے۔

ایک واقعہ ایسا بھی ہوا کہ صدیق اکبرؓ آپؐ کی غیر حاضری میں امام بن گئے تھے اتفاق سے آپؐ مین نماز کی حالت میں تشریف لے آئے۔ ابو بکرؓ نے محسوس کرنے کے ساتھ ہی امامت کے مسئلے سے فوراً اپنے قدم پیچھے ہٹا لیے آپؐ نے ارشاد فرمایا بھی کہ نماز پوری کرو مگر حضرت ابو بکرؓ نے نہ ہر سکا اور بعد میں یہ عذر بیان کیا یا رسول اللہ! وہ محاذ (ان کے والد کی کنیت ہے) کے بیٹے کی کیا مجال کہ جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہوں وہاں اس کا قدم آگے نظر آئے۔ جملہ اس نے لکھا کہ نبی کی امامت اس کے اذن کے بغیر جائز نہیں غالباً آپؐ کی وفات کے بعد آپؐ کے جنازے کی نماز امام کے بغیر اسی نکتہ کی بنا پر ادا کی گئی تھی اور اسی لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری کے بعد امام مدینہ نماز کے محلے سے پیچھے ہٹ آئیں گے اور آئندہ کے لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی مستقل امام ہو گئے۔

منہا مثل الجنة النار صلى الله عليه وسلم

۱۰۴۱۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى قَالَ أَيْهَا رَسُولُ اللَّهِ رَأَيْتَ كَيْفَ تَنَاوَلَتْ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ ثُمَّ رَأَيْتَ كَيْفَ تَكَلَّمْتَ فَقَالَ لَاقِي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ قَتْنَا وَلَتْ مِنْهَا عَقُودًا أَوْ لَوْ أَخَذْتُ لَأَكَلْتُ مِنْهَا مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا۔ رواه البخاری فی باب رفع البصر الی الامام فی الصلوة راجع ص ۳۳۲ ترواجز الست و فیہ قصہ رؤیة امرئ فی النار دخلها فی هرة کما فی البخاری مثلاً قالت عائشة ان المرءة كانت کافرة الخ کما فی المجمع ۔

۱۰۴۲۔ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ دَرَجَ الْمِنْبَرَ فَأَشَارَ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جنت و دوزخ کے تشل کی خصوصیت

۱۰۴۱۔ ابن عباس بیان فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں ایک بار سورج مگن ہوا تو آپ نے صلوٰۃ الکسوف ادا فرمائی۔ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ مجھے دیکھا تھا جب آپ نماز کے لیے کھڑے تھے تو آپ نے کوئی چیز سامنے سے لینے کے لیے ہاتھ بڑھایا تھا، اس کے کچھ بعد ہم نے دیکھا تھا کہ آپ اپنے پیچھے کی جانب بڑھے تھے (دیکھا بات تھی) آپ نے فرمایا جب میں سامنے کی جانب بڑھا تھا تو اس دوزخ میں نے جنت دیکھی تھی میں نے ادا کیا تھا کہ میں اس میں سے ایک خوشہ لے لوں اور اگر کہیں میں لے لیتا تو تم اس کو کھالتے رہتے جب تک دنیا باقی رہتی (اور وہ ختم نہ ہوتا) اور جب پیچھے کی جانب ہٹا تھا تو اُس وقت دوزخ دیکھی تھی (بخاری شریف)

۱۰۴۲۔ انس بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ظہر کی نماز پڑھائی پھر

۱۰۴۱۔ انبیاء علیہم السلام کے فضیل میں ادب و اکرام کو بھی کبھی کبھی جنت و دوزخ کا مشاہدہ ہوا جاتے ہے گریہ مشاہدہ صرف اسی حد تک ہوتا ہے کہ ان کو یہ دوسو سبھی نہیں گزرتا کہ وہ جنت کی کوئی چیز اٹھالیں مگر آپ کا یہ مشاہدہ اس درجہ عجز و حقیقت تھا کہ اس کے اظہار کے لیے سب سے مناسب تعبیر وہی جو کئی تھی جو حدیث مذکور میں آپ نے اختیار فرمائی۔ یہ ظاہر ہے کہ خود جنت بھی غیر فانی ہو اس لیے اس کی جو چیز ہو وہ بھی غیر فانی ہوتی چاہیے۔ یقیناً اگر آپ اس کے باغات کا کوئی خوشہ لے لیتے تو دوزخ میں دیکھتا وہ بھی فانی ہوتا۔ آپ نے اس حقیقت کو طالع کر کے یہ سمجھا دیا کہ آپ نے بیٹھ جنت ہی کو دیکھا تھا اور اسی لیے ایک قدم آگے بڑھایا تھا مگر خود فانی غیر فانی لذتوں سے موت سے قبل تمتع نہیں ہو سکتا اس لیے صرف ایک قدم اٹھا کر آپ تک گئے۔ اس کے بعد بھی اگر کوئی شخص انبیاء علیہم السلام کے مشاہدات کی حقیقت خواب و خیال کی بلیر سمجھے تو اس کی کج فہمی کا کیا طالع۔ اسی واقعہ میں آپ نے ایک حدیث کو دوزخ میں دیکھا جس نے ایک نبی کی مانند کر کے اس کے آب و دانہ کی خبر دلی تھی حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ یہ عورت کافرو تھی۔ یہ مذہب اس کو اسی لیے ہوا تھا کہ اس کی بیع الزنا نہ۔

۱۰۴۲۔ عام عبادت کی حالت میں بھی ادب و بھروسہ نمازوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان رفیع غلطی جانے لگتی بلکہ

بَيِّنْ قَبْلَ قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ الْآنَ مُنْذُ صَلَّيْتُ لَكُمْ الصَّلَاةَ الْحَمْدَ وَالْإِثْلَ
مِثْلَيْنِ فِي قِبْلَةٍ هَذَا الْحِجَارِ فَكَمْ أَرَاكَ الْيَوْمَ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ثَلَاثًا۔ رواه البخاری ثَلْثٌ وَهَذَا
فِي وَاقِعَةِ الظُّهْرِ كَمَا يَعْلَمُ مَا عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي بَابِ وَقْتُ الظُّهْرِ عِنْدَ الزَّوَالِ مِنْهُ وَفِيهِ وَاقِعَةُ
سَوَالِ حَذَلَةٍ مِنْ ابْنِ

ممبر تشریف لا کر اپنے دونوں ہاتھوں سے قبلہ کی جانب اشارہ کر کے فرمایا میں نے ابھی ابھی جب تم کو
نماز پڑھا رہا تھا تو جنت اور دوزخ کو اس قبلہ والی دیوار کی طرف دیکھا تھا کدوہ منسل ہو کر میرے سامنے
ہیں کیا پوچھتے ہو خوف و غشی کا جیسا منظر آج میں نے دیکھا تھا ایسا تم کبھی نہیں دیکھا۔ (بخاری شریف)

ہو جاتی تھی گویا اس جہان میں بس آپ کا جسم ہی جسم رہ جاتا تھا روع مبارک عالم بالا سے جاسم تھی جھنڈی بھی وہ حضور ہی
آتی تھی کہ ملکوت و جہنم کے عجائبات طرح طرح کے سب کچھ ہوتے نظر آ جاتے تھے۔ رسول اعظم کی یہ شان بھی اتنی نرالی
تھی کہ کبھی عالم غیب خود ایک صورت بن کر کبھی عالم مثال میں ان کے سامنے آ جاتا تھا اور کبھی وہ خود بغیر نفس عالم غیب
میں جا کر اس کی سیر کرتے تھے ان کے لیے یہ مشکل تھا نہ وہ مشکل تھا۔

اس حدیث میں جنت و دوزخ کے عینی مشاہدہ کی حقیقت کی طرف بھی اشارہ موجود ہے جس کا حامل یہ ہو کر ہر چیز کے لیے
دو جہ ہیں ایک خارجی دوم مثالی مینی جیسا خارج کا عالم ایک عالم ہے اسی طرح عالم مثال بھی مستقل ملک عالم ہے
خارجی عالم میں اس شے کا مادہ اور اس کی مقدار و کیفیت دونوں موجود ہوتی ہیں۔ عالم مثال میں صرف اس کی مقدار
اور کیفیت ہی محفوظ رہتی ہے اس کا مادہ نہیں ہوتا۔ اسی لیے عالم مثال خارجی عالم سے زیادہ قوی مانا گیا ہے۔ عالم مثال
غائب کے عالم سے بالکل مختلف ہے لیکن بطور نظیر کے اس کے سمجھنے کے لیے کافی ہے۔ ایک خوابیدہ شخص بحالت خواب
آسمان و زمین کا کتنا وسیع احاطہ دیکھ لیتا ہے جو اپنی وسعت میں عالم خارجی کے آسمان و زمین سے کسی طرح کم نہیں جاتا
مگر اتنا وسیع عالم پھر اس کے عالم خیال میں سمٹ کر اس طرح آ جاتا ہے کہ اس کے عالم کی ساری کے بعد بھی باقی
وسعت میں پھر غمگیناں رہتی ہے۔ اسی طرح جنت و دوزخ کی وسعت اتنی ہے کہ وسیع مساوات معہ زمینوں کے
اس کے ایک گوشہ میں ہیں لیکن عالم مثال دوسرا عالم ہے اس کی یہ ساری وسعت آسانی اس عالم کے کسی گوشہ
میں دیکھی جاسکتی ہے۔ اس کا راز یہ ہے کہ اس عالم کا اس عالم سے علاقہ نہ صرف و منظور کا ہے نہ داخل و خارج کا اس
لیے وہاں یہ سوالات ہی پیدا نہیں ہو سکتے جو اس عالم کے اشارے متعلق پیدا ہو سکتے ہیں۔ یہ حقیقت قرآن کریم تک بھی سراپا
اگر کسی ہے۔ حضرت مریم کے قصہ میں قرآن کریم کا ارشاد ہے قُمْ مِثْلَ لَهَا وَاسْتَوِيًّا۔

اب سب سے کہ جبریل علیہ السلام کی یہ آمد اتنی نرالی حقیقت تھی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا سا دواوہ
اسی آمد کے ساتھ مروا ہے لیکن جبریل علیہ السلام کی اس آمد کو بھی بظاہر منسل ہی مانا فرمایا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر وہ
بشر کی صورت میں متمثل ہو کر نہ آتے تو ان کے دیکھنے کی تاب حضرت مریم علیہا السلام میں کہاں تھی پھر خدا تعالیٰ کا
اتنا عظیم فرشتہ جب متمثل ہو کر آیا تو وہ اتنا ہی مخفی نظر آ رہا تھا جیسا عام انسان ہو کر کرتے ہیں۔ لہذا اگر جنت و دوزخ اپنی
وسعت کے باوجود صرف قبلہ کی دیوار میں سمٹ کر آپ کو نظر آ گئی تو اس کو ایک کشت یا خیال تصور کرنا قطعاً خلاف واقعہ
ہے۔ انبیاء علیہم السلام کا عالم غیب کے ساتھ علاقہ کتنا قوی ہوتا ہے اگر آپ کو اس کا تصور ہو جائے تو پھر ان کو
میں گئے میں کوئی در نہیں۔ انبیاء علیہم السلام دنیا میں ہی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں اس لیے جو معاملات اہل جنت
کے حق میں فرمائے قیامت کے بعد قابل تصدیق ہیں وہ اس مقدس گروہ کے حق میں تو بھی لائق ایمان ہیں رہا تو یہ ہے

منہا فریضہ صلی اللہ علیہ وسلم لی الجنة النہار بعینہما

۱۰۴۳۔ عن ترمذی قال أخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد عابلاً فقال یما سیقتنی الی الجنة ما دخلت الجنة قط الا سمعت خنفساً کما قال یارسول اللہ ما اذنت قط الا صلیت رکعتین وما اصابتی حدیث قط الا توضأت عندہ ورایت ان یدہ علی رکعتین فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحسبنا۔ رواہ الترمذی وعند البخاری نحوه فی باب فضل الطہور باللیل والنہار وفضل الصلوۃ بعد الوضوء

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جنت و دوزخ مشاہدہ فرمانے کی خصوصیت

۱۰۴۴۔ ہریدہ روایت کرتے ہیں۔ ایک مرتبہ صبح کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلالؓ کو بلایا اور پچھام کس عمل کی وجہ سے مجھے بھی پہلے جنت میں جا پہنچے۔ میں جب بھی جنت میں داخل ہوتا ہوں تمہارے پیروں کی آہٹ اپنے آگے آگے سنتا ہوں۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ میں جب توان دیتا ہوں تو دو رکعتیں قتل ضرور پڑھ لیتا ہوں اور جب وضو کی ضرورت ہو جاتی ہے تو فوراً وضو ضرور کرتا ہوں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کے نام کی یہ دو رکعتیں میں نے اپنے لیے فرض سمجھ لی ہیں۔ آپ نے فرمایا یہی بات ہے۔ ترمذی شریف

۱۰۴۵۔ مذکورہ بالا روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جنت میں داخل ہونے کا اکثر تقاضا ہوا کرتا تھا اور بلالؓ کی یہ خوش نصیبی تھی کہ ان کا ذکر بیان میں بھی آگیا تھا۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر انسان اپنے نفس میں کا پائندہ ہے تو بعض مرتبہ اس کے خیال میں جو سمجھتا تھا کہ وہ اس کے حق میں کسی بلند مرتبہ کا سبب بن جاتا ہے۔ یہاں نیز الوضو کی فضیلت تو ثابت ہوتی ہی ہے، مگر اصولاً تو داخل اور ادا کرنے کا فائدہ بھی معلوم ہو جاتا ہے۔ واضح رہنا چاہیے کہ یہاں آپ نے صرف اپنا مشاہدہ نقل نہیں فرمایا بلکہ جنت میں داخل ہونے کے بعد اس مشاہدہ کا ذکر کیا ہے اب اس دخول کی ذہنیت کیا تھی اس پر بحث کرنا ہمارے دائرہ علم سے باہر بات ہے اس قسم کے کئی واقعات حدیث میں ملتے ہیں اور قیاس نہیں کہتا کہ وہ سب کے سب خواب کی حالت کے واقعات ہوں گے اور جب تک حدیث میں اس کی تصریح نہ آجائے اس وقت تک کسی کو اپنی جانب سے اس کا حق بھی نہیں ہے۔ خصوصاً ان کے حق میں جن کا اسی جسم کے ساتھ ایک مرتبہ آسمانوں اور جنت کی سیر کرنا دیکھ دیا اسی سے مطہر ہونا بھی امت کے نزدیک مضبوط دلائل کے ساتھ ثابت ہو چکا ہے۔ یہاں ترجمان السنۃ ص ۱۷۱ حدیث (۱۷) ملاحظہ فرمائیے۔ غالباً یہ خواب اور بطلان کے علاوہ کوئی اور صورت ہوگی واللہ اعلم بالصواب۔

ترجمہ نوٹ صفحہ ۲۷۲ شب معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی جسم کے ساتھ تشریف لے گئے تھے اور حضرت آدم علیہ السلام اسی جہنم کو لے کر اس زمین پر آئے تھے یہاں تک کہ ان کے جسم دنیا میں بھی داخل جنت کے تھے خواہ

۱۰۴۴۔ اِنْ عَنِ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: دَخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا أَنَا بِالْمُصَافِيَةِ
إِمْرَأَةٍ آتَتْ بِطَلْقَةٍ وَتَمِغَتْ خَشْفَةً فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ هَذَا بِلَالٌ وَرَأَيْتُ قَصْرًا يَنْتَابِيهِ
جَارِيَةٌ فَقُلْتُ لِمَنْ هَذَا فَقَالُوا الْعُمَرَاءُ بِالْخَطَّابِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَدْخُلَهُ فَأَنْظَرُ إِلَيْهِ فَذَكَرْتُ
عَائِشَةَ فَقَالَ يَا بِنْتِ أَنتِ وَأَمْرِي يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعَلَيْكَ أَعَارُ. متفق عليه

من أجل ميزات الانبياء عليهم السلام ورحمى النبوة وقد
انقطع بعن بئنا وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم

۱۰۴۵۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ يُعَمِّرُ بَعْدَ وَفَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - إِنْ طَلِقَ بَنَانُ

۱۰۴۴۔ جابر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جنت میں داخل ہوا کیا دیکھتا ہوں
کہ وہاں باوجود طہر کی بیوی ریمہ اور جوہر میں ریانس کی طلحہ ام سلمہ کا نام تھا پھر میں نے پیروں کی آہٹ سنی تو
پوچھایہ کون؟ کسی نے کہا کہ یہ بلال ہیں اس کے بعد میں نے ایک محل دیکھا اس کے آگن میں ایک جاریہ نظر
آئی میں نے پوچھا محل کس کا ہے؟ انہوں نے بتایا عمر کا میں نے ارادہ کیا کہ اندر داخل ہو کر بھی نہ اس کو
دیکھوں فوراً مجھے تمہاری طبیعت کا خیال آگیا۔ یہ سن کر عمر بے اختیار بول اٹھے میرے ماں باپ آپ پر غریبا
یا رسول اللہ کیا میں آپ کے داخل ہونے پر بھی غیرت کرتا۔ متفق علیہ

انبیاء وعلیم السلام کی سب سے ممتاز خصوصیت وحی نبوت ہر اور اب وہ منحصر صلی اللہ
علیہ وسلم پر ختم ہو چکی ہے

۱۰۴۵۔ انس رضی سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد صدیق اکبر نے عمر فاروق

۱۰۴۴۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تو یہ سارے نفاکے اب ہو رہے تھے لیکن جن کے حق میں یہ نفاکے ہو رہے تھے
ان کے لیے اس کے ظہور کا وقت طرکۃ قیامت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم دربین نے تو مصابیح مہمت ہوا جس
گہرے دل سے تھے وہ بھی بہت پہلے دیکھ لیے تھے جنت تو آپ کے نظارہ کی مخصوص جگہ تھی اس کے معلوم کتنے عجائبات آپ
نے غور دیکھے ہونگے جو بیان میں نہیں کئے یہ ان میں مقدس بہتوں کا نصیب تھا کہ ان کے حتمی طہر حقیقی ہونے کی بشارت
اس زبان سے نکل گئی جو سب سے پورا کرباست گئی پھر بشارت بھی وہ چشم دید تھی یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لہذا
دیکھے کہ وہاں بھی اپنے ہاں شام کی خاطر کو قلبی قضاہ تو رہا کہ ان کے جنت کی قرب و زینت اندر جا کر تفصیلاً بھی دیکھ آئے
مگر پھر ان کی غیور طبیعت کا خیال اس سے مانع آگیا۔ ادھر اس جاں نثار کا جذبہ دیکھے کہ جو شرف آپ کا پذیر جانے سے
اس کو نصیب ہوتا اس کی محرومی پر وہ ایک حسرت بھرا لمحہ کہہ کر خاموش ہو گیا۔

۱۰۴۵۔ وحی کیلئے؟ خدا تعالیٰ سے قطعی ہمکاری کا ایک شرف ہے جو فرع بشری میں خاص قسم کے افراد کے ساتھ مخصوص

۱۰۴۶۔ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ لِعُمَرَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا أَقْضِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ قَالَ وَقَاتِ ابَاكَ كُلَّ يَفْعُضِي فَقَالَ إِنَّ ابْنِي لَوْ أَشْكَلَ عَلَيْهِ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ أَشْكَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ سَأَلَ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنِّي لَا أَجِدُ مَنْ أَسْأَلُهُ وَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَاذَ بِاللَّهِ فَقَدْ عَاذَ بِكُلِّ مَلَكٍ

۱۰۴۶۔ نافع سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ نے حضرت عثمانؓ (کے فرمان پران) سے (معدت کی اداہ) کہا کہ میں دو شخصوں کے معاملہ کا فیصلہ کرنا بھی پسند نہیں کرتا انہوں نے فرمایا آخر کیوں تمہارے والد ماجد تو فیصلہ کیا کرتے تھے۔ انہوں نے عرض کی میرے والد کو اگر مشکل پیش آتی تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ کر اس کو حل کر لیتے تھے اور اگر آپ کو کوئی مشکل پیش آجاتی تو آپ جبریل علیہ السلام سے معلوم کر لیتے تھے میرے پاس کون ہر جس سے دریافت کر کے میں اپنی مشکلات حل کر سکتا تھا اب عرض یہ ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی پناہ لی اس نے سب سے بڑے کی پناہ لی اور میں نے

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۰۴۵) دیکھے ہوئے دلوں کا پھیر دینا یہی کافی ہوتا ہے نام امین کی زبان سے ایک فقرہ سُننا تھا کہ ان کا پیادہ صبر بھی چھڑک پڑا اور بے اختیار اٹھ کھڑے عثمانؓ کی آنکھوں سے بھی بہنے لگے ابھی ایک ہی جھل یا تو سرت و ملاقات کی ایک جھل تھی یا ذرا سی دیر میں بے ارادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فراق میں گریہ و زاری کی ایک جھل بن گئی۔ حقیقت یہ ہے کہ شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو ہر طرح مشکل ہو چکی تھی مگر اپنے خالق کے ساتھ ہر کھلائی کو بالواسطہ سی ایسا شرف نہ تھا جس سے محرومی بایمان قلب کے لیے غم کا پہاڑ نہ بن جاتی۔

دیکھئے صحابہ کرامؓ کی ہر گفتگو میں جہاں ذرا بھی موقع ہوتا ہے یہ بات کس طرح نکلتی چلی آتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جہان کے نزدیک نبوت کا اختطار کیسا حقیقۃً مذہبی عہدہ تھا یہاں کسی کے دل میں وحی کی کسی قسم کے ہٹاؤ کا سوچ بھی نہ تھا خواہ وہ تشریف ہو یا غیر تشریف۔ اس حدیث کے فائدہ میں ایک یہ ہے کہ خالق و مخلوق کے مابین ہر کھلائی کو بالواسطہ ہر انسانیت کا بڑا شرف ہوا اور یہ کہ جب دنیا کی عمر آخر ہوئی تو یہ شرف بھی ختم ہو گیا اور یہ کہ باہم مسلمانوں کی ملاقات سنت انبیاء علیہم السلام ہے اور یہ کہ جہاں بھی چھوڑنے کی ملاقات کے لیے جاسکتا ہے اور یہ کہ بڑوں کی یاد تازہ کرنے کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ کفن کے بعد ان کے ملامت و محبت کو نبھایا جائے۔ اس ایک حدیث میں اخلاقیات معاشرت زندگی کے کچھ اہم اسباق ہیں۔

۱۰۴۶۔ دیکھئے یہاں ابن عمرؓ بھی اسی حقیقت کا پتہ دے رہے ہیں کہ حزم و یقین اور صفت رسی کی راہ صرف وحی کی راہ پر اور اب حد ہند ہو چکی ہے ختم انسانی خواہ کتنی ہی عالی ہو اور اس کے ذرائع تحقیق و تفتیش خواہ کتنے بھی وسیع ہوں مگر اس کے باوجود حقیقت رسی اور حزم و یقین کا اس کے پاس کوئی ذریعہ نہیں ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ انسان اپنے جہل کی بناء پر ظن و گمان اور گھڑوی کو مصلحت مستقیم سمجھ بیٹھے وہ یہ کہ عقل و عیشہ باہم اختلاط و نزاع کے گرد اب بھی غوطہ زان نظر آتے ہیں۔ مگر عقل انسانی حقیقت تک رسائی کی ضامن بن جاتی تو بھلا حقیقت میں اختلاط کی گنجائش کہاں ہو سکتی ہے۔ اسی لیے مشہور ہے۔ چوں نہ بدیدہ حقیقت رو افساد زدہ نہ۔ پس کس جد و جہد کہ بغیر حقیقت تک رسائی کا یہ انعام قدرت کا سب سے بڑا انعام تھا، کاش انسان اس کی قدر کرتا۔ یہاں ابن عمرؓ حدیث ان کی اس نعمت اور اپنے اسی نقصان پر تنبیہ فرما رہے ہیں کہ میرے پاس نہ تو خود حقیقت تک رسائی کا کوئی ذریعہ ہے نہ دوسرے کسی واسطہ سے اس کے حصول کا باب

وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ عَادَ بِاللَّهِ فَأَعِيدَ لَهُ وَلِيَّ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تَجْعَلَنِي قَاضِيًا أَوْ غَفَاءً وَمَقَالًا
لَا تُخَيِّرُ أَحَدًا. رواه رزين وروى الترمذي نحوه

آپ کو یہ بھی فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کا نام لے کر پناہ مانگے اس کو پناہ دید و لہذا میں اللہ تعالیٰ کے
نام کی پناہ لیتا ہوں اس بات سے کہ آپ مجھے قاضی بنائیں۔ یہ سن کر عثمان غنیؓ نے اُن سے پھر اصرار نہیں
کیا اور یہ بھی فرما دیا کہ جو اس معاملہ کی خبر کسی کو بھی نہ کرنا۔ (رزين - ترمذی)

امی امکان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت تک رسائی اول تو بلا واسطہ تھی اور اگر کوئی واسطہ تھا تو جبریل امین کا تھا
جن کی حقیقت تک رسائی بلا واسطہ تھی اسی لیے آپ کے علوم سب حقیقت ہی حقیقت کے ترجمان تھے ایمان میں کوئی
شک نہ ہوتا تھا۔ قرآن پاک نے جو اپنی پہلی صفت بیان فرمائی ہے وہ یہی ہے ذلک الکتاب لا یوسف فیہ شیء
علوم کا کمال یہی ہے کہ اُن میں شک و تردد نہ ہو اور یہ صفت وحی کے بغیر پیدا ہونی مشکل ہے۔ رہا عالم غیب وہ تو عقل کی ترس
ہی سے بالاتر ہے، اس میں تو عقل انسانی کا غور و خوض کرنا ہی سزا سزا ظلم ہے۔ ابن عربیؒ نے اپنی فطری شہادت پسندی
کی بنا پر اس کو یہاں ایسے محل پر لگو غلامی کا بہانہ بنایا جہاں انسان صرف کلمہ ہی کی تفصیل کا مکلف ہو لیکن جب
انسان پر خوف و خشیت کا غلبہ ہوتا ہے تو وہ اس قسم کے امور کو اپنی جان بچانے کا آلہ بنالیا کر لے۔ شرعیات میں شدت
پسندی کا ذوق بھی عجیب ذوق ہے۔ ذوقِ ایمانِ بادہ زدہ ذوقِ ایمانِ نادہشی! حضرت عثمانؓ جو نیکان کے فطری قیادت پہچان
کے تھے اس لیے انہوں نے آپؐ زیادہ اصرار کرنا پسند نہیں کیا کیونکہ زہد و تقویٰ کسی پر اس ذمہ دار عہدہ کا بار ڈالنا بھی
غیر ذمہ دارانہ فعل تھا۔ مگر اس کے ساتھ ہی یہ فہمائش بھی کر دی کہ آئندہ کسی سے اس کا تذکرہ نہ ہو ورنہ ہر شخص یہی کہنے لگے
کہ اسی جان بچانے کا ایک لہجہ مسلمانوں کے لیے ہے اہم عہدہ آخر خالی ہی چلا رہیگا۔ اب آپ ہی ذمہ دار انسان کے ساتھ انکار
کا ایسے کہ جس حد میں مسلمانوں کے مرتبہ ایک قاضی بننے کے متعلق احساسات یہ ہوں وہاں میرا طلیف لگنے کے جذبات
بھلا کیا جھنگے۔ اگر تادم میں اس قسم کے نزاعات کا کہیں اثر ملتا ہے تو اس کو ٹھیک ایسا ہی سمجھ لینا چاہیے جیسا کہ فطرت
نے اپنی بالاتفاق معصومیت کے باوجود اپنی خلافت کے سلسلہ میں کچھ کلمات کہہ دیے تھے۔ کیا اُن کے ان کلمات کی بناء
پر جو قرآن کریم میں اُن کی جانب سے مذکور ہیں ان کو ادنیٰ سا بھی متهم کیا جاسکتا ہے۔ حالانکہ خلافت ارضی ملامت علی
سے کہیں بالاتر مقام تھا۔ ہرگز نہیں۔

اسی طرح اگر کسی دوسرے صحابہؓ کے امین بھی اس قسم کا کوئی نزاع نظر نہ پڑے تو بعض جلد بازی کی بنا پر اُن کی پاک
نفس کو متهم کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے وہاں بھی تاریخ صحیح صحیح حالات کا پتہ دیتی رہی ہے بشرطیکہ کسی جاحف سے
خدا واسطے کی بدلتی عقیدہ کا جز نہ بن چکی ہو۔

یہ واضح رہنا چاہیے کہ یہ جو غلام میں مشہور ہو گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب جبریل علیہ السلام کا
نزل بھی منقطع ہو گیا ہے یہ بالکل بے اصل بات ہے۔ حافظ سیوطیؒ نے اپنے فتاویٰ میں اس کی تصریح کی ہے۔ چونکہ
صاحبِ وحی حضرت جبریل علیہ السلام ہی ہیں اس لیے وحی نبوت کے انقطاع سے ان کے نفسِ نزول کی حرکت
بے وجہ ہو گئی ہے۔ اس لیے اگر جبریل علیہ السلام خدا کی رحمتوں کی بارشیں لے کر شب قدر اور اس کے سواء دیگر
اوقات میں جب بھی نازل ہوں یہ سب ممکن ہے، اُس چونکہ نبوت ختم ہو چکی ہے اس لیے وحی نبوت کا بند نہ ہونا بھی لازمی
ہے حضرت جبریل علیہ السلام ایک طویل المقدّر زندہ نبی اور نبوت کے ختم ہونے سے خوشیوں کے نزول کا انقطاع سمجھ
لینا یہ صرف وحی کا فیصلہ ہے۔

بد تعارف النبی صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب

۱۰۴۷۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ ثَمَسَ عَشْرَةَ سَنَةً يَمُحُّ الصُّوْتُ وَيَبْرَى الصُّوْرُ سَبْعَ مِائَتَيْنِ وَلَا يَرَى شَيْئًا وَثَمَانِ مِائَتَيْنِ يَوْمِي إِلَيْهِ وَأَقَامَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرًا وَتُوْفِيَ وَهُوَ ابْنُ ثَمَسٍ وَسِتِّينَ سَنَةً . (متفق عليه)

۱۰۴۸۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحُفُّ بِحَجَرٍ مَكَّةَ كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُبْعَثَ إِنِّي لَا أَعْرِفُهُ إِلَّا أَنْ . رواه مسلم۔ قال ابو شامة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى عجائب قبل بعثته كذا في البداية

۱۰۴۹۔ عَنِ الشَّعْبِيِّ أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ الثُّبُوءُ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِينَ سِنَةً فَمِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم غیب سے تعارف کی ابتداء

۱۰۴۷۔ اس میں حواشی روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں چند سال قیام پذیر رہے جن میں سات سال تک آپ صوف روشنی دیکھا کرتے اس کے علاوہ فرشتوں وغیرہ کو نہ دیکھتے اور کچھ سال آپ پر وحی نازل ہوتی رہی اس کے بعد آپ نے دس سال مدینہ طیبہ میں قیام فرمایا اور بیسٹھ سال کی عمر میں وفات فرمائی۔ متفق علیہ

۱۰۴۸۔ ماہر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں مکہ مکرمہ میں اس پتھر کو خوب پہچانتا ہوں جو میری پشت پر قبل مجھ کو سلام کیا کرتا تھا میں اب بھی اس کو خوب پہچانتا ہوں۔ مسلم شریف

۱۰۴۹۔ اس شعبی روایت کرتے ہیں کہ چالیس سال کی عمر میں آپ کو نبوت ملی ابتداء نبوت میں تین سال

۱۰۴۷۔ یہاں عالم غیب سے آپ کے تعارف کی پہلی صورت نور سے معلوم ہوتی ہے اولایک نطفی عالم کا قیام نور سے شروع ہونے کا مناسب ہی تھا اس مدینہ میں راوی نے آپ کی عمر بیسٹھ سال بیان کی جو اور کسی روایت میں اسیٹھ سال بیان ہے اگر وقت و طاقت کے ناتمام سواں کو شمار کر لیا جائے تو بیسٹھ مدہ جزیرہ سال ہوتے ہیں اس لیے ان نطفی باتوں میں چندوں کا حکم نہیں ہے۔

۱۰۴۸۔ اس طرح عام دستور کے خلاف روشنی کا دیکھنا عالم غیب سے تعارف کا ذریعہ بنا اسی طرح چھوٹی چھوٹی شعور پر نور سلام کی آواز بھی اس کا ایک ذریعہ رہی اور اس پہلے سے آپ کو اس عالم کا رفتہ رفتہ تعارف پیدا ہوتا رہا جو عالم اسباب سے بالاتر ہے۔ انبیاء علیہم السلام کو عالم غیب سے تعارف پیدا کرنے کے لیے ہی مبعوث ہوتے ہیں مگر چونکہ ان کا جسم عسری عام انسان کی طرح عالم شہادت میں پیدا ہوتا ہے اس لیے ان کو عالم غیب کا فرو نیالے کے لیے قدرت تعالیٰ کی بھی تدریجی تربیت ملانی پڑتی ہے اور اس تربیت کے بعد صحیح عالم غیب بھی ان کے لیے اسی طرح قطعی ہو جاتا ہے جیسا عالم شہادت بلکہ ان کی مبعوث ہونے سے پہلے ہی ان کی تربیت میں اس کا قطب بھی ایسا چمکا اٹھا کہ اس کو بھی عالم غیب گویا عالم شہادت کی طرح سامنے (دانی برکت)

ثَلَاثَ سِنِينَ ثُمَّ كَانَ يُعَلِّمُ الْكَلِمَةَ وَالشَّيْءَ وَكَثُرَ يُزَلُّ الْقُرْآنُ فَلَمَّا مَضَتْ ثَلَاثُ
سِنِينَ قَرِنَ بِبَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَزَلَّ الْقُرْآنُ عَلَى إِسْرَءِيلَ عِشْرِينَ سَنَةً
عَشْرًا بِمَكَّةَ وَعَشْرًا بِالْمَدِينَةِ فَمَاتَ وَهُوَ ابْنُ ثَلَاثٍ وَسِتِّينَ سَنَةً. رَوَاهُ أَحْمَدُ
بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ قُلْتُ وَقَدْ وَقَعَ فِي نَفْسِهِ هُوَ أَمِينُ النَّاسِ فِي بَعْضِ نَحْوِ فَتْرَةِ الْبَارِئِ فَلْيَنْفَبِ -
وَرَجَعَ الْبَدِئَةُ وَالنَّهْأَةُ مِنْ هُجْرَةِ ٣ -

انواع الوحي لما كان شدا على النبي صلى الله عليه وسلم وكيف كان صوت الوحي

١٥٠. عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ الْحَارِثَ بْنَ هِشَامٍ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

ایک اسرائیل علیہ السلام آپ کے ہمراہ رہے اور کبھی ایک کلمہ کبھی کوئی بات آپ پر افکار فرماتے رہتے، مگر قرآن ہند نہیں آتا تھا۔ جب تین سال کی مدت گزر گئی تو اس کے بعد جبریل علیہ السلام آپ کے ہمراہ آئے۔ لگے پھر ان کی معرفت بیس سال تک آپ پر قرآن شریف اتارتا رہا، دس سال مکہ مکرمہ میں اور دس سال مدینہ طیبہ میں اس حساب سے آپ کی وفات تریسٹھ سال کی عمر میں ہوئی۔ (مسند احمد)

يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَأْتِيكَ الرَّسُولُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحْيَانَا يَا بُنَيَّ
مِثْلَ صَلَاحَةِ الْحَرَسِ وَهُوَ أَشَدُّهُ عَلَى يَفْقِصِمُ مَعْنَى وَقَدْ وَعَيْتُ عَنْهُ مَا قَالَ وَلَحْيَانَا
يَمْتَلِئُ فِي الْمَلِكِ رَحْلًا فَيَكْلُمُنِي فَأَعْنِي مَا يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ يُنْزِلُ عَلَيْهِ
الرَّسُولُ فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ الْبَرْدِ فَيَقْصِمُ عَنْهُ وَإِنْ جَبِينَهُ لَيَتَفَقَّدُ عَرْقًا مُتَفَقِّدًا عَلَيْهِ

یا رسول اللہ! آپ پر وحی کیسے آتی ہے؟ آپ نے فرمایا کہی تو یہ صورت ہوتی ہے کہ مجھے ایک گھنٹی کی سی آواز
آتی ہے اور یہ قسم چھ پر سب سے دشوار تر ہوتی ہے اس کے بعد جب وہ کیفیت دودھ جاتی ہو تو جو وحی میں لاشاً
ہو اتھا وہ مجھ کو محفوظ ہو جاتا ہے۔ اور کبھی یوں ہوتا ہے کہ فرشتہ خود کسی شخص (وہیکلی کی صورت بن کر میرے سامنے
آ جاتا ہے اور مجھ سے ہمکلام ہوتا ہے۔ پھر وہ کچھ کہتا ہے میں اس کو یاد کر لیتا ہوں حضرت عائشہ فرماتی ہیں
میں نے سخت جاڑوں کے موسم میں آپ کو شہم خود دیکھا ہے کہ جب آپ پر وحی آکر تمام ہو جاتی تو آپ کی پیشانی
مبارک پسینہ پسینہ ہو جاتی تھی۔ (متفق علیہ)

۱۵۰- حافظ ابن تیمیہ نے کتاب الامان میں ایک ضروری تنبیہ فرمائی کہ اور وہ یہ کہ بعض الفاظ جب شریعت کی اصطلاح میں
کسی خاص معنی کے لیے مخصوص ہو جائیں تو اب قرآن و حدیث میں ان کے لغوی یا عام معنی مراد لینا صحیح نہیں خلا سکتا ہے، ایسا
اور اسلام کے الفاظ۔ یہ سب الفاظ شریعت کی اصطلاح میں خاص خاص معنوں میں متعلل ہوئے ہیں اس لیے اب قرآن و
حدیث میں عام طور پر اس کے وہی معنی مراد ہونے جو شرعی استعمال سے ایک مرتبہ متعین ہو چکے ہیں مثلاً لفظ ایمان لغت میں
گو مطلقاً تصدیق کے معنی میں آتا ہے لیکن اصطلاح شریعت میں اس کا عام استعمال صرف عالم غیب کی تصدیق میں آیا ہے
اس لیے اس کے جوئے اب شرعی اصطلاح قرار پا چکے ہیں قرآن و حدیث میں وہی معنی مراد لیے جائینگے۔ اسی طرح وحی کا لفظ
ہو۔ لغت میں وہ کس معنی کے لیے ہے اب اس پر بحث کرنی غیر ضروری ہے کیونکہ قرآن کریم میں جب اس لفظ کا استعمال
انبیاء علیہم السلام کے دائرہ میں ہوا ہے تو اس کے معنی بندہ اور حق تعالیٰ کے مابین ہمکلامی کے ہوتے ہیں اس لیے اب
جب کہیں وحی کا لفظ انبیاء و رسل کے بارے میں متعلل ہوگا تو اس کے وہی معنی مراد لیے جائینگے۔

حافظ ابن تیمیہ کی اس تحقیق کا حاصل یہ نہیں ہو کہ شرعی استعمال لغت کے برخلاف ہوتا ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہو کہ کسی
خاص استعمال میں جب کسی لفظ میں کوئی تخصیص پیدا ہو جائے تو اب لغت میں عموم کی وجہ سے اس کی خصوصیت نظر انداز
نہیں کی جائیگی اب دیکھیے کہ لغت میں وحی کا لفظ خفیہ اشاروں میں بات چیت کے لیے آیا ہے یہی ہر عربی باخطبوط اللسان
و تاجہ بؤغی الملاحظ خفیۃ الرقباء سمجھتی تو یہی لمبی تقریریں۔ اور کبھی رفیقہوں کے ڈسے چپکے چپکے صرف آنکھوں کے اشارے
اس لحاظ سے ہر خفیہ اشارہ اور خفیہ بات چیت پر وحی کا اطلاق کیا جاسکتا ہے اور اسی معنی کے لحاظ سے اس لفظ کا استعمال
حیوانات اور نبیاء علیہم السلام کے علاوہ بھی ہوا ہے، لیکن جب اس کا استعمال خاص رسولوں میں ہوا ہے تو پھر شریعت
کی اصطلاح میں صرف اس کلام وحی کہا گیا ہے جو رسول اور حق تعالیٰ کے مابین ہوتا ہے اس تخصیص کے بعد جب لغت
کے اس معنی میں بیان ملحوظ رہے ہیں کہ چونکہ یہاں بھی مشکوٰۃ اور اس کا کلام دونوں معنی خفیہ ہوتے ہیں کہ اس کی اطلاع رسول
رسول کے اس کے پاس بیٹھے والوں کو بھی نہیں ہوتی خلاصہ یہ ہو کہ اب وحی کے مختصر معنی یہ ہیں کہ وہ رسول اور خلایق
کے مابین کلام کا نام ہے اب اس کی حقیقت کیا ہے یہ مسئلہ وحی کے اقسام اور اس کی کیفیات کے معلوم کرنے سے جتنا
اجمال حاصل ہو سکتا ہے بس اسی حد تک اس کو عمل شدہ سمجھنا چاہیے اس سے زیادہ بحث کرنا اپنی حد سے تجاوز کرنا ہے اور
چاہے لیے غیر ضروری بھی ہو۔

۱۰۵۱۔ عَنْ مُعْرِ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ سَمِعَ عِنْدَ وَجْهِهِ دَرَجَتِي كَدَوْنِي الْفُجْلَ فَأُنْزِلَ عَلَيْهِ يَوْمًا فَمَكُنَّا سَاعَةً فَسَرَى عَنَّا اسْتَقْبَلَ الْقَبِيلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُمَّ زِدْنَا وَلَا تَنْقُصْنَا وَارْزُقْنَا وَلَا تُفْهِمْنَا وَلَا تُعْطِنَا وَلَا تُخَوِّمْنَا وَأَنْزِلْنَا وَلَا تُؤْخِرْ عَلَيْنَا وَأَرْضِنَا عَنْكَ وَارْضَ عَنَّا ثُمَّ قَالَ أُنْزِلْ عَلَيَّ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ آفَاتِهِنَّ دَخَلَ الْجَنَّةَ ثُمَّ قَرَأَ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى خَتَمَ عَشْرَ آيَاتٍ . رواه احمد والترمذي في تفسير سورة المؤمنين وتكلم في اسناده فليراجع مدناه النساء في ثلث قال النساء منكرا لا نعرف احدا رواه غير بنون بن سليم ولا نعرفه - كذا في البدايه والنهايه صل

۱۰۵۱۔ حضرت عمر فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آتی تو آپ کے روئے انور کے پاس ایک ایسی آواز محسوس ہوا کرتی تھی جیسی شہد کی مکھیتوں کے گنگانے کی ہوتی ہے۔ ایک من ایسا ہوا کہ آپ پر وحی آتی تو تم تھوڑی دیر کے لیے خاموش ہو گئے جب وحی کے آنے کی کیفیت آپ پر سے جاتی رہی تو آپ نے قبلہ کی طرف منہ کیا اور اپنے دونوں ہاتھ دعا کے لیے اٹھائے اور یہ دعا فرمائی اے اللہ میں اور زیادہ کراؤ دیکھنا مٹا، ہمیں اور شرف عطا فرما اور ذلیل نہ فرما ہمیں اور زیادہ دے اور محروم نہ رکھ، ہمیں دوسروں پر ترجیح دے اور دوسروں کو ہم پر ترجیح نہ دے اور ہم کو اپنے سے راضی رہنے کی توفیق بخش اور تو ہم سے راضی ہو جا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا مجھ پر دس آیتیں اتری ہیں جو شخص ان پر پورا پورا عمل پیرا ہوگا وہ ضرور جنت میں داخل ہوگا۔ پھر آپ نے وہ دس آیتیں آخر تک پڑھیں قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ لَا يَفْقِئَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ كَا مِيَابَ هَوْنُ الْوَا - (احمد - ترمذی)

۱۰۵۱۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وحی کی کسی قسم کی ایسی آواز بھی ہوتی تھی جس کو کسی کوئی جند فطرت صحابی بھی سن لیا کرتا تھا۔ مگر پھر بھی اس کا ادراک صرف ایک شبی صوت کے سوا کچھ دہتا تو اس کے حدوث معلوم ہوتے دینے معلوم ہوتے بلکہ صرف ایک بسیط آواز ہوتی عجیب بات یہ کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنسٹ نہیں اس آواز کو تشبیہ دی تو گھٹنے کی آواز سے تشبیہ دی اور یہاں جب حضرت عمرؓ نے اس کو تشبیہ دی تو دوسری شکل یعنی شہد کی مکھ کی آواز سے تشبیہ دی ہے علامہ نے لکھا ہے کہ گھٹنے کی آواز گوشہ کا پسندیدہ ہو کر وحی کو اس کے ساتھ اس لحاظ سے تشبیہ دی گئی ہے کہ وہ بھی ایک بسیط آواز ہوتی ہے اور جب سے معلوم ہوتی ہے مکھ کیوں کی مسلسل جھنجھناہٹ سے بھی اسی قسم کی آواز پیدا ہوتی ہے یعنی اس کا مبداء منقطع بھی معلوم نہیں ہوتا صرف گھٹنے کی طرح ایک بسیط آواز معلوم ہوتی ہے ان دونوں تشبیہوں پر اگر غور کیجیے تو معلوم ہوگا کہ وہ ایک ہی حقیقت کی ترجمانی کر رہی ہیں فرق یہ تو شاید صرف اتنا ہی ہو کہ صاحب وحی کو وہ آواز کچھ زیادہ تیز محسوس ہوتی ہو اس لیے آپ نے اس کو مصلحتاً ہی گھٹنے کی آواز سے تشبیہ دی ہو اور سامعین میں جس کو اس غبی صوت کا سنا نصیب ہوتا ہو اس کو خفیت اور کچھ محسوس ہوتی ہو اس سے یہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ وحی کی حقیقت خواب و خیال سے بالکل بالاتر ہے۔ عالم رؤیا کا سارا تاثر صرف سونے والے کے سامنے ہوتا ہے اور یہاں تاثر حادی قیہ سامعین پر بھی درجہ بدرجہ نمودار ہوتے تھے حتیٰ کہ بعض اوقات وحی کے لیے کیفیت آواز کا ادراک بھی ہوتا تھا بھی آپ کے سامنے آنے والا کہ کہ نزول وحی کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو متاثر ہوتے ہی تھے لیکن

۱۰۵۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَقْضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتْ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعًا نَاقِلًا لِقَوْلِ كَذَّابٍ سِلْسِلَةً عَلَى صَفْوَانٍ وَقَالَ غَيْرُهُ صَفْوَانٌ يَنْفُذُ

۱۰۵۲۔ ابو ہریرہؓ فرماتا روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جب آسمان پر کسی بات کا فیصلہ فرماتے ہیں تو فرشتے اُس فرمان کی عظمت و دہشت سے اپنے پر اس طرح اترتے ہیں جیسے پتھر پر پڑ گئی ہو اور اس سے ایک آواز پیدا ہوتی ہے۔ یہاں بعض راویوں نے یہ اور اضافہ کیا ہے کہ وہ آواز ان کے آ رہا رہو جاتی ہے۔ جب خوف و دہشت کی یہ

(یعنی نوٹس ۲۸۱) اس حالت میں اگر آپ کا جسم اٹھ کر دوسرے کے جسم کے ساتھ زما متصل ہو جاتا تو وہ بھی وحی کی عظمت سے پس پس جاتا تھا۔ اب مختلف صحابہ کے ان مختلف احساسات کے بعد بھی کیا وحی کو محض ایک دماغی تخیل کہا جاسکتا ہے۔ والہیاذ باشر۔

۱۰۵۲۔ اس حدیث میں وحی کے وقت ایک تیسری قسم کی آواز کا بھی ذکر ہے لیکن ان تینوں پر اگر آپ غور کریں گے تو معلوم ہوگا کہ اصل غرض سب جگہ ایک ہی ہے پھر پھر بجی کی آواز بھی گھنٹہ کی آواز کی طرح ایک گونج تھی جو اس میں بھی سنے والے کو کسی خاص جگہ کا انداز نہیں ہوتا اور یہاں بھی انسانی کلام کے بظلمات مبدا و منقطع یعنی شروع اور خاتمہ ظہور ہوتا تھا۔ محسوس نہیں ہوتا بلکہ ایک بیضا اور مسلسل آواز محسوس ہوتی ہے اور بس۔ شامین حدیث میں اس آواز کے متعلق اختلاف ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ یہ خدا اس وحی کی آواز ہوتی ہے اور کسی کا خیال ہے کہ یہ فرشتے کے پہنچنے کی آواز ہوتی ہے۔ ہم اس قسم کی جھوٹوں کا فیصلہ کرنا غیر ضروری سمجھتے ہیں اور غیر مفید بھی۔ قلاطہ قدیم کو عام انسانی آواز کی سماع کی حقیقت میں اختلاف رہا ہے پھر ہمارا کیا حوصلہ ہے کہ ہم وحی کی آواز کی حقیقت میں لب کشائی نہ کریں۔ غائبات یعنی عالم غیب کے خلق سب سے صحیح و آسان راستہ یہی ہے کہ اس پر یقین رکھا جائے اور اُس کا اعتراف کر لیا جائے اور بس۔ اگر وہ ہائے دائرہ اور اُلک کی چیز ہوتی تو پھر اس کو عالم غیب کہنا ہی کیونکر درست ہوتا۔ عالم غیب ہے وہی جو ہائے حواس و ادراکات کے دوسرے سے باہر ہو۔ اسی لیے اس کی اطلاع کے لیے انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوئے ہیں اور ان ہی کے اعتقاد پر اس پر یقین کرنے کے لیے ہم مکلف بنائے گئے ہیں۔ لیکن صرف ایک نظیر کے طور پر ٹیلیگراف یعنی تار کو اپنے سننے رکھنا چاہیے۔ یہاں بھی عام سامعین کو صرف ایک کھٹکے کی بے معنی آواز آتی ہے لیکن جو اس کا رمز فہم ہوتا ہے وہ اس آواز کو اسی طرح سمجھ لیتا ہے جس طرح آپ عام بات چیت کو سمجھ لیتے ہیں۔ اُسی طرح آپ بھی وحی کی آواز مصلحتاً جو اس کی طرح سننے اور اس کا مطلب پورا پورا سمجھ لیتے یا دوسری شکل ٹیلیفون کی ہے جس میں خود منظم باتیں کرتے ہیں مگر یہاں بھی طلب کے سوا کوئی دوسرا شخص اس آواز کو نہیں سنتا لیکن جو نہیں سنتا وہ سننے والے کے اعتقاد پر ٹیلیفون کی تمام خبروں کا پورا یقین کر لیتا ہے اور اپنے دل میں دروغ بیانی یا اس کے وہم و خیال ہونے کا کوئی احتمال بھی نہیں لاتا۔ مندرجہ ہر تو بس اتنا ہے کہ یہاں اس کو یہ اعتقاد حاصل ہوتا ہے کہ اس آواز کو ہر انسان سن سکتا ہے اور اگر چاہے تو وہ خود بھی سن سکتا ہے، مگر وہی نہ ہر انسان پر آتی ہے اور نہ ہر انسان اس کی آواز سن سکتا ہے مگر کسی بات پر یقین کرنے کے لیے کہا یہ بھی کوئی اصول ہے کہ جب تک خود اس بات کو بلا واسطہ معلوم نہ کر لیا جائے اس کا یقین نہ کیا جائے۔ پھر کیا نیا سوال

کی مندی قوم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہی فرمائش نہیں کی تھی کہ جب تک ہم رب العزت کا کلام خود بلا واسطہ نہ سنیں اس وقت تک محض آپ کے بیان پر یقین نہیں لاسکتے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خاطر آفران کی یہ ہٹ بھی پوری کی گئی لیکن جن کو نہیں ماننا تھا وہ اس پر بھی نہ مانے اہلک۔ یہ جیل اور نکال کھڑا کیا کہ جب تک منظم خود ہمارے سامنے اگر بالمشاذ نہ آئے سانسے گفتگو نہ کرے ہیں اس پس پردہ گفتگو پر کوئی اعتقاد نہیں ہو سکتا تو اس قوم کا مطالبہ بیتھا

النفس فی الروح

۱۰۵۳۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ النَّاسُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يُقَرَّبُ بِكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا قَدْ أَمَرْتُكُمْ بِدَوَائِشٍ مِنْ شَيْءٍ يُقَرَّبُ بِكُمْ مِنَ النَّارِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ هَيَّيْتُكُمْ عَنْهُ وَإِنَّ الرُّوحَ الْأَمِينِ وَفِي رِوَايَةٍ وَ إِنْ مَرَّ بِكُمْ الْكُذِّبُ نَفَثَ فِي سُرِّيٍّ أَنْ نَفْسًا لَمْ تَمُوتْ حَتَّى تَسْتَكْمِلَ رِزْقَهَا الْأَلْفَ تَقْوًا

فرشتہ کا شبی طور پر قلب میں کوئی بات ڈالنا

۱۰۵۳۔ ابن مسعود روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا۔ لوگو! جو بات بھی تم کو جنت سے قریب کرنے والی اور آتش دوزخ سے دور کرنے والی تھی تم کو اس کا حکم دے چکا ہوں اور جو بات بھی تم کو آتش دوزخ سے قریب اور جنت سے دور کرنے والی تھی اس کے کرنے سے میں تم کو روک چکا ہوں۔ اس سلسلہ میں حضرت جبریل علیہ السلام نے میرے قلب میں یہ بات بھی القا فرمائی کہ کوئی نفس جب تک کہ وہ اپنے مقدر کا رزق پورا نہ کر لے ہرگز

دقیقہ نوٹ من ۲۸۵۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شب معراج میں پیش آئی حضرت اُستاد مولانا محمد اصفیاء شاہ قدس سرہ کا مختاریہ تھا کہ شب معراج میں نوازش کی ابتدا رکالہ اور وحی سے شروع ہوئی تھی اور دیر پر جا کر ختم ہو گئی تھی۔ یعنی شروع میں مکالمہ ہوتا رہا مگر اس وقت تک رویت نہ ہوئی اور جب مکالمہ ختم ہو گیا تو ب المسلمات ملازمین نے اپنے دیدار کو مشون فرمایا۔ ضحان من منم مفضل۔

۱۰۵۳۔ حدیث مذکور سے ثابت ہوتا ہے کہ فرشتہ کا براہ راست نبی کے قلب میں کوئی بات ڈال دینا بھی وحی کی ایک قسم ہے لیکن وحی کی جو قسم بھی ہو خواہ فرشتہ اس میں نظر لے یا نہ لے وہ عقلی جو حقیقی جواب کی صورت میں ہو عقلی ہی ہو جس پر اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ وہی بابی خاک تہہ سے گنتی پاک صاف ہوئی جو اسی لیے اس کی ہر نوع صاحب نبوت کے لیے مدخل ہوتی جو اور امت کے لیے اس پر ایمان لانا پہلا فرض جتنا ہے۔ سیرت کے پڑھنے والے بھی طرح جانتے ہیں کہ حالات کی پوری نامساعدت کے باوجود خدا کے رسولوں کو خدا کی وعدہ میں کبھی دما تو دینا پیش نہیں آیا۔ صلح حدیبیہ کی صلح کتنی دبا کر گئی تھی جس کی ہر ہر دفعہ مسلمانوں کے ضعف و کمزوری کی گویا ایک ایک دلیل تھی لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کسی شخص نے سوال کیا تو آپ نے کسی تردد کے بغیر وہی مسلمانوں کو مسلمانوں کی فتح سے تعبیر کیا چنانچہ بہت ہی قلیل مدت کے بعد واقعات نے اس کی تصدیق کی اور کہہ کر مد فتح ہو گیا۔ یہاں رزق کا معاملہ بھی جس جزم و یقین کے ساتھ ادا کیا گیا ہے وہ لفظ حق سے ظاہر ہے۔ عربی میں یہ لفظ تاکید کے لیے آتا ہے کیا خواب اور صغیر کے خیالات اور وحی میں اب بھی کوئی امتیاز نہیں ہو سکتا ہے۔

انسان کی کردہ عظمت مدق کو انسانی جدوجہد کے تابع سمجھتی ہے۔ مگر وحی کتنی ہے کہ یہ معاملہ صرف تقدیر کے تابع ہوا۔ مشکوک نہیں جتنی ہے اور اتنا یقینی ہے کہ موت جیسی یقینی چیز بھی اس وقت تک نہیں آسکتی جب تک کہ انسان اپنے

اللّٰهُ وَاجْتَلُوا فِي الطَّلَبِ وَلَا يَحْشِلْكُمْ اسْتِغْنَاءُ رِزْقِي اَنْ تَطْلُبُوهُ بِعَاصِي اللّٰهِ فَإِنَّهُ لَا يَنْدُلُكُمْ مَا عِنْدَ اللّٰهِ اِلَّا بِطَاعَتِهِ۔ رواه في شرح السنه والبيهقي في شعب الایمان .

الرُّؤْيَا

۱۰۵۴۔ عن ابن عباس قال بَشَّ عِنْدَ خَالِي مِفْوَنَةٌ لَيْلَةٍ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا كَانَ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ قَامَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَوَضَّأَ مِنْ قَيْنٍ مَعْلَبٍ وَضَوْءٌ خَفِيفٌ يَخْفِضُهُ عَمْرُو بْنُ لَقْلَقٍ حَتَّى أَتَاهُ فَقَامَ يُصَلِّي فَنُفِثَتْ فَنَوَضَّأَتْ عَمْرُو بْنُ لَقْلَقٍ

نرسین سکتا، لہذا خبردار اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور ذرا صبر کے ساتھ رزق طلب کرو اور اگر مقدس کا رزق ملنے میں کچھ تاخیر ہو تو اس کو خدا تعالیٰ کی نافرمانی کے ذریعہ سے حاصل کرنے کے لیے آمادہ نہ ہو جایا کرو۔ کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ جو رزق دستِ قدرت میں پروردہ صرف اس کی حکمرانی سے ہی حاصل ہو سکتا ہے۔ (شرح السنہ برہقی)

خواب

۱۰۵۴۔ ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک شب میں اپنی خالہ حضرت میمونہؓ کے گھر میں کچھ شب گزرتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور ایک مشک کی بوتلی ہوئی تھی و حضور فرمایا حدیث کا راوی عمرو کہتا ہے کہ اس میں آپؐ نے بہت کم پانی صرف کیا اس کے بعد تانہ کے لیے کھڑے ہوئے۔ جب آپؐ نماز میں مشغول ہوئے تو میں بھی اٹھ کھڑا ہوا اور عیادہ حضور آپؐ نے فرمایا تھا اسی طرح میں نے بھی کیا پھر اگر آپؐ کی باتیں

حکدہ رزق پورا پورا حاصل نہ کرے۔ انسان سمجھتا ہے کہ رزق آزاد ذرائع سے یا سانی اور وصت سے حاصل ہوتا ہے حدیث یہ سمجھائی ہے کہ یہ خیال غلط ہے رزق صرف خدا تعالیٰ کی حکمرانی سے مل سکتا ہے اور اس کو یہیں آسان طریقے سے دلچسپ کرتی ہے کہ رزق خدا تعالیٰ کے دستِ قدرت میں ہے اور جب یہ ہے تو پھر بھلا اس کی نافرمانی کر کے رزق کہاں سے حاصل ہو سکتا ہے۔ اس سے آپؐ یہ خوب سمجھ گئے ہونگے کہ حدیث میں کسب و اكتساب کی ممانعت نہیں بلکہ حرام ذرائع کی ممانعت کو انسان یہ سوچتا ہے کہ سود، لوٹ مار، دغا و فریب اور اسی قسم کے دوسرے ناجائز ذرائع سے اس کو مال حاصل کرنا کچھ عیب نہیں۔ حدیث کہتی ہے یہ صرف اس کی ایسا ہی کہ فرمودی ہو اس کو حلال ذرائع سے ہر بعد کرنی چاہیے اور یہ تین رکھنا چاہیے کہ جو رزق اس کے لیے مقدر ہو چکے وہ اس ذریعہ سے بھی پہنچ کر رہ چکے۔ رزق کو مقصد زندگانی بنانا بلند خیالی نہیں ہے۔ انسانی خلقت کا اصل مقصد خلافت کے فرائض کی انجام دہی ہے۔ لہذا یہ ضروریات منہی ہی تھیں چاہئیں۔

۱۰۵۴۔ عالمِ نبوت سے نا آشنا تو یہ کہتے ہیں کہ نبوت کی حقیقت عالمِ خواب کی طرح ہے حقیقت یہی ہے کہ اس کو آفاقی ہیں وہ یقین رکھتے ہیں کہ ان کے عالمِ خواب کے احکامات دوسروں کی بیداری کے احکامات سے بھی کہیں چھو کر پناز

ثُمَّ جِئْتُ فَقُلْتُ عَنْ بَيَّارِهِ فَوَجَّهْتُ عَنْ تَمَيُّنِهِ ثُمَّ صَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَهْطَجْتُمْ نَتَامَ حَتَّى
 نَفَخَ كَأَنَّهُ لَمَّا دُعِيَ يُودِعُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ مَعَهُ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَصَلَنِي وَأَمَرَ نِيَّوْضًا أَكَلْنَا لِعَمْرٍو إِنْ
 نَكَلْنَا يَقُولُونَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَتَامَ عَيْنُهُ وَلَا يَتَامَ قَلْبُهُ قَالَ عَمْرُو سَمِعْتُ عُبَيْدَ بْنَ
 عَمْرِو يَقُولُ إِنَّ دُرِّيًّا الْأَنْبِيَاءُ وَخِي ثُمَّ قَرَأَ آيَةَ آدَى فِي الْمُنَافِقِ آيَةَ أَذْجَكَ . رواه البخاري في
 باب التَّخْفِيفِ فِي الرُّضُوءِ ۱۵۰ وفي باب وضوء الصبيان ۱۵۱ و عند الترمذي في مناقب عمر

طرف کھڑا ہو گیا۔ آپ نے مجھ کو بدل کر اپنی دائیں جانب گھرا کر لیا اس کے بعد مثنیٰ کہیں اللہ تعالیٰ کو منظور نہیں
 وہ آپ نے دعا فرمائی پھر آپ آکر لیٹ گئے۔ یہاں تک کہ آپ کے سونے کی آواز آنے لگی تو میں حاضر ہوا اور اس
 نے آپ کو نماز کی اطلاع دی آپ اٹھ کر یوں ہی اس کے ساتھ نماز کو تشریف لے گئے اور نماز ادا فرمائی
 اور وضو نہیں کیا۔ ہم نے عمرو راوی حدیث سے پرچھا لوگ یوں بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کی صرف آنکھیں ہی آنکھیں سوتی تھیں آپ کا قلب اس حالت میں بھی بیدار رہتا تھا عمرو
 کہتے ہیں میں نے عبید بن عریک کو کہتے خود سنا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے۔ اس پر قرآن
 کریم کی یہ آیت دلیل کے طور پر پیش آئی آدَى فِي الْمُنَافِقِ اِيْنِي آدَى فِي الْمُنَافِقِ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے فہم حاصل

حقیقت اللہ طے ہوتے ہیں حتیٰ کہ وہ بھی وحی ربانی کی ایک قسم شمار ہوتے ہیں۔ دیکھیے بیٹے کے ذبح کرنے کا سالک انہم حاملہ
 تھا جس کی اجادت نہ خرقہ ہے نہ عقلاً نہ حسیلاً خالق تعالیٰ کا برگزیدہ بنی اپنے خواب میں یہ دیکھ لیا کہ تو اس کو پروردگار نے دانا مرد
 نہیں کرتا اس کا شمار اس کی تماری شروع کر دیتا ہے پھر جو بیانی اولوالعزم ہونے والا تھا اس کی فطری استعداد بھی کتنی حیرت انگیز
 ہے کہ کم رب کے سامنے جس مسرت اور رضامندی کے ساتھ سر جھکا رہا ہے اس کی مثال نضر بن حنیفلہ کا ہے عالم
 ہناسوں کے خواب کے ادراکات چونکہ اس کے قتل اور قوت عاجز کے قلب کی حالت میں ہوتے ہیں اس لیے ان کی کوئی
 حیثیت نہیں بھی جاتی انبیاء علیہم السلام کی نیند ان دونوں طبقوں سے بالاتر ہوتی ہے۔ وہ میں خواب میں بھی پانی بیداری
 کی طرح عالم غیب سے خبردار رہتے ہیں اس لیے ان کی نیند کے عوارض صرف وہی ہوتے ہیں جن کا تعلق اس آنکھ کے ساتھ
 ہوتا ہے یعنی معانی ان کی آوازیں نہیں سننے ان کی صورتیں نہیں دیکھتے اور اسی طرح دوسرے امور جن کا تعلق صرف
 ظاہری حواس کے ساتھ ہوتا ہے ان سے محفل ہو سکتے ہیں مگر عالم غیب جس کا تعلق دراصل ان حواس ظاہری کے ساتھ
 نہیں ہوتا اس سے وہ کسی حالت میں بھی غافل نہیں ہوتے اس لیے ان کے خواب کے ادراکات کی حیثیت وہی رہتی
 جو ان کی بیداری کے ادراکات کی ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس نوعی میں بھی کہتے نہیں تھے اسی غرض کے لیے یہاں ایک شب گزارنے آئے کہ
 آپ کی شب کی عبادت کا نقشہ خود اپنی آنکھوں سے بھی دیکھ لیں ابھی بچپن کی عمر ہے مگر معلوم نہیں کہ اس طبقہ میں
 کیا تاہم شب جاگ کر ہی کاٹ دی تھی کہ ادھر بک کے اُٹھنے کی تمہٹ ہوئی اور جھٹ بھن کی آنکھیں اپنے مقصد پر جاگھیں
 کہتے بالادب تھے کہ سب کچھ دیکھتے سب گھوس طرح غامض ہوتے رہے گو یہ خبر سوسرے ہیں جب دیکھ لیا کہ آپ عبادت
 الہی میں مصروف ہو گئے تو اب خود بھی اُٹھے اور وہی اسی طرح نفس کرنے کی کوشش کی جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ و
 سلمہ کو کرتے دیکھا تھا۔ ابھی ذرا سی عمر تھی مسئلہ معلوم نہ تھا اس لیے بائیں طرف آکر آپ کی نازیں شامل ہو گئے تھیں
 جس کو اللہ تعالیٰ نے پس دینا میں صغیر و کبیر سب کے لیے معلم بنا کر بھیجا تھا اس نے ذرا توقف نہ کیا اور نماز ہی کی حالت

ویری عن ابن عباس انہ قال رؤیا الانبیاء وحی - ص ۲۶۲-۹

السُّؤَالُ الْعَظِيمُ مَشْهُدٌ عِنْدَ نَزْلِ لَوْحِي

۱۰۵۵۔ اِنْ صَفْوَانُ بْنُ يَعْقُلٍ أَخْبَرَهُ اِنْ يَعْقُلُ أَخْبَرَهُ قَالَ لِعُمَرَ اِرْبِزِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يُوحَى (النَّبِيُّ قَالَ قَبِيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحِجْرَةِ اَنْزَلَ وَمَعَهُ لَكَرْمِيْنٌ اَصْحَابُهُ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى فِي رَجُلٍ اَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَهُوَ مُتَعَمِّرٌ يَطْبِقُ بِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلَعَةً تَجَاءُؤُ الْوَحْيِ فَاَشَارَ عُمَرُو إِلَى يَعْقُلٍ فَجَاءَ يَعْقُلُ وَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبٌ قَدْ اُظْلِمَ بِغَاذٍ دَخَلَ رَأْسُهُ فَاَرْسَلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَرَّرٌ الْوَجْهَ وَهُوَ يَطْبِقُ مُتَرَى عَنْهُ فَقَالَ اَيْنَ الَّذِي سَأَلَ عَنِ الْكُرْوَانِ فَاَنِي بِرَجُلٍ فَتَالَ

علیہ السلام سے کہا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں تم کو فزع کر رہا ہوں۔ (بخاری شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول وحی کا ایک منظر

۱۰۵۵۔ صفوان بن یعل بیان کرتے ہیں کہ ان کے والد یعلی نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا کہ جب کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آئے تو اس وقت آپؐ کو ذرا مجھے بھی دکھائیگا۔ مادی کتاہو ایسا اتفاق ہوا کہ آپؐ مقام جعزانہ میں تھے وہ صحابہ کی ایک جماعت آپؐ کے ساتھ تھی کہ ایک شخص آیا اور اس نے یہ مسئلہ پوچھا یا رسول اللہ ایک شخص خوشبو میں لت پت ہو رہا تھا اور اسی حالت میں اس نے عمرہ کا احرام باندھ لیا اب وہ کیا کرے آپؐ کچھ دیر کے لیے خاموش ہو گئے اور آپؐ پر وحی کا نزول شروع ہوا حضرت عمرؓ نے آپؐ کے چہرہ مبارک پر ایک کپڑا ڈھانک دیا اور یعلی کو اشارہ کیا آگے آؤ وہ آگئے اس وقت آپؐ کے چہرہ مبارک پر کپڑا پڑا ہوا تھا انہوں نے اپنا سر اس کے اندر داخل کیا۔ کیا دیکھتے ہیں کہ آپؐ کا چہرہ مبارک شروع ہو رہا ہے اور وحی کی شدت سے ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے آپؐ کا دم ٹھٹھ رہا ہو اس کے بعد جب وہ کیفیت جاتی رہی تو آپؐ نے فرمایا وہ عمرہ کا مسئلہ دریافت کرنے والا شخص کہ صر گیا اسی وقت اس کو آپؐ کی خدمت میں حاضر کیا گیا

میں ان کو اپنی داییں جانب کھڑا کر یا بعد حقیقت تنہا مقتدی کا صبح موقوف تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر ناز کی حالت میں کوئی گروہ قبل پیش آجائے تو اسی وقت اس کی اصلاح کر لینی چاہیے اس کے بعد جو عجیب بات انہوں نے دیکھی وہ یہ تھی کہ آپؐ اچھی طرح سمجھتے تھے لیکن اس کے باوجود جب ناز کا وقت آیا تو اپنے پہلے وضو سے ہی تانہ اندرائی گیا آپؐ کی تینہ ناقص وضو نہ تھی۔ خدا ہی جانے اس بیداری کا عالم کیا ہو گا جس میں اپنی طہارت اور غیر طہارت کا ادراک آپؐ کو عالم خواب میں بھی رہتا تھا۔

هَلْ نَحْمُسُ بِالْوَحْيِ فَقَالَ أَتَمَعُمْ صَلَاحُكُمْ ثُمَّ أَمْسَكَتُ عِنْدَ ذَلِكَ فَمَا مِنْ مَرَّةٍ يُوحَى إِلَيَّ إِلَّا أَهَمَّتْ
أَنْ تَقْبَلِي قَبْضُ . رواه احمد

۱۰۵۹۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ لَا تَحْزَنْ بِرِسَالَتِكَ لَتَحْمِلَنَّ رِسَالَتَكَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَزَلَ جِبْرِيلُ بِالْوَحْيِ وَكَانَ مَعَهُ أَحْزَنْكَ بِرِسَالَتِهِ وَشَفَعِيهِ فَيَسْتَنْدُ عَلَيْهِ وَكَانَ يُعْرِضُ مِنْهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ الْآيَةَ الَّتِي فِي لَأُفِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا تَحْزَنْكَ بِرِسَالَتِكَ لَتَحْمِلَنَّ رِسَالَتَكَ عَلَيْهِنَ جَمْعًا وَقُرْآنَهُ قَالَ عَلَيْهِنَ أَنْ يَجْمَعَنَّ فِي صَدْرِكَ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَأَتَمَّ قُرْآنَهُ فَإِذَا أَنْزَلْنَاهُ فَاسْتَمِعْ لَكُمْ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانٌ عَلَيْنَا أَنْ نُبَيِّنَهُ بِرِسَالَتِكَ قَالَ فَمَا كَانَ

جب آپ پر وحی آتی ہے تو آپ کو وہ محسوس ہوتی ہے؛ فرمایا پہلے میں گھٹیوں کی کسی آواز سنتا ہوں پھر اس وقت بالکل خاموش ہو جاتا ہوں۔ اور جب کبھی مجھ پر وحی آتی ہے تو مجھ کو یہ معلوم ہونے لگتا ہے کہ میری جان اب نکلی۔ (مسند احمد)

۱۰۵۹۔ سعید بن جبیرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کی تفسیر میں حضرت ابن عباسؓ سے نقل فرماتے ہیں کہ پہلے میں ہوتا تھا کہ جب حضرت جبریل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی لے کر آتے تو آپ اس کے یاد کرنے کی فکر میں وحی کے ساتھ ساتھ اپنے ہونٹ اور زبان ہلاتے جاتے۔ اس کی وجہ سے آپ کو اتنی تکلیف ہوتی کہ سب کو اس کا احساس ہوتا اس پر اللہ تعالیٰ نے سورہ لَأُفِيهِمْ کی یہ آیت نازل فرمادی کہ جلدی سے یاد کرنے کی فکر میں آپ نزول وحی کے ساتھ ساتھ اپنی زبان نہ ہلایا کریں قرآن کا جمع کرنا اور اس کا پڑھنا ہمارے ذمہ ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے تھے مطلب یہ تھا کہ آپ کے سینہ مبارک میں اس کا حفظ کر دیتا پھر اس کا پڑھنا یہ دونوں باتیں ہمارے ذمہ ہیں اس کے بعد آئندہ آپ یوں کیا کیجیے کہ جب ہم آپ پر قرآن نازل فرما چکیں تو نزول کے وقت تو آپ صرختن نہ لگائیے اس کے بعد غور سے پڑھ لیا کیجیے اس کے بعد اس کا بیان کر دیا بھی ہمارے ہی ذمہ ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں اس کے بعد جب جبریلؑ

آکر ہاتھ چھو دینا تھا اس کے بعد حضرت عبادة بن صامتؓ اور عبداللہ بن عمرؓ کی حدیثیں آپ کے سامنے ہیں۔ ان تمام حدیثوں سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ نزول وحی کی شدت آپ ہمیشہ محسوس فرمایا کرتے تھے تو پھر اس وقت جبکہ آپ کو اس سے قبل نزول وحی سے کوئی سابقہ ہی نہیں پڑتا تھا، اگر اس شدت کا احساس ہو لے اور آپ کی زبان مبارک سے خوف کے وہی کلمات نکلتے جو اس پر شوکت کلام کے نزول سے نکلنے چاہئیں تھے تو یہ آپ کی اور زیادہ تصدیق کا سبب ہونے چاہئیں تھے نہ کہ برعکس تکذیب کا چنانچہ جب حضرت فہر بن جہشؓ نے ان کو سنا تو فوری طور پر گورہ کوئی قطعی فیصلہ تو نہیں دے سکیں مگر یہ اندازہ انہوں نے بھی اچھی طرح لگایا کہ یہ ضروریہ کوئی نئی بات نہ تھی بلکہ وہ نبوت اور وحی کی صفات سے کوئی حد نہ فرما کر آپ کو لے کر وہ حد کے پاس نہیں آتے انہوں نے واقعہ کلیہ طور پر یہی حقیقت حال معلوم کر لی اور آپ کی رسالت کی تصدیق کر کے دنیا سے رخصت ہو گئے و آخر کی تفصیلات اسی جلد میں پہلے آپ کے ملاحظہ فرمائی ہیں۔

لَا آتَاكَ جِبْرُئِيلُ أَطْرَقَ فَإِذَا ذَهَبَ قَرَأَهُ كَمَا وَعَدَهُ اللَّهُ . اللفظ البخاری .

۱۰۵۰۔ عن جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن ثمره أن النبي صلى الله عليه وسلم أتته من السماء فرقت بصري قبل السماء فإذا الملك الذي جاءني بحجاء فأكبل على كروبي بين السماء والأرض فجئت منه حتى هويت إلى الأرض فجئت أهلي فقلت زملوني فزملوني فأنزل الله يا أيها المدثر والي قولنا فجاءهم فقال الوسملة فاجروا لأننا نكلمهم الوحي الوحي ومتابع . واللفظ البخاری .

الوحى وثقل على بعض أصحابه

۱۰۵۱۔ عن سهل بن سعد الساعدي أنه رأى مرقان بن الحَكَم في المسجد فاقبلت حتى

عليه السلام فشرع في أن يركب أظفار سبارك بهكاليه جب وہ تشریف لیجائے تو جب وہ الہی میسراقرآن شریف اس اسی کے موافق پڑھتے ۔ (بخاری شریف)

۱۰۵۰۔ جابر بیان فرماتے ہیں کہ انہوں نے اس نازک اندازہ میں آپ پر وحی کی آمد کھمت کے لیے بند ہو گئی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی خود منی ہے۔ آپ فرماتے تھے کہ میں جا رہا تھا اچانک آسمان کی چٹائی سے مجھے ایک آواز آئی میں نے فوراً آسمان کی طرف نظر اٹھائی کیا دیکھتا ہوں کہ وہی فرشتہ جو میرے پاس حواء میں آیا تھا بڑی ہیبت و جلال کے ساتھ آسمان و زمین کے درمیان ایک کرسی پر محلق بیٹھا ہوا جو اس حالت کو دیکھ کر کچھ بولسی دہشت طاری ہوئی کہ میں زمین پر گر پڑا اور اپنی اہلیہ کے پاس آیا اور میں نے کہا مجھے کبسل اٹھاؤ مجھے کبسل اڑھاؤ۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے یہ سورۃ نازل فرمائی یا ایہا المدثر فاعلموا انک ابوسلم کہتے ہیں کہ فاجھو کا مطلب یہ تھا کہ بتوں کو ہمیشہ کے لیے چھوڑ دو اس کے بعد ہر وحی گرا گری کے ساتھ ہے درپے نازل ہونے لگی ۔ (بخاری شریف)

وحی اور اس کا وزن آپ کے بعض صحابہ پر

۱۰۵۱۔ اسل بن سعد ساعدي سے روایت ہے کہ انہوں نے مروان بن حکم کو مسجد میں دیکھا تو میں ان کے پاس

۱۰۵۰۔ اس جگہ حضرت ابن عباس کی تفسیر میں راوی نے جو الفاظ نقل کیے ہیں اس سے زیادہ واضح الفاظ وہ بھی جو کتاب التفسیر میں موجود ہیں اس لیے علماء کو چاہیے کہ یہاں ان الفاظ پر ہی اعتماد کریں ۔

ان احادیث کے پیش نظر اب یہ فیصلہ فرمائیے کہ وحی کا نزول جب اس جلالت و عظمت کے ساتھ ہوتا تھا تو آپ کا سہل بھی وحی کے ساتھ نہ تھا جو انسان کے لیے خیالات اور مدركات کے ساتھ ہوا کرتا ہے۔ وحی کے ذریعہ جو حقائق ظاہر ہوتے وہ سب موجودہ امور اور انسانی علوم سے مختلف ہوتے تو کیوں اس کو اللہ کا ایک علیحدہ سبب تسلیم نہ کیا جائے ۔

جَلَسْتُ إِلَى الْجَنَّةِ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ زَيْنَبَ ثَابِتَةً أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَى عَلَيْهِ
لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَجَاءَهُ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَهُوَ مَلَأَ
عَلَى قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَشْطَطِيعُ الْجِهَادَ لَجَاهَدْتُ وَكَانَ أَعْنَى مَا نَزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ
وَلَحْدُهُ عَلَى نَحْدِي فَخَلَّتْ عَلَى حَتَّى خِفْتُ أَنْ تُرَضَّ نَحْدِي ثُمَّ مَرَرْتُ عَنْهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيَّ
أَوَّلِي الضَّرَرِ. رواه البخاري

۱۰۶۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُوْحِيَ إِلَيْهِ لَمْ يَسْتَلِمْ كَعْدَهُ
مَتَابِرُهُمْ مَكْرُفَةً إِلَيْهِ حَتَّى يَنْقُضِيَ الْوُحْيُ. (اخرجه مسلم) والحاكم صحيحه

آیا اور ان کے پیلوں اگر بیٹھ گیا انہوں نے ہم سے کہا کہ نید بن ثابت نے ان سے بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے آیت لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ انہوں میں جو
لوگ جہاد سے بیٹھ رہے اور جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد کیا براہر نہیں ہو سکتے نید بن ثابت سے قبلہ کلائی
ابھی آپ اس کو قبلہ نہ کرا ہی رہے تھے کہ آپ کی خدمت میں ابن ام مکتوم آگئے انہوں نے کہا یا رسول اللہ خدا
اگر میں جہاد کر سکتا تو ضرور جہاد کرتا۔ بات یہی تھی کہ یہ نابینا تھے ان کے عذر کرنے پر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر وحی
نازل فرمائی، اس وقت آپ کی ران میری ران کے اوپر رکھی ہوئی تھی (یعنی بے تکلفی کے ساتھ گھسنے کے ساتھ
گھٹا ملائے بیٹھ تھے) تو میری ران پر تانا وزن پڑا یوں معلوم ہوتا تھا کہ اب جو جہاد ہوئی۔ اس کے بعد جب وحی
اکی کیفیت آپ سے دور ہو گئی تو جب اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تھا وہ صرف یہ تھا خیرا دلی الصدق یعنی یکم ان کا
بڑا جو معذرت ہوں، بخاری شریف،

۱۰۶۳۔ ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی اترتی تو جس وقت تک تمام نہ اتر
لیتی کس کی مجال تھی کہ وہ آپ کی طرف نظر اٹھا کر دیکھ سکتا۔ (مسلم، حاکم

۱۰۶۴۔ اس روایت سے ظاہر ہے کہ اس مرتبہ آپ نے جو ٹیکل علیہ السلام کو کسی خاص ہیئت پر دیکھا تھا اب وحی کی عظمت
ایک طرف اور روشنی کی ہیئت ایک طرف عام بشر کی کیا مجال کہ اس عظمت و ہیبت کا تحمل کر سکے۔ یہ صرف آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی قوت قدسیہ تھی کہ ان کو سنبھالا اور اس مرتبہ بھی گو آپ پر اثر تو ضرور رہا مگر اتنا نہیں، اسی لیے آئندہ تسلسل کے
ساتھ وحی کا نزول شروع ہو گیا۔

۱۰۶۵۔ سبحان اللہ صرف ایک ٹکڑا وزن جب زیر بن ثابت کو اتنا محسوس ہوا تو جن پر یہ ٹکڑا نازل ہوا تھا ان کو اس کا وزن
ممتا محسوس ہوا ہوگا۔ اب اندازہ کر لیں! چاہیے کہ جن پر قرآن کریم پورا کا پورا نازل ہوا تھا عام بشر سے ان کو کتنا امتیاز ہوگا۔

الوحی وثقلہ علی الناقۃ

۱۶۳۔ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُوْحِيَ إِلَيْهِ وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ وَضَعَتْ حِجْرَاهَا فَمَا اسْتَطَاعَتْ أَنْ تَقْعَلَ حَتَّى يَسْتَرِي عَنْهُ تِلْكَ إِنَّا اسْتَلْقَى عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا. رواه احمد وعبد بن حميد وابن جرير وابن نصر والحاكم وصححه وقال الهيثمي رجاله رجال الصالحين.
 ۱۶۴۔ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَانْتَهَى عَلَى رَاحِلَتِهِ فَمَرَّ غَوْدًا وَقِيلَ يَدُهَا حَتَّى أَطْلُ أَنْ ذَرَأَتْهَا تَنْفَعِيهِمْ قَرِيبًا بَرَكَتٍ وَدُمًا قَامَتْ مُؤْنِدَةً يَدُهَا حَتَّى يَسْتَرِي عَنْهُ مِنْ ثَقُلِ الْوَحْيِ رَأَتْهُ لِيُخَيِّدَ مِنْهُ مِثْلُ الْجَمَانِ. رواه ابن سعد كما في المختار له - ص ۱۱۹ - ج ۱.

الرسول العظيم كان في غير نزول الوحی

۱۶۵۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا أَسْتَشِي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ خُرُوجَاتِهِ

نزول وحی کے وقت آپ کی اونٹنی کی بچینی

۱۶۳۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی اتری تو آپ اپنی اونٹنی پر چڑھتے تو وحی کے وزن سے وہ بھی اپنی گردن نیچے ڈال دیتی تھی اور جب تک وحی کی آختم نہ ہو لیتی تھی جگہ سے گردن ہلا نہ سکتی تھی اس کے بعد اس مضمون کی تصدیق میں آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ إِنَّا اسْتَلْقَى عَلَيْكَ
 ہم آپ پر ایک بہت وزنی کلام اتارنے والے ہیں۔ (احمد وعبد بن حمید وابن جریر وابن نصر۔ حاکم کہنا فی المستدرک
 ۱۶۴۔ ابوداؤد ندوی کہتے ہیں میں نے آنحضرتؐ پر وحی آنے میں قتل کیا اور جب آپ اپنی سواری کے اوپر تھے کہ وحی کے وزن سے آپ کی اونٹنی آواز کرتی تھی اور اپنے دونوں پیروں پر سہارا لے کر کھڑی ہو جاتی۔ وحی کے وزن سے اس کی
 یہ کیفیت رہتی تھی یہاں تک کہ وحی کی آختم نہ ہو جاتی اور آپ کی پیشانی مبارک سے موتی کی طرح پینے کے قطرے
 نکلنے لگتے تھے۔ (خصائص الکبریٰ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب وحی آتی تو یہ معلوم ہو جاتا تھا کہ آپ پر وحی آ رہی ہے

۱۶۵۔ ابن مسعود روایت فرماتے ہیں کہ ایک بار میں آپؐ کی ہلاری میں مدینہ کے گھیت یا کسی دیرانہ میں تھا
 ۱۶۶۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ وحی کے بارگاہ احساس صوفیوں کی نگاہ میں تھانہ تھا بلکہ حیوانات کو بھی ہوتا تھا۔

أَخْرَجَ الْمَدِينَةَ وَهُوَ يَتَوَكَّلُ عَلَى عَمْسِيْبٍ مَعَهُ فَمَرَرْنَا عَلَى نَقِيرٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ
سَلُّوهُ عَنِ الرُّوحِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَسْأَلُوهُ أَنْ يَخِيَّ قَبِيْرِي يَخِيَّ وَكَثَرَتْ هَوْنُهُ فَقَالَ بَعْضُهُمْ وَلَسْنَا لَكَ
نَقَامٌ لَا تَبْرُدُ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ مَا الرُّوحُ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلِمْتُ
أَنَّهُ يُوحَى إِلَيْهِ فَقَالَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتُوا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيْلًا
قَالَ الرَّحْمَنُ هَكَذَا فِي قُرْآنِنَا. والبخاري ورواه الترمذي في سورة بني اسرائيل وفيه لفظ حتى مضى

**وَمِنْ مِزَاتِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ أَنَّ لَهَا خَوَاصَّ أَهْلَ
الْجَنَّةِ وَمِنْ ذَلِكَ الْخَوَاصِّ أَنَّ أَحْسَنَهُمْ لَاتَّبَعِي وَلَا تَفَنُّ**

۱۰۶۶. عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَفْضَلِ قُلُوبِكُمْ

آپ اس وقت ایک شلخ پر سہاڑے کر کھڑے ہوئے تھے کہ میں ہمارا گزیرہو کی ایک جماعت پر ہوا انہوں نے
باہم ایک دوسرے سے کہا اس شخص سے روح کے متعلق دریافت کر کے دیکھو اس پر کسی نے یہ مشورہ دیا
کہ نہ پوچھو کہیں وہ ایسا جواب نہ دے دیں جو تمہارے لیے اور کوفت کا سبب ہو۔ اس پر دوسرے لوگ
بوسے واہ ہم ضرور پوچھیں چنانچہ ان میں ایک شخص کھڑا ہو گیا اور اس نے کہا اے ابوالقاسم وکپ کی کنیت
تھی روح کے متعلق کچھ فرمائیے؟ یہ سن کر آپ خاموش ہو گئے۔ میں سمجھ گیا کہ آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے چنانچہ
ان کے جواب میں آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی یَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ۔ یہ لوگ آپ سے روح کے متعلق
دریافت کرتے ہیں آپ ان سے کہہ دیجیے کہ وہ خدا تعالیٰ کا ایک علم ہے اور جتنا حصہ علم کا ان کو دیا گیا ہو
وہ بہت ہی قلیل ہے (گرچہ وہ نادانی سے اس کو بہت سمجھیں) اعمش کہتے ہیں کہ ہماری قراءۃ میں اس آیت
میں اذیتم کی جگہ اذکوا کا ہی لفظ ہے۔

أَمَّا عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَوَافِي صِفَاتِ أَهْلِ جَنَّةٍ سَامِيَّةٍ بِتَيِّبَاتِ حَمْدِ تَعَالَى وَتَحْمِيدِ تَعَالَى

۱۰۶۶. اسوس بن اوس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے سب دنوں میں سب سے

۱۰۶۵۔ غلام یہ کہ وہی کی حقیقت خدا کتنی ہی دہن کیوں نہ ہو لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا نزول دیکھتے تھے
وہ اتنی واضح ہو چکی تھی کہ جو آپ کے رفقاء تھے وہ اس کو فوراً پہچان لیتے تھے شکل جو کچھ بھی کہہ وہ ان کے لیے پوچھوں نے وہی
کا نزول خود خود دیکھا انہیں اویسہ ہنسی یہ کہ جنہوں نے دیکھا تھا ان کے بیان پہلوان کو اعدا نہیں مانا۔

اس روایت میں امام ترمذی نے ایک خاص لفظ روایت کیا ہے اور وہ وحی معطلہ وحی معنی میں سمجھ لیا تھا کہ آپ پر وحی
آ رہی ہے یہاں تک کہ وہی چڑھ جاتی۔ وحی کے بارے میں نزول کا لفظ تو عام روایات میں آیا ہے لیکن اس روایت میں مسودہ کا
لفظ بھی آگیا ہے اور بخاری اس سے مراد صاحب وحی یعنی فرشتہ کا مسودہ ہے۔

يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ قِيصُ وَفِيهِ النِّعَةُ وَفِيهِ الصَّنْعَةُ فَأَكْثَرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ

افضل دن جمعہ کا دن ہے۔ اسی دن میں حضرت آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے۔ اسی میں ان کی وفات ہوئی، اسی میں صور پھونکا جائیگا اور اسی میں صومہ کی آواز سے لوگوں پر مہوشی طاری ہوگی تو اس دن میں تم لوگ بھیرے کثرت مند

۱۰۶۶- حدیث مذکورہ بعد میں انبیاء علیہم السلام کے ایک جسمانی امتیاز کا تذکرہ ہے۔ یعنی یہ کہ عام انسانوں کے جسم میں قوت صرف ایک جزو ایسا ہوتا ہے جو تمام جسم کے فنا ہو جانے کے بعد بھی فنا نہیں ہوتا جیسا ابھی آپ کے ملاحظہ سے گزر چکا لیکن انبیاء علیہم السلام کے پردے کے پردے عسری اجسام کی ساخت کچھ ایسی ہوتی ہے کہ وہ زمین کے خرابی اثرات سے بالکل محفوظ رہتے ہیں۔ یوں تو ادویات کے ذریعہ سے اجسام کا محفوظ رکھنا مصر کی عام صنعت تھی اور اسی صنعت کی بدولت آج عجمائے عرب گھروں میں ہزاروں سال کی لائیں آپ کو موجود نظر آتی ہیں اور آج کی ایجادات میں بھی ایسے آلات موجود ہیں جن کے ذریعہ پانی اور آگ کے اثرات سے کافی حفاظت ہو جاتی ہے۔ وافر پودے، فافر پودے کا استعمال عام طور پر ہلکے دامن میں سب جلتے ہیں۔ سحر میں ہر قسم جیسی جلد مکمل جلتے والی چیز بے تامل چھو جس میں گھٹے ٹھنک محفوظ رہ سکتی ہے۔ اس لیے انبیاء علیہم السلام کے اجسام کا محفوظ رہنا بھی کوئی بہت بعید از قیاس بات تو نہ تھی بالخصوص جبکہ تاریخی واقعات سے بعض صحابہ کے اجسام کا محفوظ رہنا بھی صحیح سندوں کے ساتھ ثابت ہو لیکن ہم صرف آپ کی تسکین خاطر کی خاطر کچھ مزید وضاحت بھی کیے دیتے ہیں۔

اصل یہ ہے کہ جس طرح عناصر کی تخلیف و تکلیف سے کون و نسا ہو سکتا ہے اسی طرح مرکبات عناصر میں بھی تخلیف و تکلیف سے ادیت و رو عایت کا تیسر ہو سکتا ہے دیکھیے پانی کو اگر آگ پر رکھا جائے تو وہ ایک دوسرے طیف تر عنصر کی شکل اختیار کر لیتا ہے یعنی ہوا میں جاتا ہے پھر اس کے خواص بھی بدل جاتے ہیں، اسی طرح بھاپ کو اگر ٹھنڈا کر دیا جائے تو پھر وہ پانی کی شکل اختیار کر لیتی ہے جو اس سے کشیف عنصر ہے۔ یہاں بھی اب اس کے خواص میں تبدیلی ہو جاتی ہے۔ اسی طرح انسانی جسم جو عناصر پر مرکب ہے اس میں بھی ریاضت و مصیبت کے اثرات سے لطافت و کثافت کا اثر عیاں ہو جاتا ہے مسلمانوں میں طبقہ صوفیاء، انصاری میں راہبیں اور ہندوؤں میں جوگیوں کی تاریخ پڑھنے سے یہ یقین تک پہنچ جاتا ہے کہ ان کے ظاہری اجسام ریاضات کے اثرات سے اتنے لطیف ہو جاتے تھے کہ عام جسمانی انتظامات ان پر کما کر اثر نہ کرتے تھے اس کے برعکس ہر مہمت تن پروری کی ریاضت میں شہک پڑانے کا جام بھی اسی قدر کشیف ہو جاتے ہیں کہ کل کی اصطلاح میں اس مسئلہ کا نام تجدد اولیٰ اور ترقی الاجساد ہے یعنی رجوع میں یہ طاقت ہو جاتی ہے کہ وہ کسی جسم کی معتد اختیار کر لیں اور جسم لطیف ہو کر روح کے خواص پیدا کر لے۔ انبیاء علیہم السلام میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش جو نہ کام دستور کے خلاف صرف لغو جبریل سے ہوئی تھی اس لیے جس کے جسم عسری میں بھی روح کے خواص اتنے نمایاں تھے کہ موجودہ انجیل کے بیان کے مطابق بعض مرتبہ بات کرتے کرتے ان کی شکل مبارک تبدیل ہو جایا کرتی تھی اور ہماری شریعت میں بھی ان کا لقب ”روح اللہ رکھا گیا ہے۔ ان کا آسمانوں پر جانا اور پھر زمین پر اسی کے اثرات میں سے ہے اسی طرح ان کے معجزات میں ایسا دعوتی کا ایک معجزہ ہوتا ہے ان کے ”روح اللہ“ ہونے کے مناسبات میں سے تھا۔

اعادیت سے پتہ چلتا ہے کہ مصیبت کا اثر ادیت میں ترقی ہے اور طاعات کا اثر رو عایت میں اضافہ اس لیے ازل و ہم پر ادیت غالب کر دی جائیگی اور ان کی جسامت و نیروی جسامت سے سیکڑیں گنا بڑھادی جائیگی تاکہ ایک طرف اُن کے عذاب میں شدت ہو اور دوسری طرف جنم کے بھرنے کا جو وعدہ گزر چکا ہے وہ تکثیر فلذک یجانیے ایک ایک فرد کی جسامت میں اضافہ کر کے پودا کر دیا جائے۔ اس کے برعکس اہل جنت پر رو عایت غالب ہو جائیگی اور اس وجہ سے جنت کی نعمتوں سے لطف اندوزی اور پردہ کا عالم کی رویت جو عالم معجزات سے بھی دراواں ہے ان کے لیے آسان ہو جائیگی۔

فَيَقَاتِلَ صَلَاتُكُمْ مَعْرُوضَةً عَلَيْكَ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُعَرِّضُ صَلَاتُكَ لِكَيْفِكَ وَ

ہیجا کرو کیونکہ تمہاری حدود میرے سامنے پیش کی جاتی ہے۔ راوی کہتا ہے صحابہ نے تعجب سے دریافت کیا یا رسول اللہ ہماری حدود بھلا آپ کے سامنے کس طرح پیش ہونگی اور

یشک جو اجسام اپنی ساری عمر ریاضت و عبادت میں صرف کر کے یہاں بھی درج کے کچھ خواص حاصل کر چکے تھے جنت میں پہنچ کر ان کی اس صفت میں اور ترقی ہو جاتی چاہیے۔ حیرت ہو کر جب اس دنیا میں بھی موسم، زمین کے طور ہونے نہ چوتے اور خود جسم کے طبعی فیوض بھی ہونے کے اختلاف سے لاش کے گڑنے اور زنگینے میں فرق آسکتا ہے تو مصیبت و طاقت کے خرافات سے بھی اگر یہ اختلاف رو غائب ہو تو اس کا انکار کیوں کیا جائے۔ اگر مشاہدہ اور کچھ واقعات دلوں تصدیق کے لیے مجھ سکے ہیں تو یہاں بھی اس سے زیادہ قوی ثبوت کے ساتھ مشاہدہ موجود ہے جیسا ابھی آپ کے ملاحظے گزر چکا۔ اب تک جو ہم نے بیان کیا یہ تو کسب و کتاب کے اثرات و نتائج تھے۔ انبیاء و عظیم المسلمام کی جماعت جو کہ صفت اسطفاً واجتہاد کے ماتحت ہوتی ہے اس لیے ان کے اجسام کی ابتدائی بنیاد ہی ان کمالات پر تھی کہ انہیں کچھ کسب و کتاب کا اثر نہ ہو۔ غالب انسان ان کو بھی ملتے ہوئے کہ وہ غالب جو منور ہو، روح بشری ان میں بھی ہوتی ہے اگر وہ روح جو نشہ و سحر دیت میں سرشار ہوا اس طرح وہ ظاہر و باطن منور ہوتا ہے جب عالم میں ظاہر ہوتی ہیں تو کفر کا تیر و تار یک عالم ان کے وجود سے منور ہوتا ہے پستان کو بھی آتا ہے اگر وہ پسینہ نہیں جو دل کو متعفن کرتے بلکہ وہ جو شام جان کو مضطر کرے، سوتے وہ بھی ہیں اگر وہ نیند نہیں جو دل کو فاضل کرے، کھاتے وہ بھی ہیں اگر وہ کھانا نہیں جس کی ماضیلاج حامل انسانوں کی طرح ہر جگہ عین نیند کی حالت میں ان کے دل دوسرے تمام مہیا بعد سے زیادہ بیدار ہوتے ہیں حتیٰ کہ ان کا خواب وحی ہوتا ہے انسان کی نیند ناقص و ضور نہیں ہوتی۔ وہ روزہ رکھتے ہیں تو کبھی کبھی دن کھانے کے قریب نہیں جاتے پھر اس وجہ سے ان کو کوئی ضعف بھی لاحق نہیں ہوتا۔ اس پر جب آپ کے غذا کا آپ کے قشری قدم پر چلنے کی کوشش کرتے ہیں تو آپ بڑی شفقت کے انداز میں ان سے یہ فرماتے ہیں کہ تم میری طرح نہیں ہو۔ میں اگر جسمانی غذا کو ترک کرنا چاہا تو میرا بدن گار بجے نہ جانی غذا سے سرفراز فرمایا ہر قسم اسن، پیاز سب کھا سکتے ہو مگر میں نہیں کھا سکتا کہ میرے صحابہ غسل نہ کرے، طہارہ (روح) ملا نہ گی ہے، تھلا وہ بھی کرتے ہیں اگر وہ تھلا نہیں جس سے مقصود کسی وجہ پر بھی تلف نہ ہو۔ بلکہ وہ تھلا جس کا مقصد صرف عبادت و تقرب ہو۔ قوت باصو، سامو، ذائقہ وہ بھی رکھتے ہیں اگر وہ قوت نہیں جو صوف عالم مادیت تک محدود ہو بلکہ وہ جو ادوار و مادیت کو بھی غفلت کر جائے۔ دہانیں اگر صرف خوش مزہ اور ہمزہ کا ادراک کرتی ہیں تو ان کی دہان حوام و حلال غذا کا بھی ادراک کر لیتی ہو۔ حتیٰ کہ وہاں برازیں وہ بھی عام انسانوں کے شرک و تقاضا نہیں مگر یہاں اس کے متعلق جذب کر لینا بھی منقول ہوا اور سب سے آخر میں موت کا فرشتہ ان کے پاس بھی ملے گا اجازت کے بغیر جو گلاہ سے نہیں بلکہ اذن و اجازت سے اوردفن اگر وہ بھی ہوں مگر یہاں بھی اپنی جائے وفات میں دفن ہونے کا اختیار باقی ہے۔ اب سوچئے کہ اگر ان کے صمم غصری ہی میں کوئی امتیاز و خصوصیت نہیں ہوتی تو جس غفلت کے اثر سے دوسرے جنموں کو متعفن پسینہ آتا ہے وہ ان کو کیوں نہیں آتا۔ وہ حامل انسانوں کی طرح غذا کے محتاج بھی نہیں ہوتے، ان کے حواس کے ادراک کا دائرہ عام انسانوں سے بالاتر کیوں ہو تاکہ ان کو کیوں ان کی نیند عام انسانوں کی سی نیند نہیں ہوتی۔ دنیا میں غفلت کی نیند گھٹ کی علامت ہو اور ان کے یہاں تیقظ کی نیند موجب کمال ہو کیا اس سے یہ صاف ظاہر نہیں ہوتا کہ ان کے اجسام غصریہ کی بنیاد ہی کچھ عام اجسام سے نرالی ہوتی ہے۔ بعض ضعیف مردوں میں آتا ہے کہ انبیاء و عظیم المسلمام اس عالم میں بھی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اہل جنت کی غذا کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ مضطر پسینہ بن کر ختم ہو جائیگی اس سے غفلت نہیں نیکو۔ اگر کہیں غذا کی مادیت

تَجَسَّدَ الْأَنْبِيَاءُ. رواه ابو داود والنسائي والدارمي والبيهقي في الدعوات الكبير واسحق ابن حبان والحاكم. قال الحاكم هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه وكذا صحيح النور في الادراك وقال الحافظ عبد الغني النابلسي ان حسن صحيح وقال المنذري انه حسن وقال ابن دحيثانه صحيح محفوظ واجاب الحافظ ابن القيم مما ذكر في من العلة فراجم جلاء الافهام من ذلك ورواه ابن ماجه عن ابى الدرداء قال الحافظ المنذري اسناده جيد

۱۰۶۷- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ نَبِيٍّ آدَمَ تَأْكُلُهُ الْأَرْضُ مِنَ الْأَجْبَابِ الذَّنْبِ. مِنْهُ خِلَافٌ وَفِيهِ بَرَكَةٌ. رواه مالك والحاكم في مستدرک وصححه وفتراه الذهبي والحديث مروي عن الشيخين لكن جزء من الحديث الذي جاء في اللذان بين النسختين.

۱۰۶۸- مَا لَكَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ عَمْرُو بْنَ الْجَوْحَرِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو الْأَنْصَارِيِّينَ لَمْ يَسْلُمَا فِي كَانَا قَدْ خَرَّ السَّبِيلُ مِنْ قَبْرِ هَيْمَاءَ وَكَانَا قَبْرَ أَهْلِ السَّبِيلِ وَكَانَا فِي قَبْرِ وَاحِدٍ وَكُلُّهُمَا مَيِّتٌ اسْتَشْفَى يَوْمَ أُحُدٍ فَخَفِرَ عَنْهُمَا لَيْعَةً امْرَأَتِ

کہ وہ انبیاء کے اجسام پر کوئی اثر کر سکے۔ (ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔ دارمی۔ بیہقی)

۱۰۶۷- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ابن آدم کا سب جسم زمین کھا لیتی ہے صرف اس کی ریت بچ کر ہڈی کا ایک حصہ نہیں کھاتی۔ اسی سے اس کی پیدائش کی ابتداء ہوئی تھی اور اسی سے وہ پھرتا یا جا بیگا۔ مالک۔ حاکم۔

۱۰۶۸- اس مالک عبد الرحمن سے نقل کرتے ہیں کہ ان کو یہ بات معلوم ہوئی کہ عمرو بن الجوح اور عبد اللہ بن عمرو جو انصار میں سے تھے ان کی قبریں سل (دور) کے متصل واقع ہوئی تھیں ایسا اتفاق ہوا کہ سبیل آئی اور اس نے ان کی قبریں کھود ڈالیں۔ یہ دونوں انصاری غزوہ اُحد میں شہید ہوئے تھے اور ان دونوں کو ایک ہی قبر میں دفن کر دیا گیا تھا جب دوسری جگہ دفن کر کے لیے ان کی قبروں کو کھودا گیا۔

صفت جس کے لیے نقض دفعی اور عیب درعیب ہے پس نہ تو آپ کے کمالات بشریت کے اقراء سے خدائی اور حیدر کو کد کرنا چاہیے اور نہ خدائی توحید کا کمال آپ کے کمالات بشریت کے انکار میں ضمیر سمجھنا چاہیے۔

۱۰۶۷- جدید تحقیق کے بموجب انسانی پیدائش کی ابتدا بلس (Selle) قرار دی گئی ہے جو وقت الہی ہو نہیں سکتا بلکہ اپنی فطرت سے ارتقا کرتے کرتے انسانی صورت اختیار کرتے ہیں۔ یہاں حدیث یہ کہتی ہے کہ انسانی جسم کی جیسے ہڈی کا ایک چھوٹا سا حصہ جو تلبہ جو دم، حلقہ اور مضغ کی جملہ اعضاء میں موجود رہتا ہے جو جب جسم کے سب اجزاء قرار ہو جاتے ہیں وہ اس وقت بھی فنا نہیں ہوتا اگر یہ تمام مسلسل ہو تے سب قدرت کے ماتحت جس نے ایک بار پہلے اس ارتقائی سلسلہ سے اس کو بنایا تھا دوسری بار پھر اس ارتقا کے بغیر وہی اس کو بنا کر کھڑا کر دیا۔

نہ جس حدیث کا ابو داؤد روایا ہے وہ یہ ہے۔

مَكَانَهَا فَوَجِدَ الْمَيِّتَ غَيْرَ كَمَا هُمَا مَاتَا بِالْأَمْسِ وَكَانَ أَحَدُهُمَا قَدْ جُرِحَ فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى جُوحِيهِ
فَدَفِنَ وَهُوَ كَذَلِكَ فَأَمِيطَتْ يَدُهُ عَنْ جُوحِيهِ ثُمَّ أُرْسِلَتْ فَوَجَّهَتْ كَمَا كَانَتْ وَكَانَتْ
بَيْنَ أَحَدِهِمَا يَوْمَ حِفْرِ عَمَّا سِتُّ وَأَرْبَعُونَ مَسْنَةً . رواه مالك في الموطأ من الأواخر
ابواب الجهاد -

۱۰۶۹- عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَمَّا حَضَرَ أَحَدُ عَائِي أَبِي مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ مَا أَرَانِي إِلَّا مَقْتُولًا فِي مَأْوَلٍ
مَنْ يُقْتَلُ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ لَا أَتْرُكُ بَعْدِي أَعْرَ عَلَى عَيْنِكَ غَيْرَ
نَفْسٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ عَلَيَّ دَيْنًا فَأَقْضِ وَاسْتَوْصِ بِأَخَوَاتِكَ خَيْرًا
فَأَصْبَحْنَا فَمَا كَانَ أَوَّلَ قَتِيلٍ وَدَفِنَ مَعَهُ آخَرُ بَعْدِي فَخَرُجْنِي فَخَبَرْنِي ثُمَّ كَرِهْتُ أَنْ أَتْرُكَهُ مَعَ الْآخَرِ

دیکھا تو ان میں درابھی تغیر نہ تھا، یوں معلوم ہوتا تھا کل دفن کیے گئے ہیں۔ ان میں سے ایک صاحب حب زخمی
ہوئے تھے تو انہوں نے اپنا ہاتھ زخم پر رکھ لیا تھا اور اتفاق سے اسی طرح ان کو دفن کر دیا گیا تھا۔ قبر سے
نکلنے کے بعد ان کا ہاتھ حب زخم سے علیحدہ کر کے چھوڑا جاتا تو پھر اسی طرح زخم پر چاچتا حالانکہ غرغراہد
اور جس دن ان کی قبر کھودی گئی تھیں ان کے درمیان چھیالیس سال کی مدت گزری تھی۔ مالک

۱۰۶۹- جابر بیان کرتے ہیں کہ جب طرہ احد سامنے آیا تو میرے والد ماجد نے مجھے شب کے وقت بلا کر
فرمایا میرا خیال ہے کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں جو شہید ہونے والے ہیں ان میں سب میں
پہلے میں مقتول ہو گا اور دیکھو میرے بعد ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مستثنیٰ کر کے
تم سے بڑھ کر مجھ کو کوئی اور پیارا نہیں ہے۔ دیکھو میرے اوپر قرص ہر اس کو ادا کر دینا اور اپنی بہنوں کے ساتھ
اچھا سلوک رکھنا جب صبح ہوئی تو سب سے پہلے میرے والد ماجد ہی شہید ہوئے اور (شہداء کی کثرت
کی وجہ سے) ایک صحابی لورمان ہی کے ساتھ دفن کر دیے گئے مگر میرے دل کو یہ گوارا نہ ہو سکا کہ ان کے

۱۰۶۹- یہ چند واقعات تو خود اسی امت کے ہیں اور بعد میں ثابت ہیں ان کے علاوہ اس امت کے کچھ اور واقعات اور پہلی
امت کا ایک واقعہ بھی آئندہ حدیث کے ذیل میں آپ کے سامنے آئے گا ہے اس لیے یہ ناگزیر طور پر تسلیم کرنا پڑے گا کہ موت
اور دفن کے بعد صحیح جسم انسانی تغیر سے محفوظ رہ سکتا ہے لہذا کوئی وجہ نہیں ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے بارے میں جو ان
حدیث مذکورہ بالا میں آپ چھوٹے ہیں اس میں ذرا ایسی تردید کیا جائے۔ میرے حسب اس پر رد کیا جاتا ہے کہ اسی دلیل حدیث کے
بعد بھی مردہ جسم سے خون کیہ کرنا ہوا تو شہداء کی حیات کا بھی قائل ہونا چاہیے کہ وہ ایسی حیات ہے جس کی حلیہ کیفیت کا ہم
ادراک کر سکیں مگر یہ تو ماننا پڑے گا کہ عام مردوں سے ان کو امتیاز ضرور ہوتا ہے کہ ان کی مردہ نعشوں میں سالوں کے بعد
بھی خون کا اثر موجود ہو سکتا ہے اب ایسا کہیں ہوتا ہے تو اس کا جواب ہم صریحاً دے سکتے ہیں کہ اس لیے کہ وہ
کسی مردہ میں حیات رکھتے ہیں۔ رہا یہ کہ اس کی تفصیلات کیا ہیں تو ہم یہاں اپنے جمل کا اعتراف کرتے ہیں ہم تو
ابھی یہ بھی نہیں جانتے کہ بیدار اور سوئے کی حالتوں میں ہماری روح اور جسم کے تعلق میں پورا فرق کیا ہے حالانکہ یہ

فَاسْتُخْرِجَتْ بَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ فَإِذَا هُوَ كَيَوْمَ وَضَعَتْهُ هَنَاقَهُ عِزُّهُ - رواه البخاری و ذکر
الحفاظ ابن حجر من فوائد الحدیث کرامتہ بکون الارض لہ قبل جسدہ مع لبثہ فیہا - وقد
وکر السہیل فی الروض الاف ۳۳ وکوجہ فی صدقہ الامۃ من الشہداء اعداد غیرہم علی ہذا
الصورة لم یغیر ابدا لہو الطویلۃ کحزۃ بن عبد المطلب فانہ وجد حین حفر سعویۃ العین صحیحاً
لم یغیر ما صابت الفأس اصبعہ قد میت وکن لک ابو جابر عبد اللہ بن حرام (وعمر بن الجموح) و
طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم استخرجتہ بنفۃ عاشت من قبرہ حین رأی فی المنام
فامرہا ان تمقلہ من موضع فاستخرجتہ من موضع بعد ثلاثین سنۃ لم یغیر ذکروہ ابن
قتیبۃ فی المعارف والاخبار بک صیغۃ ثم ذکر قصۃ الغلام واصحاب الاخذہ و ذکر انہ
اخرجہ فی زمن عمر بن الخطاب واصبعہ علی صدغہ کما وضعہا حین قتل کما رواہ الترمذی
قلت نعم ولا یرض من کأس الکرام نصیب

۱۰۶۰۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ خَزِيذَةَ أَخْبَرَتْ فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ تَوَجَّهْتُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ تَامِرٍ وَأَضَاعَ يَدَهُ عَلَى خَازِيئَةَ ابْنِ أَبِي سَيْدٍ إِذَا أَمِطْتَ يَدَهُ عَنْهَا انْبَعَثَتْ وَمَا وَرَدَ اِتْرَاكَتَ لَيْلَتِكَ

اس لیے چھ ماہ کی مدت کے بعد میں نے ان کو نکالا تو یوں معلوم ہوتا تھا گویا ابی ان کو دفن کیا تھا صرف ان
کے کان پر اندازہ کیا تھا۔ (بخاری شریف)

۱۰۶۰۔ عبد اللہ بن ابی بکر سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ایک اہل ذہن کھودی گئی تو اس میں
عبد اللہ بن تامر کی لاش چکی کہ اپنے سر کے زخم پر ہاتھ رکھے ہوتے ہیں جب اس زخم سے ان کا ہاتھ جدا
کر لیا جائے تو خون بہنے لگتا ہے اور جب اس کو چھو دیتے ہیں تو پھر پانی جگہ جا چمکتا ہے۔ ان کے ہاتھ میں

دھن مانتیں جن سے ہر اس کی حیات کی مانتیں ہیں لہذا سال اس پر گزرتی ہیں لہذا اگر اس حالت کا ہم بچ نہ سکیں
جو موت کے بعد کی ہے تو اس میں کوئی تعجب نہیں ہے۔

جب خدا کے حیات کی کیفیات یہ ہیں جو انبیاء علیہم السلام جن کے رہنماؤں سے کہیں بالاتر ہیں ان کی حیات کی نوعیت کیا
ہوگی اس سے اس کا کچھ اندازہ کر لیا جائے۔ یہاں ان مشاہدات کے جو بعض اپنے خیالات سے نہ تو اس کا انکار کر سکتا نہ مناسب ہے
لہذا اس پر ہزار رفاقت کا اور اضافہ کر کے اصل حقیقت کا بھی گم کر دینا عقل کی بات ہے ظاہر ہے کہ جو بعض دنیا میں ایک صحابہ
حیات کے مالک رہ چکے ہیں اگر وفات کے بعد کسی غیر شاہد حیات کے مالک بن گئے ہیں تو اس سے ان کی بشریت میں کیا
فرق ہو سکتا ہے اور کیوں۔ لہذا انبیاء علیہم السلام اور خدا و کرام کی حیات تسلیم کر لینے کے بعد بھی ان کے بارے میں کسی ایک
بات کا اضافہ کر دینا جو انہوں نے اپنی حسی حیات میں نہیں فرمائی بلکہ اس سے بچا ہے۔ جہاں دین پر ان کا کسی طرح خود
ان کی ذاتوں پر کسی اثر نہ ہوگا۔

۱۰۶۰۔ امام قرطبی نے اصحاب اہل دو کے قصبہ کے ساتھ بعض اور واقعات بھی ذکر فرمائے ہیں :-

وقال الامام القرطبي وكان اصحاب الاخذة ... ان الامام قرطبي فرماتے ہیں کہ حسب بیان صاحب علم اصحاب اہل دو

مَكَانًا وَفِي يَدِهِ خَاتَمُ حَيَاتِهِ فِيهِ مَكْتُوبٌ رَبِّيَ اللَّهُ قَبْلَكُمْ ذَلِكَ عَمْرٌ فَكُنْتُ أَنْ أَعْيِدَ وَأَعْلِيهِ
الَّذِي وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ. رواه محمد بن اسحاق في تفسيره الخازن - ومحمد بن اسحاق موطئ به
في الاختلاف وان تكلم فيه في باب الأحاديث ومعد لك فقد دعى عنه الأئمة في باب الأحكام أيضا

مِنْهَا حَيَاتُهُمْ شُغْلُهُمْ بِالْعِبَادَاتِ

۱۰۶۱۔ عَنْ أَشْيَهِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَنْبِيَاءُ أَتْلُؤُا

لہے کی ایک انگلی تھی اس پر ربی اللہ کا نقش کندہ تھا جب یہ اطلاع حضرت عکرمولی تو آپ نے لکھ
بیجا تم نے جس حال پر ان کو پایا ہے ان کو اسی حالت پر دفن کر دو (تفسیر خازن)

اہل جنت کے دوسری مشابہت ان کی دائمی حیات اور دائمی عبادت ہے

۱۰۶۲۔ اس سنس نزایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انبیاء علیہم السلام زندہ ہیں

ایام الفترۃ بین مئی و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا فی صحیح مسلم وروی فقہ الاخباران معاویہؓ لما اجری الامین
انی استنظما بالمدينة وسط المظفر وافر من قوال
معاویہ وذلک فی ایام خلافتہ وبعده من نحو خمیس
سنة فوجدوا علی جہنم حتی ان الناس رثوا المسواة
اصابت قدم عزة بن المطلب فسال الدم منها...
.. عدوی کا فہ اہل المدينة ان جدار قبر طبری صلی اللہ
علیہ وسلم لما انہدم ایام خلافتہ الولید بن عبد الملک
بن مروان ولایة عمر بن عبد العزيز علی المدينة
میت لم قدم فخران نکون قدم النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فزع الناس حتی روی لم سید بن المسیب

ان جنتہ الانبیاء علیہم السلام لا تقبر فی الارض مکرر
من اربعین یوما ثم ترفع و جاز سالم بن عبد اللہ
بن عمر بن الخطاب وقرن الناس انہا قدم قدوة عمر
بن الخطاب -

فقہ تذکرۃ القرطبی - ص ۳۰

اس کے علاوہ عام اہل مدینہ اس واقعہ کے ناقل ہیں کہ
ولید بن عبد الملک کے عہد خلافت میں جب آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کی قبر کی جانب والی دیوار خشتی کی وجہ سے گر
گئی تو ایک قدم نظر آیا جس کے متعلق لوگ پریشان ہوئے
مبادا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم نہ ہو

میں تک کہ سالم بن عبد اللہ نے آکر اس کو پچھانا اور کہا یہ تو
میرے دادا حضرت عمر کا قدم ہے

فقہ تذکرۃ قرطبی - ص ۳۰

فِي قُبُورِهِمْ يُصَلُّونَ رواه ابو يعلى والبخاري قال الميشتي ورجال ابى يعلى ثقات كما في الجمع وغناه
السهيل في المسند كما في الروض وقال انفرد به ثابت البناني عن انس وقد عوى ان ثابتاً القصر
في قبره بعد ما دفن فلم يوجد فذكر ذلك لجنس فقال كان يصلي لحمر ترويه لان كنت اسمعه
اذا تعبد بالليل يقول اللهم اجعلني ممن يصلي في قبره بعد الموت - وقد صنف البيهقي في
حياة الانبياء رسالة مستقلة.

۱۰۶۲- عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثَرُ مَا عَلَى الصَّلَاةِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ قِيَامَتُهُمْ مَشْهُودٌ شَهِدَهُ الْمَلَائِكَةُ وَأَنَّ لِكُلِّ رَأْسٍ عَلَى الْأَعْرَافِ عَشْرَةَ عَلَى
صَلَاتِهِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهَا قَالَ قُلْتُ وَبَعْدَ الْمَوْتِ؟ قَالَ: إِنْ اللَّهُ حَرَّمَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ آدَمَ أَنْ يَخْلُ
أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ قِيَمَتِي اللَّهُ حَتَّى يُؤْزِقَ - رواه ابن ماجه قال البخاري رجل ثقات لكنه منقطع
۱۰۶۳- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ

قبروں میں نمازیں پڑھتے ہیں - ابو یعلیٰ

۱۰۶۲- ابو الدرداء روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے - جمع کے دن مجھ پر کثرت
کے ساتھ درود بھیجا کرو کیونکہ اس دن کا لقب مشہور ہے کیونکہ اس میں فرشتوں کی کثرت کہہ ہوتی ہے اور
جو شخص اس دن مجھ پر درود بھیجتا ہے اس کی درود جب تک وہ اس میں مشغول رہتا ہر میرے سامنے پیش
ہوتی رہتی ہے - راوی کہتا ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا موت کے بعد بھی؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ
نے زمین پر یہ بات حرام کر دی ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے جسموں کو ٹھکا سٹروے - لہذا خدا تعالیٰ کا نبی زندہ
ہی رہتا ہے اور اس کو رزق بھی دیا جاتا ہے - (ابن ماجہ)

۱۰۶۳- ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جب کوئی شخص مجھ

۱۰۶۲- اہل جنت کی حیات اور دینی عبادت ذکر حدیث سے ثابت ہے - حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام
اپنی وفات کے بعد بھی عبادت اور نیک اعمال سے مشغول نہیں رہتے بلکہ دوسروں کی درود بھی مان کے سامنے پہنچا کر جاتی ہیں
ان کے جہنم کو زمین نقصان نہیں پہنچاتی اور ان کو مدد بھی ملتا ہے یہ جملہ صفات حیات کی صفات ہیں اس لیے ان کی حیات
اور عبادت اس عالم میں بھی اہل جنت کی حیات اور عبادت کی شان رکھتی ہے - لہذا جب اس مسئلہ پر غور کرنا ہو تو احادیث کی
مدد سے یہ کرنا چاہیے یہاں صرف اتنی ہی باتوں کو سامنے رکھنا حیات کی حقیقت سمجھنے کے لیے کافی ہے اس سے زیادہ اپنی جانب سے
محض قیاس یا گمانیاں کر کے وجہ قیادہ خطر میں ڈالنا ہے - اور ان کی موت کو بالکل عام انسانوں جیسی موت سمجھنا بھی محض ظاہر
کے خلاف ہے جبکہ حدیث میں ان کے غسل، ان کے دفن، ان کی نماز، ان کے ترکہ اور ان کی بیویوں سے حرمت نکاح کے مسائل
صاف صاف موجود ہیں تو ان کے حق میں بالکل عام موت کا عقیدہ رکھنا بھی کیسے صحیح ہو سکتا ہے -

۱۰۶۳- اس مقام پر ملاحظہ فرمائیے اپنے فتاویٰ میں بڑی طویل بحث کی ہے اور لفظ رد علی ردی کے جملہ کی بہت مفصل

عَلَى الْآرَادَةِ عَلَى اللَّهِ رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

۱۰۶۴۔ عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن يشو ملائكة سيّاحين في

کوسلام کرکے تو اللہ تعالیٰ ضرور میری روح کو اس طرف متوجہ کر دیتا ہے یہاں تک کہ میں اس کو جواب بھی دے سکوں۔
۱۰۶۴۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے، اللہ تعالیٰ نے مجھے

شرح فرمائی ہے اور اس کی تفسیر فرماتے ہوئے لکھا ہے:

آپ کا فرمان "وَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ" یعنی "جبر علیہ السلام" عربی قاعدہ ہے کہ جبر علیہ جبر فعل ماضی ہو تو وہاں لفظ "قد" مقدم ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "وَجَاءُواكُمْ حَتَّى تَسْتَفْتِيَهُمْ" میں لفظ "قد" مقدم ہوا۔ مطلب یہ ہے کہ "قد حضرت" اگر یہاں آپ کے قول کے سننے ماضی کے بدلے حال یا مستقبل کے لیے ہائیں تو لازم آئے گا کہ ہر ایک کوئی شخص آپ کو سلام کرے تو آپ کی روح کا بدن سے تعلق ہوا اور ہر باطنی پھر بدن سے جدا ہوا کہ اس کے کچھ نمانہ کے بدن سے پہلے کی کتابت حیات لایا اور مبعوث کیا، انہوں نے ایک روایت ہی مراد لفظ "قد" کے ساتھ پیش کی کہ اس لیے جب میرے نزدیک سب جواہروں سے بھی جواب زیادہ قوی ہو اور اس بنا پر حدیث کا مقصود یہ بتانا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وفات دینے کے بعد آپ کو پھر حیات دائمی عطا فرمادی کہ اس لیے جو شخص آپ کو اگر سلام کرے گا آپ خود اس کا جواب دیتے ہیں، غرض آپ کی اولاد جلائیہ و عظیم السلام کی قبریں حیات کا دلائل کے ساتھ ہم کو قطعی علم ہو اور اس بارے میں تو اتر کے درجہ کو حدیثیں پہنچ چکی ہیں امام بیہقی نے اس پر ایک مستقل تصنیف لکھی کہ اور اس میں یہ نتیجہ کی کہ انبیاء عظیم السلام کی بارگاہ قبض کرنے کے بعد پھر واپس کر دی جاتی ہیں اس لیے وہ شہداء کی طرح اپنے پھر دہرا کر حضوری میں زندہ رہتے ہیں نیز امام قزوینی سے نقل کیا کہ کان کی موت کا حاصل اٹنا کھڑک رہا ہر ناری نظروں سے پوشیدہ رکھ لیے گئے ہیں اور ان کا حال ایسا ہو گیا ہے جیسا فرشتوں کا ہم دن کا ادواک رکھتے ہیں، دن کا۔

ان قولہ "وَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ" روحی جملہ حالتیہ قاعدہ عمریہ من جملہ احوال اذ وقت فعل ماضی قدرت فیقد کہوہ تعالیٰ اور جاکم حضرت مدد و ہم ہی شد حضرت و رادہ یعنی حال یا مستقبل لازم مگرہ عند مکر سلام السالین ثم بعد ذلک رانیت الحدیث المسنول عن عزرائلی کتاب حیات الانبیاء و البیہقی لفظ الادودہ "وَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ" روحی فیما توی الما جریہ عندی مدلول الحدیث علیہ لایا بان المشرقة الیہ روح بعد الموت فیصیر حیات المعلوم حتی لو سلم علیا مدودہ علیہ السلام لوجود احویات من ۴۵۴ ج ۲ ص ۲۸۵ الفوائد وقال حیات النبی فی قبرہ و سائر الانبیاء معلومہ عندنا علی قطعاً لما کام عندنا من الادودہ فی ذلک تواریت بہ الاخرہ و قد الف بیہقی جری فی حیات الانبیاء فی قبرہم و نقل و من کتاب فی الاہتداد لانیابا عظیم السلام بعدا فیضوار وقت الیہم اربعاً و خمسم احوالاً عند ربہم کاشہد و وقتہم افرونا لایات حیاتہم کتاباً و قد نقل عن القزوی من ذکرہ فی حیاتہم ان موتہم انما ہو ما یجالی ان فیہما و ما یجالی لاند کریم کما قال فی الملائکۃ . ص ۱۲۴ ج ۲۔

۱۰۶۵۔ جو لوگ خود حاضر ہو کر آپ پر درود سلام پیش کرتے ہیں وہ تو آپ بخش بخش خود بخشتے ہیں اور جو دوسرے درود سلام پڑھتے ہیں اس کے لیے اللہ تعالیٰ نے فرشتے معین فرمادیے ہیں وہ اس کو آپ کی خدمت میں پیش کر دیتے ہیں۔ یہی طریقہ دنیا میں ہے اپنی موجودگی میں سلام کی سنت آپ خود ادا کرتے ہیں اور غائب ہو کر کسی دوسرے شخص کی معرفت اپنا سلام پہنچتے ہیں۔ چنانچہ وفات کے بعد ہر طریقہ قائم نہیں رہ سکتا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کا طرے سے اس خدمت کے لیے یہاں ملائکہ اللہ مقرر فرمادیے ہیں جو اس خدمت کو انجام دیتے ہیں۔ اگر انبیاء عظیم السلام میں اتنا رجاء نہیں تو پھر

اَلَا تَمْنَىٰ يَنْتَلِفُوْنِ بِعَنْ اَمْتِی السَّلَامَ اَخْرَجَ اَحْمَدُ وَالْعَسَاۤئِیُّ وَالْحَاكِمُ وَمُحَمَّدٌ وَابْنُ حَبَّانٍ فِي الشَّعْبِ
وَالْبَزَادُ وَآخِرُ ابْنِ عَدٰی عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِثْلُهٗ۔ راجع ترجمان السنۃ ۳۳۷ ج ۳ محدث ۳۳۷
۱۰۷۵۔ عَنْ ذِیْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مِثْرًا مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ بَیْنَ مَكَّةَ وَلِلْمَدِیْنَةِ
فَمَرُّنَا بِوَادٍ فَقَالَ اَیُّ وَادٍ هٰذَا قَالَ الْوَادِیُّ الْاَزْدِیُّ قَالَ کَاۤفِیٌّ اَنْظُرْ اِلٰی مُوَسًی قَدْ کَرُمَ
لَوْبُہٗ وَشَعْرُہٗ فَمِثْرًا وَاصْبَعْ فِیْ اُذُنِیْ لَہٗ جُرَاسٌ اِلٰی اللّٰهِ بِالتَّلْمِیْۃِ مَا رَاَ اِیْمًا الْوَادِیُّ
قَالَ ثُمَّ مِثْرًا حَتّٰی اَتَيْنَا عَلٰی ثَلٰثَیْنِہٖ قَالَ اَیُّ ثَلٰثَیْنِہٖ هٰذَا قَالَ الْوَہَشِیُّ اُولَیْقَتْ فَقَالَ کَاۤفِیٌّ اَنْظُرْ
اِلٰی مُوَسًی عَلٰی نَاقَۃٍ مَحْمُورَةٍ عَلَیْہِ حُجْبَةٌ مُّصَوِّفٌ خَطَامٌ نَاقَتِہٖ حُلْبَةٌ مَا رَاَ اِیْمًا الْوَادِیُّ ثَلْمًا مَعًا سَلَمَ

فرختے مقرر فرمادیے ہیں جو زمین پر گشت لگاتے رہتے ہیں اور میری امت کا سلام میرے پاس پہنچا دیتے ہیں۔
(احمد، نسائی، مستدرک حاکم، سیوطی، ابن عدی)

۱۰۷۵۔ ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم مکہ و مدینہ کے
درمیان سفر کر رہے تھے اس وقت آپ نے پوچھا اس وادی کا کیا نام ہے۔ لوگوں نے عرض کیا یہ وادی اندق
ہو آپ نے فرمایا گویا میں اپنی آنکھوں سے یہاں موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں۔ یہ فوکرا آپ نے ان کا رنگ
دور بالوں کا کچھ نقشہ بیان فرمایا کہ وہ اپنی دونوں آنکھیاں اپنے دونوں کانوں میں دے دیے ہوئے ہیں اور پسند
کے نام کا تلبیہ زونہ سے پڑھتے ہوئے اس وادی سے گزر رہے ہیں۔ وادی بیان کرتے ہی پھر ہم چلتے ہو یہاں
تک کہ ایک گھاٹی اور آئی آپ نے پوچھا اس گھاٹی کا کیا نام ہے لوگوں نے عرض کیا یہ ہرشیٰ ہے اللہ
کما آپ نے فرمایا گویا میں آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں کہ برس علیہ السلام ایک شریخ اڈتی ہیں ان کا جیون
کا ہر انداز اس اڈتی کی ہمارے وقت کی چھل کی ہے وہ تلبیہ پڑھتے ہوئے اس وادی سے گزر رہے ہیں، و سلم فرمایا

یہ کہ ہے۔ اور اگر یہاں حضور و حبیب کا کچھ ذوق نہیں تو پھر فرشتوں کا یہ فکر کس لیے ہو۔ اس لیے ذیہ صحیح ہے کہ ان کی
حیات کو عام لوگوں کی حیات کے برابر سمجھا جائے اور اس کو بڑھاتے بڑھاتے اتنے مہال کی ضرورت ہو کہ الیہاذا باللہ حاضر و
ماخوری صفت ان کے لیے ثابت کر دی جائے۔ دین میں افراط و تفریط کی گنجائش نہیں اعتدال کا راستہ ہی امر کا حکم
ہے۔ قاجرہ اس جگہ ترجمان السنۃ ۳۳۷ ج ۳ حدیث ۳۳۷ کا نسخہ بھی نوٹ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

۱۰۷۵۔ ان احادیث صحیحہ سے یہ اندازہ کر لیا جائے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان رفیع کیا ہوتی ہو ان کی موت کیا عام
بشری کی موت کی طرح ہے یا جس طرح وہ بحالت حیات حج و اذ میں مشغول رہا کرتے تھے اسی طرح وہ اپنی وفات کے بعد
بھی ان میں مشغول رہتے ہیں پھر نظر رہے کہ یہ بالکل بیداری کا ایک مشاہدہ تھا اور اسی حالت میں آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ان مبارک ہستیوں کو دیکھا تھا۔ لہذا یہ بھی ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کا بحالت بیداری بھی مشاہدہ ہو سکتا ہو
اس بنا پر اگر کوئی کرام اپنی بیداری کی حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مشاہدہ نقل کرتے ہیں تو کوئی وجہ نہیں ہے
کہ ہم اس کا انکار کریں۔ جن علماء نے اپنے بحالت بیداری آپ کے مشاہدہ کا انکار کر دیا ہے ہماری رائے یہاں ان کے مطلق حق
نہیں ہے۔ اس سے زیادہ تفصیل آئندہ مذکور ہوگی۔

۱۰۶۶۔ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قلتما آتی
 وادی عسفان قال یا ابا بکر آئی وایہذا قال ہذا وادی عسفان قال لقد فرغنا
 النوادی کو سمع و ہود و ابراہیم علی بکرات لہم ثم خطہم علیہم اللیف اذ رآہم العباء وادویہم
 لایکاد میجئون البیت العتیق (رواہ الحافظ ابو یعلی) قال الحافظ ابن کثیر فی البدایہ فی غزواتہ
 ۱۹؎ و اخرجہ عن مسند الامام احمد عن ابن عباس بنحوہ و فیہ کرم و صالح علیہما
 السلام و لیس فیہ ذکر نوح و ابراہیم علیہما السلام و قال ہذا سنام حسن کما فی البدایہ
 ۱۰۶۷۔ عن سعید بن عبد العزیز قال لما کان ایتام الحر و لم یؤذن فی مسجد النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ثلاثا و لم یقیم و لم یبرم سعید بن المسیب السجد و کان لا یعرف وقت
 الصلوۃ الا بمہمۃ ینبہہا من قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم رواہ الدری۔

۱۰۶۸۔ عن سعید بن المسیب قال لما ازل اسمع الاذان و الیقامۃ فی قبر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ایتام الحر و حتی عاد الناس۔ کذا فی الخصائص ۲۵
 ۱۰۶۹۔ عن سعید بن المسیب قال لقد رأیتین لیاالی الحر و ما فی مسجد رسول اللہ

۱۰۶۶۔ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہم سب آپ ہادی عسفان
 میں پہنچے تو فرمایا ابو بکر! اس وادی کا کیا نام ہے! انہوں نے عرض کی اس کا نام وادی عسفان ہے آپ نے
 فرمایا اس وادی سے حضرت نوح، ہود و حضرت ابراہیم علیہم السلام گزرے جو سرخ لونٹوں پر سوار تھے
 ملان کی ہماری کجوری چمال کی ان کی سنگیاں، عسب و اوران کی ہادریں ان کی تھیں، فلا تھا
 کے قدیم بیت کا طوان کرتے جا رہے تھے۔ (ابو یعلیٰ) والطبرانی و مسند امام احمد

۱۰۶۷۔ سعید بن عبد العزیز کہتے ہیں کہ جب حرہ کا واقعہ پیش آیا ہے تو میں دن تک حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی مسجد میں آذان نہیں دی گئی اور سعید بن مسیب ان ایام میں بھی مسجد سے نہیں نکلے اور نانہ کے اذان
 صرف ایک گنگناہٹ کی آواز سے پہچانا کرتے جو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے سنا کرتے تھے۔

۱۰۶۸۔ سعید بن المسیب بیان کرتے ہیں کہ جب حرہ کے نازم میں آذان اور اقامت ہمیشہ آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک سے سنا کرتا تھا یہاں تک کہ لوگ پھر ہمت میں آنے لگے تھے (خصائص لکبری)
 ۱۰۶۹۔ سعید بن المسیب فرماتے ہیں کہ جب حرہ کے زمانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف

۱۰۶۹۔ جب حرہ کا واقعہ تاریخی واقعہ ہے۔ حدیث میں اس کے متعلق پہلے پچھلی موجود تھی جس طرح اس کی پہلی
 کا قطعہ حدیث میں بھی لیا تھا اپنے وقت پر ٹھیک وہ اسی طرح ظاہر تھا جس مخلوق خدا کا خون پانی کی عرصہ سب سے
 راہ و دامن مسجد شریف میں حاضری کی ہمت کسے تھی مگر سعید بن المسیب خود ہی ہمارے سعید بن عبد العزیز بھی ان کے متعلق

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرِي وَوَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْتُ مَلَكًا إِلَّا سَمِعْتُ الْأَذَانَ مِنْ أَعَابِرِ رِجَاءِ الْوَيْعِمِ كَذَانِي
الخصائص - ص ۲۸۰ - ۲۸۱ -

۱۰۸۰۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى كُلِّ
لَحْيَانَةٍ . رواه مسلم .

مَنْهَا مَا يَتَعَلَّقُ بِفَضْلِ أَتَمِّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

۱۰۸۱۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَرَاكَ تَدْخُلُ الْخَلَاءَ تُعَبِّئُ الذُّعُبَ

میں میرے سوا اور کوئی نہ تھا جب نماز کا وقت آتا تو میں ہر نماز کے لیے قبر مبارک سے اذان کی آواز اٹھاتا تھا
۱۰۸۰۔ حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لٹختے بیٹھتے ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا
کرتے تھے۔ (مسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسمانی فضیلت میں اہل جنت سے مشابہت

۱۰۸۱۔ حضرت عائشہؓ سے۔ بیان فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں بھیجی کرتی ہوں کہ آپ

بیان کرتے ہیں کہ یہ عروضا اس حالت میں بھی بعد شریف سے جدا نہ رہے۔ اور برابر نماز میں اپنے وقت پر وہیں باور کرتے رہے۔
یہاں یہ سوال پیش آیا ہوتا ہے کہ ان حالات میں نماز کے اوقات کے سلوک جوئے کا ذبیہ کیا تھا۔ یہ صاحب واقعہ کا طوطا پنا
بیان ہے کہ وہ قبر مبارک سے اذان سن کر کہتے تھے اور اسی پر اپنی نماز ادا کر لیتے تھے کئی دن تک مسلسل ٹھیک اوقات پر اذان
کی آواز سننا اور اس کے بعد پھر فوراً اس آواز کا منقطع ہو جانا یہ کسی دہم و خیال پریشانی نہیں ہو سکتا۔

۱۰۸۰۔ ا۔ حدیث کی شرح میں مختلف اقوال ہیں لیکن سب سے صحیح بات وہ ہے جس کی واقعات بھی شہادت دیں۔ کتب
المرات اور کتب الاذکار کے مطالعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیل و نہار میں جتنے مختلف حالات
پیش آتے تھے آپ ہر جدید حالت پر حق تعالیٰ کی عبیدہ طور پر یاد تازہ فرمایا کرتے تھے مثلاً صبح ہوتی تو آپ کے کلمات جدا ہوتے
شام ہوتی تو جدا ہوتے، قصار حاجت کے لیے تشریف لیجاتے تو قنوت کے خاص کلمات پڑھتے اور جب قنوت پڑھ کر باہر تشریف
لائے تو خاص انداز کا شکر ادا فرماتے۔ اسی طرح کھانے پینے، سونے، جاگنے، گھر میں داخل ہونے اور گھر سے نکلنے غرض کہ انسانی
زندگی کے جتنے مختلف شعبے ہیں سب کے متعلق آپ کے مقدس کلمات حدیثوں میں مرقن موجود ہیں۔ اس کے علاوہ آپ کی شریعت
میں ایک باب ایسا بھی تھا ہے کہ اگر انسان اس پر ہدایت کے ساتھ عمل پیرا رہے تو اس کی نیند بھی عبادت میں شمار
ہو جاتی ہے پھر کچھ کلمات ایسے بھی ہیں کہ اگر ان کو بڑھ لیا جائے تو اگر مخصوص اوقات کے اذکار کی ادائیگی میں خلل ہو جائے
تو ان کے پڑھنے کو اس کی بھی تلافی ہو جاتی ہے اور اس طرح انسان کی تمام زندگی گویا ذکر اللہ ہی میں شمار ہونے لگتی ہے۔ اس کے علاوہ
ایک حالت میں بھی تو آپ کی زبان مبارک سے مختلف اذکار ثابت ہوتے ہیں مگر ہر حدیث کی مراد وہی مختلف حالات
ہیں جو انسانی زندگی میں مختلف طور پر پیش آتے ہیں۔ اہل جنت کی جنت میں بھی صفت ہوگی۔ وہ بھی ہر وقت خدا کا
کی تسبیح و تحمید میں مشغول رہنے۔ انجاءِ علیم اسلام میں دوام ذکر کی یہ صفت اسی عالم میں موجود ہوئی ہے۔ پھر وہ جہنمی است کو
بھی اس صفت سے سزا دینے کی ترغیب دیتے ہیں۔ فاذا ذكر الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فهو من الذكر انما كان من الذكر انما كان
کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔ حدیث مذکورہ اسی قسم کی آیتوں کی شرح سمجھی جا سکتی ہے۔

بَعْدَكَ وَلَا يَرِنُ إِلَيْكَ يُخَرِّجُ مِنْكَ أَشْرَافَكَ لَا يَأْخُذُ

بیت اخلاص تشریف لجاتے ہیں پھر وہاں سے واپس آتے ہیں اس کے بعد جو شخص آپ کے بعد جانا چاہے آپ کے ۱۰۸۱۔ انسانی فضیلت میں اس کے بول و دہان کا درجہ سب سے زیادہ ہے مگر اس میں بھی انسانی غذا و اداس کی جسمانی صحت کے فرق سے کیفیات کا بلکہ مقدار کا بھی بڑا فرق پڑ جاتا ہے انبیاء علیہم السلام بھی اس بشری صنف سے مشتمل نہیں ہوتے مگر چونکہ ان کے جسمانی خواص عام انسانوں سے کہیں بالاتر ہوتے ہیں، چنانچہ ان کے جسم اور جسم کا پسینہ خوشبودار ہوتا ہے صحت حدیثوں سے ثابت ہے، اس لیے ہر مسئلہ کے ان کے فضیلت بھی بعض احکام میں عام انسانوں سے ممتاز ہیں۔ حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان فضیلت کو زمین و آسمان کا مذہب کرتی تھی جو کہ انبیاء علیہم السلام اس عالم میں اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں اس لیے اگر کہیں فناء کی ملامت حاصل نہ ہو جاتی تو یہ بھی ممکن تھا کہ اہل جنت کی طرح آپ کی غذاؤں کا فضلہ بھی محض پسینہ کی راہ سے خارج ہوتا۔ شیخ بد الدین صنی نے صحیح بخاری کی شرح میں حنفی کی طرف اور شیخ جلیل الدین سیوطی نے بعض کبار علماء کی طرف آپ کے فضیلت کے متعلق حواشی کا قول بھی نقل کیا ہے۔

حدیث مذکور کا روحانی پہلو مگر زور ہے مگر ہر مسئلہ کوئی عقائد یا عمل کا مسئلہ تو نہیں جس کے متعلق اعلیٰ درجہ کی صحت دیکھا ہو صرف ایک نصیحت کا باب جو اور وہ بھی زندگی کے ایک ایسے شعبہ سے متعلق ہے جس کی عوام کو اطلاع نہیں ہو سکتی۔ نیز ان امور تبلیغیہ میں داخل بھی نہیں ہیں جن کا خلق امت کے ساتھ وابستہ ہو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ذاتی خصوصیت نہ کہ جس پر ایمان لانے کی کسی کو دعوت بھی نہیں دی گئی ہے۔ پس اگر آپ کی خصوصیات حیات کا کوئی مستور گوشہ ضعیف انسان کے ساتھ ہوتا ہے اس کے تسلیم کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، ظاہر ہے کہ یہاں اگرچہ ثبوت ضعیف ہے مگر اس کے خلاف کوئی ضعیف دلیل بھی موجود نہیں ہے نہ اس امر کے تسلیم کر لینے میں کسی عقیدہ پر کوئی زد پڑتی ہے پھر وہ علماء اور محدثین کے درمیان ہمیشہ نقل بھی ہوتا چلا آیا جو حتیٰ کہ بعض انہاس کے طہارت کے بھی قائل ہو چکے ہیں ان وجوہات کی بناء پر یہاں قطیعت کے ساتھ اس کا انکار کر ڈالنا قطعاً بے احتیاطی ہے۔

جامع ترمذی میں بہت سے ابواب کے تحت ایسی حدیثیں ذکر کی گئی ہیں جن پر امام موسوف نے خود ضعیف کا حکم کیا ہے اگرچہ وہ دوسری کتب حدیث میں ابھی اسانید کے ساتھ ہی مل جاتی ہیں لیکن امام موسوف نے اسی ضعیف اسناد کو ذکر فرما کر اس پر عمل کرنے والے صحابہ تابعین کے اسناد گرامی کی ایک ایک فرستہ پیش کر دی ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ بعض قوی حدیث کا اسنادی پہلو کسی خاص سبب کی بناء پر کوئی ضعیف ہوتا ہے مگر وہاں خارجی قرائن اور متواتر عمل یا دوسری قوی قرائن کی بناء پر اس کی اصلیت ثابت ہو جاتی ہے۔ اس لیے اعلیٰ درجہ کی اسنادی ثبوت دلنے کے باوجود پھر وہ کسی مرتبہ میں معمول پر رہتی ہے، حتیٰ کہ شیخ ابن ہمام نے باب الصلوٰۃ علی المیت کے آخر میں تحریر فرمایا ہے کہ لا استحباب یثبت بالحدیث الضعیف غیر الموضوع (ص ۶۳ ج ۲ فتح القدیر یعنی اگر حدیث موضوع نہ ہو تو کسی ضعیف حدیث سے بھی استحباب ثابت ہو سکتا ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ ولس اگر ضعیف ہوتی ہو تو اس کا اثر بھی ضعیف ہی رہتا ہے، فرائض اور واجبات اس سے ثابت نہیں ہو سکتے یہ بھی اس وقت۔ جبکہ خارجی قرائن اس کی تائید میں ہوں، لیکن اگر خارجی قرائن ساتھ نہ دیں اور ضعیف بھی شدید ہو تو پھر وہ حدیث معطل ہو جاتی ہے، یعنی اس پر عمل نہیں ہوتا، اور اگر اس کے خلاف ثبوت موجود ہے تو پھر اس کو رد بھی کیا جاسکتا ہے۔ حافظ ابن قیم نے امام شافعی کے فتویٰ ایک اصل ہی حدیث ضعیف پر عمل کرنا قرار دی ہے بشرطیکہ اس کے مقابل میں کوئی دوسری حدیث دھڑا اور امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا مسلک بھی یہی قرار دیا ہے۔ دیکھو اعلام المراقبین۔ ص ۲۵ ج ۱

أَمَّا عِلْمُنَا أَنَّ اللَّهَ أَمَرُ الْأَرْضِ أَنْ تَبْتَلِيَهُ مَا حَسَرَ جَ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ
فضلہ کا کوئی نشان تک نہیں پاتا۔ آپؐ نے فرمایا مالکشاہ کیا تم نہیں جانتیں اللہ تعالیٰ نے زمین کو حکم دیا کہ
کہ وہ انبیاءِ عظیم السلام کے قاصد شدہ فضلہ کو جذب کر لے۔

حزب و ضاحت کے لیے ہم آپ کے سامنے بعض مسائل پیش کرتے ہیں جن میں عقل کی بہت قلت نظر آتی ہو مثلاً آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر و تکفین کے مسائل چونکہ یہ مسائل بھی وقتی اور خاص آپ کی ذات سے متعلق تھے اور ہر جہاد کے سرگرم
ہر وقت گرم رہا کرتے تھے ان سے فرصت ملی تو تازہ احکام اتر رہے تھے اس لیے عام صحابہ کے انکار اس طرف
مستوجہ ہر کے جب یہ حادثہ نکلا وہ نہ ہوا تو آپ کے غسل، صلوٰۃ، جہانہ، اور دفن کے خصوصی مسائل سامنے آ گئے
آخر زمین فارصہ دین اکبر نے اس طرف راہبری کی اور فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے کہ
انبیاءِ عظیم السلام کے دفن کے لیے سب سے پسندیدہ مقام وہی جہاں ہے جہاں ان کی وفات ہوئی ہو کسی بحث کے
بغیر سب نے فہم اسی وقت اس پر عمل کر لیا اور کسی نے طاعت کی ایک آغاز بھی نہیں نکالی ساری طرح ان کی شہادت
آغاز پر غسل کے وقت آپ کی قمیص جسم اطہر سے نہیں اتاری گئی اور قبر کی نوعیت کا فیصلہ بھی قدرت کے فیصلے پر
چھوڑ دیا گیا حتیٰ کہ جب لحد کھرونے والا شخص پہلے آگیا تو سب کی رائے بھی قائم ہو گئی کہ آپ کے حق میں قدرت کو
لحد ہی پسند ہے۔ اس کے برخلاف وہ مسائل تھے جن کا خلق عام امت کے ساتھ عقائد و اہل علم و دین میں
ہوئی اور جب کوئی فیصلہ نہ ہو سکا تو ہر شخص اپنی رائے پر جہاد چھوڑ دیا جیسا کہ مسائل صلوٰۃ میں فقہاء
تبعہ کے بارہ و بعض ملکہ خفیف دینا باقی چلے جاتے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان فضائل کا مسئلہ تو آپ کی ان خصوصیات میں سے تھا جس کا امت کے ساتھ
کسی لحاظ سے بھی کوئی تعلق نہ تھا اگر حضرت مالکشاہ اپنی فطری ذہانت اور ذاتی کی بنا پر اس طرف توجہ نہ
فرماتیں تو شاید آپ کی اس خصوصیت کا تذکرہ کسی ضعیف حدیث میں بھی آپ کے سامنے نہ آتا۔ آپ کے سایہ
ذہن نے کامیلاً اس سے ذرا خفیف ہو کر یہ کہ ہم وقت سب کی آنکھوں کے سامنے تھا جھل بے باور نہیں
کرتی کہ اگر صحابہ کرام جتنے آپ کی اس فضیلت کو ہمہ وقت اپنی آنکھوں کے سامنے دیکھا ہوتا تو اس
کے بیان سے سکوت اختیار کر سکتے تھے یقیناً وہ بھی آپ کے جسم اور آپ کے پسینہ کی خوشبو کی طرح روایات و
حکایات میں ملک افتخار آپ کے قد و قامت کی غیر معمولی صفت بھی چونکہ سب کی آنکھوں کے سامنے تھی اس لیے عام طور پر
یہ چرچا رہا کرتا تھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ صفت بھی کتنی عجیب ہو کہ جب تمنا ہوتی ہے تو نہایت زیادہ قدر کرتے
ہیں اور جہاں جگہ میں آگے تو یوں معلوم ہوتے لگا کہ سب سے بڑا ذاتی آپ ہی ہیں آپ کے بدلہ و باز کا معاملہ ایسا
نہیں کہ اس لیے اگر دشمن اس کو قتل کرے ہیں تو اس کو انہی آپ کی محبت کا نقصان ہونا چاہیے اس کا بلند و بلی
سے انکار آپ کی قدرتی کائنات تو نہیں مگر آپ کی بے نیکی کا ثبوت ضرور ہے۔

اس جگہ حافظ ابن تیمیہؒ نے ایک بہت حفیہ تنبیہ فرمائی ہے جو اس قسم کے موضوع میں محدثین کا نظریہ سمجھنے کے لیے
(ما فی صفحہ ۳۰۸) الاصل الرابع الا قد بالمرسل ولحدیث الضعیف اذا لم یکن فی الباب فی حدیثہ و ہذا الذی رجح علی القیاس
ولیس المراد بالضعیف الباطل ولا المنکر ولا فی روایہ من یوتم بحیث لا یسوغ الذاب الیہ ولیس احسن الامور الا وہو نقد
علی ہذا الاصل۔ اعلام المؤمنین و اعلام المواقفین، ص ۲۵۱ و ص ۲۵۲ یہاں حافظ ابن تیمیہؒ نے اور ان کی اتباع میں بعض علماء
نے جو تاویل کی ہے اس کی تصدیق خود امام احمدؒ کے مسند سے نہیں ہوتی اس لیے ہمارے نزدیک امام کے فتاویٰ کی وہ تاویل
قرار نہیں دی جاسکتی یاں خود ان کا اپنا مسلک وہ ہو تو ہو۔

رواه السیوطی فی الخصائص الکبریٰ من سبع طرق وقال هذا من اقوالها ونقل عن ابن حنیة
انه مسند ثابت وفی طرقہ افا معاشر الانبیاء تغیب اجسادنا علی ادواح اهل الجنة واعلم

نہایت اہم ہے۔

انجران قائم دلیل علی صدقہ او کذبہ والا یبقی ما لم یصدق
ولم یکنذہ واصل اعلم بالحدیث ما ذکرنا لہذا الحدیث رفا
فلان وہو مجروح او ضعیف اوسنی الحفظ او من
لا یحبس روایتہ وخذ ذلک فموقوف علی القائل
ہذا الشاہد مجروح اوسنی الحفظ او ما لم یقبل شہادتہ
وہذا یغیرہ انہ لا یحکم بہ ولا یستفید احکم بانہ کاذب
علی قدر ممکن انہ صادق فلا یقال انہ کاذب لایحکم
وان قالوا فی الحدیث انہ ضعیف فہذا مراد ہم ہے
انہ لم یثبت ولا یحکم بہ ولا یجوز احکم بصدقہ لیس
مراد ہم انہ مجروح ذلک بحکم کذب الناقل وینفی
ما نقلہ ویقول ان ہذا المکین من غیر علم متا بسدا
المنفی بل ان قائم دلیل علی انتقارہ اجنبیہ
حکما بذلک والا سکتنا لم تنجزہ ولم یثبتہ فسدنا
اصل یجب معرفتہ فان کثیر من الناس لا یحیز
بین ما ینفیہ لقیام الدلیل علی نفیہ وینہی ما لم
یثبتہ لعدم دلیل انتابہ بل قرون ینفون ما
لم یسلوا اثباتہ فیکون قد لغوا ما لیس لہم بہ
علم وقالوا ما فواہم ما لیس لہم بہ علم

(مجموع اب اعین ص ۱۶۶ ج ۱)

اس کے بعد کہتے کہتے فرماتے ہیں کہ بعض آہیں ایسی ہوتی ہیں
کہ اگر وہ موجود ہوں تو یقینی طور پر ان کے یہ لازم ہونگے اس قسم
کے مقام پر اگر یہ لازم موجود نظر آئیں تو لازم دے کہ نہ ہے کا
یہی حکم کا صحیح ہوگا۔ مثلاً اگر کوئی شخص ہے دعویٰ کرے کہ وہ حق
اور شام کے درمیان بغداد ورمول سے بھی بڑا ایک افسر ہے
اگر ہرگز کہہ کر ایسا ہوتا تو یقیناً لوگ اس کو قتل کرتے اس کے

قائم قال واما کان من الامور مستکراً لوان کان موجوداً
فانہ یستدل بانقضاء لازم علی انتفاء الملزوم
کالا سور الہی لو کانت موجودہ لوجب ان یقتل
تقلاً متواتراً لثباتہا لوان قال قائل انہ بنی مین
البراق والٹام بدینہ عظیم من بعدہ او الموصل
..... وخذ ذلک فانہ یعلم کذبہ فان ہذا مما تنجزہ ہم

ان الحدیث الضعیف اذا لم یکن مخالفاً للنص او حدیث صحیح او عقیدة مجمعة علیها ولم یکن
یتعلق بامور کثیر الوقوع ویکون من خصوص الاحوال التي لا یطلم علیها احد فانه لا حیلۃ لروها سیمما

ان اس علی قتلہ لو کان موجوداً

اجواب الصبح ص ۲۹۰ ج ۴

ثم قال .. ثم هذه الوازم منها علی ومنها فی خبر
الجمعة قلنا کان اهل العلم باحوال الرسول قبل
الکذب باحادیث لا یقطع غیرهم بکذبها لمسلم
بما زعم تلك الاحادیث وانتفاء لوازمها
وبکذا یطعنون ان خلافاً اخطأ فی الحدیث علی
خلان لانهم قد علموا من وجوه ثابتة ان ذلك
الحدیث انما رواه علی بصورة معينة فاذا دلی
فیما رتبه ما یناقض ذلك علمنا بطلان ذلك
وان اخطأ او تصد الکذب ص ۲۹۰ ج ۴
فالصدق له دلائل مستترت لا تدل علی الصدق
والکذب له دلائل مستترت لا تدل علی الکذب
.....
والم یعلم صدقہ ولا کذبہ ولا ثبوتہ ولا
انتفاءہ فانه یوجب الامساک عند فیض الیقین
بما لم یعلم ولم یثبت عندی ولا اجزم به ولا
اکتم به ولا استدلل به ولا استجج به ولا ابغی علیه
مذہبی واعتقادی وعملی ونحو ذلك . لا یقول
هذا اقطع بکذبہ وانتفاءہ فاقطع بحبل
شبه المتصله غیر اقطع بانتفاء فیض قطع شیء بلا

دلیل یوجب اقطع قطعاً بحبله وطلاء وظاہ (اجواب الصبح ص ۲۹۰ ج ۴)

لا یجوز للانسان ان یشی علم غیره وقطع غیره
من غیر علم منه بالاسباب التي یعلم بها بخیر فانه
کثیراً ما یکون للانسان دلائل کثیرة تدل علی
صدق شخص مبین وثبوت امر معین وان کان
فیرو ولا یعرف شیاناً من تلك الدلائل وهذا الیقین
ما یضبط فی کثیر من الناس یظنون فی انفسهم و
یبلغ علمهم فاذا لم یجدوا عندهم ما یوجب العلم
بذلك لا مرجعوا لغيرهم کذا کذب من غیر علم منه

وہ بیان نہیں کرتا تو اس کے قطع ہونے کا حکم لگا دینا بالکل صحیح ہے۔
پھر لکھتے ہیں کہ یہ لوازم کسی تو بالکل واضح ہوتے ہیں اور کسی
دقیق ہوتے ہیں جن کو خاص خاص لوگ ہی جانتے ہیں ہر شخص
ان کو نہیں جانتا۔ یہی وجہ ہے کہ بعض حدیثوں پر مدعیین تو قطعی طور
پر کذب کا حکم لگا دیتے ہیں مگر جو ان دقیق لوازم کو نہیں پہچانتا وہ یہاں
قطع نہیں کرتا۔ اسی طرح محدثین یہی جانتے ہیں کہ اس
حدیث میں فلاں شخص نے فلاں موقع میں قطعی کی پر کذب کا حکم لگا کر مستند
طریقوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ حدیث دراصل اس خاص صورت
پر روایت کی گئی ہے لہذا جب کوئی غیر ثقہ روایت اس کے خلاف ملے
کرتا ہے تو وہ اس کے بطلان کا حکم لگا دیتے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ جس بات کے صدق یا کذب کی دلیل معلوم نہ ہو
اس کے متعلق بس اتنا ہی کہنا مناسب ہے کہ اس کو نہیں
جانتا یا میرے علم میں یہ بات ثابت نہیں ہوئی یا مجھے اس بات
کا یقین نہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔ یہ کتنا کچھ اس کے ثبوت کا یقین
حاصل نہیں ہو سکا اور بات ہے اور یہ کتنا کہ اس کے نہ ہونے
کا کچھ کو یقین حاصل ہے بالکل اور بات ہے۔ لہذا جو شخص دلیل
کے بغیر کسی ایک بات کا حکم بھی قطعیت کے ساتھ لگا لیا کہ ہم
بھی اس پر قطعیت کے ساتھ جمل کا حکم لگا دیتے۔

اسی طرح یہ بات بھی کسی شخص کے لیے درست نہیں کہ جب تک
اس کو ان اسباب کا علم حاصل نہ ہو جائے جن سے کہ وہ خبر معلوم
ہوئی ہے تو وہ دوسرے شخص کے علم کی نفی کر دے۔ کیونکہ اس وقت
کسی بات کے ثبوت کے لیے ایک شخص کے پاس بہت سے دلائل
موجود ہوتے ہیں جن کو دوسرا شخص نہیں جانتا یہاں بھی یہی صورت
ہو کہ بہت سے لوگوں کو جب خدا ان اسباب کا علم نہیں ہوتا تو
جس کو ان اسباب کا علم ہوتا ہے وہ اس کو بھی اپنے اوپر قیاس کرتے
ہیں اور اتنی تکلیف گوارا نہیں کرتے کہ اتنی بات معلوم کر لیں کہ

۱۰۸۲۔ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كُنْتُ أَسْبِرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَدُوتَ مِنِّي قَدْ كُوتَ مِنْهُ فَمَا شَمَمْتُ مِنْ سَكَا وَلَا عَنَابٍ أَطِيبَ مِنْ رِيحِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُزَارِيُّ كَمَا فِي الْخَصَائِصِ - وَآخِرُهَا الشَّيْخَانُ خَوْه -

۱۰۸۳۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ بَيْسَلُكَ طَرِيقًا فَيَتَّبِعُهُ أَحَدٌ إِلَّا عَرَفْتُ أَنَّهُ قَدْ سَلَكَ مِنْ طَيْبٍ عَرَفِيهِ أَوْ قَالَ مِنْ رِيحِ عَرَفٍ وَهِيَ - دَعَاءُ الدَّارِمِيِّ

۱۰۸۴۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عِنْدَنَا عَرَقٌ وَجَاءَتْ أُمِّي بِقَارُورَةٍ فَجَعَلَتْ تَسِيلُ الْعَرَقَ وَاسْتَيْقِظَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أُمَّ سَلِمَةَ مَا هَذَا الَّذِي تَصْنَعِينَ قَالَتْ هَذَا عَرَقٌ فُجِعْتُ لَطِيبًا وَهُوَ أَطِيبُ

۱۰۸۵۔ نماز میں جبل بیان کرتے ہیں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ساتھ سفر کر رہا تھا آپ نے فرمایا دایرے قریب آئیں قریب گیا تو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سی خوشبو خوشبو کی دیکھی نہ عطر میں - (بخاری)

۱۰۸۶۔ جابر بیان کرتے ہیں جب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی راستہ پر جاتے پھر آپ کے بعد کوئی دوسرا شخص اسی راستہ پر جاتا تو وہ ضرور پہچان لیتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گروہ اس طرف سے ہوا ہے کیونکہ آپ کی خوشبو سے راستہ مٹا ہوا ہوتا تھا - (دارمی)

۱۰۸۷۔ انس بیان فرماتے ہیں ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ گھر تشریف لائے اور ایسا ہوا کہ وہ پیرس آپ نے ہمارے ہی گھر استراحت فرمائی آپ کو پسینہ آیا تو میری ماں ایک ٹشبی لائیں اور آپ کا پسینہ پوچھ پوچھ کر اس میں ڈالنے لگیں آپ بیدار ہو گئے اور پوچھا کہ ام سلیم یہ کیا کر رہی ہو۔ انہوں نے عرض کیا یا آپ کا پسینہ ہی تم اپنے عطروں میں اس کو ملا لیتے ہیں اور یہ عطر چارے یہاں سب سے زیادہ خوشبودار

۱۰۸۸۔ حضرت معاذ بن جبل یہاں آپ کے پسینہ کی ایک خصوصیت بیان فرماتے ہیں اور اس کو اس اخلاص سے نقل فرما رہے ہیں اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ مروت ان کی حسن عقیدت کی بات نہ تھی بلکہ سراسر حقیقت تھی آپ کے اس عطر پر پسینہ کا ردی ایک مروت ہی نہیں بلکہ دھرم کا دھماکا بھی ہیں پھر سب کے لئے اس کو مختلف صورتوں اور مختلف محل پر اس طرح نقل کیا کہ جس سے آپ کے ہنلات کی برتری کا اعتراف کرنا ناگزیر ہو جاتا کہ اس کی چند مثالیں ذیل کی احادیث میں آپ کے سامنے ہیں۔

۱۰۸۹۔ دیکھ یہاں ماویٰ معاذ کی جگہ حضرت جابر ہیں اور وہ آپ کی اس خوشبو کا حل اسد لالی رنگ میں بیان فرماتے ہیں اور وہ بھی اس تاکیہ کے ساتھ کہ اس میں کسی خاص یا عام شخص کی کوئی بحث نہیں ہو بلکہ یہ فرماتے ہیں کہ آپ کے ساتھ سے جو شخص بھی گزرتا وہ آپ کی خوشبو کی وجہ سے پہچان لیتا تھا کہ یہ آپ ہی کی ملک ہے۔

ابھی اس ماہ سے کوئی کیا ہو نہ کہے دینی خوشبو جو ہم وہاں کی

۱۰۹۰۔ یہ آپ کی خوشبو کے بیان کا تیسرا انداز ہے اور اس سے بہت روشن طریق پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کی یہ خوشبو اس طرح

الطیثیہ۔ رواہ مسلم۔ وفي رواية قالت يا رسول الله نرجو بركة، يصيبنا إذا قال أصبنا وروى البخاري نحوه

۱۰۸۵۔ عن جابر بن سمرة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الأولى ثم خرج إلى أهله وخرجت معه فاستقبل، ولدان فجعل يمسح خدي أحدهم وأجلو لوجداً هو جاتا۔ (مسلم شریف) ایک روایت میں اتنا اور ہے کہ انہوں نے یہ بھی کہا میں امید ہے کہ اس کی بکرت ہمارے بچوں کو بھی لگ جائے۔ آپ نے فرمایا تم نے درست کہا۔

۱۰۸۵۔ جابر بیان کرتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ٹھکر کی نماز ادا کی پھر آپ اپنے ٹھکر کی طرف چلے تو میں بھی آپ کے ساتھ ہو گیا سامنے سے کچھ پتے اٹکے آپ نے ارزاہ محبت ان سب کے

ترقی کہ آپ خوشبو کا استعمال زیادہ فرمایا کرتے تھے بلکہ یہ آپ کے ان فضلات کی ہی خوشبو تھی۔ ظاہر ہے کہ عرب میں خوشبو مسلسل تھیں وہ بھی بیتنا بہتر ہی ہوتی ہوگی گر ان میں آپ کے پسینہ کے قطروں کو اس جافٹانی سے جمع کر کے ٹان اور پے تعریض کرنا کہ پہلے میں عطریں آپ کا یہ عطریں پسینہ شامل ہو جاتا کہ وہ سب سے عمدہ اور عمدہ سمجھا جاتا کہ اس بات کا واضح ثبوت یہ کہ رادیوں کا یہ بیان صرف حقیقت ہی حقیقت تھا۔ خلاصہ یہ کہ پسینہ جسم کے ان فضلات میں سے ہے جس میں کہ عام طور پر بدبو ہوتی ہو مگر یہ رسول اعظم تھے جن کا پسینہ بھی عرب کے عطروں کو شرمندہ کرنا تھا۔

۱۰۸۵۔ آپ کے پسینہ کی بجائے اس حدیث میں آپ کے جسد اطہر کی خوشبو کا ذکر ہے اور ظاہر ہے کہ جب تک آپ کا جسم مبارک عطردہم اس کا پسینہ کیسے عطردہم ہو سکتا ہے ان سب رادیوں کے ان سب مختلف بیانون کو ملنے رکھ کر انصاف کیجئے کہ کیا یہاں کسی شاعرانہ مبالغہ آمیزی کا احتمال ہو سکتا ہے یا بات یہ ہے کہ نبی اپنے جسم اور اس کے فضلات میں بھی عام بشر سے ممتاز ہوتا ہے۔

صحیح مسلم میں چار جگہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منی کھا بیٹے بھی اور پیٹے بھی مرنے تو کھینکے اور نہ ان کو پیشاب پاخانہ کی حاجت ہوگی اور نہ وہ ناک صاف کیجئے صحابہ نے عرض کی پھر ان کا، کھانا پینا کیا ہوگا۔ آپ نے فرمایا کہ خوشبودار کا اور دھنک بڑ پسینہ کی راہ سے خارج ہو جائیگا اور خدا کی تسبیح و تحمید ان کے لیے اس طرح غیر خستہ کاری ہو جائیگی جیسا کہ سانس لینا غیر اختیاری فعل ہوتا ہے۔

اس حدیث میں یہ بات صاف کر دی گئی ہے کہ اسلامی جنت صرف روحانی اور خیالی نہیں جس میں کھانا پینا بھی ہے مگر عبادت کے جو کثیف اور فانی اجزاء دنیا میں ہیں وہ ان میں نہیں۔ مثلاً حق، سنگ اور دوسرے گندے اجزاء یہ سب کے سب چونکہ اس کیفیت اورہ کے خاصائص میں سے ہیں اس لیے وہ جنت میں نہ ہونگے اور نہ ہونے چاہئیں۔ اس پر صحابہ نے نہایت معقول سوال کیا کہ پھر یہ فانی اجزاء جسم سے کس طرح خارج ہونگے۔ معلوم ہوا کہ معقول سوال ان کے داغوں میں بھی پیدا ہوتے تھے اور ان کا کبھی سبب وہاں بھی دریافت کر لیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جو جواب ان کو ملا وہ کتنا معقول تھا کہ جنت کی دھڑاک تو پوچھنا ہی کیا ہے جب دوسری غذاؤں کے فرق سے انسانی فضلات کی کثافت سے انسانی فضلات کی کثافت اور لطافت بلکہ ان کی کیفیت از حدتدار میں بھی مسترق ہو سکتا ہے تو آخرت میں اگر فرق ہو تو اس میں کوئی نئی بات نہیں ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل جنت کی ایک خصوصیت یہ ہوگی کہ ان کی غذا معطر پسینہ کی شکل سے خارج ہو جایا کریگی، دہم یہ بھی معلوم ہوا کہ ان کی عبادت دائمی ہوگی اور ان کی طبع کی طرح غیر اختیاری بھی ہوگی انبیاء علیہم السلام میں یہ دونوں صفاتیں ایسی جہان میں نظر آتی ہیں جہاں ان کے فضلات

وَأَمَّا أَنَا فَأَمْسَحَ خَدَّيْ فَوَجَدْتُ لَيْدِي وَبُرْدًا وَرُفْجًا كَأَنَّمَا أَخْرَجَهَا مِنْ جُزْنٍ عَظِيمٍ اس وقت ایک رخسار پر ہاتھ پھیرا جب میرا نمبر آیا تو آپ نے میرے دونوں رخساروں پر ہاتھ پھیرا، اس وقت میں نے آپ کے دست مبارک کی خشکی محسوس کی اور اس کی خوشبو سونگھی ایسا محسوس ہوا تھا جیسا ابھی عطر فروشن کے ڈبے سے نکلا ہے۔ (مسلم)

کاغذ شہود دار ہونا اور سونے کی حالت میں بھی ان کی قلبی بیداری اور بیداری کے تمام حالات میں ذکر اشرار و روفات کے بعد بھی عبادات میں مشغولی یہ سب ان کی دائمی صفات ہوتی ہیں علماء و حقائق کا خیال ہے کہ مرکز حیات ذکر و شہادہ جو نہ جنتوں کی حیات دائمی ہوگی اس لیے ان کا ذکر بھی دائمی ہونا چاہیے شارعِ چختہ میں جس ذکر کا نام آپس نفساں ہے یعنی سانس کے ساتھ اسم اشرار کے ذکر کا تصور کرنا غالباً وہ اہل جنت کے اسی ذکر سے اخذ ہے۔ انبیاء علیہم السلام کا ذکر جو کہ اسی عالم میں دائمی ہوتا ہے اس لیے ان کو اس معنی سے موت نہیں آتی جس سے کلام بشر کو آتی ہے۔ کلام ذکر کے ساتھ موت یعنی عبادت الہی سے متصل کا کوئی تصور ہی نہیں کیا جاسکتا۔ اسی لیے حدیثوں میں انبیاء علیہم السلام کو زندہ کہا گیا ہے اور اس کے حقیقی حیات ہونے کی طرف زندگی کی دو اہم خصوصیات بتا کر تنبیہ کی گئی ہے کہ ایک عبادت اور دوم رزق یعنی وفات کے بعد وہ عبادت بھی کرتے رہتے ہیں اور ان کو رزق بھی ملتا رہتا ہے۔ ظاہر ہے کہ رزق روح کی بات نہیں اس کے لیے جسم کی ضرورت ہے۔ پس جب کہ ان کو رزق بھی ملتا ہے تو دنیا جسم کے ساتھ بھی ان کا کوئی نہ کوئی رشتہ قائم ہونا چاہیے۔ مگر جب اس جہان کے رزق کی کیفیت بھی مختلف ہے تو اس کی حیات کی کیفیات بھی ضرور مختلف ہونگی۔ اس کو اسی جہان کی کیفیات پر قیاس کرنا غلط ہے اس سے زیادہ اس مسئلہ پر گفتگو کرنی اپنی مقادیر علم نہ جاننے کی بات ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر ان کی حیات تسلیم کر لی جائے تو اس سے ان کی بشریت کے خلاف ذمہ ہر بھی گئی بات نہیں نکلی کہ چونکہ جب وہ اس دنیا میں ایک محسوس اور مشاہدہ جات کے مالک ہو کر بھی بشری تھے تو وفات کے بعد ان میں یہ نگار حیات ثابت ہوں تو اس غیر محسوس حیات سے اور کیا نئی بات ثابت ہو سکتی ہے جس جماعت نے انبیاء علیہم السلام کی خصوصیات کو توحید کے خلاف سمجھ کر ان کو مضمحل بنانے کی سعی کی ہے جو محض جھٹ سہی ہے اور کسی انسان میں عام بشریت کے خلاف ایک ہزار خصوصیات بھی موجود ہوں تو یہی اس کا حقوق ہونا ہی ایک ایسا بڑا داغ ہے جو تنہا داغ الہییت سے اس کو ممتاز کرنے کے لیے کافی ہے۔ عیسائیوں نے جب خدا کی توحید میں شرک کی آمیزش شروع کی تو فرقہ کریم نے ایک ہی کلمہ وان کا ذکر دیا یعنی بل لہما فی السموات والارض یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق اہلیت کا عقیدہ اس لیے باطل ہے کہ زمین و آسمان میں جو کچھ بھی ہو وہ سب کا سب اس کی ملوک ہو اور ملوک ہونے کا ایک ہی عیب ایسا ہے جو اہلیت کی تردید کے لیے کافی ہے۔ اسی لیے چلے فقہار نے یہاں سے اس مسئلہ کا استنباط فرمایا ہے کہ اگر والد اپنی اولاد کو کسی سے خریدے تو وہ لڑکا والد کے اختیار کے بغیر خود بخود آزاد ہو جائیگا کیونکہ بیٹا باپ کا ملوک نہیں ہو سکتا پس جب عیسیٰ علیہ السلام اس کے ملوک ہیں تو ان کو بیٹا کیسے کہا جاسکتا ہے۔ لہذا جبکہ صرف ملکیت کا ایک خلاف ہی توحید کو نکھارنے کے لیے کافی ہے تو مخلوقیت کا داغ تو اس سے کہیں بڑھ کر ہے اس لیے اگر انبیاء علیہم السلام کی حیات محمدین کے نزدیک بھی ثابت شدہ حقیقت ہے تو اس کو توحید کے خلاف سمجھنا کسی طرح درست نہیں۔ اسی طرح اس حقیقت کو پرورش کرنے کے لیے ہر طرح کے انداز و بار اپنی طرف سے اس پر لگا دینا بھی خطرناک راستہ ہے یہی وجہ ہے کہ سلف اس بحث میں نہیں پڑے۔ نہ اس کے اثبات میں انہوں نے غلو کیا نہ اس کی نفی کا کوئی استقام محسوس کیا نہ اس قسم کی مباحث ارباب حقائق نے شروع کیں پھر علماء و شریعت نے ان کو نکھارا پھر شیعہ و سنیہ و اہل حق لاہوں میں پہنچ کر خطرناک مسائل بن گئے۔ ہم نے بھی گویا اس پر تنبیہ کی ہے کہ ان کے نزدیک بحث آجانے کے بعد اوردہ بھی

مِنْهَا جَوَازُ مَكْتَمِهِ فِي الْمَسْجِدِ حُبًّا

۱۰۸۶۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ لَا يَحِلُّ لَكَ أَحَدٌ أَنْ يُجَنِّبَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرِي وَغَيْرِكَ أَخُوهُ التَّوَمَذِيُّ وَابِيهَقِي وَابْنُ زَارٍ عَنْ سَعْدِ ابْنِ أَبِي عَنُ عَمْرٍو بْنِ الْخَطَّابِ وَابِيهَقِي عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ

۱۰۸۷۔ عَنْ أَبِي حَازِمٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرُ مَوْلَى أَنْ يَنْبِيَّ مَسْجِدًا طَاهِرًا لَا يَشْكُنُهُ إِلَّا أَهْوَاهُ هَارُونَ وَإِنَّهُ أَمَرَنِي أَنْ أَنْبِيَّ مَسْجِدًا طَاهِرًا

بجالت جنابت آپ کے لیے مسجد میں قیام کی اجازت اور اس میں اہل جنت کے ایک مشت

۱۰۸۶۔ ابو سعیدؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ اس مسجد میں میرے اور تمہارے سوا کسی کو جنابت کی حالت میں رہنا درست نہیں ہے (ترمذی، بیہقی، ابویعلیٰ، بزار)

۱۰۸۷۔ ابو حازمؓ انجمی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حکم دیا تھا کہ وہ ایک پاک و صاف مسجد بنائیں جس میں ان کے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ کسی اور شخص کو سکونت کا حق نہیں ہوگا اور مجھ کو بھی اس کا حکم دیا ہے کہ میں بھی ایک

دعوتِ حافیہ صفحہ ۳۱۲ بدرجہ مجبوری، مگر اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی واضح کر دیا ہے کہ ان مسائل میں جس حد تک حدیث نے تفصیل فرمادی ہے اسی پر قناعت کر لینا چاہیے۔ واللہ للوفی۔

حضرت مولانا قاسم صاحب نانوتویؒ نے اس موضوع پر آب حیات "ایک متعلّق فہم رسالہ لکھا ہے جو ہم نے اپنی متعدد کے موافق اس کا مطالعہ بھی کیا ہے اور کچھ سمجھا بھی ہے مگر اس کا اقتباس نقل کرنا بھی عوام کے فہم سے بالاتر معلوم ہوا اس لیے اس کی خلاصہ نقل کرنے سے بھی ہم نے غمانِ قلم کو روک لیا ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ اناس با صبر فون الخوان مان کیذب اللہ رسولہ (آخر کتب العلم) یعنی لوگوں کے سامنے بس وہی باتیں بیان کیا کرو جان کے اللہ اللہ فہم کے مناسب ہوں ورنہ نتیجہ یہ نکلیگا کہ وہ ان باتوں کو بھیجئے نہیں اور اپنے جمل کی بنا پر اس کی تکذیب کو بھیجے اور اس طرح خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کے بلند علوم کی تکذیب کا باعث تم بنو گے۔ امام بخاریؒ نے اس کی اتنی اہمیت محسوس فرمائی ہے کہ اس پر مستقل ایک عنوان ہی قائم کر دیا ہے۔ اس زمانہ میں مصنفؒ کی اس احتیاط کی قدر ہوتی ہے۔

۱۰۸۶۔ اس اشتہار کی ایک ظاہر اور دوسری وجہ تو یہ ہے کہ چونکہ مسجد شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سکونت کا مقام ہے حقاً ہر وقت آپ کی وہاں آمد و رفت رہتی تھی اس لیے آپ کے حق میں بجالت جنابت اس میں گزرجانے اور قیام کرنے کی گنجائش بھی دیدی گئی تھی مگر اس گنجائش سے آپ نے کتنا فائدہ اٹھایا یا مشکل سے کوئی واقعہ نقل سکتا ہے۔ دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ساجد چونکہ عرف شریف میں ریاضِ جنت کھلاتی ہیں اور غالباً یہ سب مکملے عشرین جنت ہی میں لے لیے جاتے تھے۔ چونکہ انبیاء علیہم السلام اس عالم میں بھی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں اس لیے جس طرح اہل جنت اپنی ہر حالت میں جنت ہی میں رہنے کی اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس عالم میں بھی اس کی اجازت حاصل تھی۔ (ربانی صفحہ ۳۱۲)

لَا يَسْكُنُهُ إِلَّا أَنْبَاءُ عَلِيٍّ وَآلِهَائِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ. واخرج ابن عساکر نحوه عن جابر بن عساکر عن ام سلمة
والبیہقی عن عائشةؓ کما فی الخصائص۔

ومن خواص اهل الجنة كثرة الزواج

۱۰۸۸۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ عَلَى نِسَائِهِ فِي السَّاعَةِ

پاک و صاف مسجد بناؤں اور اس میں بھی میرے اور حضرت علیؓ اور ان کے فرزندان کے علاوہ کوئی اور شخص
سکونت کا حق نہیں رکھتا۔ (ابن عساکر بیہقی)

کثرت ازواج میں انبیاء علیہم السلام کو اہل جنت سے مشابہت

۱۰۸۸۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب و روز میں کبھی بیک وقت بھی

(مجموعہ ص ۳۱۴) نام بشر کی بیعت ہو جان کو اس حالت میں مسجد میں پہنچنے کی اجازت دی۔ راحت علیؓ کا
اشتراک تو جو کمان کا راستہ بھی اسی طرف سے تھا اس لیے ان کو بھی اس اجازت میں قبضہ داخل کر دیا گیا تھا۔ اس سے
زیادہ وضاحت آئندہ حدیث کے نوٹ میں آتی ہے۔

۱۰۸۹۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کی جائے عبادت اور جائے سکونت ایک ہو سکتی ہے جب
فقہائے قرآن شریف پڑھنے والے طرح کو وضو کیے بغیر قرآن شریف پھولے کی اجازت دیدی تو پھر رسولوں کی ہمہ
وقت تعدد وقت کی وجہ سے اگر مسجد کو ان کا بیت سکونت بھی قرار دیا جائے تو اس میں بالکل کیا حرج ہوگا۔ اگرچہ
ترجمان السنہ ص ۱۱۱ میں آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد جو حضرت علیؓ غلام حضرت علیؓ کے ہیں کہ تمہاری اولاد
میری وہ نسبت ہے جو حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما الصلوٰۃ والسلام کے ماں بھی۔ اس نسبت کی حقیقت صرف اسی
پر ختم نہیں ہو گئی کہ جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نسبت میں حضرت ہارون علیہ السلام نے جانشینی کے فرائض
ادھار دیے تھے اسی طرح حضرت علیؓ نے ایک جنگ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی جانشینی کی خدمت
انجام دی تھی بلکہ اس کا اثر یہاں تک بھی پہنچا کہ ایک روز مرتضیٰ صومیت جو حضرت ہارون علیہ السلام کو حضرت موسیٰ
علیہ السلام کے ساتھ حاصل تھی وہ بھی ان کو نصیب ہو گئی اور اس بنا پر ان کے اشتباہ میں ایک بڑی حقیقت پنہاں
منکشف ہو گئی۔ سہانہ انبیاء علیہم السلام کے دہن مبارک سے جو تشبیہات بھی نکلتی ہیں وہ حقیقت سے گنتی اسیر
ہوتی ہیں۔

۱۰۹۰۔ واضح رہے کہ یہ پہلے گزر چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ایک جزئی واقعہ ہے حضرت علیؓ کی دشمنی کی تسلی
کے لیے ارشاد ہوا ہے مگر یہاں بھی آپ نے یہ بات صاف کر دی تھی کہ اس نسبت سے نبوت کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ یہاں
میرے بعد تم ہو چکا ہے اس لیے نبی نہ تم ہو نہ کوئی اور اس کے بعد بھی اگر دنیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو
نبی بنائے تو شک و شبہ کا زلیلہ کے سر ادا کر دیا جاسکتا ہے۔ پھر جب اس حدیث کی رو سے خود حضرت علیؓ نے جو نبوت
ذکیا تو بعد میں کس کو اس دعوے کا حق ہو سکتا ہے۔ نیز حضرت ہارون علیہ السلام جو نہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جات
میں وہ وقت پا چکے تھے لہذا اس حدیث کو مسئلہ خلافت سے بھی کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ یہ صرف ایک خاص موقع
ہو گیا ہے نہ ثابت ہوئی جس میں دوسرے مواقع پر آپ کے دوسرے صحابہ کو بھی شرکت کا شرف کسی حد تک حاصل ہو چکا
ہو لہذا اس حدیث کو آپ کے بعد خلافت کے مسئلہ میں کھینچنا غلط ہے۔

لَا تَوَاحِدُ مِنْ الدَّلِيلِ وَالْقِدَارِ وَهَنْ أَحَدِي عَشْرَةَ قُلْتُ لَا تَسِي أَوْ كَانَ يُطِيقُهُ قَالَ كُنَّا نَتَحَدَّثُ

سب پیروں کے ساتھ شب باشی کی ہے، حالانکہ آپ کی گیارہ بیبیاں تھیں۔ میں نے انسؓ سے پوچھا کیا آپ میں اتنی طاقت تھی۔ انہوں نے جواب دیا ہمارے درمیان تو یہاں تک

۱۰۸۸ ہجری میں عام طور پر ایک مرد کو چار عورتوں سے نکاح کرنے کی اجازت دی گئی ہر اس لیے تسلیم کرنا پڑ چکا کہ ایک مرد میں یقیناً اتنی طاقت بھی ضرور ودیعت فرمائی گئی ہو۔ انبیاء علیہم السلام کا معاملہ جہانی اور دہائی طاقتوں میں عوام سے کہیں اونچا ہوتا ہی اگر ان کی جہانی طاقتیں بھی ان کے منصب کے بقدر زیادہ نہ ہوں تو ان کو اُمت کی جاکا رہی ہو مگر وہ دوسری طرف بارہی کا تحمل کرنا ممکن ہو جائے، اس لیے طاقت ایزدی نے ان کی جہانی قوتیں بھی عام انسانوں سے کہیں زیادہ قوی بنائی ہیں، اسی لیے نکاح میں بھی ان کے لیے عوام سے زیادہ وسعت دی گئی ہو لیکن اس کمال طاقت کے باوجود انبیاء علیہم السلام کی ساری طاقتیں صرف تبلیغ دین اور خدا تعالیٰ کی راہ میں مصائب و آلام کے جھیلنے میں ہی صرف ہوئی ہیں۔ سیرت پڑھنے والے حضرت خوب جانتے ہیں کہ ان کی طاقت و قوت کی یہ بہتات کسی ایک ہی جانب میں نہ تھی بلکہ غزوہ خندق میں جب ایک موقع پر ایک سخت پتھر کسی کی کڑال سے ٹوٹ نہ سکا تو اس وقت جس کی کندھ نے اس کو ریزہ ریزہ کر ڈالا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی قوت بازو کا کرشمہ تھا۔ آپ کی ایسی طاقت تھی یا معجزہ تھا کہ جس کا حقیق تھا تو آپ کی قوت جہانی ہی کے ساتھ۔ رکنا نہ جیسے مشہور سلطان سے کشتی لڑی اور اس کو تین ہاند پر کیا یہ کرشمہ بھی آپ کی قوت جہانی کا تھا (کمانی انحصار) ایک مرتبہ جب صحابہ کرام نے اپنی جھوک کی چیتا لی اپنے پیٹھوں سے پتھر بندھے ہوئے دکھا کر ظاہر کی تو اس وقت معلوم ہوا کہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے پیٹھ سے دو پتھر بندھے ہوئے تھے۔ ایک موٹھ پر سوار یوں کی قوت کی وجہ سے ایک ایک سواری دو دو شخصوں پر تقسیم کی گئی ہر شخص کچھ دو پیادہ پا چلتا اور پھر اپنی باری میں کچھ دو سوار ہو جاتا۔ اس عام ضابطہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا استثناء گوارا نہ فرمایا اور اس لیے آپ کے عقد میں بھی ایک مشترک سواری آئی آپ کے جاں نثار شریک نے ہزاروں شہداء کو آپ سوار رکھیں اور وہ آپ کے عرصہ میں پیادہ پا چلے لیکن اس کے جواب میں اس خلق عظیم والے رسول کا جواب یہ تھا "ما انت باقری منی ما انا باقری من الابرار منک" اور کمال، توجہ سے زیادہ قوی نہیں اور میں تجھ سے زیادہ ثواب آخرت سے بے نیاز نہیں یعنی اس کی ضرورت مجھ کو بھی ہو۔ یہاں آپ کے پچھلے جہلوں پر غور کیجیے۔

در اصل بات یہ ہے کہ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ایک ایک شعبہ صحابہ کو آپ کے سامنے آتا تھا اور کہیں نہ آتا جس کی ذات کو محسوس ہو اور خود نہ بنا کر بھیجا گیا تھا ضرور تھا کہ اس کی زندگی کا ہر ہر گوشہ اندھنی بھی اور برہنہ بھی سب کا سامنے آ جاتا اس لیے حسب اتفاق یہ ایک واقعہ بھی معمول کے مطابق ضمنی طور پر ذکر میں آگیا اور اس کی وجہ یہ ہوئی کہ حجۃ الوداع کے موقع پر چونکہ اب ایک مدت کے لیے احرام و حج کے مشاغل درپیش تھے اس لیے آپ نے مناسب سمجھا کہ ایک باجرا ازواج کے یہاں شب باشی ہو جائیں ورنہ کون کہیں جاتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری عمر کی سنت ہی شب باشی میں تقسیم ہی رہی ہر پس چونکہ یہ ایک ہی واقعہ تھا جواب کے عام طریق کے خلاف پیش آیا تھا اس لیے صحابہ کرام کے مابین اس کا تذکرہ بھی آگیا اور اس ضمن میں آپ کی جہانی طاقت کا تذکرہ بھی ہو گیا، اور نا حدیث کے دفتر آپ کے سامنے کھلے پڑتے ہیں جس میں ہر مطلب و باب میں بھی جمع کر دیا گیا ہے آپ اس پر ایک بار گزر جائیے اور پوری تنقید کے ساتھ ملاحظہ فرمائیے کہ کیا اس رسول عظیم کی جہانی طاقتیں صرف جہاد، مصائب و آلام کے تحمل اور تبلیغ دین میں دشمنوں کی جہتائیں سننے کے سوا کسی اور جانب کبھی صرف ہوئی ہیں۔ آپ کی سب سے مقرب بی بی حضرت عائشہؓ کو ایسی لوبت بھی آئی کہ وہ آپ کو بہتر نہ دیکھ کر جو ش غیرت میں آپ کی تلاش کے لیے نکل کھڑی ہوئی ہیں لیکن جب دیکھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

اِنَّهُ اَعْطٰی قُوَّةً تَكَادُ تَنْفِيْثًا . اَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ مِنْ طَرَفِ عِبَادَةِ كَذَابِ الْخَصْمَانِ .

۱۰۸۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَلِمَانُ لَا تَطْلُقَنَّ الْكَلِمَةَ

مَذْكُورَةً بَلْ هِيَ كَأَنَّكَ تَمُرُّ بِمَرَدٍّ مِنْ بَرَابِرِ طَلَقَتْ دِي كُنِيَ تَحْيَى . (بخاری)

۱۰۸۹۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ سلیمان علیہ السلام نے فرمایا

اپنے لب کے سامنے سرسبز چھوڑے میں تو سحر ہو کر چل جائیں۔ یا رسول اللہ میں کس خیال میں تھی اور آپ کس جان میں ہیں۔ اس میں بھروسہ ایک واقعہ پر نظر کرنے والے تیس سال کی اس زندگی سے کیسے ختم ہوئی کر لیتے ہیں جس میں آپ کی سلامت و زراعت صحراؤں اور قاروں میں طویل طویل مہنوں کی اقامت اور ساری ضرورتوں کی وہ کثرت جس کا آدمی عقل کو تصدیق کرنا بھی مشکل ہے۔ یہ سب اس کثرت اور تواتر کے ساتھ منقول ہے کہ معتدل مزاج دشمن بھی اس کا اعتراف کرتے ہیں اگر بعض اپنی جوس رانی کے مذاق کی بنا پر صحیح احادیث کا انکار کر دیتا ہے تو یہ حق ہے تو اس دین کا اللہ تعالیٰ ہی حافظ و حافظہ ہے۔ مجھے معلوم نہیں کہ اس صحیح حدیث پر تنقید کرنے والے کیا دشمنوں کی طرح آپ کے قصد ازدواج پر بھی اعتراض کر دیتے ہیں اس کا بھی انکار کرنا چاہیے۔ خوب یاد رکھو کہ کوئی ذہنیت صاف ہو تو نہ اس ایک واقعہ میں کوئی اشکال ہو اور نہ اس سے دوسرے واقعات میں بھی دوسرے کہ یہی واقعات صحابہ کرام کے مابین بھی تذکرہ میں آئے ہوں ان کے قلوب میں اس ایک لمحہ کے لیے بھی کوئی ادنیٰ شبہ نہیں گزرا اور یہی واقعات جب چلے سامنے آتے ہیں تو اگر جان کی اسانید کتنی بھی صحیح ہوں مگر باری تعالیٰ خلقت و کثافت ان کو جس نظر سے دیکھتی ہے پھر وہ اس کو انکار یا دلیل کے بغیر نہیں رہ سکتی۔

حقیقت حال یہ ہے کہ جیسا آپ چاہتے ہیں انبیاء علیہم السلام کے جسم دنیا میں بھی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں آخر میں پہنچ کر ان کے مراتب کے مناسب ان میں بھی اسی طرح اور اضافہ ہو جائیگا جیسا کہ عوام امت کے لیے اپنے اپنے اعمال کے مطابق ان میں اضافہ ہوگا۔ آپ چاہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام اہل جنت کی طرح کون دوسرے سے ممتاز ہوں۔ ان کے فضائل اہل جنت کی طرح ممتاز ہوں۔ ان کا سونا اہل جنت کی طرح خلعت کی فیز نہیں ہوتا، اسی طرح ان کی دوسری حالتیں بھی اس جان میں اہل جنت کی طرح ہوتی ہیں، اگر طبیعت میں گنجائش ہو تو قصد ازدواج کو بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی سمجھ لیجیے۔ پھر اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ حسب بیان قرآن کریم امت کے حق میں چار چیزوں کی قید اس لیے ہو کر ان سے ان کے حقوق کی ادائیگی بھی مشکل ہو جہاں حق تکلیف کا کوئی احتمال نہیں رہا اس تحدید کے لیے بھی کوئی وجہ نہیں۔ میرا مقصد یہ ہے کہ ان کی حیات طیبہ اہل جنت کی حیات کا ایک نمونہ ہوتی ہو وہ اسی حیات میں اپنے رب سے ہمکلام ہوتے ہیں۔ خدا تعالیٰ کے مقدس فرشتے ان کی مجلسوں میں آتے جاتے ہیں۔ جنت و دوزخ کا ان کو مشاہدہ حاصل ہوتا ہے اور کسی کو تو دیدار الہی عظیم الشان نعمت سے بھی نوازا دیا جاتا ہو تو کیا اب بھی اس پاکیزہ زمستی کے متعلق اس ایک واقعہ میں آپ کو کوئی شبہ ہو سکتا ہے۔ یہ بھی واضح رہنا چاہیے کہ یہ بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جامع خود نہیں ہے بلکہ آپ کے ایک واقعہ پر صرف صحابہ کرام کا باہم تذکرہ ہو کر وہ کتنی ہی حقیقت پر مبنی ہو لیکن پھر آپ کے اپنے بیان اور صحابہ کے باہم تذکروں میں مسئلہ کی اہمیت اور غیر اہمیت کا بڑا فرق پڑ جاتا ہے۔ اب یہ کتنے معنی مان سکتے ہیں کہ انہوں نے آپ کے متعلق ایسا خیال کیوں قائم کر لیا۔ اگر یہاں وہب کے اس عام ماحول کا بھی لحاظ کر لیا جاتا جو اس وقت کی عام تاریخوں و کتابت پر جو جو عقائد کے بے وجہ حجابات جو یہاں شروع کر دیے گئے ہیں وہ شروع دیکھے جاتے۔ اسی کے ساتھ جس اشخاص خلعت تمام امت کے ساتھ جو اس کے لیے نسوانی احکام کی تعلیم و تفسیر کے لیے ازدواج کی کثرت کتنی اہم ہوگی یہ سوال بھی قابل غور ضرور ہے۔ دقت یہ ہے کہ یہ صرف قراہ پر چلنے والے یہاں لفظ کان میں ضرور کوہ آجھینے کی حقیقت شناس اور واقعات پر نظر رکھنے والے کسی راوی کے ایک لفظ سے تاریخ کے اوراق پر بھی پائی نہیں پھر سکتے۔

عَلَىٰ تِسْعِينَ امْرَءًا وَفِي رِوَايَةٍ بِأَرْبَعَةِ مِائَةٍ تَأْتِي بَعَارِسُ يُجَاهِدُ فِي مَسِيرِ اللَّهِ فَتَقَاتِلُ
لَهُ الْمَلَائِكَةُ قُلُوبًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَكُلُّهُ يَفْعَلُ وَنَسِيَ فَطَافَ عَلَيْهِمْ فَلَمْ يَحْمِلْ مِنْهُمْ إِلَّا امْرَأَةً

ان کی شب میں اپنی حرم سرے میں تھے اور ایک روایت میں سو بیویوں کے پاس جاؤ نکلا اور سب کی سب کے
یہاں ایک ایک بچا پیدا ہوا جو راہِ خدا میں جہاد کرے گا اس پر فرشتے نے کہا ان شارا شدہ کہ شیخ محمد تقیری
بات کہ وہ یہ کلمہ کہنا بھول گئے جب زمانِ غارِ تشریف لے گئے تو صرف ایک بی بی حاملہ ہوئیں اور ان کے

۱۰۸۹۔ سودنیان کے واقعات خال خال انبیاءِ عظیم السلام کی زندگیوں میں بھی نظر آتے ہیں اور بڑی حقیقت پر مبنی
ہوتے ہیں ان میں صرف ان محمد العقول ہستیوں کی بشریت کی طرف اشارہ ہی نہیں ہوتا بلکہ انبیاءِ عظیم السلام کے مقام
کی بلند کی طرف بھی اشارہ ہوتا ہے۔ گویا یہ ہستیاں وہ ہیں جن کا سودنیان بھی دوسرے انسانوں کی انسانی خطوں
کی طرح قابلِ گرفت ہوتا ہے اب یہاں تا زہ فرمائیے کہ انبیاءِ عظیم السلام بشری نہیں ہوتے یا ایسے کامل بشر ہوتے ہیں جن سے
مواخذہ کے شرائط عام انسانوں سے کہیں شدید تر ہیں۔ جب اس واقعہ کو سامنے رکھ کر آپ یہ آیت پڑھیں تو اس کی پوری
تفصیل آپ پر کھل جائیگی۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَا أَفْعَلْنَا عَدْلًا

إِنَّا نَبْشَاهُ اللَّهُ

سرسری نظر میں آیت بالا کو آپ صرف ایک علمی اصلاح اور عقیدہ کا مسئلہ سمجھتے ہو مگر اب آپ کو اس واقعہ کی روشنی میں
اس کی اہمیت کا علم ملے گا۔ یہاں تا زہ فرمائیے کہ اس قسم کے واقعات کے دوہرنے سے قرآن کریم
کا مقصد کیا ہے حقیقت یہ ہے کہ جب تک نقصانیت کے بارے میں ایک پہلو ایک ایک کر کے سامنے نہ آئیں کسی مکمل
کی معراج حاصل ہونا ممکن نہیں لیکن ان بارے میں کامیابانِ عام انسانوں کی زندگی بنائی نہیں جاسکتی اس لیے تقدیر
نے کچھ ہستیاں اتنی بلند پیدا فرمائی ہیں جن کی درخشاں زندگی میں سودنیان کے اثرات کا نمایاں ہونا بھی ان کے مرتبہ
سے ہمید ہوتا ہے۔ اس لیے پھر اس پر ان سے مواخذہ فرمائیے بالکل معذور نظر آتا ہے جس صامت کو خیانت پناہ منظور تھا
اس کے سامنے یہ تمام سرور گرم سرگوشیاں اس لیے رکھ دی گئی ہیں کہ ان کے معراج کمال تک پہنچنے کے اسباق بھی ہیں۔
یہ واقعہ بھی حضرت سلیمان علیہ السلام کی حیات میں ایک ہی واقعہ کو یاد دہا کر رہا ہے کہ ان کو شاہی بھی وہ شاہی عطا ہوئی تھی جو دینی
دنیا تک کسی کو نصیب نہ ہو سکتی تھی لیکن وہ ملک حتیٰ کہ جو آپ بھی ان کی قیادت میں حکومت قائم تھی۔ تو اس شان و شکوہ کے ساتھ
کثرتِ اندراج جو اس قدر میں ظاہری ملکیت کے لیے لازم تھی اگر رحمتِ فرمادی گئی تو اس پر اعتراض کیا ہے۔ دیکھنا یہ ہے
کہ اس ایک واقعہ میں ان کی فناء کیا تھی وہ محدود دنیا میں موجود ہو کر پھر اس پاکیزہ مقصد میں دل سے نسیان کا تجربہ کیا نکلا وہ بھی
آپ کے سامنے ہر فرشتہ کی یاد دہانی کے باوجود پھر نسیان ہونا اس کی دلیل ہے کہ جو بات تقدیر میں طے ہو جاتی ہے وہ اپنے اسباب کے
ساتھ ملتی ہوئی ہے پس جس طرح ان کا ہر نقصی اور بھی ہوتا ہے اسی طرح ان اسباب کا پیش آنی بھی نفسی و مادی ہوتا ہے۔

کثرتِ اذواہر کے متعلق جن اعداد و اسلام کی نظروں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اندوہ کی کثرت باعثِ افراس
میں ہوئی ہوں ان کی نظروں میں اس طرف نہیں گزرا و لاہ کی کثرت کن حالات میں سامنا
ایک بدلی بھی مگر اہم تنبیہ عیش و عشرت ہو سکتی ہے آج اور آج سے پہلے دنیا کی تاریخ پر نظر ڈال لیجیے آپ کو معلوم ہوگا
کہ جس طبقہ کا نصب العین تعیش بن گیا ہے پھر اس کا حوالہ کیا تھا۔ نیز اس کے اثرات اس کی زندگی، اس کے ہم جیوں
اس کی محکوم رعایا بلکہ بعد کے دور تک بھی کتنی کتنی دولتیں حاصل گئے ہیں اس جگہ ہم اس کی تفصیل کی ضرورت نہیں بلکہ
بنا صرف یہ کہ صورتِ حال یہاں کیا تھی۔ یہاں اگر گھر کا جائزہ لیجیے تو اس کی بے سرو سامانی کا نقشہ دیکھ دیکھ کر کفر بھیجیے

وَاجِدَةً جَاءَتْ بِشِقِّ دَجَلٍ وَابْنُ لَدَى قَتْلٍ مُحَمَّدٍ بِبَيْلِهِ لَوْ قَالَ لَنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاءَهُ نَوَافِ
سَمِيلُ اللَّهِ فَرَسًا كَأَجْمَعُونَ: متفق عليه

بَعْضُ الْأَسْرَارِ فِي نَكْحَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۰۹۰. عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَمْثَرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ مَا تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ

بھی ایک نام نہاد بچہ پیدا ہوا، اس کے بعد آپ نے فرمایا اس ذات پاک کی قسم جس کے قبضہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہو اگر وہ ان شام اللہ کہہ دیتے تو سب کے بچے ہوتے اور سب گھوڑوں پر سوار ہر گز راہ خدا میں جہاد کرتے۔ متفق علیہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاحوں میں قدرت کے بعض تلوینی اسرار

۱۰۹۰. عبدالرحمن بن الامثرون اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ

خمس کی آنکھوں میں آنسو بھر گئے ہیں تو جب ان سے راز گیا تو یہ درخواست کر دی بیٹھے یا رسول اللہ! دعا فرما کہ اللہ تعالیٰ آپ کی مامت پر وسعت فرمادے یہ بہت تو کہاں تھی کہ خدا آپ ہی کے تعلق یہ درخواست کرے کیونکہ جب نظر اٹھائے دیکھا کہ ایک خشک چٹائی جو آپ کے جسم نازک میں کسی جا رہی تھی، آپ کا چھوٹا تھی اور ایک آدھا خشک لیکن لکھا ہوا نظر آ رہا تھا یہ پانی کا سامان تھا اور میں کھانے کے تکلفات کا ذکر کیا ہی نہیں کہ جس میں آگ جلنے کی نوبت داتی، لباس کی یہ حالت کہ عائشہ نے آپ کی وفات کے بعد وہ پورے مٹی جیڑی ہوئی چادر میں نکال کر دکھائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات میں کپڑوں میں ہوئی ہے۔ گھر تیار کیا کہ ایک مرتبہ حضرت عائشہ نے لفتنیں چادر آپ کی بیت کے خیال سے لے کر لٹکا دی تو آپ تھریں داخل نہ ہوئے جب تک کہ اس کو بھاؤ لاس کے تکیے نہ ڈالے گئے کہ زمین پر چڑھے رہیں۔ بیویوں کے درمیان وہ انصاف کہ جمال کیا کسی کا دل دھما میلا ہو جائے۔ شب ہاشمی میں تقسیم آپ پر واجب نہ تھی مگر پھر اس کی اتنی رعایت کہ ہر ریل کی کے ہاں رہنے کا دن مقرر رہی کہ سفر بھی قرا لہذا زی کے بعد ہوتا۔ پھر جب آپ کے شب کے حالات کے کھوج لگائے تو خود حضرت عائشہ کا بیان یہ کہ ایک شب ہاشمی پاری میں جب میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بستر پر دکھا تو طرح طرح کے وہموں نے مجھ کو گھیر لیا جب تلا من بن علی تو آپ کو سر بسجود رہا میں مشغول دیکھ کر حیرت زدہ ہو گئی۔ آپ کی صلوة لیل اور صیام کی بہت سی حدیثوں کا ذخیرہ ان ہی احادیث المؤمنین کے زیر ہمارے سامنے آیا ہے۔ اگر آپ کے ہم علیوں کا حال دیکھا ہو تو جس جامعیت میں آپ مبعوث ہوئے تھے تو ان کا عیش ضرب المثل تھا اور جب وہ کجست آپ کی صحبت سے متعین ہو چکے تو ان کا نہ ضرب المثل تھا۔ پھر کون نہیں جانتا کہ جہاد کی زندگی عیش کی زندگی کے ساتھ سمجھ نہیں ہو سکتی۔ پھر جہاد کے وقت جہاد سامنے ہو وہاں عیش کا تصور کیسے آ سکتا ہے پھر یہ سب کچھ اس لیے نہیں تھا کہ سامان عیش جمع نہ ہو سکتے تھے نہیں نہیں فتوحات پر فتوحات ہو چکی تھیں، لیکن جو کچھ آتا وہ سب غبار و مساکین اور دوسرے مسلمانوں پر تقسیم کیے گئے تھا، اپنے گھر میں جمع کرنے کے لیے کچھ نہ تھا۔ اب آپ ہی انصاف سے کیجئے کہ عسرت در عسرت میں کثرت از ولع امتحان و ابتلا کی منزل تھی یا سامان عیش آج بھی اگر عسرت میں ایمانی بر صوفہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَخَى أَكَاهُ جِبْرِئِيلَ مَبْشُورَتِي وَقَالَ هَذَا زَوْجُكَ وَتَزَوَّجْنِي وَدَانِي لِحَاوِيَةٍ
عَلَى حَرْبٍ فَلَمَّا تَزَوَّجْتَنِي أَخْبَى اللَّهُ عَلَيَّ حَيَاءً وَأَنَا صَغِيرَةٌ ۝ رواه الحاكم في المستدرک وصحہ
الذهبی ۔

۱۰۹۱۔ اَعَالَ قَالَتْ جَوْرِيَّةُ بِنْتُ الْحَارِثِ رَأَيْتُ قَبْلَ قُدُومِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَلَاثِ
أَيَّامٍ كَأَنَّ الْقَمَرَ أَقْبَلَ يَسِيرُهُ مِنْ يَتَرَبَّحُ حَقٌّ وَقَعَنِي جَوْرِيٌّ فَكَرِهْتُ أَنْ أَخْبِرَ بِهَا أَحَدًا مِنْ الْأَنْسِ
حَتَّى قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا سَأَلْنِي تَارَاجُوتُ الرُّومِ فَلَمَّا اعْتَقِنِي وَتَزَوَّجْتَنِي

صلی اللہ علیہ وسلم کے مجھ سے نکاح فرمانے سے قبل ہی حضرت جبریل نے میری صورت لاکر آپ کو دکھائی تھی اور فرمایا
تھا یہ آپ کی بی بی ہیں۔ مجھ سے جب آپ نے نکاح فرمایا تو اس وقت میں بالکل بزدلی تھی۔ پھر جب آپ نے
عقد فرمایا تو نو عمری ہی میں اللہ تعالیٰ نے مجھ پر حیا و حرم غالب فرمادی تھی۔ (مسندک)

۱۰۹۱۔ حضرت جبریلؑ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے تین شب قبل میں نے
خواب میں ایسا دیکھا تھا کہ چاند شرب کی جانب چلتا آرہا ہے یہاں تک کہ میری گود میں آگیا جو میں نے کسی شخص
کے سامنے اس خواب کا تذکرہ کرنا مناسب نہیں سمجھا، یہاں تک کہ آپ تشریف لے گئے تو اتفاقاً ایسا ہوا کہ ہم
دو گ قید کر لیے گئے تو مجھ اب اپنے خواب کی تعبیر پوری ہونے کی امید ہوئی اس کے بعد جب آنحضرت صلی اللہ علیہ

رہیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت شروع ہو جاتی تو ان مختلف جگہ کے لیے بھی لیا دتی کے بجائے ماضی صحت کی تمام کر لگتا ہو
یہ احرام کرنے والے صوف ایک ہی پہلو کو دیکھتے ہیں کاش اگر آپ کی پوری زندگی سامنے رکھیں تو ان کو معلوم
ہو جائے کہ نبی کے عبادت میں سے ایک بڑا عبادہ کثرت اور دل بھی تمام مسلمانوں کو چاروں احوال کی تلاش ہی تھی
مگر اس تنبیہ کے ساتھ کہ ان کے درمیان عدل و انصاف پورے کرنا ہو گا۔ اور یہ منزل انہی لوگوں کی کہ تم شاید بیشک ہی اس
سے غور کر سکو لیکن جن کو تمام جان میں عدل و انصاف قائم کرنا کچھ دشوار نہ تھا ان کو چند احوال کے درمیان
انصاف قائم رکھنا کیا مشکل ہوتا۔

۱۰۹۰۔ ہم ذات قدسی صفات کو رسولوں میں بھی منتخب رسول فرمایا گیا تھا جس کا محل ولادت، مقام ہجرت، جہاں ہمیں
صاحب ہا و ہم کے خلفاء بھی پہلے سے سب منتخب ہو چکے تھے یہ کیسے ممکن تھا کہ عالم تقدیر میں اس کی رویت کے لیے مقرر کا
انتخاب پہلے نہ ہو چکا ہوتا۔ جب قرآن کریم اپنا عام اعلان یہ کرتا ہے الطیبات للطیبین والطیبون للطیبات۔ تو یہ غیر
ہوتا کہ سامنے جان میں جو سب سے زیادہ طیب سمجھا ان کے لیے تمام جہاں سے بڑھ کر طیبات انتخاب نہ کی جائیں اس لیے
قدت لے آپ کی خاص رویت کے لیے نہیں کے بعد سب سے اشراف انسان یعنی صدیق اکبرؑ کی سب سے اشراف
صاحبزادی کو منتخب کیا اور عالم رویا میں یہ راز کھول بھی دیا کہ ہم نے ان کو شروع سے آپ کی رویت کے لیے منتخب کر لیا
تھا مقصد یہ کہ نکاح انبیاء علیہم السلام بھی کرتے ہیں مگر صرف ان سے کرتے ہیں جو ان کے حق میں پہلے سے منتخب شدہ ہیں
ہوتی ہیں۔ اگر یہاں صرف صوفت اور ظاہری عادات ہی دیکھی جائیں تو ممکن تھا کہ بعض دوسری عورتیں بھی ان اوصاف
میں مشتمل جائیں مگر معلوم ہوتا ہے کہ یہاں عام صفات کے سوا آپ کی دائمی رفاقت کے لیے اندرونی طور پر کچھ اور خصوصی
شرائط بھی ضرور مرتب تھیں۔ سبحان اللہ انبیاء علیہم السلام بھی کیسے کامل بشر ہوئے ہیں۔

وَاللّٰهُ مَا كَلِمَتُهُ فِى قَوْلِى حَتّٰى كَانَ لِمُسْلِمٍ مِّنْهُمْ الَّذِىْنَ اَرْسَلُوهُمْ وَمَا شَعَرْتُ اِلَّا بِجَارِىَةِ مِثْنِ
بَنَاتِ عَمِّى فَخَيَّرَنِى الْخُبْرَ فَخَوَّلْتُ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ. رواه الحاكم فى المستدرک ص ۱۰۲ ج ۵۔
الزکبیل کما فى العمدة ص ۱۰۲ ج ۵۔

۱۰۹۲۔ عَنْ زَيْنَبَ اَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ فَقَارَقَهَا فَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهَا كُنْتُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجَنَا هَا قَالَ فَكَانَتْ قَهْرًا عَلٰى

وسلم نے مجھ کو آزاد کر کے اپنی زوجیت میں قبول فرمایا تو بھلا میں نے اپنی قوم کی رزائی کے معاملہ میں آپ سے
ایک حرف بھی نہیں کہا بلکہ خود مسلمانوں نے ہی (آپ کے اس رشتہ کی خاطر) ان سب کو رہا کر دیا اور مجھ کو
تو اس واقعہ کی خبر بھی جب ملی تو جبکہ میری ایک چچا زاد بہن نے آکر مجھ کو اس کی اطلاع دی۔ میں نے اس
لاحسان پر حق تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔ (مستدرک)

۱۰۹۳۔ حضرت زینبؓ بیان فرماتی ہیں کہ وہ حضرت زیدؓ کے نکاح میں تھیں (ان کے طلاق کے وقت
کے بعد) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے عقد فرمایا تھا۔ قرآن کریم کی یہ آیت فلما قضی زید
منہا وطرا انھن ہی کی شان میں نازل ہوئی تھی راوی کہتا ہے کہ حضرت زینبؓ دوسری بیلیوں

۱۰۹۱۔ حضرت جبریلؑ کا یہ علاج کہتے ہیں اللہ و نفوس کی آزادی کا سبب بنا یہ اپنی جگہ خود ایک بڑی محنت پر لیکن ہمیں تو یہاں
یہ بتانا مقصود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی افواج کس طرح پہلے سے عالم تقدیر میں مقبض ہو چکی تھیں یہ بیان کسی غیر
کا نہیں ہے بلکہ خود ان ہی کا ہے جو آپ کے طرف زوجیت سے مشرف ہوئیں۔ ان کی خطبہ داری دیکھ کر وہ اپنی قومی آزادی کا با
ہمی اپنی گردن پر لینا نہیں چاہتیں اور بڑی صفائی کے ساتھ یہ فرادیتی ہیں کہ میں نے اس معاملہ میں زنا کے عام دستور
کے مطابق آپ سے سفارش کا ایک کلمہ تک منہ سے نہیں نکالا لیکن یہ میری قوم کا نصیب تھا اور مسلمانوں کی اور اللہ تعالیٰ
اور اپنے رسول کا احترام کا انہوں نے اس رشتہ کے بعد خود یہ ایثار کیا۔

۱۰۹۲۔ حضرت زینبؓ کے نکاح پر تو خود قرآن کریم ہی نے روشنی ڈالی کہ اور یہ بتایا ہے کہ اگر حق کا مسئلہ خود رسول کی
زندگی میں اس طرح علانہ دکھادیا جاتا تو مقبوض میں اس کی طرف سے پوری صفائی کی کوئی شکل ہی دیتی وہ حضرت
زینبؓ وہی تھیں جن کو آپ ہمیشہ سے جلتے پہچانتے تھے، آپ ہی نے حضرت زیدؓ کے ساتھ ان کا عقد کیا تھا اور جب
آپ کو ان کی باہم ناجاتی کا علم ہوا تو آپ نے حضرت زیدؓ کو بہت بھائیا بھی مگر حرام کر عالم تقدیر میں طے پا چکا تھا آخر
کار اس کے لیے ایسے ہی اسباب بن گئے کہ حضرت زینبؓ آپ کے نکاح میں آکر رہیں۔ پھر تاریخ سے یہ کہیں ثابت
انہیں ہوتا کہ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا میلان حضرت زینبؓ کی طرف کچھ غیر معمولی تھا، بلکہ اس سے
قبل جس طرح حضرت عائشہؓ آپ کی خاص مقرب تھیں اسی طرح وہی اس کے بعد بھی مقرب رہیں۔ یہاں تو
دین کی بے وجہ رنگ آمیزیاں ان حقائق کی روشنی میں کیا قابل التفات ہو سکتی ہیں۔

حق تعالیٰ کی رحمت و ادافت کا یہ نقشہ بھی جو ہونے کے قابل نہیں ہے کہ حضرت زینبؓ کے ساتھ عقد کرنے کا بار خود
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نہیں ڈالا گیا بلکہ وہ خود ہی اس کا مشغول ہو گیا اور معاملہ کی نزاکت کی ایک بڑی
مشکل خود اس نے حل فرمادی۔

أَوْرَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رَوَّحْنِي اللَّهُ مِنْ رَسُولِي وَرَوَّحْنِي أَبَاؤُكُمْ وَكَفَّ
أَفْكَارِي عَنْكُمْ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ -

۱۰۹۳۔ عن عائشة بنت أبي بكر قالت وقعت جويرية بنت الحارث بن المصطلق في سهم ثابت بن
قيس بن ثمامة أو ابن عتبة فكانت على نفسها وكانت امرأة ملاحنة تأخذ العيين قالت
عائشة لما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتابها فقلت قامت على الباب
فرايتها كرهت مكاتها وعرفت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سيزي منها مثل
الذي رأيت فقال يا رسول الله أنا جويرية بنت الحارث وإنما كان من أمري ما لا
يخفى عليك وداني وقعت في سهم ثابت بن قيس بن ثمامة وراي كانت على نفسي فخشيت
أن ألك في كتابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهل لك إلى ما هو خير مني قالت

کے لئے جسے فرمے ساتھ بیان فرمایا کرتی تھیں کہ میرا نکاح تو اپنے رسول کے ساتھ خود اللہ تعالیٰ نے پڑھایا
ہو اور تمہارا نکاح تمہارے باپ اور دوسرے عزیزوں نے پڑھایا ہے۔ (مسندک)

۱۰۹۳۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت جویریہ بنت ثابت بن قیس کے حصہ جنگ میں آگئی تھیں اور
انہوں نے ثابت بن قیس سے عقد کر لیا تھا یعنی اتنی رقم آپ کو ادا کر کے میں آزاد ہوں۔ یہ بھی حین
اور جلاذیب نظر تھیں۔ عقد کتابت کی رقم حاصل کرنے کے لیے یہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئیں جب میں
نے ان کو دروازہ پر کھڑا دیکھا تو ان کا آنالہ کھنڈن آیا اور میں نے سمجھا کہ جو جاذبیت میں نے ان میں دیکھی
ہو وہی آپ کے ملاحظہ میں آئیگی۔ بہر حال انہوں نے اگر عرض کی یا رسول اللہ میرا نام جویریہ ہو اور میں عمار
کی دختر ہوں، میری جو سز گزشتہ کہ وہ سب آپ کو معلوم ہے کہ قیدی ہو کر ثابت بن قیس کے حصہ میں آگئی ہو
میں نے ان کے ساتھ اپنی آزادی کی غرض سے کتابت کا عقد کر لیا ہے، اب آپ کی خدمت میں نہ کہ کتابت
کی درخواست لے کر حاضر ہوئی ہوں آپ نے فرمایا اچھا اگر تم پسند کرو تو میں تمہارے سامنے اس کو ایک اندر

بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ اس اہم تفسیر کے لیے یہ صورت اختیار نہیں کی گئی کہ پہلے بصر کے قائم رہتے ہوئے ان
کو آپ کی زوجیت میں منتقل کر دیا جاتا اور نہ حضرت زینب کے خلاف ان پر اس کا زور ملا لایا گیا کہ وہ اپنی زوجہ کو طلاق دیدیں بلکہ
جب خود غرور و اقتدار اس قسم کے رونما ہوئے کتاب باہم نہا کی کوئی دوسری صورت ہی باقی نہ رہی اور قانونی طور پر نہایت
مسلحہ آگئی اور قانونی طور پر ہی نکاح کے لیے وجہ قرار پیدا ہوئی تو خود رب العالمین نے اس عقد کا کھنڈل فرمایا جس
پر حضرت زینب عمر بھر فرماتیں

اس واقعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء علیہم السلام کی بزرگی اور عظمت شان کا پتہ پڑتا ہے جن کی بشری زندگی
کے کبھی کبھی خالق کائنات براہ راست خود بھی مداخلت فرمادیتا ہے۔ گویا بشر اور کجاوہ بشر۔

۱۰۹۳۔ حضرت جویریہ اس سے قبل اپنی اہمات المؤمنین میں شامل ہونا خواہیں و کچھ مکی تھیں اور حسب بیان خلفاء

وَمَا هُوَ بِأَرْسُولَ اللَّهِ قَالَ أُوذِيَ عَنكِ كَذَابُكَ وَأَتَزَوَّجُكَ قَالَتْ قَدْ فَعَلْتُ قَالَتْ فَتَسْأَلُنَّ عَنِّي
النَّاسَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ تَزَوَّجَ جَوْزِيَّةً فَأَرْسَلُوا مَا فِي أَيْدِيهِمْ مِنَ الشَّيْءِ
فَأَعْتَقُوهُمْ فَقَالُوا أَصْهَارُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمَارُ أَيْتِهَا أَمْرَةٌ كَانَتْ أَعْظَمَ
بُرْكَهً عَلَى قَوْمِهَا مِنْهَا أَعْتَقَ فِي سَبْعِهَا مِائَةَ أَهْلِ بَيْتٍ مِنْ بَنِي الْمُصْطَلِقِ . رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
بَابُ بَيْعِ الْمَكَاتِبِ إِذَا فُتِحَتْ الْكِتَابَةُ . قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَأْوِيلِهِ تَفَرَّدَ بِهَا ابْنُ عَدَاوَدَ .

۱۰۹۴۔ اَعْنِ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ سَوْدَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ عِنْدَ الشُّكْرَانِ بَيْنَ عَمْرِو بْنِ شُهَيْلٍ وَبَيْنَ
عَمْرِو بْنِ قُرَاطٍ فِي الْمَنَامِ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ يَمْشِي حَتَّى وَطِئَ عَلَى عُنُقِهَا
فَأَخْبَرَتْ زَوْجَهَا بِذَلِكَ فَقَالَ لَيْسَ صَدَقْتَ رُؤْيَاكَ لَا مَوْتَنَ وَكَذَبْتَ وَجَنَّاكَ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَأَتْ فِي الْمَنَامِ لَيْلَةً أُخْرَى أَنَّ قَمَرًا لَفِظَتْ عُنُقَهَا مِنَ السَّمَاءِ وَهِيَ مُسْطَلِقَةٌ

بہرات رکھا ہوں۔ وہ بولیں یا رسول اللہ وہ کیا! آپ نے فرمایا تمہارا زکات تو میں اپنی جانب سے ادا کر دے اور
تم سے نکل کر لوں۔ انہوں نے فوراً کہا مجھے خوشی منظور ہے۔ یہ فرمائی ہیں لوگوں نے جیسے ہی یہ خبر سنی کہ آپ نے حضرت
جویریہ سے نکاح کر لیا ہے اسی وقت ان کی قوم کے جتنے قیدی تھے سب نے آزاد کرالے اور کہا یہ تو اب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سسرال کا خاندان ہو گیا۔ صحابہ کا بیان ہے کہ ہم نے کوئی عورت جو اپنے خاندان بھر کے
لیے حضرت جویریہ سے زیادہ باعث برکت ہو نہیں سکی۔ ان کی وجہ سے قبیلہ بنو مصطلق کے سو گھرانے آزاد ہو گئے۔

(ابن ابی شیبہ)

۱۰۹۴۔ ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت سودہؓ پہلے سکوا۔

بھائی تھے یہ خواب میں کیا دیکھتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سامنے سے تشریف لائے ہیں۔ یہاں تک کہ
آپ نے ان کی گردن پر قدم مبارک رکھ دیا ہے۔ یہ خواب انہوں نے اپنے خیمہ سے نقل کیا اُس نے یہ خبر
دی کہ اگر تیرا خواب سچا ہو تو میں غریب مرنے والا ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تجھ کو اپنی زوجیت میں قبول
فرمائیں گے۔ صدمہ شب پھر کیا دیکھتی ہیں کہ وہ لیٹی ہوئی ہیں اور آسمان سے چاند ٹوٹ کر ان پر اتر رہا ہے اس خواب

اختلاف رنگ دی تھیں کہ اس کی تفسیر کب پوری ہوتی ہو۔ واقعات سب غلط جارہے تھے یعنی اس پر بھی تھیں اور پھر ثابت بن تیسرے
کے حصہ میں اگرچہ اب اس مقام عالی تک رسائی کی اب کوئی امید رہی تھی مگر جس کی قدست نے حضرت یوسف علیہ السلام کو زندان
سے نکل کر تاج شامی بخشا تھا اس کو اپنی قدست کا نمونہ یہاں پھر دکھانا تھا یعنی عقد نکاح ایک بہانہ بن گیا اور اس طرح قدس
اکثر کشاں میں کوہِ مقصود پر فخرے آئی حضرت صفیہؓ کا معاملہ بھی ان کے معاملہ سے بہت ہی ملتا جلتا ہے اور ابھی آپ کے سامنے
آئے ملاوٹ۔ رمان کے من و جمال کا معاملہ تو وہ جب ثابت بن تیسرے کی نظروں میں قابلِ اعتناء نہ تھا حتیٰ کہ انہوں نے حضرت
منعم فرمایا تو بھلا خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نظروں میں بھلا کیا قابلِ التفات تھا۔ یہاں کیسے کہ اس کا تذکرہ صرف ایک
شدنی بات کے لیے پہلے بیان بن گیا تھا۔ اس کو زیادہ تفصیل حضرت صفیہؓ کی مدیث کے تشریحی نوٹ میں غریب کے خلاف ذکر کر رہی ہیں

مَا خَبَرْتُ نَوْمَهَا فَقَالَ لَوْ أَنَّكَ لَمْ تَلْبَثْ إِلَّا سَبْعَ أَحْشَى أَمُوتَ وَتَمُوتَ وَجَنِي مِنْ
 كَعْدِي فَأَشْتَلِي السَّكْرَانَ مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ فَلَمْ تَلْبَثْ إِلَّا قَلِيلًا حَتَّى مَاتَ وَتَمُوتَ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. كَذَا فِي الْخَصَائِصِ مِنْ أَبِي سَعْدٍ كَذَا فِي الْعَمَدَةِ ص ۵۶۵.
 ۱۰۹۵. عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ قَالَ كَانَ بَعْضُ صَفِيَّةِ خُصْرَةٍ فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذِهِ
 الْخُصْرَةُ بِعَيْنَيْكَ قَالَتْ فَلْتُزَوِّجْنِي إِنِّي رَأَيْتُ فِيمَا يَرَى النَّاسُ أَنَّ قَتْرًا وَقَعَنِي فَجَرِي نَلْقَيْنِ
 وَقَالَ أَتَوَدِّينَ مَلَكَ يَلْتَوِبُ قَالَتْ وَمَا كَانَ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَتَلَ لِي وَزَوَّجَنِي خَمْسًا أَلَّا يَتَزَوَّجَنِي وَقَالَ يَا صَفِيَّةُ إِنَّ أَبَاكَ أَلَبَّ عَلَى الْعَرَبِ وَفَعَلَ مَا فَعَلَ
 حَتَّى ذَهَبَ ذَلِكَ مِنْ نَفْسِي. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَرَجَّاهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ. كَذَا فِي الْجَمْعِ ص ۹۶۲.

کو بھی ماہوں نے اپنے شوہر سے ذکر کیا تو اس کی بھی اس نے یہی تعبیر دی کہ اگر تیرا خواب سچا ہو تو میں اب بہت
 کم زندہ رہوں گا اور مر جاؤں گا اور تم میرے بعد نکل کر لوگی پھر ایسا ہوا کہ اسی دن سکران بیمار پڑا اور کچھ مدت
 نہ گزری تھی کہ اس کی وفات ہو گئی اور اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی زوجیت میں
 قبول فرمایا۔ (خصائص الکبریٰ)

۱۰۹۵۔ ابن عمر روایت فرماتے ہیں کہ حضرت صفیہؓ کی آنکھ پر کچھ نیلا سا نشان تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ان سے پوچھا تمہاری آنکھوں پر یہ بزنشان کیسا ہے، انہوں نے کہا میں نے اپنے شوہر سے ایک بار کہا کہ
 جیسا لوگ خواب دیکھا کرتے ہیں میں نے بھی ایک خواب دیکھا ہے گویا چاند میری گود میں آگیا ہے۔ یہ سنتے ہی فرائز
 انہوں نے میرے منہ پر ایک تھپڑ مارا اور نظر الادہ اس شاہ شرب سے نکاح کرنے کا ہے۔ وہ کہتی ہیں
 (بھلا میرا ارادہ کیسے ہو سکتا تھا) میرے والد اور میرے شوہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو قتل کر کے تم اس لیے مجھے تو
 آپ کی طرف سے اس کی سخت ناگواری تھی لیکن جب آپ نے مجھ کو یہ سمجھایا کہ تمہارے والد ہی تمام عرب کو میرے
 مقابلے کے لیے چڑھا کر لائے تھے اور میرے ماتھے پر عداوتیں کی تھیں تو پھر میرے دل سے یہ بات نکل گئی۔ (الطبرانی)

۱۰۹۵۔ اسولادہ شوہر کے قتل کی نفی کا احساس ہر ذی حس طبیعت کو طبعی اور غیر اختیاری طور پر ہوتا ہے حضرت صفیہؓ نے کس صفائی
 کے ساتھ کہہ دیا کہ اس سے میں بھی خالی رہتی لیکن جب ایمان کی حقیقی حلاوت دل کی تھی اس اتروائی پر تو طبعی نفی کا اثر بھی سب
 کا فور ہو جاتا ہے حضرت صفیہؓ بھی کتنی بانصب تھیں بلکہ یہ کون تصور کر سکتا تھا کہ ایک یہودی سردار کی بی بی کی اہمات المؤمنین
 کے زمرہ میں شامل ہونے والی ہیں۔ مگر جو مذکورہ عالم تقدیر کی نظر انتخاب میں آپ کی تھیں لہذا کچھ دن قبل یہ راز سے پہلے خدا ان
 ہی پر افشاء کر دیا گیا۔ یہاں دیکھنا بھی کہ اس کا شوہر یہودی ہے مگر وہ اس خواب کو سنتے ہی کس طرح یہ تعبیر دیتا ہے کہ اس چاند
 کا مصداق عالم میں میرا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی بشر نہیں سکتا۔ یہ بات بہت زیادہ قابل لحاظ ہے کہ آپ کی ازواج میں
 اس قسم کی بیبیاں ہونے کے باوجود جس کے باپ اور شوہر آپ کے حکم سے قتل ہوئے ہوں تاہم سخت کمین ثابت نہیں ہوتا آپ
 کی پاکیزگی اور برتری کے خلاف مدت اتر گئی ان کے منہ سے ایک کلمہ بھی نکلا تھا یہ آپ کی سچائی کا کشا بدیہی ثبوت ہے عجیب نہیں
 کہ اس قسم کے نکاحوں میں قدرت کا یہ بھی ایک راز ہو

۱۰۹۶۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَدِمْنَا خَيْبَرَ فَلَمَّا فَكَّرَ اللَّهُ لِحُصْنٍ دُكِرَ لَهُ جَمَالُ صِفَتِهِ بِثَلَاثِ حَيْثُ نَبِيٍّ أَحْطَبَ وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهَا وَكَانَتْ عَرُوسًا قَاصَّةً طَافَا هَا لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْقِبُ فُخْرَ بَعْثِهَا حَتَّى بَلَغْنَا سِدْرَ الْقَهْبَاءِ وَحَلَّتْ قَبْلِي بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ مَنَعَهُ حَبِيبَاتِي نَظِيمَ صَغِيرَةٍ قَالَ لِي إِذْ نَزَلْتُ مِنْ حَرْوِكَ فَكَانَتْ ذَلِكَ رَيْثَةً عَلَى صِفَتِهِ ثُمَّ خَرَجْنَا

۱۰۹۶۔ انسی روایت کرتے ہیں کہ ہم خیبر میں داخل ہوئے اور جب اللہ تعالیٰ نے خیبر کا قلعہ فتح کرادیا (اور جب مضابطہ دشمنوں کی اسارت اور قید کا معاملہ شروع ہو گیا تو اس میں صیفہ بھی قید کر لی گئیں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اُن کے جمال کا ذکر کیا گیا، ان کے شوہر جنگ میں مقتول ہو چکے تھے، تازہ تازہ ان کی شادی بھی تھی اور ایسی وہ دہلن ہی شمار ہوتی تھیں۔ اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کی فرائض پہ پہلے ان کو دیدیا تھا پھر کسی نے آپ سے عرض کی یا نبی اللہ وہ تو قبیلہ قریشیہ و انصاریہ کی سوار و عدوت ہیں آپ کے سواران کو کسی اور کو دینا مصلحت نہیں ہے اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حق نبوت خود لے لیا اور ان کو آزاد کر کے اپنی زوجیت میں قبول فرمایا۔ چلتے چلتے جب ہم لوگ مقام سد صہبار میں پہنچے تو اب صیفہ اپنے نسوانی عذر سے فارغ ہو چکی تھیں یہاں آپ نے اپنا ولیمہ کیا یعنی ایک مختصر سے دسترخوان پر تھوڑا سا علوہ تیار کرا کے رکھا اور فرمایا کہ اس پاس جو لوگ ہوں ان کو بھی بلاو حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضرت صیفہ کا ولیمہ میں صرف یہ تھا۔ اس کے بعد جب ہم

۱۰۹۷۔ حضرت صیفہؓ کا یہ دوسرا نخل تھا اور اب تیسری بار تقدیر الہی ان کو آپ کی زوجیت میں لانے والی تھی اس لیے ایک خواب کے ذریعہ پہلے ہی خود حضرت صیفہؓ کو اس کی بشارت دیدی گئی تھی سب مذاہب کے تقدیر کیلئے اور واقعات کتنے ظاہر بھی یعنی وہ خود بیہودہ ہیں اور ایک بیہودے کی طرح میں ہیں پھر قلعہ خیبر سر ہو جانے کے بعد وحی کی درخواست پر ان کے اندر بھی پہنچا جسے لیکن اچانک تقدیر غالب آئی کہ اور واقعات کا رُخ کتنی دور جا کر پھر کہ حریفانہ کسی کے منہ پر ان کے من کا نہ کرے کہ ہمارے اور کسی کی زبان پر ان کی سرور کی یاد کرنا آج اور خود صحابہ کی جانب سے یہ شورش پیش ہو جاوے کہ ان حالات میں مصلحت کا تقاضا یہ ہے کہ اگر آپ ان کو حق نبوت قبول فرمائیں تو پھر یہ سارے خیالات دلوں سے کسر نکل سکتے ہیں۔ عرب میں بانڈی کا عام دستور تھا اس سے قبل اور اس کے بعد ہمیشہ ہر قسم کی بانڈیاں مسلمانوں کے قبضہ میں آئیں، حمیرا بن حنین سے حسین بھی تھیں اور شریفینہ سے شریعت بھی مگر کبھی کسی کے دل میں یہ وسوسہ بھی نہ گذرے کہ فلاں بانڈی کو صرف آپ ہی کی ملک ہونا چاہیے مگر یہاں یہ سوال پیدا ہوا بھی اور پھر وہیں ختم ہو کر نہیں رہ گیا بلکہ آپ کے روبرو بھی اس کا ذکر ہوا گیا۔ اس کے بعد بھی تمہاری کہہ سکتا تھا کہ اب یہ مجھے دینے کے آپ کی بانڈی رہی لیکن تقدیر میں طے شدہ یہ تھا کہ ان کو امام المؤمنین بنانا ہے اس لیے آپ نے اس معاملہ کو قبول بھی کیا اور یہ لوگ ان کو آزاد کر کے اُن سے عقد فرمایا اور اس طرح حضرت صیفہؓ کا خواب پورا ہوا مگر ہوا اسباب کے بعد میں اس واقعہ کی اس وقت کچھ بھی اہمیت نہ ہوئی انسان کا ولیمہ بھی جس انداز کا ولیمہ بحالت سفر ہو سکتا تھا جو گیا اور ان کے سرور ہمارے کردینے کی ملک میں ملنے کی جڑ ناموزونیت کا خیال پیدا ہو کر کسی اختلاف کا موجب بن سکتا تھا اس طرح وہ بھی سب ختم ہو گیا۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر ہر نکاح میں خدا جانے کیا کیا اسرار مانی ہونے جو ہم کو معلوم نہیں ہر کے اگر اتفاق سے کسی روایت کی بدولت اُن کے رُخ سے کہیں ذرا سا نقاب اٹھ گیا ہو تو اس کی بھائی

إِلَى الْمَدِينَةِ فَرَأَيْتُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَلَّى لَهَا وَرَأَوُا بَعَاءَةً ثُمَّ يَجْلِسُ عِنْدَ بَعِيرِهِ
فَيَضُمُّ رُكْبَتَهُ وَيَضَعُ صَفِيْقَةَ رِجْلِهِ أَعْلَى رُكْبَتِهِ حَتَّى تَرْكَبَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي غُرُورَةِ خَيْرِ رُكُوبِهِ ۲
وفی باب ما یدکر فی الغنم عنہ فجاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا نبی اللہ اعطیت
حیة صفینہ بنت حبیب سیدۃ قرینۃ والنضیر لا تعلم الا لک ۳
۱۰۹۷۔ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ أُمِّهَا رَأَتْ فِي النَّوْمِ كَانَ أُمِّيَا يَقُولُ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ قَفِرَ عَمْتُ وَأَوَلَّتْ أَنْ
الْقَبِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرُؤُ حَبِيبِي ذَكَرَهُ ابْنُ سَعْدٍ كَذَا فِي الْعِمَّةِ ۴ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ
مفصلاً.

مدینہ کے لیے روانہ ہوئے تو میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پیچھے بیٹھنے کے لیے اپنی سواری پر
بہرہ کا انتظام فرما رہے ہیں (اس سے اب خوب معلوم ہو گیا کہ وہ باندی کی حیثیت سے نکل کر امہات المؤمنین کے
شریف سے مشرف ہو چکی ہیں) آپ اپنے اونٹ کے قریب بیٹھ کر اپنا زالو ٹیک دیتے ہیں تاکہ حضرت صفینہ اس پر
اپنا پیر رکھ کر باسانی اونٹ پر سوار ہو سکیں۔ (بخاری شریف)

۱۰۹۸۔ حضرت ام حبیبہ بیان فرماتی ہیں کہ انہوں نے آپ کی زوجیت میں آنے سے قبل خواب میں دیکھا تھا کہ کوئی
شخص ان کو ایام المؤمنین کہہ کر پکار رہا ہو اس خواب سے یہ ذرا متحیر ہو گئیں اور انہوں نے اس کی بھی تفسیر
دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اپنی زوجیت میں قبول فرمائینگے۔ (مسندک)

چک بھی نظر آئی ہو۔ اہل ہذاؤ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بدلہ دیکھ کر آپ نے اپنی جانب سے سات واسیں عطا فرمائی تھیں۔
حضرت یوسف علیہ السلام اور حضرت خضر کی بوری بوری سرگزشتیں الہی حکمت اور واقعات کی سطوح کی بے انتہائی اسان کے
اندھنی اور تباہی کا واضح مثالیں ہیں۔ مینی مثلاً مقصد قرہ تھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو ان کے بھائیوں کی نظروں میں
اوپنے سے اونچا ثابت کیا جائے۔ مگر واقعات کی سطح میں مسلسل دلتیں ہی دلتیں نظر آ رہی ہیں، ممت کے کوئیں میں گناہ عام بن
کر مصر کے بازار میں فروخت ہونا اور محرم کی حیثیت میں قید میں چڑھنا ایک سے ایک بڑی ذلت تھی کن کہ مسکن تھا کہ اس کا چہرہ
جو آخر میں ظاہر ہو گا وہی ان کے خواب کی تفسیر ہوگی۔ پھر جب آخر کار اس کی تفسیر کا دل آیا تو ظاہر ہو گیا کہ یہی دلتوں کے گوشے
در حقیقت عزت و احترام کی سیر مہیاں تھیں۔

اسی طرح حضرت خضر علیہ السلام کا مقصد تو اپنے محسن ملاحوں پر احسان کرنا تھا کہ اس کی صحت کیا ہو کہ ان غریبوں
کے رزق کا جو چھوٹا سا سہارا تھا اس کو بھی تو ڈیرا۔ ان کا مقصد ایک بچہ کے والدین کی خیر خواہی پر ہلا دس کی صورت یہ ہے
کہ ان کی ہزاروں آرزوؤں کے پھول کو سسل ڈالا کہ ان ہواد کر سکتا تھا کہ ان واقعات کی تہیں کوئی معقول حکمت بھی ہو سکتی
ہو لیکن جب حضرت خضر علیہ السلام نے ان کے چہروں سے ذرا نقاب اٹھایا تو معلوم ہو گیا کہ یہ تمام واقعات بڑی حکمتوں پر مبنی تھے۔
پس اسی طرح آپ انبیاء علیہم السلام کے حالات زندگی پر عہدی سے تحقیق کرنے کی عادت نہ ڈالیں اور ان کی حکمتوں کے
دریافت کے درپے بھی نہ ہوں۔ ایمان کا راستہ یہ ہے کہ اگر کسی آپ کو شبہ گزرتا ہے تو اس کو اپنی عقل کی کوتاہی سمجھیں۔ یہی بات
دانشمندی کی بھی ہے اور دیانت کی بھی۔ اگر اس کا کچھ شوق داسگیر ہو تو آپ بھی کسی خضر راہ کی تلاش رکھیں مگر یہ کہ حکیم علیہ السلام
کی حکمتوں کا کوئی شہ آپ کے علم میں آجائے۔ (باقی صفحہ ۳۲۷)

۱۰۹۸۔ عَنْ نَائِمِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ تَصِيبُهُ مُصِيبَةٌ يَقُولُ مَا أَمَرَهُ اللَّهُ وَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ اللَّهُمَّ اجْزِني في مصيبتِي واخلف لي خَيْرَ ما فيها إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ لَهُ خَيْرَ ما فيها فَلَئِمَّا مَاتَ أَبُو سَلَمَةَ قُلْتُ أَيُّ الْمُسْلِمِينَ خَيْرٌ مِنْ أَبِي سَلَمَةَ أَوَّلَ بَيْتٍ هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُحَرِّقُنِي قُلْتُمْ هَاجَرَ فَإِنَّا أَخْلَفَ اللَّهُ لِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . رواه مسلم

۱۰۹۸۔ حضرت ام سلمہؓ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا کہ جس مسلمان کو کوئی مصیبت پہنچے اور وہ وہی کلمات پڑھے جس کا اللہ تعالیٰ نے اس کو حکم دیا ہو یعنی انا للہ وانا الیہ راجعون اللہم اجزنی فی مصیبتی واخلف لی خیر ما فیہا تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں ضرور اس سے بہتر اس کو اود غایت فرما دیگا۔ جب ابو سلمہؓ غیرے شہر کا انتقال ہوا تو میں نے اپنے دل میں سوچا کہ بھلا ان سے کون سا مسلمان افضل ہو سکتا ہے جنہوں نے سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی تھی لیکن اس کے باوجود میں نے ان کلمات کو پڑھ ہی لیا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ ان کے بدلے میں اللہ تعالیٰ نے مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت کا شرف بخشا۔ (مسلم شریف)

(بیچہ صفحہ ۱۳۲) اس حدیث سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حقوق شناسی کا اندازہ ہو سکتا ہے اور یہ بھی کہ اگر باندیوں کو آزاد کر کے ان سے نکاح کرنے کی ترغیب آپؐ نے اپنی امت کو دی ہے تو اس سے اپنے نفس کو بھی غلامی مستثنیٰ نہیں رکھا اور اس طرح باندیوں کی آزادی کا سامان اپنے قول و عمل سے مہیا فرما دیا ہے۔ اگر اسلام کا مقصد کسی کو دائمی غلامی میں رکھنا ہوتا تو ہرگز اس سخاوت کے ساتھ باندیاں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں صدیق اکبرؓ کی صاحبزادی کے باہر بن کر نظر نہ سکتیں۔ ۱۰۹۸۔ اسد یکھے یہاں بھی حضرت ام سلمہؓ کو کہیں بعد از نکاح اس کا دوسرے نہیں گونا گونا گوارا کہ جس دن ان کو ام المؤمنین کے خطاب سے سرفراز ہوا لیکن اس کے باوجود وہ آپؐ کے فرمان پر پورے عقیدے کے ساتھ عمل کر رہی ہیں۔ اس کا صلہ یہ ہے کہ وہ بچی پر حجاب و خمار میں بھی نہ تھا۔ ہمارا مقصد یہاں نہ تو خداوندہ واقع کی نگہوں پر بحث کرنا ہے اور نہ خاص بن بچہ کا ذکر کرنا یہی جو آپؐ کے نکاح میں ظاہر ہو چکی تھیں بلکہ صرف ان احادیث کو پیش کرنا تھا جو چند درجہ مطہرات کے نفسی اثرات میں پہلے سے ملنے لگی تھیں۔ ہمارا کو چاہیے کہ بقیہ ازواج مطہرات کے لیے بھی وہ اس قسم کی احادیث کی تلاش کو پس انداز کر لیں۔

ومن خص خواص اہل البختہ عظیم من الذنوب صفائرا وکبارا رھا

انبیاء عظیم السلام میں اہل جنت کی سب سے نمایاں صفت یہ کہ وہ تمام گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں

عنوان مذکورہ حقیقت عظیم کلام کا موضوع تھا لیکن اس مسئلہ کی اہمیت کے پیش نظر علم اصول فقہ میں بھی اس پر بحث کی گئی جو ائمہ محدثین و مفسرین نے بھی اس میں کافی حصہ لیا ہے۔ اس لیے ہم نے بھی مناسب سمجھا کہ اس موضوع کے متعلق فقہ و اساطیر خیال کر دیا جائے۔ مگر ہمارا ہم مقصد ان جزئی واقعات کی توجہ دہان آیتوں کی تفسیر کرنی نہیں ہے جو یہاں محدثین کی نظروں میں ہمیشہ سے کشش ملی آ رہی ہیں، بلکہ اس پر حدیثی روشنی میں فقہ اصولی حیثیت سے بحث کرنی ہے۔ آیتوں کی تفسیر پر کتب تفسیر و کتب کلام میں سیر حاصل نہیں کیا جا سکتی ہیں وہاں دیکھ لی جائیں۔

مسئلہ عصمت میں کتب کلام وغیرہ کی روشنی گردانی سے معلوم ہوتا ہے کہ جو نیکہ اس مسئلہ پر غور و غوض کی ابتدائی بنیاد اختلاف کا سبب ہے ان آیات پر قائم کی گئی ہے جو بظاہر عصمت کے خلاف نظر آتی ہیں، اس لیے اہل کمال مسئلہ کا رُخ شروع ہی سے بدل گیا ہے، پھر متکلمین کی بحث و نظر کا میدان چونکہ زیادہ تر عقلی مٹھو کا تھا اس لیے ان کے نزدیک کسی قطعی مسئلہ کے زیر تردد آ جانے کے لیے صرف عقلی احتمالات کا وجود بھی کافی ہو جاتا ہے جو چاہے کہ وہ مسئلہ جہاں قرآنی آیات بظاہر خلاف نظر آ رہی ہوں بھلا ان کے ذوق پر وہ کیسے قطعی مسئلہ بن سکتا تھا۔ اس کے برخلاف فقہاء کی جماعت ہے وہ ہمیشہ اپنے فیصلے واقعات کی روشنی میں کرتے ہیں اور کسی جگہ صرف عقلی احتمالات سے متاثر نہیں ہوتے اس لیے یہاں بھی فقہاء خفیہ تو تقریباً یک زبان ہو کر انبیا عظیم السلام کے مطلق عصمت کے قائل ہیں۔ اگر ان اصولی نظریات کے اختلاف کو سامنے رکھا جائے تو قیاس کتنا ہے کہ شاید اس مسئلہ میں حقیقت کوئی اختلاف ہی نہ ہوگا۔ جو کچھ اختلاف ہے وہ صرف لفظی اختلاف کے قریب ہے جو جماعت یہاں اختلاف رکھتی ہے وہ حقیقت یا تو اس کی قطعیت میں اختلاف رکھتی ہے یا صرف عصمت کے امکان و جواز میں کلام کر رہی ہے اور اگر ان کے وقوع کی بھی قائل ہے تو اس کی نظر ان آیات پر ہے جو بظاہر اس کے خلاف نظر آتی ہیں۔ اور جس جماعت نے فیصلہ کی بنیاد خارجی واقعات پر رکھی ہے وہ بلا اختلاف عصمت کی قائل ہو گئی ہے۔

ہم یہاں علمی مباحث پھیلانا نہیں چاہتے بلکہ حقائق کی دنیا میں اس پر نظر ڈالنی چاہتے ہیں۔ سب سے پہلے

مضروی کی عصمت کا مفہوم معلوم کر لیا جائے اس میں بھی علماء کے کلمات بہت منتشر ہیں۔

عصمت کی حقیقت امام ماتریدیؒ فرماتے ہیں کہ عصمت حق تعالیٰ کی اس خاص عنایت و مہربانی کا نام ہے جو انبیاء عظیم السلام کو ہر وقت خدا تعالیٰ کی حکم برداری پر مستعد رکھتی ہو اور اس کی لائق سی عصمت کے از کتاب کرنے سے بھی دھڑکتی ہو مگر اس طریقہ پر نہیں کہ یہ طاقت و قوت ہی ان کی ذات سے سلب کر لی جائے کیونکہ جس کو مکلف بنایا گیا ہو ضرور ہے کہ اس میں صفت اختیار باقی رکھی جائے تاکہ جزا و ثواب کا مسئلہ معقول رہے اور جس مخلوق میں یہ صفت پیدا نہیں فرمائی گئی اس کو مکلف بھی نہیں بنایا گیا پھر اس کے اعمال سے جزا و سزا کا تعلق بھی نہیں رکھا گیا۔ (نیم الریاض المسیم)

امام ماتریدیؒ کے ان الفاظ کی تشریح حضرت شاہ اسماعیلؒ نے اپنے سادہ الفاظ میں اس طرح فرمائی ہے۔
 معنی عصمت آنست کہ انچہ بایشان تعلق میدارد احوال انبیاء عظیم السلام کی عصمت کے معنی یہ ہیں کہ ان کے قول و افعال و عبادات و عادات و معاملات و مقامات خلق ہوں یا افعال و عبادات ہوں یا عادات و معاملات و مقامات و احوال آں ہر راجح محل و ملاذ و ملاذ نفس مشیطا ہوں یا احوال و احوال ان سب کو حق تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ و ظاہر و لہیان بقدرت کا طور و دھنوخا می دارد و ملائکہ مخلصین و شیطان کی دخل اندازی سے محفوظ فرما رہا ہو خواہ غیبا حافظین و برابر ایشان ہی مگر دماغا و بشریت و امن پاک و نسیان کی صورت ہی سے کہیں نہ ہوں اولیٰ حفاظت و ایشان را دلا یذ (تنبیہ ثانی و حقیقت ولایت از منصب مگرانی کرے دلمے فرشتے ان کے ساتھ ملاحظہ رکھتے ہو تاکہ غبار بشریت بھی ان کے دامن پاک پر نہ ملا سادجہ لکھ سکے۔)

مولف کے نزدیک مسئلہ عصمت میں غور و غوض کے لیے یہ ہے کہ اسے نزدیک یہ مسئلہ ہے کہ خداوند کی ذات اور ان ہی کے کار و کردار سے اہم نقطہ انبیاء عظیم السلام کی صفات و ملکات جو بحث ہو مستحق ہو اس لیے مضرویؒ کہہ رہا ہیں سب سے پہلے ان کے جو خیرات ان کی تربیت ان کی صفات و ملکات، ان کی عیشت کی غایت و غرض ان کے منصب کی اہمیت و پھر ان کے طریق تعلیم سے اور جو اس کے اثرات خداوند کی ذات ان کے ہم جلسوں اور ان کے تمام ماحول پر پھر ان کی تمام امت پر نمایاں ہوتے چلے گئے ہیں ان سب سے بحث کی جائے۔ اگر یہ تمام امور ان کے حق میں طرہ ہو جائے ہیں تو پھر ان کی معصومیت کا عقیدہ واقعات کی روشنی میں ایک بدھی مسئلہ ہو جانا چاہیے۔ اس تفصیلی نظر کے بعد جب آپ ان آیات کی طرف نظر اٹھائیے تو یقیناً آپ کا فیصلہ بدل جائیگا اور جو آیات پہلے آپ کو اس مسئلہ کے خلاف نظر آ رہی تھیں اب وہی اس مسئلہ کا سب سے اہم ثبوت نظر آنے لگیں گی۔ یہاں براہ راست صرف ان خطابات الہیہ پر فیصلہ کر ڈالنا جن کے لہے ہمیں حالات و مخاطب کی رعایت سے گرمی نرمی پیدا ہو جانی فصاحت و بلاغت کا ایک عام باب ہر مناسب نہیں ہو یہاں نہ تو صرف عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں صرف روح اللہ اور کلمہ اللہ کی نسبت کو کوئی نیا مقام تلاش لینا درست

ہی اور اسی طرح بحق تعالیٰ کے اپنے مخصوص بندوں کے ساتھ کسی عتاب آمیز وجہ سے ان کے خلاف کوئی اصولی نتیجہ نکال لینا صحیح ہے۔

اس حقیقت کے اصولاً تسلیم کر لینے کے بعد اگر ادراقی نقل میں کوئی جزئی واقعہ ایسا ملتا بھی ہو جو ایک ثابت شدہ حقیقت کے خلاف نظر آئے تو کسی مائل کے لیے بھی محض ایک مشتبہ یا محمل اور شاذ واقعہ کی بنیاد پر اس قطعی فیصلہ کو رد کر دینا جائز نہیں ہو سکتا آج بھی تاریخ کے اصولی فیصلے جزئی واقعات کی بنا پر کسی قابل ترمیم تصور نہیں کیے جاتے بلکہ ان واقعات ہی کے لیے وجہ و اسباب تلاش کیے جاتے ہیں تاکہ ان کو اصولی حقیقتوں کو کوئی ٹھکراؤ باقی نہ رہے اس لیے ہمارے نزدیک یہاں بھی بحث و نظر کا یہی طریقہ قائم رکھنا چاہیے۔

لہذا اگر مفسرین و محدثین نے اس جگہ کچھ جزئی واقعات کی توجیہات بیان فرمائی ہیں تو ان کو صرف ان کے حسن ظن کا نتیجہ لینا صحیح نہیں بلکہ وہ بھی اسی اصولی حقیقت پر مبنی ہیں۔ پھر جیسا اس قسم کے مقامات میں گفتگو کرتے کرتے قریب و بعید ہر قسم کے احتمالات زیر بحث آجاتے ہیں وہ یہاں بھی زیر بحث آگئے ہیں۔ سادہ صریح علماء اسلام کو اعتدال اسلام کے ساتھ بحثوں کی نویتیں آئیں تو بحث و جدل کے میدان میں بڑا ایک معقول و مستعمل بات بھی جس طرح عمل بحث بن جایا کرتی ہے یہ مسئلہ بھی نظری اور عمل بحث مسئلہ بن گیا ہے۔

انفوس پر گزشتہ اقوام و اہم نے اپنی نااہلیت کی بدولت اپنے اپنے انبیاء علیہم السلام کی کوئی ایسی مستند تاریخ ہمارے سامنے نہیں چھوڑی جو کسی بنیادی مسئلہ کے فیصلے کے لیے قابل اعتماد سند بنتی۔ ان کی سیرت کے جو گئے پئے واقعات ہمارے ہاتھوں میں موجود ہیں ان میں قابل اعتماد حصہ صرف اتنا ہی ہے جو کسی تقریباً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرما دیا ہے اور بس۔ اس لیے اب ہمیں صرف آپ ہی کی حیات طیبہ پر خود کرنا ہو۔ کیونکہ لحاظ نبوت و رسالت یہ تمام جماعت ایک ہی جماعت تھی نبوت کے لوازم سب میں یکساں تھے فرق جو کچھ تھا وہ فضائل و کمالات میں تھا۔ قرآن کریم نے بھی آپ کے معاملہ میں جا بجا بیان کا یہی بیج اختیار کیا ہے اور جب کسی کفار نے آپ کی دعوت پر اعتراض کیا یا آپ کی ذات پر حملے کیے یا آپ سے ناجائز فرمائشیں شروع کیں یا ایک موقع پر خود مسلمانوں کی جماعت آپ کی وفات کی خبر سے ضرورت سے زیادہ دل شکستہ ہوئے لگی تو ان سے یہی ایک بات کہی گئی ہے کہ یہ سنت سب رسولوں کی سنت ہے جو پہلے بھی سب پر جاری ہوتی چلی آئی ہے لہذا اگر آپ کے اوپر بھی جاری ہوتی ہے تو تعجب کیوں ہے؟ چنانچہ ارشاد ہے۔

مَا يَفْعَلُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ۔
تم سے بھی وہی باتیں کہی جاتی ہیں جو تم سے پہلے نبیوں کو کہی گئی ہیں۔

اسی طرح مسلمانوں کی تسلی کے لیے بھی یہی فرمایا و ما محمد الا رسول۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی رسولوں کی طرح ایک

وصول ہی ہیں اور جس طرح دنیا سے گھڑنے کی سنت ان پر جاری ہوتی رہی ہے، اگر آپ پر بھی جاری ہو جائے تو گھبرانے کی اور اس کو نئی بات سمجھنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ قرآن کریم کے اس طرز سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام میں نفس نبوت و رسالت کے جو لوازم تھے وہ سب میں یکساں تھے۔ اس لیے اگر آپ کی حیات طیبہ سے آپ کی پوری پوری معصومیت کا ثبوت ملتا ہے تو پھر جبرائیل علیہم السلام کے حق میں بھی یہی ناظر فیصلہ سمجھا جائیگا۔

حقیقت یہ ہے کہ نبوت اور عصمت ایک ہی حقیقت کے دو اعتبارات سے دو نام ہیں یعنی جو معصوم ہے وہ صرف نبی ہی کی ایک ذات پر اور جو نبی کہہ یقیناً معصوم بھی ہے۔ کیوں؟ اس لیے کہ نبوت کسب و ریاضات سے بتدریج حاصل ہونے والی نعمتوں میں سے نہیں۔ اگر ایسا ہوتا تو یہ ممکن تھا کہ نقص سے کمال تک کی ماہ طے کرنے میں معصیتوں کی ٹھوکریں لگ جائیں لیکن جہاں کسب و کتب کا فناء داخل نہ ہو اور معاملہ براہ راست خدا تعالیٰ کے اجتہاد و اصطفا کا آجائے۔ پھر وہاں کسی ٹھوکرا کا احتمال کیا ممکن حضرت مجدد صاحب فرماتے ہیں "از حق تا ہر فرق ظاہر است" یعنی خود چلنے میں اور کسی دوسرے کے لے چلنے میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ صفت اجتہاد و اصطفا کے تحت ہر ذرہ خود نہیں چلتے کہ بشری ضعف ان کے لیے ٹھوکرا کا باعث بن جائے۔ یہاں ان کو بچا کر خود قدرت لے چلتی ہے۔ ارشاد ہوتا ہے:-

اللہ یصلیٰ من اللہ نکتہ سلاو یعنی اللہ تعالیٰ ہی کی ذات پر جو نفع ملے اور نوع بشری میں سے اپنی من الناس (الحجج) رسالت کے لیے انتخاب ہو اور راست خود ہی فتویٰ ہے۔

واحدہ لکھو ربك خائفك آپ اپنے رب کے حکم کے انتظار میں صبر کیجیے۔ آپ تو ہماری نگرانی میں اور باعیننا۔ (الطور) ہماری آنکھوں کے سامنے ہیں۔

ولولا ان ثبتتک لقد کدت ترکک اگر ہم آپ کو تمام نہ لیتے تو قریب تھا کہ کچھ دیکھ آپ ان کی طرف الیہم شیئاً قلیلاً (بنی اسرائیل) جھک جاتے۔

ترجمان اللہ ص ۳۱۳ و ۳۱۴ میں ایک صحیح حدیث آپ کے ملاحظہ سے گزر چکی ہے کہ بندہ عہد امت نافذ کرتے کرتے آخر اس بلند مقام تک جا پہنچتا ہے جہاں رضا و الہی میں وہ اس طرح گم ہو کر رہ جاتا ہے کہ پھر خدا اس کی کوئی ہمتی باقی رہتی ہو اور نہ اس کے اعمال کی بلکہ وہ سب براہ راست حضرت حق سبحانہ کی طرف منسوب ہونے لگتے ہیں۔ وہ مستاء ہو اور دیکھتا ہے تو صرف وہی جو اللہ تعالیٰ کی نظر میں پسندیدہ ہو

یعنی امام قرطبی ایک موقع پر لکھتے ہیں: ان المنع من التفضیل انما جرم من جہۃ النبوة اتی فی فصولہ واحدۃ لا تفاضل فیہا و تفاضل فی الاحوال والخصوص الکلمات ... تفسیر قرطبی ص ۲۶۳

اور ہاتھ بڑھانا اور قدم اٹھانا تو صرف اسی طرف جدوجہد حق بل و عطا کی مرضی ہوتی ہے اب سوچیے کہ اس کی اس طرح کم شکی کے بعد اس کے اعضاء و جوارح میں کیا کسی مصیبت کے لیے حرکت کرنے کی مجال باقی رہ سکتی ہو اور جب اس کے اعضاء و مرضیات ایزدی کے اس طرح منفاد و مطیع بن جائیں تو اس کے اعمال میں کیا کسی ادنیٰ اسی مصیبت وہ بھی ارادی مصیبت کا احتمال پیدا ہو سکتا ہے جب ان افراد کا حال یہ ہو جن کے کمالات کسب و کتساب کا ثمرہ ہوتے ہیں تو پھر ان اولوالعزم ہستیوں کی عصمت کا پوچھنا کیسا ہے جن کو نعمت صفت اعتبار و اصطفا کی بدولت روزا ول ہی سے میسر ہو۔ جن کی عصمت کے اندازہ کرنے کے لیے اتنا کافی ہے کہ جو ان کے نقش قدم پر چل پڑا اس کے اعضاء بھی خدا کی عصمت کے لیے مثل ہو گئے۔ انبیاء علیہم السلام کی اس انتہائی صفت کا نفاذ و کرنے کے لیے صوفیاء و کرام ادا ان سے پہلے صحابہ عظام کے اعمال پر نظر ڈال لینا چاہیے۔ یہاں حدیث ۱۳۲۱ ترجمان السنۃ ۱۳۲۱ کے نوٹ پر نظر ڈال لینا ضروری ہے۔ اس جگہ ترجمان السنۃ کا مقدمہ از ۱۳۲۱ تا ۱۳۲۱ ملاحظہ فرمائیے

انبیاء علیہم السلام اور رسولوں کی خلقت ہی عام انسانوں سے الگ ہوتی ہے، ان کی تربیت کا طریقہ بھی سب سے الگ ہوتا ہے۔ ان کی طفولیت اور ان کا شباب بھی الگ، ان کا جرد و ادا ان کی حیات از دعویٰ بھی الگ، ان کا رضاد و غضب اور جد و ہزل بھی سب سے الگ، ان کی عبادت بھی سب سے الگ ہوتی ہے اور ان کا استغفار و توبہ بھی سب سے الگ، ان کا ثواب بھی سب سے الگ ہوتا ہے اور ان سے مواخذہ بھی سب سے الگ۔ اور یہ سب کچھ اس لیے کہ نظر ہو بہت شروع ہی سے خود ایک الگ نصاب کی طرح ان کو پیدا فرمائی کہ اور پھر اپنی رسالت کے لیے خود ہی ان کا انتخاب فرمائی ہے۔

وَرَبَّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

وَقَالُوا لَا تَنْزِيلَ هَذَا إِلَّا كَلِمَاتُ الْمُرْسَلِينَ
مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

اَللّٰهُمَّ يَرْفَعُ رَحْمَةً رَبِّكَ
مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

اور یہ انتخاب وہ خود اس لیے کرتی ہے کہ اس منصب علیل کی صلاحیتوں کو اس کے سوا کوئی دوسرا پا ہی نہیں سکتا۔

اَللّٰهُمَّ اَعْلَمْ جِثَّتْ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ
مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ
مِثْلُ مَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

انبیاء علیہم السلام کی ان کی خلقت اور ان کے اختیار و انتخاب کی یہ اہمیت کیوں ہوتی ہے؟ کیا اس لیے کہ وہ بھی جو ہر غفلت مشرکوں میں ایک مشرک، کافروں میں ایک کافر اور شاعروں میں ایک شاعر بن کر پیدا ہوں

والعیاذ باللہ! اس لیے کہ شرک و کفر کی تہ بہ تہ تاریکیوں میں توحید و عبودیت کی شمع فروزاں بن کر چلیں۔ اسی لیے ادا
 یقیناً اسی لیے ان کا خاکی قالب گو دہی ہوتا ہے جو عام انسانوں کا مگر ان کا جوہر فطرت خلقت ایسا پاکیزہ اور منور بنایا
 جاتا ہے کہ اس کو حرف مصیبت سے ذرا آشنائی نہیں ہوتی پھر اس کو طرح طرح سے اور گھلی کیا جاتا ہے یہاں تک کہ
 ان کے خواب اور بیداری کی دونوں حالتیں یکساں ہوتی ہیں وہ اپنی حالت خواب میں بھی عام انسانوں کی بیداری
 سے زیادہ بیدار رہتے ہیں محبت و بغض کے طوفان خیز جذبات ان کے بجائے عقل میں ذرا سی جنبش بھی پیدا نہیں
 کر سکتے وہ ہر حالت میں انصاف پسند، حق گو اور بے لاگ انسان ہوتے ہیں خلق اللہ کی ہمدی سے ان کے سینے
 اس درجہ لبریز ہوتے ہیں کہ ان کی غنوازی میں ان کی جان گھلی جاتی ہے۔ لعلک باخمر قسک الا یکونوا معینین
 ان کے سینے حق جانے والے کے احکام رضا و غضب کے لیے آئینہ ہوتے ہیں اور ان کی ان ہی کامل صلاحیتوں کی وجہ
 سے خالق کائنات براہ راست خود ان کو اپنی شرف ہمکلامی سے نواز دیتا ہے طاب لہم اشدک و استوی انینا
 حکما و علما۔ یہ شرف یا صرف اُس نوع ملکی کو میر ہے جو لفظ معصوم پیدا کی گئی ہو ایسی معصوم کہ اس کو حق تعالیٰ
 کی مصیبت کہنے کی قدرت ہی نہیں دی گئی یا پھر نوع بشری میں اُن مخصوص افراد کو میر ہے جن میں اختیار
 کی صفت کو موجود ہو مگر ان کی معصومیت پر فرشتوں کی معصومیت بھی رفک کرتی ہے اس لیے ارشاد ہوا ہے
 اللہ یصلیٰ من الملائکۃ رسلاً ومن الناس (الحجرات) آیت بالا میں بعض انسان اور فرشتوں کو غالباً اسی
 نکتہ کے پیش نظر جمع کیا گیا ہے کہ نظراً صفاً جب اپنی رسالت کے لیے کسی کا انتخاب کرنا چاہتی ہو اسی
 انتخاب کرتی ہے جس میں اس کی نافرمانی کرنے کا کوئی احتمال نہ ہو اس لیے یا وہ اس نوع کے افراد کا انتخاب
 کرتی ہے جس میں مصیبت کرنے کا اختیار ہی نہیں اور اگر دوسری نوع میں کسی کا انتخاب کرتی ہے تو ان افراد کا کرتی
 ہے جن سے مصیبت کے صدور کا کوئی احتمال نہیں۔ ملوک دنیا بھی انتخاب میں کسی لیے شخص کا انتخاب نہیں
 کرتے جس میں ان کے نزدیک ایک فیصدی بھی ان کے خلاف جانے کا احتمال ممکن ہو لیکن چونکہ ان کا علم ناقص
 و ناقص ہوتا ہے اس لیے اس میں ان کو غلطیاں لگتی ہیں اور بعض مرتبہ ان کے تباہ کن نتائج بھی دیکھنے پڑ
 جاتے ہیں۔ پروردگار عالم کے علم میں یہ امکان نہیں اس لیے اپنی رسالت کے انتخاب فرمانے کا حق اس نے
 خود اپنا رکھا۔ ہے اور اس کو نہ تو کسی انسان کے جاہدہ و ریاضت پر یقین رکھا ہوا نہ کسی کی دھار و سفارٹل پر
 منصب نبوت کی اہمیت خدائی کی رسالت مسافرت کا کام اتنا نازک ہو کہ اگر اس میں ذرا سی اونچ نیچ ہو جائے تو
 کارخانہ رسالت سارا کا سارا درہم و درہم ہو جائے۔

انبیاء علیہم السلام اپنی امتوں کے لیے | خدا تعالیٰ کے مقدس رسول دنیا میں اگر نظام مدارس کی طرح صرف بانی
 اسوۂ حسنہ بنا کر بھیجے جاتے ہیں۔ تعلیم نہیں دیتے بلکہ ان کی تعلیم کا نقشہ وہ ہوتا ہے جو ان کے باپ کا اپنی اولاد

کے لیے ہوا کرتا ہے یعنی جس طرح پیغمبر والدین کی نصیحت یا غیر نصیحت زبان سن سن کر اسی طرح کی زبان سیکھتا چلا جاتا ہے اور جس طرح کہ ان کے مہذب یا غیر مہذب افعال دیکھ دیکھ کر اسی کی نقل اتار لے لگتا ہے۔ اسی طرح رسول کی جسم ذات تمام امت کے لیے نمونہ بنا کر بھیج دی جاتی ہے اور مخلوق خدا کو یہ حکم دیا جاتا ہے کہ جس طرح وہ اس کے مقدس کلمات سن کر علم دین حاصل کرتے ہیں اسی طرح اس کی ہر ہر نقل و حرکت کو سامنے رکھ کر دین کا دوسرا حصہ سیکھیں یہاں قول و فعل کی تفصیص کے بغیر رسول کی ذات تمام کی تمام دین کا مکمل نقشہ ہوتی ہے اسی لیے ہر ہر امر میں ان کی اتباع کا حکم دیا جاتا ہے اگر یہاں کچھ احکام مستثنیٰ ہو سکتی ہیں تو صرف وہ کہ جن کے متعلق خود کو کسی خصوصیت کا اعلان فرمادے۔ ان کو اس کا بھی اختیار حاصل ہوتا ہے کہ اگر وہ چاہیں تو کسی مصلحت کے پیش نظر عام قانون سے کسی کو مستثنیٰ بھی فرمادیں کیونکہ رسولوں کے وظائف و میلانات بھی اللہ تعالیٰ ہی کے زیر نگرانی رہتے ہیں۔ اس لیے ان کی عام تشریع اور اس سے استثناء یہ دونوں باتیں اسی کی مشیت کا نفل ہوتی ہیں ان کا سکوت اختیار کر لینا بلکہ کسی جانب سے منہ موڑ لینا یا ہاتھ کا ذرا اشارہ کر دینا جیسے امور بھی دین کے باب میں محبت شرعیہ شمار ہوتے ہیں۔

انبیاء عظیم السلام پیدا ہونے کی طور پر نفس مطمئنہ رکھتے ہیں، انسان میں شرکی طاقتیں صرف دو ہیں ایک نفس یا غنڈہ دنی قوت اور ضلالت کی تمام طاقتیں ان کے سامنے سرنگون کر دی ہیں۔ دوسری شیطان یہی ہوتی طاقت ہر یہاں ان کو پیدا ہونے کی طور پر وہ نفس مرحمت ہوتا ہے جو فطرۃ ہر معصیت سے نفور اور تشنہ عبودیت سے چمکھتا ہوتا ہے چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان مبارک سے ولادت کے بعد ہی جو کلمہ نکلا تھا وہ یہی تھا اے اللہ تعالیٰ عبد اللہ۔

اب اس سے اندازہ لگالینا چاہیے کہ وہ اپنے غیر شعوری دور حیات میں بھی توحید و عبودیت کا کتنا شعور رکھتے ہیں اگر اس دارالابتلا میں اپنی ابتدائی حیات میں اپنی شان عبودیت کا عام طور پر اس طرح اظہار کر دینا کہیں خلاف مصلحت نہ ہوتا تو شاید خدا تعالیٰ کا ہر نبی اپنی ولادت کے ساتھ ان ہی کلمات سے مترجم نظر آتا مگر حکیم مطلق کی حکمت نے اس قسم کی کھلی ہوئی شہادت صرف اسی رسول کے ساتھ خاص فرمادی تھی جن پر خلائی کی ہمت لگائی جانے والی تھی تاکہ الوہیت کی اس بہتان طرازی میں کسی کے لیے بھی غدر و مودت کا موقع باقی نہ رہے۔ انبیاء عظیم السلام کے نفوس میں تزکیہ کی یہ صفت اتنی کامل ہو جاتی ہے کہ آزمائش کے کسی نازک سے نازک موقع پر ان سے ذرا سی کمزوری کا احتمال نہیں ہوتا۔ یہاں زبان مصرعہ حضرت یوسف علیہ السلام کے نفس مطمئنہ کی استقامت کا نقشہ سامنے رکھیے تو آپ کو یہی ثابت ہوگا کہ ان کی آزمائش کا میدان جتنا خطرناک ہوتا چلا گیا ان کی ہفت نفس کا جو ہر اتنا ہی اور زیادہ کھٹکا چلا گیا انبیاء عظیم السلام خود تو کسی خلاف ورزی کا تصور کیا لاسکتے ہیں دوسروں کی خلاف ورزی بھی ان کے آئینہ فطرت کو کندہ کرنے

کے لیے کافی ہوتی ہے اس لیے نہ وہ احکام الہیہ کے خلاف خود کوئی قدم اٹھاتے ہیں اور نہ کسی کا قدم ان کے خلاف اٹھتا ہوا دیکھنا برداشت کر سکتے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کی سرگزشت قرآن کریم کے الفاظ میں ملاحظہ فرمائیے کتنی مشقتوں اور تنہاؤں کے بعد تو حضرت خضر علیہ السلام کے پاس پہنچے تھے پھر کتنے عہد و پیمان کرنے کے بعد بھی صرف اپنی نبیانہ فطرت کی بدولت چند قدم بھی ان کے ساتھ نہ چل سکے حتیٰ کہ جب انہوں نے دیکھ لیا کہ اب ان کے لیے صرف دو ہی راہیں باقی رہ گئی ہیں رفاقت قائم رکھنی ہے تو ہر معاملہ میں سکوت کرنا ہوگا اور اگر تو کہنا ہے تو فراق۔ تو فوری غشی کے ساتھ انہوں نے خود ہی صورت کو پسند فرمایا مگر اس کا اقرار نہ کیا کہ اپنی شریعت کے خلاف ایک قدم بھی اٹھتا ہوا دیکھ کر وہ سکوت کر سکیں گے۔ حضرت خضر علیہ السلام کو ان کی اس نبیانہ فطرت کا پورا اندازہ تھا اس لیے انہوں نے پورے وثوق کے ساتھ سفر شروع کرنے سے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ میرے ساتھ رہنا اور ہر معاملہ پر سکوت کرنا یہ آپ کے پس کی بات نہیں ہے اس لیے آپ اس کا تجزیہ نہ کریں، چنانچہ وہی ہوا۔ قرآن کریم نے اس سرگزشت کی اتنی اہمیت محسوس کی کہ ایک سورت میں مستقل طور پر اس کی پوری پوری تفصیلات بیان فرمادیں تاکہ مضمحلہ اور رموز کے یہ بھی اندازہ ہو جائے کہ نبی کی مصداقہ فطرت کس درجہ بلند ہوتی ہے۔ خود مصیبت کرنا تو درکنار کسی دوسرے کا قدم مصیبت کی طرف اٹھتا ہوا دیکھ کر بھی وہ سکوت کی قدرت نہیں رکھتے اس جگہ اگر ہم حضرت خضر علیہ السلام کے افعال اور ہر عمل پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیچینی اور بعد میں حقیقت کے قتل و جنس انکشاف اور ظاہری افعال کی ناموزونیت اور باطنی مصالح کی خوشنمائی کی تفصیل کریں تو ہمارا مضمون بہت طویل ہو جائیگا۔ ہم نے اپنے عمل پر اس کی طرف صرف چند اشارات کر دیے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بیان میں ان پر غور کر لیا جائے۔

یہ تو انسان کی اندرونی شرکی طاقت تھی اور اسی کا نام نفس امارہ ہے۔ شریعتوں کا سب سے اہم مقصد اسی نفس امارہ کی شاکستگی اور تادیب ہے۔ جب کوئی رسول دنیا میں آیا تو اس نے اپنی فیض صحبت اور اتباع شریعت کے ذریعہ عام خلق کے نفوس کی اصلاح کی جدوجہد کی ہے۔ پھر جتنے انسانوں کے نصیب میں سعادت لکھی جا چکی تھی انہوں نے خواہشات و اہوا کا راستہ چھوڑ کر رسولوں کی پیروی کی یہاں تک کہ ان کے نفوس کی سرشت بدل گئی اور شریعت کے خلاف امور میں ان کے لیے کوئی لذت باقی نہ رہی پھر کسی صاحب نصیب کا مقدار اور جاگا تو اس کے نفس کو اتباع شریعت میں وہی طبعی راحت محسوس ہونے لگی جو پہلے کبھی شریعت کے خلاف امور میں محسوس ہوا کرتی تھی اب اس کا نام امارہ کی بجائے بدل کر نفس مطمئنہ ہو جاتا ہے۔ دیکھو رحمان السنۃ ص ۳۷ انہی اہلیم السلام تو ان کے نفوس پر پورے طور پر مطمئنہ

ہوتے ہیں وہ اپنے کسی دو حیات میں بھی کسی خفیت ناشایاں حرکت کی طرف میلان نہیں رکھتے۔ دیکھیے حضرت یوسف علیہ السلام نے جب حسن کے دریا منظر کے مقابلہ پر اپنے ملکوتی نفس کے الطینان کا اظہار فرمایا تو اس کو بھی بڑی بندہ آہستگی سے نہیں بلکہ چرے نرم لہجہ میں ادا فرمایا اور یہ ان کے الطینان نفس کا پہلے سے بڑھ کر مظاہرہ تھا اگر ان کی جگہ یہاں کوئی اور انسان ہوتا تو نہ معلوم اس زبردست آزمائش اور اس کے مقابلہ میں اپنی اس عیون کا میابی پر نہ معلوم تعریف و تزکیہ کی کتنی نثرانیاں مانگتا مگر جو فقرہ یہاں ان کی زبان سے نکلا وہ صرف یہ تھا و ما بوء نفسی ان النفس لا قارة بالسوء یعنی میرے اس استقلال، میری اس پاکبازی و عفت اور میرے اس شان استغناء کا حاصل دعویٰ تقدس کرنا نہیں ہوا یہ دعویٰ میں کیونکر کر سکتا ہوں جبکہ نفس کی بالعموم خصلت صرف برائی پر برانگیختہ کرنا ہے۔ یہ دوسری بات ہو کہ رحمت اندہی نے یہاں اپنے کسی خاص بندہ کے نفس کی سرشت بدل دی ہو مگر سانپ کے زہر کی پوٹلی اگر تو بھی دی جا پھر بھی سانپ ڈرنے ہی کی چیز ہوتا ہے غور فرمائیے کہ جب اپنے نفس کے متعلق دعویٰ تقدس کی نفی فرمائی تو یہاں "نفسی" (میرا نفس) کا لفظ فرمایا۔ پھر جب اس کا سبب بیان فرمایا تو وہاں نفسی کی بجائے ان النفس کا لفظ فرمایا ہے یعنی میرے اس دعویٰ تقدس سے انکار کی وجہ یہ نہیں ہو کہ میرے نفس میں بھی اماں کی صفت موجود ہے بلکہ بات یہ ہو کہ اگر کسی ناشائستہ جنس کا کوئی فرد شاذ و نادر طور پر شائستہ سے شائستہ بھی نکل آئے تو بھی اس جنس کی مذمت اپنی جگہ جال ہی رہتی ہے۔ یہاں ان کا پہلا جملہ تو ان کی شان تو واضح کا مظہر ہے اور ان النفس لامادة بالسوء فرمایا یہ ایک حقیقت کا بیان ہے عام انسانوں کے ایک ہی کلام میں یہ توازن نہیں مل سکتا جب وہ تواضع پر اترتے ہیں تو حقیقت کا دامن ان کے ہاتھوں سے چھوٹنے لگتا ہے اور جب حقیقت کے بیان کرنے پر آتے ہیں تو ان کی تواضع کا پلہ ہلکا نظر آنے لگتا ہے انبیاء علیہم السلام کی نہ تو تواضع کسی تصنع سے ہوتی ہے اور نہ اظہار حقیقت کسی تکلف سے اس لیے وہ ہر موقع پر بے ارادہ لہجوں باتوں کو نبھائے چلے جاتے ہیں۔

یہاں ہمارا مقصد یہ ہے کہ اس واقعہ کو سامنے رکھ کر آپ انبیاء علیہم السلام کے نفس کا کچھ اندازہ لگائیں ان کے عمل سے بھی اور خود ان کے بیان سے بھی جب ان کے عمل سے یہی ثابت ہو کہ کسی موقع پر ان کی استقامت میں ذرا سی لغزش نہیں ہو سکتی اور ان کی تواضع کے پرزور کلمات میں بھی ایک حرف ایسا نہ مل سکا جس میں ان کے نفس کے خلاف ادنیٰ سا اشارہ بھی ہو تو پھر ان کی عصمت کے خلاف ہم کو کوئی کلمہ اپنی زبان سے نکالنا کتنی بڑی بے احتیاطی ہوگی

انبیاء علیہم السلام کی برکات صحابہ اور ماحول پر اب رہی، بیرونی طاقت یعنی شیطان تو ان کے تقدس کے سامنے وہ

بھی اس طرح بچا رہا اور سرنگوں ہو جاتی ہو کہ کسی بڑائی کی دعوت دینے کا اس میں کوئی حوصلہ ہی باقی نہیں رہتا بلکہ جس طرح ایک قہور دشمن کے لیے سانپ کے بیز کوئی چارہ کار نہیں رہتا اسی طرح یہاں شیطان کو بھی طوطا و کرنا ان کی ملکی طاقت کے ہم آہنگ ہونے بیز کوئی چارہ کار نہیں رہتا۔ پھر ان کی اس قہرانی کا اثر صرف ان کی ذات ہی تک محدود نہیں رہتا بلکہ حسبِ ممانعت ان کے ہم ملیں اور رقعات سے قبل ذکر کے اس تمام خطہ کو بھی محیط ہو جاتا ہے جو ان کی بشت کا میدان ہوتا ہے ان کے نقش قدم پر پٹنے والوں کے شیاطین بھی دن بدن کمزور ہوتے چلے جاتے ہیں اور وہ بھی ہر میدان میں شکست کھاتے کھاتے ملتے ملتے مایوس ہو جاتے ہیں کہ اگر ہزار کوشش کے بعد کسی سے کوئی نصیحت سرزد ہو گئی تو اسی کو اپنی بڑی کامیابی تصور کرنے لگتے ہیں اور جس طرح ہر ضعیف اپنے کسی قوی سے ڈا کر رہتا ہے اسی طرح شیاطین بھی توحید کے ان علمبرداروں سے ہمدقت ترساں و لرزاں نظر آنے لگتے ہیں، اور کسی کسی کی دینی شدت سے تڑپتے مرعوب ہو جاتے ہیں کہ جس طرف اس کا گزر ہو جائے وہ اس راستہ ہی سے کتر کر نکل جاتے ہیں ایک طرف تو ضلالت کی طاقتوں یعنی نفس و شیطان کی پسپائی اور زہنی کا عالم یہ ہوتا ہے، دوسری طرف مل کوئی طاقتیں اپنے پورے عروج پر آ جاتی ہیں اور ان کے اثرات بھی اسی طرح متحد ہو کر عالم کے گوشہ گوشہ میں پھیلنے لگتے ہیں اسی لیے مقابلہ کے ہر میدان میں مستقل فتح و کامرانی ان کا حصہ ہو جاتی ہے اور دائمی ذلت و ناکامی نصیب اعداء بن جاتی ہے۔

اعتقادات و عادات کی دنیا آہا و اجداد کی رسومات اور فطری خوبوائی تیزی کے ساتھ بدلے لگتی ہے کہ منکرین کو یہ گمان کرنے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں رہتا کہ ضروریہ جادو یا سحر کا ٹھہرے مگر حقیقت یہ ہوتی ہے کہ جہاں فرس سے عرش تک عصمت و تقدس ہی کا سا بندھا ہوا ہوا ضلالت کی قوتیں دن بدن مضمحل ہو چکر رہی ہوں وہاں حق کی فتح و ظفر اور اسباب ہدایت میں انو اسی طرح فطری بن جاتا ہے جیسا کہ موسم خزاں میں زمین کا خشک ہر جانا اور موسم بہار میں چھپ چھپ کا سبز زار ہو جانا فطری ہو جاتا ہے جس طرح موسم بہار کے چند قطرے محرواں کا رنگ بدل دیتے ہیں اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی آمد کے بعد قلبِ دماغ کا رنگ و بو بھی بدلنے لگتا ہے۔ وہ جیسے جو کبھی ظلمات کفر سے تیر و تار یک تھے ان کی بغیر محبت سے ایسے جگمگاٹھتے ہیں گویا عالمِ قدس کی وہ سب سے بلند بلوہ گاہیں۔ جنہو وہ حقین کی پیش ہا نصبت ان کے ہا سانی اس صبح پر اٹھ آ جاتی ہے جیسا عالمِ آخرت ان کے سامنے کھلا ہوا رکھا ہے۔ اپنی اپنی ممانعت کے لحاظ سے کوئی کوئی رشتوں کی جماعت میں اس طرح بھی گھل مل جاتا ہے کہ وہ اس کو سلام کرتے ہیں اور یہ اس کو صفا ہے۔ یہ تمام کوششیں اس مرکزِ فہ کے ہوتے ہیں جو ان کے درمیان آفتاب درخشاں کی طرح موجود ہوتا ہے اور اسی کے قلبِ مبارک کے اسلاک کے ساتھ دوسروں کے قلوب میں بھی حسبِ استعداد یہ فہ اس طرح تقسیم ہوتا ہے

ہر جس طرح کہ مختلف قوتوں کے طبقوں میں پاوراؤس سے روشنی تقسیم ہوتی رہتی ہے۔ اس فیضان بصیرت کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ان کے رفتار کی نظروں میں بھی متاع دنیا کی کوئی قدر و قیمت نہیں رہتی۔ دل فریب نظاروں کی فریب کاری ان پر بوجہی آشکارا ہو جاتی ہے اور آخرت کا جزم و یقین ان کے دلوں میں اس طرح راسخ ہو جاتا ہے کہ معصیت کی جرأت کرنا تو درکنار ناموزوں خطرات اور وسوسوں کا دل میں گزرا بھی ان کے لیے اتنا شاق ہو جاتا ہے کہ اپنا جل کر خاک ہو جانا ان کو اس سے بدرجہا بہتر معلوم ہونے لگتا ہے۔ دیکھو ترجمان السنہ ص ۲۸ اور اگر کسی سے شاذ و نادر حالات میں معصیت کا سدھو ہو جاتا ہے تو وہ آخرت کی گرفت کے مقابل میں شریعت کی سخت سے سخت سزائے نفاذ پر اس طرح بچیں و مضطر ہو جاتا ہے کہ گویا اس کی ساری راحت اور کامل سرور اس منزل کے نفاذ ہی میں ہے۔ اب ان کے اس پاکیزہ ماحول اور اس قدسی صفت جماعت کو سامنے رکھیے پھر ان کی بلند صفات پر بھی نظر ڈالیے تو آپ کو یقین ہو جائیگا کہ جن کی ذاتی صفات یہ ہوں اور جن کے اثرات سے ماحول اتنا پاکیزہ بن جاتا ہو گیا ان سے کسی معصیت کا سدھو ہو سکتا ہے۔

انبیاء علیہم السلام کے خصائل و عادات کا اثر ان کی امتوں پر | یہ ابھی طرح یاد رکھنا چاہیے کہ جس طرح استاد کے خصائل اس اسی طرح ہوتا ہے جیسا والد کا اس کی اولاد پر عموماً اس بڑے کے شاگردوں میں اور والدین کے ان کی اولاد میں منتقل ہونے ضروری ہوتے ہیں، اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے کمالات و نقائص کا ظہور بھی ان کی امتوں میں لازمی ہوتا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام سے خطا و نسیان کا ایک قدم اٹھ گیا تو یہی ان کی اولاد کی سرشت بن گئی، یہ بات دوسری ہے کہ جو مواخذہ اس پر ہوتا تھا وہ ان سے ہی ہو لیا اور جب رحمت الہی نے اصل انسانی سے اس کو درگزر فرما دیا تو اب وہ نسل انسانی کے لیے بھی قابل ختم و پستی بن گیا۔ اگر کہیں معصیت کرنی انبیاء علیہم السلام کی سرشت میں داخل ہو جائے (والعیاذ باللہ) تو عاصی انسانوں کا بڑا بھروسہ بن جائے۔ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شب معراج میں دو جام پیش کیے گئے ایک دودھ کا دوسرا شراب کا۔ نبی کی معصوم نظر نے فوراً آگے بڑھ کر دودھ کا جام لے لیا۔ آپ سے کہا گیا کہ اس تجویز و انتخاب کو معمولی بات نہ سمجھنا اگر کہیں آپ کا جام لے لیتے تو معاملہ صرف اسی پر ختم نہ تھا بلکہ آپ کی ساری اہمیت گرداب ضلالت میں غرق ہو کر رہ جاتی سبھاں اللہ! عین تعظیم و اکرام کی شب میں ایسے نازک اور خطرناک امتحان بھی گزر رہے تھے کہ جب قدرت کو اپنے انعامات و اکرام کی تکمیل منظور تھی تو آپ کو اس انعام کی بشارت سے کیسے محروم رکھا جاسکتا تھا جس کے لیے نبی کا قلب سب سے زیادہ ہمچین ہوتا ہے یعنی امت کی بہبودی بیشک امتحان بہت خطرناک تھا لیکن جب ایک معاملہ کی ہول کی معلوم نہ ہو اس وقت تک اس سے نجات کی نعمت کا بھی پورا پورا اندازہ نہیں ہو سکتا۔ ان سطور میں انبیاء علیہم السلام اور ان کے صحابہ کے متعلق جو کچھ لکھا گیا ہے اس کا ایک حصہ تو ترجمان السنہ

کی حدیثوں کے ضمن میں پہلے آپ کے ملاحظہ سے گزر چکا ہے اور جو باقی رہ گیا ہے وہ ان شاء اللہ تعالیٰ احادیث ہی کی روشنی میں ایک ایک کر کے آپ کے سامنے آنے والا ہے۔ ان کو بیک وقت سامنے رکھ کر فیصلہ فرمایا جیسے کہ ان نفوس قدسیہ سے کیا عہد کسی معصیت کا ارتکاب کرنا ممکن ہے؟ یہ واضح رہے کہ معصیت کی جو قسم بھی ہو اس میں قصد و ارادہ ہونا ضروری ہے۔ انسان کے وہ افعال جو اس کے قصد و اختیار سے نہ ہوں وہ معصیت کی تعریف میں نہیں آتے۔ پس جب نافرمانی اور قصد نافرمانی کا تصور عام انسانوں کے تقدس پر بہت ناخالص سمجھا جاتا تو پھر کیا وہ انبیاء علیہم السلام کے لیے شایانِ شان سمجھا جاسکتا ہے؟

ہمارے نزدیک اس مسئلہ کی ایک ذوقی اور وجدانی دلیل یہ بھی ہے کہ جب انبیاء علیہم السلام پیدائشی طور پر اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں جس کی شہادت گزشتہ اوراق میں آپ کے سامنے گزر چکی ہے تو پھر اہل جنت کے صفات میں سے اگر معصومیت کی صفت بھی ان میں موجود ہے تو اس میں تعجب کی بات کیا ہے۔ لہذا نہ جنتی جنت میں خدا تعالیٰ کی معصیت کریں گے نہ انبیاء علیہم السلام دنیا میں معصیت کرتے ہیں اسی لیے اپنی اعلیٰ فلاح و بہبود کا ان کو جہنم حاصل ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شان تواضع اور اپنی کمال خوف و خشیت کے باوجود مرض الوفا میں حضرت فاطمہؑ سے پورے وثوق کے ساتھ فرمایا: "لا یرکب علی ابیک بعد البوم" ان کے بعد تیرے والد پر بچہ نہیں کا نام و نشان نہ ہوگا۔ سب چین ہی چین ہوگا اور جبکہ یہ مقررہ عقیدہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سب کے سب اپنی امتوں کے لیے شافع ہونگے تو کیا جو خود مجرم ہوں وہ شفاعت کے مستحق ہو سکتے ہیں شفاعت کبریٰ کے لیے جو حکام انبیاء علیہم السلام نے استعمال فرمائے وہ اس لیے تھے کہ یہ مقام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں پہلے سے رند ہو چکا تھا۔ تمام جہان کے حق میں سفارش دہی کر سکتا ہے جس کی ساری عمر خضوع و عنفوان کا حسی اعلان ہو چکا ہو۔ اگر آپ کے حق میں یہ اعلان نہ ہو چکا ہوتا تو یہ ممکن تھا کہ آپ بھی رب العزت کی بارگاہ بلند میں پیش ہونے سے شاید معذرت کا کوئی پیرایہ اختیار فرمالیتے لیکن چونکہ رحمت حق نے اس عقدہ کشائی کے لیے آپ کو منتخب فرمایا تھا اس لیے آپ اہل محشر سے بڑے تسلی کے انداز میں فرمائیے: "انا لھا انا لھا" بیشک آج شفاعت کرنے کا حق میرا ہی ہے۔ اس کے بعد جب باب شفاعت کھل جائیگا تو پھر ہر ہر نبی اپنی اپنی امت کی شفاعت کریگا۔ اس مسئلہ پر بحث و نظر کا ایک طریقہ تو یہ تھا۔ بعض علمائے یہاں دوسرا طریقہ استدلالی اختیار کیا ہے انہوں نے لکھا ہے کہ عصمت کے ظاہری اسباب چار ہیں۔ عدالت و تقاہت عصمت کے رکن اور بعد از خیر و شر کے عواقب کا قطعی علم۔ پھر وحی الہی سے ان علوم کی مزید تائید و تائید۔ نسیان اور ترک ادنیٰ پر بھی مواخذہ کا خطرہ (الروضة البسیمة ص ۹۵) چونکہ انبیاء علیہم السلام میں یہ چاروں صفاتیں کامل طور پر موجود ہوتی ہیں اس لیے ان میں عصمت کی صفت بھی کامل طور پر موجود ہونی ضروری ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام میں ان صفات کے علاوہ دائمی حضوری کی ایک صفت ہی ایسی ہوتی ہے کہ تنہا یہ صفت ہی ان کی عصمت کے لیے کافی ہو۔ اسی کے ساتھ عصمت کے جتنے سوانح ہو سکتے ہیں وہ بھی ان میں موجود نہیں ہوتے یعنی ان کی اندرونی اور بیرونی طاقتیں سب کی سب اپنے رب کی حکمراناری کے نشہ میں اس طرح ڈوبی ہوئی ہوتی ہیں کہ اس کی نافرمانی کا ان کو کبھی تصور ہی نہیں آتا۔ دوسرے انسانوں میں اس حضوری میں کچھ نہ کچھ فرق پڑ سکتا ہے لہذا ان کی قوم کی فطلی کا امکان بھی ہوتا ہے۔ یہاں دائمی حضوری میں ادنیٰ سے فرق کا کوئی امکان نہیں ہوتا وہ بظاہر جتنی غفلت میں نظر آتے ہیں اتنی ہی اور شیار ہوتے ہیں۔ اسی لیے ان کی عینہ کے علوم بھی بیداری کے علوم کی حیثیت رکھتے ہیں اور سب سے بڑھ کر غفلت و تکلیف کا وقت انسان کی نزاع روح کا وقت ہوتا ہے وہ اس نازک وقت میں اور اتنے مستغرق ہو جاتے ہیں کہ رفتار و دینار سے ان کی نظر مکرر منقطع ہو کر صرف "الترقیۃ الیٰ علی" کی طرف لگ جاتی ہے پھر بھوک و پیاس، مسرت و غم اور شکست و فتح کے حالات کا تو ذکر ہی کیا ہے یہ تو غفلت کی بجائے برعکس ان کی گرمی غفل کے سامان ہوتے ہیں۔ عین جنگ کی گرم بانڈاری کے موقع پر آپ کی توجہ اور امانت الی اللہ کا جو نقشہ راز وہ احادیث اور تلبیہ میں موجود ہے۔

یہاں ایک اہم سوال یہ بھی ہے کہ خدا مہربان و انبیاء علیہم السلام کی پاک نفسی، ان کی اندرونی و بیرونی طاقتوں کی شائستگی و تہذیب، ان کی بعثت کی غایت و غرض، ان کے منصب

کی اہمیت، ملائکہ اللہ کے ساتھ ہر اوقات ان کی صحبت اور ان سب سے بڑھ کر حق تعالیٰ کی ذات پاک کے ساتھ ان کی شرف ہمہ جہتی کے جدید سوال بھی اہم ہے کہ خدا ان کا عقیدہ اس مسئلہ میں اپنے متعلق کیا تھا کیا وہ اپنے نفس کا معاصی کے ساتھ ملوث ہونا تسلیم کرتے تھے، کیا اپنے متعلق عدل و انصاف کے خلاف ذرا سا قصور کرنا یا اپنے کسی فیصلہ کو کسی طبعی رحمان کا اثر سمجھ لینا یا ان کے کسی عمل کو خلاف اولیٰ پر عمل کرنا کسی کے لیے جائز سمجھتے تھے۔ یا اس کے برعکس جہاں ان کے متعلق کسی ادنیٰ سے دوسرے کا احتمال بھی پیدا ہو سکے اس کے ازالہ کا پورا پورا اہتمام فرماتے تھے۔ جہاں تک حدیثوں کے مطالعہ سے واضح ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شانِ عبدیت و تواضع کے باوجود اپنے حق میں اس قسم کے تعہد کی کسی کے لیے کسی کوئی گنجائش نہیں دی بلکہ اگر کسی نے آپ کے عمل کو آپ کی رخصت شان اور اپنی کمتری کی جسے بھی ناقابلِ اتباع سمجھا ہے تو اس پر بھی آپ کو سخت ناگواری گزری ہے۔ دیکھو ترجمان السنۃ ص ۳۳۰ و ص ۳۳۱ و ص ۳۳۲

یہ بات دوسری ہے کہ جب کبھی مخلوقات کے دائرے سے نکل کر معاملہ بارگاہِ صمدیت کے سامنے آ گیا ہے تو پھر وہ مجبوراً زائد امانت و استغفار کا ایک پیکر بن گئے ہیں اور یہی شانِ انبیاء علیہم السلام ہونی چاہیے۔

مسئلہ عصمت کی بحث میں ایک فرد گزشتہ [درحقیقت اسی دقیق فرق کے ذہول سے ان کی عصمت کے خلاف بے جا

ایک تیسرے کھڑی کر لی گئی ہے اس لیے ہم چاہتے ہیں کہ اس رخ پر بھی اصولی طور پر مقدمہ رخنہ ڈالی جائے۔ سب سے پہلے یہاں دو باتیں سامنے رکھنی چاہئیں ایک یہ کہ لغت عرب میں خطا، ذنب، زکۃ، اشترا اور مصیبت سب مترادف الفاظ نہیں ہیں۔ ہم یہاں صرف ان کے اردو ترجموں پر کفایت کرتے ہیں۔ اردو میں بھی غیر ارادی غلطی، ناشائیاں کام، لغزش، زیادتی، ساورنا، فرانی کا مفہوم الگ الگ ہو یہاں سب کا ترجمہ گندہ کر دینا صحیح نہیں ہے۔ قرآن کریم کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے کسی عمل پر بھی مصیبت کا اطلاق نہیں کیا گیا۔ صرف ایک آدم علیہ السلام کے معاملہ میں یہ لفظ ضرور استعمال ہوا ہے مگر اس کی تشریح ابھی آپ کے سامنے آتی ہے۔

دوم یہاں بڑی اہمیت کے ساتھ اس پر بھی توجہ کرنی چاہیے کہ جن آیات کو ان کی عصمت کے خلاف سمجھا گیا ہے۔ کیا وہ عمل ان کی نظروں میں بھی ان کی عصمت کے خلاف تھے؟ اس کے فیصلہ کے لیے کوسب سے واضح حدیث شفاعت کی حدیث ہے جہاں ہر نبی نے شفاعت کے لیے قدم نہ اٹھانے کا سبب اپنی زبانوں سے خود بیان کیا ہے یہاں ہم کو کسی حدیث سے ثابت نہیں ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے متعلق شرک فی التسمیہ کا ایک حرف بھی کہا ہوا حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان مبارک سے رب ادنیٰ کید، حق الموقی کی فرمائش پر اپنی ندامت کا ایک کلمہ بھی نکلا ہو بلکہ یہاں جو فرست ہمارے سامنے آتی ہے اس میں حضرت آدم علیہ السلام کا شجرہ ممنوعہ کھا لینا، حضرت نوح علیہ السلام کا اپنے ایک عزیز کے حق میں طوفان سے حفاظت کے لیے نادانستہ طور پر سفارش کرنا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنی زبان سے دین کی حمایت میں تین مختلف مقامات پر توریہ کے کلمات کہہ کرنا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ایک عمل ہے جو نبوت سے پہلی زندگی میں ان کے دشمن کی موت کا باعث بن گیا تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی امت کا ان کو فدا ہائی کا شریک ٹھہرا لینا معلوم ہوتا ہے اور میں۔

حضرت آدم علیہ السلام کی | جب قرآن کریم کی روشنی میں اس پر نظر کی جاتی ہے تو یہ بات صاف بھاتی ہے کہ حضرت آدم علیہ زلت قرآن کریم کی نظر میں | اسلام کا معاملہ نظر رویت میں سب سے اہم سمجھا گیا تھا مگر خود قرآنی تفصیلات جو ان کے

اس اقدام کے متعلق نظر آتی ہیں وہ یہ ہیں :-

هَلْ أَذْنُكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ (شیطان نے ان سے کہا تھا کہ کیا میں تم کو بتاؤں صدامہ مڑو کا
طَلَبُ لَا يَبْلَى (طہ) درخت اور لاندال بادشاہت۔

وَقَاتِمَتُهُمَا أَنِي لَكُمْ أَلَمِنَ النَّاصِحِينَ اور ان کے آگے قسم کھائی کہ یقین کرو میں تمہارا خیر خواہ دوست
قَدْ تَبَهُمَا بَعْدُ (اعراف) ہوں اور اس طرح قریب بے مکان کو مائل کر لیا تھا۔

فَقَسِيْ وَكَفَرْتُمْ لَكُمْ عَزْمًا آم بھول گئے تھے اور اس میں ہم نے ان کا امادہ ذرا بھی نہ پایا تھا۔

ان آیات کی مدنی میں یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو بات ان کے سامنے ان کی فریب دی کے لیے رکھی گئی وہ خدا تعالیٰ کی جنت میں ان کی دائمی زندگی تھی لہذا اس کی توثیق و تصدیق کے لیے خدا تعالیٰ کا نام لے کر ان کے سامنے قسم کھائی گئی پھر جس طرح ہر انسان اپنی کسی انتہائی کامیابی اور بے نہایت فوز و فلاح کے تصورات و تمناؤں میں پھر وہ سری جانب سے دھول میں پڑ جایا کرتا ہے۔ یہاں بھی وہی صورت پیش پائی اور حضرت آدم علیہ السلام کو قرب ایزدی کی تمناؤں پھر شیطان کی قسموں کے سامنے یہ خیال بھی درہاگہ جھوٹے کیا گیا تھا پس اس فریب میں اگر پوری فراموشی کے عالم میں ان سے اس خلاف ورزی کا ارتکاب ہو گیا مگر ان کریم نے ضرور اس کو معصیت کہا ہے لیکن اس کی تشریح بھی جو خود اس نے بیان کی ہر اس کے بعد کسی انسان کو ایک لمحے کے لیے بھی اس پر معصیت کا لفظ اطلاق کرنے کا حق نہیں رہتا یعنی یہاں معاملہ کی نوعیت ہی اتنی نازک ہو گئی تھی کہ اس کے سامنے کسی فرد سے محل و ممبر کرنا مشکل تھا۔ اور ان کے نسیان کی جو کلیت بیان کی گئی ہو درحقیقت وہی ان کی عصمت اعلیٰ کا بڑا ثبوت ہے۔ پھر خود فرمائیے کہ صرف ان کی فراموشی کے ذکر پر کفایت نہیں کی گئی بلکہ پورے مبالغہ کے ساتھ اس کا معنی پہلو بھی صاف کر دیا گیا ہر اس کو بھی لفظ ”وہو معرم“ سے ادا نہیں کیا گیا جس کا ترجمہ یہ ہوتا کہ انہوں نے پختہ ارادہ نہیں کیا تھا بلکہ بول فرمایا ہے کہ ہلکے نزدیک اس معاملہ میں ان کے امادہ کا ذرا بھی دخل نہ تھا۔ پس اگر قرآن کریم سے ان کے اس عمل کا معصیت ہونا ثابت ہوتا ہے تو اسی سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ وہ صرف نسیان کا ایک قدم تھا

مقام عصمت کی نزاکت کا تقاضہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان رفیع میں کسی ناشائیاں عمل کی صورت بھی حقیقت کی ہر اہم شائے

کے ارادی عمل کے برابر سمجھا جاتا ہے۔ یہاں معصیت کی حقیقت گونہیں ہوئی مگر جس عمل کی صورت نافرمانی کی صورت ہو وہ بھی ان کے حق میں اس عمل کے مشابہ سمجھا جاتا ہے جو حقیقت میں بھی معصیت ہو۔ ایسا کیوں ہوتا ہے؟ اس کے سمجھنے کے لیے دو باتیں سامنے کرنی چاہئیں مقام عصمت کی نزاکت۔ دوم بارگاہ الوہیت کی شان عظمت

لے کتاب الانبیاء صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے ایک شخص نے چوری کی جب عیسیٰ علیہ السلام نے اس کو سرزنش کی تو اس نے قسم کھا کر کہا میں نے چوری نہیں کی اب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لیے صرف دو راستے تھے یا وہ اس قسم کھانے والے کو قسم کرتے یا اپنی نظر کو قسم کرتے۔ انہوں نے سنت آدم علیہ السلام پر عمل کیا اور اپنی نظر کا تصور قرار دینا اس سے آسان سمجھا کہ وہ کسی شخص پر اللہ تعالیٰ کے نام کی جھوٹی قسم کھانے کی تمت لگائیں۔ فتح الباری میں حاقط ابن قیمؒ سے نقل کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے اہلیس کے قسم کھانے کے بعد تصدیق کرنے والا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس چمکے تصدیق کرنے کی صفت نبوت کیساں نظر آتی ہے۔ در کعبہ ریحان السنۃ ۲۳ ج ۲ حضرت عمرؓ کی شان میں منقول ہے دکان دقنا عند سلع آیت من القرآن وہ بھی اسی جنس کی ایک صفت تھی۔

مقام عصمت کی نزاکت چاہتی ہو کہ جب ایک طرف عصمت ہو تو دوسری طرف نسیان بھی کیوں ہو اور اگر کسی مصلحت کے پیش نظر ایسا ہو جائے تو اس پر مواخذہ کیوں کیا جائے۔ ترجمان السنۃ جلد دوم کے اوائل میں آپ پر مصیبت کے بیان کر ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے یہ سوال کیا تھا وہ سب سے زیادہ عجیب ایمان کس کا ہے تو اپنے اندازہ فہم کے موافق جو جواب انہوں نے دیا وہ یہی تھا کہ فرشتوں کا اور انبیاء علیہم السلام کا مگر آپ نے اس پر یہ فرمایا ان کے سامنے تو عالم قدس سب کھلا ہوا موجود ہوتا ہے وہ کیوں ایمان نہ لائیں (پوری حدیث اور اس کی تشریح وہاں دیکھ لی جائے) اس سے معلوم ہوا کہ جو بات عام لوگوں کے حق میں کمال شمار ہوتی ہے، اگر یہاں وہ موجود ہو تو کچھ قابل تعجب نہیں ہوتی۔ آفتاب سے اگر روشنی نکلتی ہو تو نکلنے پہلے تعجب کی بات کیا ہے کمال سے کمالات ہی کا صدور ہوا کرتا ہو۔ یہاں تعجب ہوتا ہو تو اس پر کہ اس کمال پران کے منصب کے خلاف کوئی بات سرزد ہوتی ہے تو کیوں عام انسان اگر سمجھتے ہیں تو حجت اس کو دور کر دینے کے لیے تلی ہوئی نظر آتی ہے لیکن جن کے قالب بھی اس جہان میں اہل جنت کے مشابہ ہوں ان سے کسی ادنیٰ سی بات کا ذہول ہوتا ہے تو اس پر فوراً مواخذہ ہونے لگتا ہے قدرت نے اگر ایک طرف ان کو معصوم پیدا کیا ہے تو دوسری طرف ان کی گرفت بھی سخت کر دی ہے اور مطلب یہ ہو کہ جب عصمت ہو تو پھر یہ فرد گزاشت کیوں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول بھی ہو گئی اور ان کو غفلت و غفلت سے نوازا بھی دیا گیا مگر اپنے اس نسیان کا افعال پھر محشر تک ان کے قلب سے محو ہو سکا یہ اس لیے نہیں کہ یہاں عصمت کی حقیقت کا کوئی وجود تھا بلکہ یہ صرف ان کی عصمت کا اقتضار تھا کہ جب عصمت تھی تو نسیان سے بھی ایسا عمل کیوں ہوا بعض روایات میں ہے کہ جب اہل محشر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں پیش کے لیے آئیں گے تو وہ بڑے افعال کے ساتھ یہ عذر فرمائیں گے کہ مجھ کو تو میری قوم نے خدا تعالیٰ کے سوا معبود بنا لیا تھا۔ اب سوچئے کہ اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جرم کیا تھا۔ مگر انبیاء علیہم السلام کی فطرت اتنی پاکیزہ ہوتی ہو کہ ان کی امتوں کی معصیتوں کی پچھتائیں بھی ان پر اثر انداز ہوتی ہیں۔ دیکھیے یہاں صرف معصیت کا گو کوئی شاہد نہ تھا مگر مقام عصمت انہوں کی معصیت سے منفصل تھا۔ پس جہاں دوسروں کی معصیت سے تاثر کا یہ عالم ہو وہاں بھلا خود کسی معصیت کا تصور کیا ہو سکتا ہے۔

یہ تو مقام عصمت کی نزاکت کا مختصر سا حال تھا اب خدا کے قدوس کی رحمت و مہندی کا ہلکا سا نقشہ ملاحظہ فرمائیے۔ اس کے متعلق بھلا کیا لب کشائی کی جا سکتی ہے۔ بس اتنا ہی سمجھ لینا کافی ہو کہ جو متعلق علیہ معصوم مخلوق ہو جب اس کا معاملہ بھی خالق کائنات کے سامنے آ گیا تو وہ بھی سر تا سر قصور نظر کرنے لگی۔ اسی معاملہ میں فرشتوں کی سرگزشت ذرا سامنے رکھ لیجئے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ حجت معصیت کے سلب کا اختیار

مخلوق بھی شاید انسانوں کی صف میں گھڑی ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کی خلافت کے سلسلہ میں فرشتوں کا ایک ہی واقعہ ہمارے سامنے آیا ہے، اگر کہیں دو چار واقعات اسی طرح کے اور سامنے آجائے تو شاید ہمارے علماء کلام کو یہاں بھی تردد پیدا ہو جائے مگر چونکہ اس طرف ان کا ایک ہی واقعہ سامنے تھا دوسری طرف ان کی عصمت کا عقیدہ حاصل تھا۔ اس لیے اس واقعہ کو زیادہ اہمیت نہیں دی گئی، حالانکہ حقیقت واضح ہے۔ بات یہ نہیں ہے کہ یہاں حقیقت عصمت کا صدور ہوتا ہے لیکن جب کبھی مخلوق کا معاملہ خالق کائنات کے سامنے آئے تو ایک طرف قادر مطلق دوسری طرف مجسم بپارگی موجود ہوتی ہے اس لیے ہزار عصمت کے باوجود یہاں معاملہ قصور و قصوری کا نظر آتا ہے اسی لیے جب اسی معاملہ کو خالق کائنات کے دہارے آگ کر کے صرف ایک معاملہ کی حیثیت سے دیکھا جاتا ہے تو اس میں ایک حوت رکھنے کی کوئی گنجائش نہیں ہوتی حضرت آدم علیہ السلام کا یہ مقدمہ جب حق تعالیٰ کے دربار میں پیش ہوا تو اس میں عصمت کا لفظ تک بھی استعمال نہ ہوا اور یہاں تک بھی اس نے طویل کچڑا کر عالم کے ایک بہت بڑے انقلاب کی یہی ایک لغزش بنایا بن گئی لیکن جب اسی واقعہ کو خالق کائنات کے حضور سے اٹھا کر حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ہمین رکھا گیا تو حسب بیان حدیث شریف حضرت موسیٰ علیہ السلام کو لا جواب ہو جانا پڑا یعنی جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا، والد بزرگوار! آپ نے ذرا سی لغزش کر کے اپنی ساری اولاد کو جنت سے باہر نکال دیا۔ تو اس پر حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ تم کو تو رات ملی پر جو میرے دھوڑے بھی سالوں پہلے علم الہی میں موجود تھی کیا اس میں میری اس لغزش کا ذکر نہیں؟ پھر والد پر اس عمل کے ارتکاب سے کیا اعتراض جو اس کے دھوڑے بھی بہت پہلے اس کے لیے مقدر ہو چکا تھا۔ یہ وہی آدم ہیں کہ جب ان کا مقدمہ خالق کائنات کے سامنے پیش تھا اور سوال بعینہ یہی تھا تو بجز اعتراف و توبہ کے جواب کا ایک حوت نہ تھا۔ پس جب مخلوق کا کوئی معاملہ خالق کائنات کے سامنے آجائے بس سمجھ لو کہ اب اس کی صفائی مشکل ہو یہاں اعتراض اختیار ہی ایک صحیح راستہ ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ جب عمر میں تمام مخلوق کے حبل کا کشن مرحلہ سامنے آئے گا تو جو محبت جو اہل دنیا میں صرف ایک حصہ نازل فرمائی گئی ہے پورے موصوں کے ساتھ مخلوق کا حساب لینے کے لیے آجائے گی۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو اہل مشر میں ایسا کون تھا جو محض اپنے عمل کے بل بوتہ پر فردوس بریں کا مستحق بن سکتا۔

انوس ہے کہ لغزشوں کو چن چن کر اس طرح بیان فرمانے کی روح تھی تو کیا اور اس کو سمجھا گیا ایک مقصد تو یہ ظاہر کرنا تھا کہ کن حالات میں کیا قدم اٹھایا گیا تھا پھر وہ بھی عمر بھر میں گنتی کے کتنے واقعات جو کراں کو بھی ان کی شان سے کتنا بید سمجھا گیا۔ اس سے نتیجہ تو یہ نکالنا چاہیے تھا کہ جن کی اتنی سی فرد گزاشت پر بھی اتنی گرفت ہو

وہ کس درجہ معصوم ہوتے ہیں مگر یہاں جو تنبیہ نکالا گیا وہ بالکل اس کے برعکس تھا، والعیاذ باللہ اگر مقام عصمت کی نزاکت اور بارگاہ الوہیت کی جہندی کو سامنے رکھ کر یہ واقعات پڑھے جاتے تو یہی مان کی خصوصیت کا سب سے بڑا ثبوت نظر آنے لگتے۔

الحاصل اگر فیصلہ صرف قرآن کریم کے طرز خطاب پر ہی دائر کر دیا جائے اور تسلیم و مخاطب کی ان خصوصیات کو یکسر نظر انداز کر دیا جائے تو یہ بیان کہا تو مصفا کی بحث تو درکنار بلکہ شاید کفر و اسلام میں بھی بحث پیدا ہو سکتی ہو والعیاذ باللہ اگر بحث و نظر کا یہی طریقہ ملائکہ اللہ کے معاملہ میں بھی قائم رکھا جائے تو پھر ان کی تنفیذ طبع عصمت سے بھی شاید اتنا دھوٹے پڑ جائیں۔

شیخ عبدالوہاب شرعی تحریر فرماتے ہیں :-

فعلم ان الانبياء عليهم السلام لا يشادكون
غيرهم في ارتكاب حرام ولا مكروه الا لبيان
الجواز ولكن لما شرف مقامهم سمى الله
تعالى وقوعهم في خلاف الاولیٰ معصية
و خطيئة . (اليواقيت والجمواهر مشرق)

ہلکے بیان سے یہ واضح ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام تو کتاب

حرام یا مکروہ میں دوسرے انسانوں کے شریک نہیں ہوتے

مگر کسی مکروہ تنزیہی فعل کا وہ ارتکاب کرتے ہیں تو یہ بھی شر

س کے ہمارے پہلو جاتے کے لیے کہ تقویٰ ان کا قدم مگر

اتفاق سے کہیں خلاف اولیٰ میں جا پاتا تو ان کے مقام

کی نزاکت کی وجہ سے اسی کا نام معصیت اور خطیئة نہیں ہو سکتا

یہاں خاصہ لکھ یہ ہے کہ جس کا مرتبہ جتنا بلند ہوتا ہے اس

کا حوالہ باتوں پر گرفت بھی اتنی ہی سخت ہوتی جاتی ہے۔

والقاصد ان کل من عظمت مرتبه

عظمت صغیرۃ مثلاً :-

قرآن کریم میں انبیاء علیہم السلام کے چند جزئی واقعات کے علاوہ کچھ آیتیں ایسی بھی ملتی ہیں جن میں کہ
ان کی عصمت کے خلاف سمجھا گیا ہے۔ مثلاً معاصی، ردائل، اور دیگر نوز کے قبیح افعال سے اجتناب
کے خطابات۔ پہلے نزدیک یہ بھی کلام کی فصاحت و بلاغت کے اسلوب سے نا آشنا کا فتویٰ کہ ان میں
جاننا کہ دنیا میں کلام کا ایک طریقہ گفتہ آید در حدیث دیگران بھی ہے۔

شیخ شرعی تحریر فرماتے ہیں :-

فالخطاب لمراد غیرہ۔ ان الحق ان مقامات خطاب کو آپ کو ہر مراد دوسرے کو کہہ رہے ہیں مثالی کی
من شأن ان یؤدب الکبیر بالصغیر شان یہ کہ وہ کبھی چھوٹوں کی تہنیت کے ذریعہ بڑوں کو ادب سکھاتا ہو
و کما آدب الله الامۃ بتادیب و سولھا کبھی یوں ہوتا ہے کہ خطاب رسول کو ہوتا ہے اور مقصود ان کی ہمت کو
ادب سکھانا ہوتا ہے۔

بعض آیتوں میں شرک و کفر اور اس قسم کے دوسرے افعال سے اجتناب رکھنے کی بھی ان کو ہدایت کی گئی ہے۔ شیخ نے لکھتے ہیں کہ یہاں بھی ان کی ذات مقصود نہیں ہوتی بلکہ کفار مراد ہوتے ہیں مگر حق تعالیٰ کو یلہا منظور ہوتا ہے کہ ان کو اپنا مخالف بنانا بھی اس کو پسند نہیں ہے۔ اگر وہ ہمارے رسول سے ہلے کلام کا بغور سننا پسند نہیں کرتے تو ہم بھی ان کو اپنا مخالف پسند نہیں کرتے۔

والحکۃ فی هذا الخطاب مقابلة لعارض الکفار اس طرز خطاب میں یہ بھی حکمت ہوتی ہے کہ چونکہ وہ ہمارے عن استماع ما جاء به الرسول صلی اللہ علیہ وسلم رسول سے ہلے کلام کے سننے سے اعراض کرتے ہیں فلذلك اعرض الحق عنهم مقابلة لعارض باعراض اس لیے اس کی جزاء یہ ہے کہ ہم بھی ان کو ناقابل مع کوہم واللہ بذلک الخطاب فاسمعهم فی التقات سمحہ کہ ان سے خطاب نہ کریں اگرچہ مواد غیرہ عقوبۃ لهم واستهانۃ بامرهم علیہ دی ہوں۔

ہلے نزدیک شیخ موصوف کی یہ رائے بہت صحیح ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ بعض آیتوں میں آپ کو ان امور سے بھی خطاب کیا گیا ہے جن کا عقلاً کوئی امکان ہی نہ تھا مثلاً والدین کے ادب و احترام کے سلسلے میں آپ کو اس کی ممانعت کی گئی ہے کہ ان کے سامنے اُٹ کا ٹھہر بھی نہ نکالا جائے ولا تفل لهم اُف و لا تنهرهم۔ اب کون نہیں جانتا کہ اس وقت آپ کے والدین موجود ہی کہاں تھے اس لیے خطاب گویا آپ نظر میں مگر غیبا مراد آپ کی امت ہے۔ اس کے علاوہ اس طرز خطاب میں ایک بڑی حکمت ان امور کی اہمیت پر تنبیہ کرنی ہوتی ہے۔ یعنی مثلاً شرک و کفر جب ایسے خطرناک عمل ہیں کہ اگر الفرض رسول کے حق میں بھی ان کا تصور کیا جائے تو اس کے اعمال کے لیے بھی تباہ کن ہو گئے تو بھلا دوسروں کے اعمال کے لیے تباہ کن کیونکر نہ ہو گئے۔

یہی وجہ تھی کہ یہ سب آیتیں دشمنوں کے سامنے تلاوت کی جاتی تھیں اور وہ ان پر غیر معقول سے غیر معقول اعتراضات بھی کرتے تھے مگر یہ کبھی ثابت نہیں ہوتا کہ رسول کے کیر کٹار اس کے ذاتی کا بدلہ کرے یا کبھی ان کو کوئی اعتراض ہوا ہے یا ان آیات کو انہوں نے خود رسول کے برخلاف شہادت سمجھا ہے کیونکہ وہ ذوق سخن سے خوب واقف تھے اور اس قسم کے خطابات کا مقصد بھی اچھی طرح سمجھتے تھے۔

انبیاء عظیم السلام کی شان | اسی طرح رسولوں کی شان استغفار و توبہ کا مسئلہ بھی واضح ہے۔ یہ بھی اس بنا پر ہستغفار عصمت کے خلاف نہیں نہیں ہوتا کہ وہ درحقیقت کسی ادنیٰ اسی مصیبت کا از کتاب کرتے ہیں بلکہ معتام عصمت کی نزاکت اور بارگاہِ صمدیت کی بے نیازی کا استحضار اپنے نفسوں کی برأت اور تزکیہ کا ان کو تصور کرنے نہیں دیتا اس لیے وہ اس بارگاہ میں جہاں بے قصوری کا دعویٰ کرنا بھی سب سے بڑا قصور ہے اپنے

یہ توبہ و مستغفار کرتے رہتے ہیں اور مقصود یہ بھی ہوتا ہے کہ اس کے مقبول و اطاعت میں ان کی امتیں بھی شامل ہو جائیں۔ کیونکہ نظر رحمت اگر مجرموں کی طرف نظر کرتی ہو تو ان ہی کے واسطے سے کرتی ہے اور ہماری استغفار کی اس دربار عالی تک کوئی رسائی ہو سکتی ہے تو ان نفوس قدسیہ ہی کے واسطے سے ہو سکتی ہے۔ لب آیات ذیل پر توجہ کے ساتھ ذرا غور فرمائیے کہ درحقیقت ان کا مصداق ہے کون۔ پھر رسول کی ذات کو یہاں پہلے نمبر میں رکھا گیا ہے تو کیوں؟

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُحْسِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالَّذِينَ اسْتَفْعَوْا إِلَىٰ سَيِّئَاتِهِمْ فَاسْتَجَبَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ وَأَنَّهُمْ سَابِقُوا بِالْإِخْلَاقِ أَفْوَاجًا ۚ وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ أُمَّمَةٌ يُدْعَىٰ إِلَيْهَا لِيُخْرِجَ اللَّهُ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَىٰ نُورٍ بِإِذْنِهِ ۚ وَكَانَ هُدًى لِّلْعَالَمِينَ ۚ

اور اللہ تعالیٰ مہربان جوانی پر اور ان مہاجرین و انصار پر جو اللہ کے ساتھ رہے نبی کے مشکل کی گھڑی میں۔ اس کے بعد کہ قریب تھا کہ ان میں سے بعضوں کے دل پھر جائیں پھر پھر ہوا ان پر بیشک وہ ان پر مہربان اور نرم کرنے والا ہو اور ان میں شخصوں پر جن کو پیچھے رکھا تھا۔

جس دن کہ اللہ ذلیل نہ کرے گا نبی کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے ان کے ساتھ۔

قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ ۖ وَأَن تُلَاقِيَهُمْ لَاقِيَةٌ ۚ وَأَن يَسْتَعْفِفَ لَٰكِن يَّكُفِّرُنَّ خِزْيًا مِّنْكَ ۚ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ الْظُلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ فَكَفِّرُوا بَعْدَ ذَٰلِكَ ۚ إِنَّكَ عَظِيمُ الْعِقَابِ ۚ

انہوں نے عرض کی ہے رب اگر تو چاہتا تو ان کو پہلے ہی ہلاک کر دیتا اور ابھی کو بھی

وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ۚ وَهُوَ يَسْتَعْفِفُ ۚ وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ۚ وَهُوَ يَسْتَعْفِفُ ۚ وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ۚ وَهُوَ يَسْتَعْفِفُ ۚ

پہلی آیت میں غزوہ تبوک کے واقعہ کی طرف اشارہ ہے جس میں تین صحابہ سے کچھ تساہل ہو گیا تھا لیکن جب ان کی توبہ کی قبولیت کا وقت آیا تو یہاں سب سے پہلے اپنے معصوم رسول کا ذکر کیا گیا ہے۔ دوسری آیت قیامت کے دن کا واقعہ ہے جہاں نبی کی ذات کے لیے رسوا ہونے کا کوئی احتمال ہی نہیں تیسری آیت بنی اسرائیل کی اس خود سری کے متعلق ہے جبکہ انہوں نے کوہ طور پر جا کر خود اپنے قانون کے کلام الہی سن لیا تھا مگر اس پر بھی وہ ایمان نہ لائے اور ایک دوسری گستاخی یعنی رویت باسی تعالیٰ کی نامکن بات کی فحاش کر بیٹھے آخر اس گستاخی کی ان کو مزا ملی اور سب ہلاک کر دیے گئے اس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان مبارک سے ترجمہ کی درخواست میں یہ کلمات نکل گئے تھے۔ حضرت شاہ عبدالحق کے فوائد سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اس قسم کے موانع پر سب سے پہلے اپنے نفسوں کو اس لیے شامل فرما لیتے ہیں کہ ان کے معصوم نفوس کی شمولیت کی برکت سے مجرموں کے لیے بھی یہ درخواستیں قابل توجہ بن جائیں۔ رحمت ان کے نام پر جھک پڑتی ہے پھر اس کی وسعت مجرموں سے کترا کر ان کو انیس

کرتی اور اس طرح مجرموں کی بخشش کا یہ ایک یقینی ذریعہ بن جاتا ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی استغفار و توبہ میں اس حکمت کو بھی پیش نظر رکھنا چاہیے۔

ہماری اس تفصیل کے بعد اب آپ کو عصمت انبیاء علیہم السلام کا مفہوم خوب واضح ہو گیا ہو گا اور یہ بات بھی صاف ہو گئی ہو گی کہ عصمت کے معنی یہ نہیں ہیں کہ ان میں مصیبت کا داعیہ تو پیدا ہوتا ہے مگر ہر قدرت الہیہ ان کو اس کے ارتکاب کرنے سے روک لیتی ہے بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ ان کی ہمدی میں جو بشری قوتیں رکھی جاتی ہیں وہ فطرۃ اتنی شائستہ اور مذہب رکھی جاتی ہیں کہ ان میں کسی مصیبت کی طرف کوئی سازجہاں ہی نہیں ہوتا جس طرح کہ ایک لطیف مزاج انسان کو نجاست اور گندگی سے طبعی نفرت ہوتی ہے اسی طرح ان نفوس قدسیہ کو مصیبت کی ہر نوع سے طبعی نفرت ہوتی ہے اور خدا تعالیٰ کی مکرہ کاری میں ان کو وہ طبعی راحت محسوس ہوتی ہے جو چھپی کو پانی میں اس لیے وہ اپنے قصد و ارادہ سے کسی کوئی سی مصیبت کا تصور بھی نہیں لاسکتے۔ اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ ان میں بھوک، پیاس، غضب، عجب اور کسی قسم کی دوسری بشری قوتیں سرے سے موجود ہی نہیں ہوتیں۔ اگر ان میں یہ قوتیں موجود نہ ہوں تو پھر ان کی عصمت اتنا بڑا کمال ہی کیوں ہو اور ملائکہ اللہ کی عصمت سے ان کو امتیاز ہی کیا ہے۔ یہاں فرق ہے تو یہی ہے کہ ملائکہ اللہ اگر معصوم ہیں تو اس لیے کہ ان میں سرے سے یہ قوتیں ہی موجود نہیں وہ اگر مصیبت کرنا چاہیں بھی تو نہیں کر سکتے۔ اسی لیے ان کی شان میں ارشاد فرمایا گیا ہے

لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ
مَا يُؤْمَرُونَ دَعْوَمُ
ہوتا ہے اور وہی کام کرتے ہیں جس کا ان کو حکم ہوتا ہے۔

انبیاء علیہم السلام اور ملائکہ اللہ آیت بالا کا مقصد ملائکہ کی صرف عصمت بتانی نہیں ہے بلکہ الگ اپنی ایک کی عصمتوں میں مشرق ایسی مخلوق بتانی ہے جس میں خیر کے سوا شر کی طاقت ہی نہیں اس لیے وہ مصیبت کر ہی نہیں سکتے بلکہ نیکی بھی صرف وہی کر سکتے ہیں جس کا ان کو حکم دیا جاتا ہے اسی لیے ذہان میں ترقی کا کوئی احتمال ہوتا ہے نہ تنزل کا۔

وَمَا وَثَّقْنَا لَهُمْ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ اور ہم میں جو بھی ہے اس کا ایک معلوم مقام ہے (اس سے الصافات) کہ وہ نہیں بڑھ سکتا۔

اور اسی لیے قرآن کریم میں کسی جگہ اپنے حق میں توبہ و استغفار کی نسبت ان کی طرف نہیں کی گئی وہ اگر استغفار

لے ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ سے فرمایا اَوْخِیْنَ بِاَبِلَالٍ پھر ایک حدیث میں فرمایا جَعَلْتُ خِرَّةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ۔

کرتے ہیں تو نبی آدم کے لیے ان کے حق میں توبہ و استغفار کرنے کے کوئی معنی ہی نہیں اس لیے وہ حق تعالیٰ کی صفات میں سے صفت غفار و قہار و رزاق کا ذوق بھی نہیں رکھتے۔

وَلَمَّا يَكُنْهُ يُسْتَقْوَنَ جَعَلُوا رِقْمًا وَنَسُوا نِعْمَتَ اللَّهِ الَّتِي هَدَاهُمْ لَهَا
يَسْتَقْوَنَ فِي الْأَرْضِ (الشوریٰ) کے لیے استغفار کرتے ہیں۔

یعنی فرشتوں کا وظیفہ اپنے لیے صرف تسبیح و تہلیل ہے اور اہل زمین کے حق میں استغفار اور ان کے پوچھنے سے مانگنا۔ وظائف کی تقسیم اتفاقی نہیں بلکہ انسانی اور ملکی خلقت کی تقسیم پر مبنی ہے۔ فرشتے چونکہ معصیت سے منزہ بنائے گئے ہیں اس لیے ان کا وظیفہ صرف خدا کی تہلیل و پاکی کا ترانہ گانا ہے اور بشر کو چونکہ جامعیت کی شان عطا کی گئی ہے اس لیے ملکوئی وظیفہ یعنی تسبیح و تہلیل کے ساتھ استغفار بھی اس کے وظیفہ میں شامل ہے پھر چونکہ بشریت اس کی جوہر ذات ہے اور ملکیت اس کی صفت اس لیے اس کا خاص وظیفہ استغفار ہے۔

اب یہ طور کر لینا چاہیے کہ ان دو عصمتوں میں سے بلند عصمت کونسی ہو کیا وہ عصمت جو جبری ہو یا وہ عصمت جو اختیار ہی ہو؟ کمال یہ ہے کہ تو میں سب ہوں مگر سب شائستہ و مذہب ہوں یا کمال یہ ہے کہ سرے سے وہ تو میں ہی مفقود ہوں؟ ملک اور فرشتہ ہونا بھی بیشک ایک کمال ہو مگر اس کمال میں تمام تر کمال صانع ہی کا ظاہر ہوتا ہے خود فرشتوں کی اس میں تعریف کیا ہے لیکن بشر کو اگر پھر وہ فرشتہ صفت ہو تو یہ اس کی بھی تعریف ہو اور اس سے بڑا کمال ہو۔ زبان مصر ایک طرف تو اس کا یقین کسی قسم میں کہ جس کے حسن و جمال کا وہ نظارہ کر رہی ہیں وہ بے شبہ ایک بشر کی صورت ہے مگر جب وہ اس کی عفت و عصمت کا نقشہ دیکھیں تو ان کو اپنے اس چشم دید یقین میں بھی خدہ گزرنے لگتا تھا۔ ذیل کی آیت میں ان کی اس حیرت کو ان الفاظ میں ادا کیا گیا ہے۔

فَاَهْذَأْ بَشَرًا لَّنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ یہ شخص آدمی نہیں یہ تو کوئی بزرگ فرشتہ ہے۔

کو دیکھنے کے طور پر بشر ہو کر یہ پاکبازی ایسی ہے جیسی فرشتوں میں بھی کسی بڑے فرشتہ کی ہو سکتی ہو یوں معلوم ہوتا ہے کہ ان میں اس قسم کی گویا کوئی طاقت ہی نہیں ہو پس اسباب و دواعی ہو جہد ہونے کے باوجود معصیت سے نفور ہونا جتنا قابل تعجب ہو ان اسباب کے نہ ہونے کی صورت میں معصیت سے نفور ہونا اتنا قابل تعجب نہیں۔ ملک اگر پاکبازی دکھلائے تو یہ اس کی فطرت ہو مگر تعجب تو اس پر ہے جو ہے تو بشر گر اس کی پاکبازی کا نقشہ پھر وہ ہو جو ملک کا ہونا چاہیے۔

اچھا جب ان کی صفت عصمت کا عالم یہ ہوتا ہے تو پھر ان کی حفاظت الہی اور فرشتوں کی اعانت کا

مطلب کیلئے؟ اصل بات یہ ہے کہ انسان خلقة ضعیف بنایا گیا ہے جیسا کہ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا
 خاص ہے اس لیے بعض مرتبہ وہ مقابل طاقتوں کا پورا پورا مقابلہ نہیں کر سکتا اور اس کا امکان نظر آنے
 لگتا ہے کہ اپنے قصود و اُمادہ کے بغیر اس کا قدم لغزش کر جائے۔ انبیاء علیہم السلام کا معاملہ صرف ایک انفرادی
 معاملہ نہیں ہوتا، پھر ان کی آزمائش بھی معمولی انسانوں کی آزمائش کی طرح نہیں ہوتی۔ ایک طرف تو تنہا
 وہ ہوتے ہیں دوسری طرف کفر کا پورا جھگڑا سامنے ہوتا ہے جو ان کے مقابلہ پر ایسی ایسی تدابیر اختیار کرتے ہیں
 کہ ایک مرتبہ بہاؤ بھی ہو تو وہ بھی اپنی جگہ سے ٹل جائے

وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ
 وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لَازِدًا لِّمَكْرِ الْجِبَالِ
 اللہ تعالیٰ کے سامنے نہیں۔ اگر چنانچہ کی تدابیر ایسی تھیں کہ
 (ابراہیم) کہ پہاڑوں کو بھی اپنی جگہ سے ہلا دیں۔

اس لیے قرآن کریم نے ان کی اس پاک نفس کو بھی ذکر کیا ہے اور اسی کے ساتھ ان کے ماحول کی اس نزاکت
 پر بھی تنبیہ فرمائی ہے۔ پھر یہ بتایا کہ ان حالات میں اگر کسی میں غلط قدم اٹھانے کے دعویٰ و اسباب نہ بھی ہوں
 تو بھی اگر کسی خارجی باعث سے انسان کا قدم اس طرف اٹھ جائے تو کچھ بعید نہیں ہوتا مگر چونکہ انبیاء
 علیہم السلام کے گناہ ہم ہوتے ہیں اس لیے وہ ان نازک مواضع میں بھی ثابت قدم رہتے ہیں اور ان مبالغہ
 کے باوجود ان کی مصمت میں ذل فرق نہیں پڑتا۔

حضرت یوسف علیہ السلام کے معاملہ میں دیکھیے حالات کتنی نزاکت اختیار کر چکے تھے یعنی جس طرف سے
 انکار کا خطرہ ہو سکتا تھا اب اسی جانب سے حضرت یوسف علیہ السلام کو دعوت دی جا رہی تھی۔ سو مادہ فساد
 کی بھینٹ صحت سے وہ خود خواہ کتنے ہی دودھ کیوں نہ ہوں مگر وہ از خود ان کے اتنا قریب آچکا تھا کہ اگر
 کوئی طاقت اس کو دھکا نہ دیدیتی تو اگر یہ از خود اس میں نہ گرتے تو یقیناً وہ خود اگر ان کو گمیر چکے تھے جب
 صورت حالات اتنی نزاکت اختیار کر گئی تو دیکھو پروردگار کی حفاظت کس طرح مداخلت کے لیے سامنے
 آگئی اور کس طرح حضرت یوسف علیہ السلام پر اس کا خدا سادل غ بھی نہ لگ سکا۔ صورت حالات کی اس نزاکت
 کو اس آیت میں ادا کیا گیا ہے۔

وَلَقَدْ كَمَحَتْ يَدَهُ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ عَسَتْ نَفْسٌ تُوْبِعَتْ
 وَابْرَهْمَانِ رَبِّهِ .
 محبت اور برہان نہ دیکھتے تو وہ بھی عورت کا ارادہ کر لیتے۔

لے اس جگہ بحث کرنے کو وہ برہان سب تھی کیا غیر ضروری بحث ہے جس کے بیان سے سکوت کر لیا گیا اس کی تحقیق ہی چاہئے
 لیے بھی مناسب نہیں مگر اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ ضرور وہ کوئی ایسی بات ہوگی جو ہمیں اس وقت حق کے (دینی) پتہ (۲۵)

یعنی ایک جانب تو ارادہ بوجہی چکا تھا اور اس بنا پر دوسری جانب میں عصمت کے خلاف تھے اسباب ہو کر تھے وہ سب موجود ہو گئے تھے اور نقشہ کچھ ایسا بن گیا تھا کہ اگر کہیں حضرت یوسف علیہ السلام کے سامنے رُب دیا جائے تو اس طرف سے بھی قصد پیدا ہو جانا کچھ بعید نہ تھا مگر ان حالات کے باوجود پھر ارادہ بھی کیوں دھوسکا! اس لیے کہ ان کے رب کی برہان ان کے سامنے تھی پھر جب اس طرف ارادہ کا بھی وجود نہ تھا تو عصمت کے اس بلند مقام کو ادا کرنے کے لیے جو تعبیریں اختیار کی گئی تھیں وہ بھی کتنی بلند ہے۔

كَذٰلِكَ لَتَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَآءَ ۚ ۞ ۱۰
یہ برہان دکھانا اور اس طرح ثابت قدم رکھنا اس لیے تھا تا کہ ہم
اِنَّ مِنْ عِبَادِنَا الْخٰلَصِیْنَ . ہٹائیں اس سے بُرائی اور بھائی کو بیشک وہ پاک ہو گیا ہندو ہیں

یہاں نصرف عن السوء والفحشاء نہیں فرمایا گیا یعنی صرف کا تعلق جو کچھ بھی راہِ سوء اور فحشاء کے ساتھ تھا اس کا تعلق حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ کچھ نہ تھا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ سو راہِ فحشاء پر جو کہ خود بطور کر لان کی طرف آ رہا تھا اس لیے فعل صرف کا تعلق اسی کے ساتھ ہونا چاہیے حضرت یوسف علیہ السلام چونکہ اپنی جگہ بدستور ثابت قدم رہے اس لیے یوں نہیں فرمایا کہ ہم نے حضرت یوسف (علیہ السلام) کو سوء اور فحشاء سے باز رکھا یہ تعبیر اس وقت مناسب تھی جبکہ یہاں ان کا ادنیٰ سا قدم بھی اٹھانا ثابت ہوتا۔ پس اندازہ لگائیے کہ قرآن کریم انبیاء علیہم السلام کی عصمت بیان کرنے میں کتنی احتیاط سے کام لیتا ہے اور اس کے لیے تعبیر بھی وہ اختیار فرماتا ہے جو ان کی شانِ عصمت کو زیادہ سے زیادہ نمایاں کر سکے۔ اسی طرح ایک موقع پر آپ کے سامنے منافقین نے ایک مسلمان پر جھوٹی تمت لگائی اور اس کے لیے اس قسم کے قرائن اور شہادیں مہیا کر دیں کہ ایک خالی الذہن انسان کے لیے ان کے موافق فیصلہ دیے بغیر کوئی چارہ کار ہی نہ تھا۔ اس لیے اگر یہاں آپ مسلمان کے خلاف فیصلہ فرمادیتے تو بالکل قرین قیاس ہوتا، مگر خدائی عصمت نے آپ کو ایسے فیصلہ سے بچالیا اور وحی الہی نے نام حقیقت کو حل کر رکھ دی جو کیسے واقعہ کی اس نزاکت پھر آپ کی غیبی عصمت کو قرآن کریم نے کس انداز سے ادا کیا ہو
وَلَوْلَا اَنْ تَبْتَئِنَّا لَافْتَدٰیكَ تَرْكُنَ الْيَوْمَ
شَيْئًا قَلِيْلًا۔ (دینی اسرائیل) اور اگر ہم تم کو سنبھال نہ رکھتے تو تم ان کی طرف تھوڑا سا جھک جاتے۔

یہاں بھی آپ کے حق میں احتیاط کے جتنے پہلو ممکن تھے ان سب کی رعایت کر لی گئی ہے یعنی جس بات کا خلوص

رہنہ نوٹ مذہم سامنے آئی اس سے قبل اس کا طور نہ تھا، دوم یہ کہ وہ کوئی ایسی چیز تھی جس سے مذہب متعلق ہوئی تھی۔ یعنی نظر آنے کی چیز تھی۔ یہاں اس کا مصداق صرف نفس کی پاکی قرار دینا ظاہر کے خلاف ہے اور یوں باطل کو ظلم کے اندر سے حق ثابت کر دینا ملحدہ بات ہے وان من البیان لمھم وراکی
لیکھنا یہ بھی کی گئی ہے

ظاہر کیا گیا ہے وہ آپ کا کوئی عملی قدم نہ تھا بلکہ صرف میلان طبع تھا، پھر اس پر لفظ کدکٹ اضافہ فرما کر یہ بتایا گیا کہ آپ کا یہ میلان بھی ہوا تو نہ تھا اگر حالات اس کے قریب آگئے تھے کہ اگر ہم نہ سمجھا لیتے تو ایسا ہوتا ماسی پر بس نہیں کی گئی بلکہ شیعہ کے ساتھ قلیلا کی صفت برصا کر یا درتبیہ کی گئی کہ اگر آپ کا رجحان ہوتا تو وہ بھی بہت ضعیف ہوتا۔ اس معاملہ میں اود حضرت یوسف علیہ السلام کے معاملہ میں یوں معلوم ہوتا ہے کہ گویا بہت سمجھل سمجھال کر الفاظ استعمال کیے ملتے ہیں اور حران کی عصمت کی یہ رعایت پر دوسری طرف اس کا امتنان بھی منظور ہے۔ اگر اتنی عصمت پر بھی ان میدانوں میں ایسی صاف گو خلاصی صرف ہماری حفاظت کا قہر ہے۔ اگر ہماری ہتکری نہ ہو تو یہ ممکن نہیں۔ پھر جہاں کسی تکوینی مصلحت سے قدمت یہ دستگیری نہیں فرماتی بس وہیں قدم نہ رکھنے والے انگٹے۔ دیکھیے حضرت آدم علیہ السلام کے معاملہ میں جب مشیت الہی نے ان کی ایک ذرا سی لغزش میں عالم کی آبادی کا راز نہاں فرما دیا تھا تو یہی نازک مراحل ان کے سامنے آگئے شیطان نے اگر جوابات ان کے سامنے رکھی وہ خدا تعالیٰ کے دارالرضوان میں دائمی حیات کی دولت بخشی جس کے لیے نبی تو نبی ایک عالم مسلمان کا دل بھی چین ہوتا ہے۔ پھر اس پر چھوٹی قمیص کھا کر کچھ ایسا سما باندھا کہ جوابات ان سے کسی گئی سنی وہ اس وقت ان کے سامنے بالکل عمل گئی مگر چونکہ کوئی طور پر قدرت ہی کو یہ لغزش منظور تھی اس لیے یہاں ان کو سنبھلا نہیں گیا آخر کار ان کا قدم پھسلا اور یہ آواز آئی

وَلَا تَذْكُرْنَا أَفْهَمْنَا كَلِمَةً أَتُحْكَمُ مِنْهُنَّ بِكَلِمَاتِ الشُّجْرَةِ

وَأَقْلَلْنَا لَكُمْ أَلْثَمَ الشَّيْطَانِ لَكُمْ أَعْدَاءُ قَبِيضِينَ (اعراف)

تو تم کو سن نہیں کیا تھا اوندہ کہہ دیا تھا کہ شیطان تمہارا گھلا ہوا دشمن ہے۔

مگر آدم علیہ السلام نے گویہ وزاری کے علاوہ مذروہ و معذرت کا ایک کلمہ تک منہ سے نہ نکالا کیونکہ جانتے تھے کہ اگر نسیان کا عذر کرتا ہوں تو یہ سوال ہو سکتا ہے کہ چھایہ نسیان بھی کیوں ہوا؟ پھر جنب انہوں نے نشان عہدیت دکھلائی تو اُدھر سے شانِ معبودیت اس طرح ظاہر ہوئی کہ عفو و درگزر کے ساتھ اب خدا اس کا عذر بھی بیان فرما دیا گیا۔ سبحان اللہ انبیاء علیہم السلام بھی کتنے ادب شناس ہوتے ہیں۔ فَتَنِي وَكَذَّبْتَنِي كَذِبًا عَظِيمًا یعنی جو لغزش بھی ان سے ہو گئی وہ صرف نسیان کی بنا پر ہوئی۔ عزم و ارادہ کا تو یہاں نام و نشان بھی نہ تھا، ابھی ابھی یا تو یہ باز پرس تھی مگر جب اعتراف جرم ہے تو ابھی یہ نوازش ہے گویا جرم کچھ بھی نہ تھا انبیاء علیہم السلام کی لغزش بھی عام جہان سے نرالی ہوتی ہے پھر ان کی نجاشت بھی سب سے نرالی ہوتی ہے۔

انبیاء علیہم السلام پر نسیان بھی قدمت ہی کی طرف سے ڈالا جاتا ہے اسی لیے وہ بہت سے انعامات اور جہید احکام الہی کا منشا بن جاتا ہے۔ دیکھیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کتنے اہم مقصد کے لیے تو سفر کیا پھر ان

کے رفیق کو ٹھیک مقصود پہنچ کر کیا نسیان ہوا اور حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات کے لیے جو علامت ان کو بتائی گئی تھی وہ چشم خود دیکھنے کے بعد بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس کا تذکرہ کرنا بھول گئے اور ان کے چل پڑے کر چنکے نسیان قدرت کی طور پر ڈالا گیا تھا اس لیے اس کی یاد دہانی کی شکل بھی قدرت ہی نے پیدا فرمائی وہ یہ کہ اس تمام سفر میں ایک دن بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مکان محسوس نہ ہوا تھا اگر آج ذرا دیر چل کر ہی ان کو مکان محسوس ہونے لگا اور وہ ذرا دم لینے کے لیے یہ کہہ کر بیٹھ گئے۔ لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَٰذَا لَمُتَةً ۖ آج کے سفر میں تو ہم کو مکان ہو گیا۔ آخر بیٹھ کر جب ناشتہ دان کھول لایا دیکھا تو پھل نذر دہی، اسی وقت ان کے رفیق کو پھل منزل کی بات یاد آگئی اور انہوں نے کہا کہ پھل تو میرے سامنے زندہ ہو کر پانی میں گس گئی تھی، اور قدرت نے یہ سامان کر رکھا تھا کہ جس جگہ پھل گستی تھی اس جگہ پانی بخیر ہو کر رہ گیا تھا اور وہ جگہ طاق کی شکل میں کھلی کی کھلی باقی تھی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہی تو وہ جگہ تھی جس کی ہم کو تلاش تھی آخر وہ لوٹے اور وہیں حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات ہو گئی۔ انبیاء علیہم السلام کے حالات زندگی اور ان کے سمو و لسیان کے واقعات میں اس پر بھی نظر رکھی جانی کہ ان میں کیا کیا اسرار اور عظمت و جبر کے کتنے سبق پنہاں ہوتے ہیں تو قرآن مجید کا قصص کا سوال ہی پیدا نہ ہوتا۔

اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام نے ایک شب اپنی حرم سرائے میں جاگنے کا اس لیے ارادہ کیا کہ ہر ہری بی سے ایک ایک چاہدنی سبیل اللہ پیدا ہو۔ خدا تعالیٰ کے برگزیدہ نبی تھے اس پر فرشتے نے بھی یاد دلایا کہ ان شارا شد کہ لیجیے گر ان کو یہ مبارک کلمہ کہنا پھر یاد نہ رہا آخر اس کا جو کچھ نتیجہ ظاہر ہوا وہ اسی علیہ میں آپ کے سامنے ہے۔ بہر حال انبیاء علیہم السلام کے نسیان کا قدم بھی گرفت میں آجاتا ہے۔ اگر کہیں قدرت ان کو سنبھالے نہ رہے تو اپنی گوناگوں ذمہ داریوں میں نہ معلوم ان کے کتنے قدم لسیان کے اٹھ جائیں۔ علم انسانوں کو معمولی پریشانیوں میں اہم سے اہم باتیں بھول جاتی ہیں پھر ان نفوس کا تو حال کیا ہو گا جن کے سر پر ہی فہم انسانی کے بننے اور بگڑنے کی ذمہ داری ہوتی ہے۔

لہذا اس قسم کی غبی آیتیں ہیں ان کو بھی عصمت کے خلاف سمجھنے کے بجائے براہین عصمت سمجھنا چاہیے ہم پہلے ترخان المسلم میں کلمہ چکے ہیں کہ نبی کے قتل و جل کا تو کسنا ہی کیا اس کی رائے کو بھی عصمت حاصل ہوتی ہے اور اگر کہیں اس پر ٹوکا گیا ہے تو یہ ان کی عصمت ہی کی بنا پر ٹوکا گیا ہے کیونکہ یہی اس کی دلیل ہے کہ ان کی ہر ہر نقل و حرکت بلکہ ان کی رائے بھی سب پر درمکار کے زیر نگرانی ہوتی ہے اور اسی باطنی حفاظت کے انہماک کے لیے شاذ و نادر صورتوں میں کہیں ان کو ٹوک بھی دیا جاتا ہے اس کے برخلاف ان کی انتہوں کا مسئلہ یہ ہوتا ہے

لہذا اس جگہ ترجمان اسناد جلد دوم صفحہ ۳۳ حدیث ۳۰۵ کا تفسیری نوٹ ملاحظہ فرمائیں۔

اگر جہاد کو کوشش کے بعد ان سے خطا واقع ہو جائے تو اس پر بھی ان کے لیے ایک اجر کا وعدہ ہو۔

ان تمام تفصیلات کو سامنے رکھ کر یہ اندازہ لگائیے کہ مقام نبوت کی نزاکت اور اس کا حسن کیا کسی اپنی سی مصیبت کے داغ کا بھی قائل ہے۔ حاشا وکلا۔ واکھم شدوا و آخراً۔

چونکہ اس موضوع کے متعلق مجھ کو قدیم سے شفقت رہا ہے اس لیے اس مضمون کی تصانیف مطالعہ کرنے کا مجھ کو ہمیشہ موقع ملتا رہا ہے۔ جس اتفاق سے آج سے تیس سال پہلے اسی مضمون پر ایک مطبوعہ فارسی مکتوب حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ کا تحریر کردہ میرے ہاتھ آ گیا تھا اور مجھ کو اتنا پسند آیا تھا کہ میں نے اسی وقت اس کی ایک نقل لے کر اپنے پاس رکھ لی تھی اور اب مجھ کو آج بھی یہاں وہ میرے دم کے ساتھ موجود ہے۔ اس کے بعد جب قیمت نے متقدمین و متاخرین کی چند کتب کے مطالعہ کا موقع بخشا تو اندازہ یہ ہوا کہ جو کچھ ان متفرق اوراق میں بکھرا ہوا تھا وہ اس مکتوب میں یکجا جمع شدہ موجود ہے۔ پھر حضرت مولانا کی فطری جدت پسندی نے طرزا سند لللال کا اس پر ایک اور ایسا نیا روغن چڑھا دیا ہے کہ وہی استدلال جس کو ملا نہ کھا جاسکتا تھا اب فلسفیانہ بن گیا ہے۔ مجھ کو اس کا تصور بھی نہ تھا کہ میں کسی مناسب صورت میں اپنے قد و دانوں کے سامنے کہیں اس کو پیش کر سکو مگر اب مجھ کو آج قدرت نے مجھ کو اس کا موقع عنایت فرما دیا اور فطری مسرت کے ساتھ میں اس کو آپ کے سامنے پیش کرنے کا شرف حاصل کر رہا ہوں۔ یہ آپ کو معلوم ہے کہ پہلے فارسی زبان ہی علمی زبان تھی، اسلامی معلومات کا بڑا ذخیرہ اسی زبان میں منتقل ہوا ہے۔ حضرت مولانا قدس سرہ اس میں بھی تمام علماء سے جدا گانہ اپنی ایک امتیازی شان رکھتے تھے۔ ہمارے زمانہ میں فارسی زبان تو بالکل متروک ہی ہو چکی ہے اور اردو بھی ترقی کرتے کرتے کہیں سے کہیں ہوا پہنچی ہے۔ پھر اتنی طویل مدت گزر جانے کی وجہ سے میری نقل کردہ تحریر جگہ جگہ سے مشکوک بھی ہو چکی ہے۔ میں نے اس پر بھی تھوڑا سا وقت خرچ تو کیا ہے کہ حتی المقدور اس کی تصحیح کر دوں پھر اس کا ترجمہ بھی کسی حد تک قابل فہم کر دوں۔ اس فکر میں زیادہ میں اس لیے نہیں پڑا کہ کہیں مصنف کا اصل مقصود ہی فوت نہ ہو جائے۔ اب آپ پورے غور کے ساتھ میرے تحریر کردہ مقالہ کو پڑھیں جو اسی مکتوب کی روغن میں لکھا گیا ہے۔ اس کے بعد اس سے زیادہ غور کے ساتھ مکتوب مذکور کا لہجہ اندر کے ترجمہ دیکھیں۔ واللہ المیتر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مکتوب حضرت مولانا نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ

در معصومیت انبیاء علیہم السلام و تم تحقیق حقیقہ کل طبعی

مکتوب اصل بزبان فارسی ترجمہ اردو

بزرگم احقر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام از صفائے
 دیکھائے قبل النبوة و بعد النبوة یہ طور کہ باشد
 معصوم اند۔ و ایں رشتہ جدید ہر چند کہ بظاہر
 مخالفت اقوال اکابر است لہذا ہر گز اہل ہر از فہم داد
 اندان شار اللہ بعد تنقیح اصل مراد موافق اقوال
 اکابر و تحقیقات میں ہر دعویٰ را دلیل بکار بست
 نہ فقط لایطمینان و انکار ہی باید کہ ایں دعویٰ را اولاً
 موجب نایم۔ برادر من در کلام اللہ می فرمایند
 قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي
 یحبیبکم اللہ و ہمچنین لعدکان لکھری
 رسول اللہ اسوۃ حسنۃ فرمودہ اند ایں
 روایت باتصل مطلق ہر ایت می فرمایند
 و ایں طرف آیت "و ما خلقت الجن و
 الانس الا لایعبدون" و ما امرہ الا
 لایعبدوا اللہ مخلصین لہ الدین
 احقر کے نزدیک انبیاء علیہم السلام صفائے و کب نمبر
 دو قسم کے گناہوں سے معصوم ہوتے ہیں اپنی نبوت
 سے قبل بھی اور بعد بھی میری یہ بات اگر چہ بظاہر
 اقوال اکابر کے خلاف نظر آتی ہے لیکن مسئلہ کی پوری
 تفریر کے بعد ان شار اللہ تعالیٰ موافق نظر آئیگی۔ چونکہ
 ہر دوسرے کے لیے دلیل کی ضرورت ہر صرف کسی بات کا
 انکار دینا کافی نہیں، اس لیے پہلے ہم اپنے دعویٰ کی دلیل
 قرآن کریم سے پیش کرتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے۔ قُلْ اِنْ كُنْتُمْ
 تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي یحبیبکم اللہ (ترجمہ) کہہ دیجئے اگر تم اللہ
 تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری اتباع کرو۔ دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے
 لعدکان لکھری رسول اللہ اسوۃ حسنۃ یعنی تمہارے لیے
 رسول اللہ میں بہترین نمونہ ہے؛ ان ہر دو آیات میں جب ہر معاملہ
 میں آپ کی اتباع اور ہر بارہ میں آپ کی ہستی کو نمونہ فرمایا گیا ہے
 لب اگر آپ کے افعال و اقوال میں معصیت کا احتمال ہو تو لازم
 ہوگا کہ معصیت میں بھی آپ کی اتباع ضروری ہو حالانکہ قرآن
 کریم کا ارشاد ہر دوا خلقت الجن والانس الا لایعبدون۔
 ترجمہ ہم نے جنات و انسان کو صرف اس لیے پیدا کیا ہے کہ وہ اپنی
 عبادت کیا کریں۔ دوسری جگہ ارشاد ہر دوا امرہ الا لایعبدوا اللہ مخلصین لہ الدین۔ ترجمہ ان
 کو صرف اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ وہ اعلان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی عبادت کیا کریں۔

باہم پیوستہ ہیں جانب مشیرانہ کہ مقصود
ان انسان ہانست کہ امور بانست و
ان جز عبادت ہی نیست۔ مگر یہ دلی کہ
ہر چیز از لازم ذات خود ناگزیر است
چہ الٰہی اذ انبت ثبت بلوازمہ ویں
ظرف در تعریف ملائکہ و شیطان می
خوانی کہ

"کان الشیطان لربہ کفورا"

"ولا یعصون اللہ ما امرهم"

و یفعلون ما یرعون"

ان دونوں آیتوں کو ملا کر یہ ثابت ہوتا ہے کہ انسان کی پیدائش کا مقصد
صرف عبادت ہے نہ کہ معصیت! اور اس کو صرف اسی کا حکم دیا گیا ہے
تو اب یہ کیسے ممکن ہے کہ معصیت میں بھی اس کو اتباع کا حکم دیا جائے اس
کی تفصیل یہ ہے کہ ہر چیز کے لیے اس کی ذات کے کچھ لازم ہوتے ہیں جس
جگہ وہ ذات موجود ہوتی ہے وہاں اس کے یہ لازم بھی ضرور موجود ہوتے ہیں
اسی لیے ان کو اس ذات کے لازم کہا جاتا ہے جیسے آگ اس کے لیے جلنا
لازم ہے جہاں آگ ہوگی ضرور جلائیگی۔ اس قاعدہ کے موافق ہمارے
سامنے دو قسم کی مخلوق ہیں۔ ملائکہ و شیاطین۔ ان کی ذات کے لیے بھی کچھ
لازم ضروری ہیں۔ قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کی ذات کے لیے
کفر لازم ہے ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ اور ملائکہ کے لیے فرمانبرداری لازم ہے
وہ فرمانبرداری جس میں سربازی و نافرمانی کی مطلق گنجائش نہ ہو ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔
اللہ ما امرهم و یفعلون مایرعون۔

پس شیطان را عصیان و ملائکہ را اذعان
فرمان لازم آمد چون ایں قدر مشیر گوش
خودہ اس عزیز است کہ لازم ذات از
لزوم خود عام نمی باشد لازم ذات اوست
بجائے دیگر نمی رود و چگونہ تر اس شد
الواحد لا یصلد الا عن الواحد لازم آمد کہ
در مصداق خلطو اعلیٰ صالحا و اخر
سیبٹا از ہر دو نوع پارہ در خمیر نہادہ باشد

چونکہ یہ امر بھی مسلم ہے کہ جزاات کے لازم ہوتے ہیں وہ اس ذات کے علاوہ
دوسری جگہ نہیں پائے جاسکتے۔ اس لیے ملائکہ اللہ کے علاوہ اذعان و
فرمانبرداری اور شیطان کے علاوہ کفر و سرکش کسی دوسری جگہ پائی نہیں
جاسکتی۔ لیکن ان دو مخلوق کے سوا یہاں ایک تیسری مخلوق اور نظر
آتی ہے یعنی حضرت انسان جس میں یہ دونوں باتیں جمع نظر آتی ہیں ارفا
ہو خلطو اعلیٰ صالحا و اخر سیدنا یعنی انہوں نے نیک عمل کے
ساتھ کچھ برے عمل بھی کیے ہیں لہذا حسب بیان سابق ضروری ہے
کہ انسان میں ہر دو قسم کا مادہ موجود ہو۔

نہ بلکہ ہر کرا خیالی فیو خطرہ شر بہ دلی
رد داز ہر دو نوع چیزے در آغوش دادہ
اندواز تہتم قمتے قمتے در بر نہادہ اندوز

مادہ شیطانی بھی اور مادہ الٰہی بھی دونوں ہی اور بھلائی و برائی
ان دو قوتوں کے ذات کے لازم تھے عام بن جائیگے۔ ان اجزاء
سے انسان کی ترکیب پر یہ استدلال ایسا ہی ہے جیسا کہ فاسر

لازم آید کہ لازم ذات عام باشند میں صورت شال ترکیب اربع
انسانی از میں دو قسم مادہ چنان باشد کہ در مادہ ترکیب اربع مرکب از
اربع سے اس کی ترکیب ہو ظاہر ہے کہ
انسان کے لیے عناصر اربع کے اجزاء ترکیبی

اصح عناصر شنیہ بلکہ چنانکہ از خواص اربعہ
 پیوستہ رطوبت و ہمدوت و حرارت کہ در
 اجسام مرکبہ یافتہ میشوند و لوازم ذات
 خاک و آب باد و آتش اند ترکیب اجسام
 مرکبہ ازین اجسام چنانکہ پے ہودہ اند و نہ
 کبست کہ وقت آفرینش نگرست ہمیں
 ترکیب ارواح انسان ما و شاد و غصہ ملکی
 و شیطانی پے تو ان بردگوا و ملے ایں دو
 چیز ملے دیگر باشند اندر پس صودت لازم
 افتاد کہ ذات با برکات حضرت خلاصہ
 موجودات سرور کائنات علیہ ولی الفضل
 الصلوات و اکمل التسلیمات از شائبہ
 شیطانی مبرا باشد و نہ اتباع مطلق چگونہ
 صورت بندہ ہاں اگر از لوازم ذات امید
 مفارقت بودے می تو ان گفت کہ ہر چند کہ
 در ذات شریف حضرت حبیب رسا اعلیٰ
 جنوی از نوع شیطانی است اما حصیان
 کہ لازم آن بودہ ایم مادہ مفارقت نمودہ بجلد
 رشتی اذا ثبت ثبت بلوا زما اگر نمود باشد
 مادہ شیطانی در غیر حضرت سرمد نبیا و صلی اللہ
 علیہ وسلم بودے اتباع مطلق و انشائے
 آخر کم از کم گنہے از ان عارضی حال او شائبہ
 ہوئے کائنات ہمیں ہمارے پاس ہجر اس کے اور کوئی نہیں ہے
 کہ جو ان عناصر کے لوازم ہیں مثلاً رطوبت، پیوست، ہمدوت
 اور حرارت یہ سب انسان میں موجود نظر آتے ہیں۔ رطوبت کہ
 دیکھ کر یہ ماننا پڑتا ہے کہ آب جس کے لیے رطوبت لازم ہے
 انسان میں موجود ہے۔ اسی طرح بقیہ اثرات کو دیکھ کر بھی تسلیم
 کرنا ضروری ہو گا کہ اس میں باد و آتش و خاک کے عناصر بھی موجود
 ہیں ورنہ ایسا کوئی شخص ہر جس نے انسانی آفرینش کے وقت ان
 اجزاء کا مشاہدہ کیا ہو پس جس طرح ہم نے یہاں صرف لوازم
 کے وجود سے ان عناصر کے وجود پر استدلال کیا ہے اسی طرح
 عام انسانوں میں اعمال صالحہ اور اعمال سیئہ کے اثرات کو دیکھ
 کر تسلیم کرنا بھی لازم ہو گا کہ اس میں وہ دونوں قوتیں بھی ضرور
 ہیں جس کے یہ دو لوازم ہیں یعنی مادہ ملکی مادہ شیطانی۔ اس قسم
 کے ہمداب یہ ضروری ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاں شیطانی
 سے مبرا ہوں۔ ورنہ اگر آپ کی ذات اقدس میں بھی یہ مادہ موجود
 ہو تو یہ لازم آئیگا کہ جو اس کے لوازم ہیں یعنی مصیبت وہ بھی آپ
 کی ذات میں موجود ہوا لیا باشد اور اگر تسلیم کر لیا جائے تو جب
 قرآن کریم ہر معاملہ میں آپ کی اتباع کا حکم دیتا ہے تو یہ بھی لازم ہو گا
 کہ اس مصیبت میں بھی آپ کی اتباع ضروری ہو حالانکہ وقفاً اور ذرا
 لا یقربکم اللہ تخلصین کہ القاتین میں عصر کے ساتھ فرما دیا گیا
 ہو کہ تم کو صرف عبادت کوئے کا ہی حکم دیا گیا ہے مصیبت کا نہیں۔ یہاں
 لب اگر مصیبت میں بھی آپ کی اتباع تسلیم کی جائے تو پھر باطل
 ہو جائیگا سننا بانا پڑیگا کہ آپ میں مادہ شیطانی جو رشا گناہ ہے

شود و رنگار حصیان پیدا ہے پس اگر ہر گونہ اتباع او ظاہر فرمودہ شود بعضیاں نیز رشا کو کہ شود اند میں
 صورت تصحیح این حصر وقفاً امرہ لا یقربکم اللہ تخلصین لہ الدین چگونہ تو ان شد و چون مشاہدہ گناہ وغیرہ
 باشد یا کبیرہاں مادہ شیطانی است لازم آید کہ حضرت سرمد نبیا و صلی اللہ علیہ وسلم معصومان از انہ یثبہ

کہنا معلوم باشند یا باید شنید کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را ارشاد فرماید
 فہذا احد اقدسہ وایما ارشاد
 نیزہذا قد مطلق شدہ است تخصیص
 توخر اذا فعل و تعلیق قیہ اذا اطلاق و
 اقوال نیست و ہم مقرر است کہ چوں صلہ
 رابطہ قرینہ حذف میکنند چنانکہ در اللہ
 اکبر صلہ اکبر با حذف فرمودہ اند۔ ایں حذف
 بتعمیم میباشد لہذا اکبریت اللہ تعالیٰ مخصوص
 باحد نیست پس لازم آمد کہ حضرت و
 دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نیز از ین
 عیب مبتلا باشند۔ علاوہ ہرین روایت عالمہ
 الغیب فلا یظہر علی غیبہ احد الا
 من اذن فی من رسول فاعل اذنی
 ضمیر است راجع بسوئے خدا تعالیٰ و ضمیر
 مفعول کہ راجع بسوئے من است مخدّر
 باز اذنی را مطلق و اشتباہ یعنی ایں
 نفروہ اند کہ اذنی فی الاعمال او
 الا خلاق او فی هذا الامر و بعد ایں
 ہرگز در اصول گفتہ اند و پیدا است کہ
 من در من رسول بیانہ است نہ غیر
 آن۔ لہذا ضروری افتاد کہ ہر غاصر موصوفی
 رسل محبوب و مرضی خداوندی باشند
 پس نہ فراتما ہر وہ رسول ہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ رسول جتنے بھی ہیں سب کے سب اللہ تعالیٰ کے محبوب و اذن رقی ہیں
 اور وہ بلا تخصیص ہر بات اور ہر ادا میں محبوب مرقضی ہوتے ہیں۔ سب اگر ان سے معصیت کا صدور مکن ہو تو وہ علی
 العوم محبوب مرقضی کیسے ہو سکتے ہیں۔

موجود نہیں، اور چونکہ گناہ صغیر و کبیرہ دونوں کے صدور کا منشاء
 مادہ شیطانی ہے۔ لہذا جب آپ ہیں یہ مادہ شیطانی نہیں تو آپ کا ہر
 قسم کی معصیت سے معصوم ہونا بھی ضروری ہے۔ اب رہی بحث
 کہ اس بیان سے صرف آپ کی ذات کا معصوم ہونا ثابت ہوتا ہے
 جمیع انبیاء علیہم السلام کا معصوم ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں ہے
 تو قرآن کریم میں آپ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ فہذا احد اقدسہ آپ
 انبیاء سابقین علیہم السلام کے طریقے کی پیروی کیجیے۔ یہاں بھی
 آپ کو ان کے طریقے کی پیروی کرنے کا مطلق حکم دیا گیا ہے کسی خاص
 قول و فعل کی تخصیص نہیں کی گئی۔ اور یہ تو کا قاعدہ ہے کہ جب صلہ
 حذف کرتے ہیں تو دہاں مراد عموم ہوتا ہے جیسا اللہ اکبر میں دیکھو
 یہاں یہ بیان نہیں کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ کس سے بڑا ہے اس کا مطلب
 یہی ہے کہ ہر چیز سے بڑا ہے۔ اسی طرح جب یہاں یہ نہیں فرمایا گیا کہ
 کس بات میں ان کی پیروی کیجیے تو ثابت ہوا کہ مراد یہ ہے کہ ہر بات
 میں۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح جمیع انبیاء علیہم السلام
 کی معصومیت بھی ثابت ہو گئی۔ اس کے علاوہ قرآن کریم میں ایک
 اور عام دلیل بھی ہے جس سے جمیع انبیاء علیہم السلام کی معصومیت
 ثابت ہوتی ہے۔ عالمہ الغیب الخ فعل اذنی میں اذنی کی ضمیر اللہ
 تعالیٰ کی طرف لوٹتی ہے۔ یہاں بھی فعل کو مطلق رکھا گیا ہے جس کا
 ترجمہ یہ ہے کہ جس کو بھی اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے۔ اور اس کی کوئی
 تفسیر نہیں کی گئی کہ حق تعالیٰ کی اس رضا کا تعلق ان کے کسی
 خاص عمل کے یا کسی خاص قول کے ساتھ ہے۔ تو ماننا پڑے گا کہ
 یہاں بھی عموم و اطلاق ہی مراد ہے اور من رسول میں من چونکہ
 بیانہ ہے اس لیے ثابت ہوا کہ من اذنی یعنی جن کو اللہ تعالیٰ
 پسند فرماتا ہے وہ رسول ہیں۔ لہذا ثابت ہوا کہ رسول جتنے بھی ہیں سب کے سب اللہ تعالیٰ کے محبوب و اذن رقی ہیں
 اور وہ بلا تخصیص ہر بات اور ہر ادا میں محبوب مرقضی ہوتے ہیں۔ سب اگر ان سے معصیت کا صدور مکن ہو تو وہ علی

و جہش ایں است کہ چنانکہ زرو نقرہ ما بر معیار
 سودہ میگردد باخش از خالص معلوم شود بچنبر
 استخوان عناصر روحانی یعنی اخلاق و ملکات
 وقوی باعمال میکنند تا یک از بد متمیز شود
 چنانچہ خود میفرمایند۔ لیسلو کہ ایکہ احسن
 عملا و ظاہر است کہ فعل داد و دہش از
 آثار ملکہ سخاوت و معرکہ آرائی از آثار شجاعت
 دروندہ بچنبر جملہ افعال از آثار ملکات قوی
 و اخلاق کا من جمی باشند و ایں آثار و افعال
 را با آن اخلاق و ملکات ہماں نسبت است
 کہ خطوط معیار را باز و نقرہ پس چنان کہ در
 زرو نقرہ قدر و قیمت ہماں زرو نقرہ را باشد
 نہ آن خطوط را مقصود اصلی و محبوب زرو
 نقرہ بود نہ آن خطوط بلکہ آن خطوط فقط مظهر
 حسن و قبح زرو نقرہ باشند نہ اصل مقصود و
 محبوب و مبع و مرغوب ہیں ساں قصدین
 است اصل محبوب و مقصود و منظور اخلاق
 مرضیہ اندہ اعمال و در باز آخرت در اصل قدر و قیمت
 ہماں اخلاق را باشد نہ ایں اعمال را ایں اعمال
 مظهر آن اخلاق و ملکات اندہ بذات خود محبوب
 و مرغوب اندر ایں صورت ضرور است کہ بہر
 اخلاق و ملکات وقوی در رسولان محبوب و
 مرضی خدا تعالی باشند ایں نتوان شد کہ بعض
 از آئمہ مجملہ مرضیات باشند و بعض از اں
 خلاف مرضی و درہ اطلاق از تعنی باطل گردد

اس کے بعد یہ سمجھیے کہ جس طرح چاندی اور سونے کو کسوٹی پر اس لیے
 گھستے ہیں تاکہ اس کا کھرا اور کھوٹا ہونا معلوم ہو جائے۔ یہاں کسوٹی
 پر گھسنے سے جو کلیں پیدا ہو جاتی ہیں وہ خود مقصود نہیں ہوتیں بلکہ
 وہ چاندی اور سونے کے کھرے یا کھوٹے ہونے کا صرف ایک معیار
 ہوتی ہیں۔ اصل قدر و قیمت اسی چاندی اور سونے کی ہوتی ہے۔
 اسی طرح عناصر روحانی یعنی اخلاق و ملکات اور انسانی افعال کو دار
 کی مثال ہے۔ یہاں بھی اعمال کی تشریح کا اصل مقصد اخلاق حسنہ
 و اخلاق سیئہ کا امتحان ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے خلق الموت والحیات
 لیسلو کہ ایکہ احسن عملا زندگی اور موت کو کم ہونے اس لیے پیدا
 کیے تاکہ تمہاری آزمائش کریں کہ تم میں ملحاظ عمل کون بہتر رہتا
 ہے۔ دیکھیے انسان کی داد و دہش کا عمل اس کا شاہد ہوتا ہے کہ
 اس میں ملکہ سخاوت موجود ہے، اسی طرح اس کی معرکہ آرائی
 اس کی دلیل ہوتی ہے کہ اس میں شجاعت کی صفت پنہاں
 ہے۔ علیٰ ہذا القیاس انسان کے جتنے اعمال بھی ہیں وہ سب در
 حقیقت اس کے ان اخلاق کی دلیل ہوتے ہیں جو اس میں پوشیدہ
 موجود ہیں۔ یہاں بھی کسوٹی کے خطوط کی طرح خود یہ اعمال مقاصد
 نہیں ہوتے بلکہ اصل مقصود و مخفی اخلاق و ملکات ہوتے ہیں اور
 یہ اعمال اس پر دلیل کی حیثیت رکھتے ہیں۔ باز آخرت میں تمام
 قیمت انسان کے ان مخفی اخلاق ہی کی ہے۔ اس بنا پر ضروری ہوا
 کہ انبیاء علیہم السلام کے یہ عناصر روحانی یعنی اخلاق و ملکات جو کہ
 مبدأ اعمال ہیں سب کے سب حسنہ اور رب العزت کی نظر میں
 پسندیدہ ہوں۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ بعض پسندیدہ اور بعض غیر
 پسندیدہ ہوں۔ ورنہ ان تعنی من رسول میں رسولوں کو بلا کسی امتیاز
 کے پسندیدہ فرمایا کیونکہ اگر مستقیم ہو سکتا ہے۔ لہذا جب ان کے جملہ
 اخلاق و ملکات پسندیدہ تھے تو ان کے جملہ اعمال کا بھی حسنہ ہونا

مگر دانی کہ اندر میں صورت معصومیت انبیاء و اوصیاء
 و کما فی ضروری است و از انجا کہ بعد از عقلی یا براد
 من رسولی کہ دلائل من بیانیہ آورده اند بیان
 این معنی فرموده اند کہ ہر کہ مصداق من ارتضی
 باشد رسول شدنش ضروری است ہمہ فہمیدہ
 باشد کہ سوا انبیاء و کسرا بمعصومیت اعلیٰ التعلیٰ
 صدور عصیان صغیرہ باشد یا کبیرہ صفت نتران
 کرد مگر غرض من از صدور این است کہ مصداقیت
 یعنی قوتیکہ مقتضائش عصیان باشد در خمیر و
 نہ اینکه مثل آب گرم کہ انذات خود میتوا شد
 معروض عصیان از خارج ہم نمی توان معروض
 حرارت خارج از ذات خود میتوا شد معروض
 عصیان از خارج ہم نمی توان شد آری با وجود
 امکان معروض عصیان انبیاء را از عرض آن
 نگاہ میدارند چنانچہ فرمودہ اند کذلک لنعرف
 عند السوء والغشاء انہ من عبادنا المخلصین
 مگر آنکہ بعض اقسام معصیت از سوء و الغشاء ہم خارج
 باشد بامثال ایں آیت بر امکان معروض ہم دلالت
 دارد ورنہ صرف بچہ کار امور در محفوظ اندن
 انبیاء ہم شاہد است ورنہ بیکانہ بر حال
 معصومیت بمعنی مذکور مخصوص بانبیاء است
 اولیاء را ہم شریک ادشال بدین صفت نتوانست

ثابت ہو گیا امدان کی معصومیت بھی ثابت ہو گئی من ارتضی
 کے بعد من رسولی میں اسی نکتہ پر تنبیہ کے لیے من بیانیہ
 لائے ہیں تاکہ معلوم ہو جکے کہ من رسول یہ من ارتضی
 کا بیان ہے یعنی جو شخص اس علوم کے ساتھ حق سمجھتا
 کی نظر میں پسندیدہ ہو وہ صرف ایک رسول ہی ہو سکتا
 اسی لیے انبیاء عظیم السلام کے سوا کسی کو اس معنی سے
 معصوم نہیں کہا جا سکتا کہ اس سے گناہ کا صدور نا
 ممکن ہو یہ واضح رہے کہ گناہ صادر نہ ہونے سے یہاں ہاں
 مراد یہ ہے کہ اس کی ذات میں وہ قوت ہی موجود نہ ہو جو
 صدور عصیان کی مقتضی ہو، یہ مطلب نہیں ہے کہ جس
 طرح اس کی ذات میں نافرمانی کرنے کا نشانہ موجود نہ ہو
 اسی طرح کسی عارضی اور خارجی سبب سے بھی اس سے
 کوئی عمل ایسا نہ ہو سکے جس پر عصیان کا شبہ ہو۔ دیکھو گیم
 پانی میں گرمی پانی کی ذات سے نہیں ہے، مگر خارج سے
 پیدا ہو سکتی ہے اسی طرح انبیاء عظیم السلام پر عصیان کو خارجی
 عوارض کی وجہ سے طاری ہو سکتا ہے مگر قدرت ان کی
 نگہبان رہتی ہے۔ اور اس خارجی سبب کی وجہ سے بھی نافرمانی
 سے بچا لیتی ہے۔ چنانچہ ارشاد کر کذلک لنعرف عند السوء و
 الغشاء انہ من عبادنا المخلصین آیت بالا سے چند فقرہ معلوم
 ہوئے۔ اول یہ کہ جو نوع سودا و رشاک کی تعریف میں نہ آتی ہو
 اس کا صدور کسی عارضی وجہ سے مستثنیٰ ہو سکتا ہے۔ قدیم یہ کہ
 سودا و رشاک کا تحقق خارجی اسباب سے یہاں بھی ہو سکتا ہے
 سو یہ کہ اس امکان کے باوجود قدرت ان کے صدور سے
 بھی نگہبان رہتی ہے اگر خارجی اسباب سے معصیت کا صدور ناممکن ہوتا تو پھر آیت بالا لنعرف عند السوء یعنی معصوم
 کا کوئی فائدہ ہی نہ رہتا۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ معصومیت باہمی معنی کہ اس کی ذات میں صدور معاصی کا نشانہ نہ ہو صرف

انہا علیہم السلام کا خاصہ ہے اس معنی میں اولیاء اللہ
 بھی ان کے شریک نہیں ہیں۔ اولیاء اللہ کی شان میں
 ارشاد ہے ان اولیاء اللہ المتقون یہاں اولیاء کی
 شان میں متقی ہونا فرمایا گیا ہے۔ یہ اسم فاعل کا صیغہ ہے
 اس کے معنی ہیں بچنے والا۔ یہاں بھی مفعول محذوف ہے
 جس کا مطلب وہی عموم پر یعنی ہر قسم کی مصیبت سے
 بچنے والا، مگر جو خود بچنے والا ہو اس کے لیے یہ لازم نہیں
 ہے کہ بچ بھی جائے۔ ہر سات کے موسم میں جب رستے
 کچے ہوتے ہیں، آدمی کوشش کرتا ہے کہ سنبھلے مگر کبھی
 پھسل جاتا ہے اور گر جاتا ہے اس لیے کہا کہ تھے ہیں کہ میں
 نے بہت کوشش کی مگر آخر پھسل گیا اور بچ نہ سکا پس
 آیت بالا سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے
 جواولیا ہیں وہ گناہوں سے بچتے ہیں مگر یہ کہ مصیبت
 کا اُن سے امکان نہیں ہوتا یہ ثابت نہیں ہوتا۔ ہاں
 ایک اور آیت سے یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ
 کی رحمت امکان عصیان کے باوجود ان کو بھی گناہ کے
 ارتکاب سے بچا لیتی ہے ارشاد ہے یثبت اللہ الذین
 امنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا۔ یہاں الذین
 امنوا یعنی مومنین سے مراد وہی اولیاء اللہ ہیں جو کہ یہاں
 بھی یہ صفت مطلق رکھی گئی ہے، اور چونکہ مطلق سے فرد کا مل
 ہی مراد ہوتا ہے، اس لیے یہاں مومنین سے ملوان کے
 فرد کا مل ہونگے وہ اولیاء اللہ ہیں۔ اگرچہ آیت بالا میں جس
 امر پر ثابت وقائم رکھنے کا وعدہ فرمایا گیا ہے وہ حسب تصریح
 آیت القول الثابت پر یعنی مگر طیبہ مگر یہ ظاہر ہے کہ طیبہ
 پر ثبات قدری جو اسی قدری مطلق کی طاعت شعای کا

ان اولیاء اللہ المتقون کے یہ تعریف اولیاء
 فرمودہ اندر یہی معنی اشارہ دار تفصیل این اجمال
 اینکه متقون صیغہ اسم فاعل است و ضمیرش راجع
 سر اولیا و مفعولش ہر چہ باشد محذوف لیکن ماضی
 افتار ہیں اجتناب از معاصی و غیر مصیبات پر دوزیں
 بد بشنوکہ ماضی متقی اس است کہ موصوف ہون
 افتار معنی للفاعل باشد بر تقدی الی المفعول مفعول
 نیست و این بدان ماند کہ در ایام برشگال مثلاً
 وقت رفتار خود را از افتادن باز میداند و با اینہ
 گاہے پائے روندہ می افتد و ز پائے افتد و بریں ناز
 بد گیریں میگویند کہ من ہر چند خود را از افتادن نگاه
 بد ختم مگر نتوانستم غرض ازیں تعریف کہ در کلام اللہ
 مذکور شد عدم امکان صدور معاصی نمی برآید آرسے
 بشہادت ہجو آیت یثبت اللہ الذین امنوا بالقول
 الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة محفوظ
 ماندن او شان از معاصی می برآید زیرا کہ اطلاق امنوا
 اشارہ بحال ایمان می کند فرمودہ اند۔ المطلق بیلو بہ
 الفرد الکامل و پیدا است کہ کمال ایمان با ولایت
 دساناست باز با استعانت و رب بالقول الثابت
 براین امر دلالت دارد کہ انچہ بریں ثابت میداد آں
 چیز دیگر نیست لیکن پیدا است کہ انچہ در تحقیق قیل ہوتا
 یعنی لا اله الا اللہ را دخل است ہی طاعت و
 تقوی است نظر بر این اگر گویند کہ مومنان کامل را
 بہ برکت لا اله الا اللہ طاعت و تقوی ثابت می
 داند بجا است و ظاہر است کہ این وقت محفوظیت از

معاصر ضرورت۔ باقی وجہ تخصیص معصومیت بہر انبیاء و مخلوقیت بہر اولیاء و بالانکہ ہر دو متحد المعنوم می نمایند در خور این عجالہ نیست و در زمان شادانہ و دریں بارہ ہم چیز سے رقم میزدیم باقی مانند دیگر این جرائم سلم الثبوت از کجا خاستند اگر مادہ مذکور بود مصدر و جرائم محال بود و جالبش این است کہ افعال را در جہت است کہ نیت و مبادی آنکہ از مصدر افعال توان گفت دوم بیکرہ ہویت آنکہ نظرائں توان خواند لیکن پیدا است کہ مصدر و مظهر بیک دتیرہ نداشتند اندیک فعل بیک مظهر می باشد و انواع نیات بلکہ مدارج یک نوع ہم از ان متفاو اندرین صورت میتوان شد کہ بیکرہ و مظهری در یوزہ مگر مصداقش باشد ان ازین قدر انکار نتوان کرد کہ بعض مظاهر ارتباط طبعی با بعض مصاد دارند و ازین جہت در صورت مصدر و ان از مصدر دیگر بینندہ را بفعل اندازد و خود با مصدر دیگر سادہ مثلاً بیکرہ صلاۃ اعمی این صورت خاصہ از رکوع و سجود علاقہ طبعی با مصدر خاص کہ خلاص است

اس بنا پر اولیاء کی معصومیت بھی ثابت ہو گئی لیکن علماء نے اولیاء کے حق میں معصومیت کی بجائے مغفولیت کا لفظ استعمال کرنا مناسب سمجھا ہے۔ اس وقت اس غفلت میں ان دونوں کے فرق پر روشنی ڈالی نہیں جاسکتی محبت ہوتی تو اس کے متعلق بھی کچھ تحریر کرتا۔ اب رہا یہ سوال کہ جب انبیاء عظیم السلام میں معاصر کا منشا ہی موجود نہ تھا تو پھر ان سے ان افعال کا مصدر کیسے ہو اجن کی نسبت قرآن کریم کی تصریحات موجود ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ افعال کی دو جہتیں ہوتی ہیں ایک ان کی نیت مبادی جن کو مصداق افعال کہنا مناسب ہے۔ دوم ان کے فوالب اور اشکال جن کو مظاهر سے تعبیر کرنا موزوں ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ مصداق و مظاهر افعال دونوں ہمیشہ یکساں نہیں ہوتے بلکہ ایک ہی فعل کا مظهر یعنی شکل اپنے مبادی یعنی نیات کے اختلاف سے مختلف ہو سکتا ہے بلکہ ایک ہی نوع کی نیت میں بھی بیشمار مراتب پیدا ہو سکتے ہیں۔ اس بنا پر یہ ہو سکتا ہے کہ فعل کی صورت و مظهر دو بظاہر یکساں نظر آئے مگر اس کے مبادی یعنی نیتوں اور مصداق میں زمین و آسمان کا فرق ہے اسی کے ساتھ یہ حقیقت بھی ناقابل انکار ہے کہ بعض افعال کی صورتوں کو بعض مصداق و نیات کے ساتھ طبعی

رابطہ ہوتا ہے اس بنا پر اگر اسی فعل کا مصدر کسی دوسرے مصدر اور کسی دوسری نیت سے جو جس کے ساتھ اس کو طبعی ربط حاصل نہ ہو تو دیکھنے والے کو یہاں مغالطہ لگ جاتا ہے اور وہ اس طبعی ربط کی وجہ سے یہاں بھی مصداق کے اتحاد کا حکم لگا دیتے پر مجبور ہو جاتا ہے مثلاً نازکی قاص بیات جو رکوع و سجود سے مرکب ہے اس کے افعال میں

نہ حضرت مولانا رحمہ کی اس تحقیق سے جو فرق ہم تقصیر میں آتا ہے اس کی طرف توجہ نہیں اٹھا رہا کہ کیا یہ یعنی معصوم اور معفو ظاہر ہیں سے معصوم ہونے میں گد و فو شریک ہوں لیکن معصوم میں مبداء خفیانہ ہی نہیں ہوتا اس لیے اس سے عصیت کا مصدر ممکن ہی نہیں اور محفوظ کی فطرت تقدس کے اس مرتبہ میں نہیں ہوتی اس سے عصیت کا مصدر ممکن ہے گویا انبیاء علیہ السلام میں عصیت ذاتی ہوتی ہے اور اولیاء میں خارجی اور فارسی۔ و اللہ اعلم بالصواب۔

میدار دبا اینہم بامعہ اور دیگر معنی نیا ت فاسدہ نیز
گاہے خود راجی سپار وزیر پر وہ نیا ت دیگر مثل ریاض
سمعہ سری برآمد لیکن بوجہ ہاں علاقہ طبعی کہ مذکور
شد در بادی بالنظر بر اخلاص کہ عین تبدست حمل
میشود وہیں است کہ در حق منافقان سراپا طینان
دامن شد ورنہ در کفر او شاں چپکی بود کہ آب مخ
جند اللہ بخشیدند ہمیں طود بعض پیکر و ہیا کل بعض
افعال را مثل سب و شتم و نقصان مال و جان و دست
و گریباں شدن یکے بدگریہ و دروغ و امثال آن
علاقہ خاص با عھصیان مست گو گاہ بگاہ مصدر آہنا
چیزے دیگر شدہ باشد۔ مقاتلہ جہاد کشت و خون
فساد و عناد ہر چند ہر گنگ یک دیگر اند لیکن بوجہ آنکہ
ایں قصد را عناد و فساد اتحادی است طبعی گوشت
بعض فی اللہ و مطرطاعت نیز میتوان شد ہمیں
است کہ بیاسے از انسان صورت آن جہاد را
ظلم و ستم انگاشتہ دل از حقیقت دین اسلام ہر شدہ
اند چون ایں مقدمہ ممد شد سخن دیگر کہ ہم از ان
سر میند باید شنید حکم انما الاعمال بالنیات
ولان اللہ لا ینظر الی صور کھ و اعمال کھ و لکن
اللہ ینظر الی قلوب کھ و نیات کھ و کما قال
مارا اعتبار کار و بار نبی آدم بر مصادرا معنی نیا ت
مبادی آن خواہد بود جسے یلقبے کہ در ذات افعال
و دلیت نہادہ اند از ان حساب نخواہند فرمود اند کہ
صورت فعلے از حسن و قبح از طرف مصادر و مبعوسے
مظاہر خواہد آمد و لا جرم آن حسن و قبح در حق مصادر

ساتھ ایک ایسا ربط حاصل ہو جس کی وجہ سے نماز مصلی کے
اخلاص کے لیے برہان بن جاتی ہے۔ بایں ہمہ کسی نماز مصلی
فاسدہ سے بھی ادا کی جا سکتی ہے یعنی اس میں فاسدیت
بھی ہو سکتی ہے لیکن اسی طبعی علاقہ کی وجہ سے نمازی پر گمان
غالب یہی ہوتا ہے کہ وہ مخلص ہو اور یہی وجہ تھی کہ منافقین
کے حق میں بھی یہ نازیں سراپا طینان بنی ہوئی تھی اور ان
کے جان و مال دونوں محفوظ تھے ورنہ ان کے کفر میں شبکیا
تھا۔ اس کے برعکس بعض اشکال و صور کو بھی بعض معاصی کے
ساتھ طبعی ربط ہوتا ہے جیسو شتم و جگے بدل و قتل
فالت و غیر وہاں بھی نیا ت کے تفاوت کی وجہ سے ان افعال
کے مصیبت اور طاعت ہونے میں اختلاف ہو سکتا ہو اور
اسی طبعی ربط کی وجہ سے مخالفہ لگ جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ
جہاد کی صورت چونکہ ناحق کشت و خون کے ساتھ مشابہت
رکھتی ہے اور کشت و خون کو عناد و فساد کے ساتھ طبعی ربط
حاصل ہے اس لیے جہاد پر کشت و خون کا مخالفہ لگ جاتا ہے
حالانکہ یہ بغض فی اللہ کا مظہر اور طاعت ربانی کا مرقع ہے
ان کا قالب گو یکساں نظر آئے مگر ان کا مصدر قطعاً مختلف
ہے، اسی اشتباہ کی وجہ سے بعض کوتاہ فہموں کے لیے توجہ
کی مشروعیت حقانیت اسلام کے سمجھنے میں شبکا موجب
بن گئی ہے۔ اسی مقدمہ کے ساتھ یہ بھی پیش نظر رہنا چاہیو کہ
بقضائے انما الاعمال بالنیات اصل محاسبہ کا ماحصا
افعال نہیں ہے نہ ان کے مظاہر و اشکال لہذا محاسبہ صرف
افعال کے مظاہر حسنہ اور قبیحہ پر نہ ہوگا بلکہ اصل حسن و قبح کا
مداران کے مصاد یعنی نیتوں پر ہوگا اور ان نیتوں کے اختلاف
کی وجہ سے ہی ان کے مظاہر و اشکال پر بھی حسن و قبح کا حکم

لازم ذات و در حق مظاہر عارضی خواہد بود پس
اگر مصادر آں قبیح بالذات و مذموم حضرت رلیح
ملا در جات است مثل محمود علاء و تکبر ہواؤ
ہوس آرزو گناہ باید پنداشت و ہر مصدر
آں حسن بالذات و محمود خالق کائنات است
اگر از قسمی است کہ آنرا علائق طبعی با مصادر
غیر و ذمیرا است بدو حال متصور است
یکے آں کہ غلط فہمی باعث حرک اخلاق حمیدہ
گشتہ کہ ایں بیکر بدان وابستہ است سآں را
خطائے اجتہادی باید لغت دوم آنکہ غلط
فہمی را دریں سلسلہ مدخلتے نباشد ایں قسم
را از نلالت باید خوانند مثال اول مناقشہ
حضرت موسی علیہ السلام با حضرت ہارون
علیہ السلام و حضرت خضر علیہ السلام است
و مثال ثانی معاملہ برادران حضرت یوسف
علیہ السلام با و شان و قصہ گرفتن حضرت
یونس علیہ السلام بنامیدہ مصدر ایں حرکات
و باعث صدور آں از اخوان یوسف علیہ
السلام محبت دنیا نبود بلکہ لیوسف و اخوہ
احب الی ابینا خدا خود بر ایں قدر گواہ است
کہ باعث ایں حرکات عنایات حضرت
یعقوب علیہ السلام بود۔ ظاہر است کہ یعقوب
علیہ السلام از ملوک روزگار و امرا و وقت
سرور نبودند کہ عنایات او شان بجال یوسف
علیہ السلام موجب حصول مناصب نبوی

نگایا جاسکیگا یہ حسن منبع ان مصادر کے حق میں تو ذاتی اور اصلی ہوگا
اور مظاہر کے لیے عارضی لہذا اگر مصادر افعال بالذات قبیح ہوں
اور حق تعالیٰ کے نزدیک قابل مذمت و نفرت ہوں جیسے توحید
کا انکار عناد و تکبر ہواؤ ہوس، یہ افعال ہر حالت میں معاصی
شمار ہونگے۔ کیونکہ یہ افعال ایسے ہیں جن کا قبیح بالذات اور اصلی
ہو عارضی نہیں اور جن افعال کے مصادر حسن بالذات ہوں اور
خالق کائنات کے نزدیک عمدہ ہوں تو ان کے متعلق یہ دیکھنا ہوگا
کہ ان کو مصادر قبیحہ کے ساتھ کوئی طبعی علاقہ تو نہیں ہے اگر ہر
تو اس کی پھر دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ کسی غلط فہمی کی وجہ سے
اخلاق حمیدہ ان مظاہر کے ارتکاب کا محرک بن سکتے ہیں دوم
یہ کہ کسی غلط فہمی کا محل ہی نہ ہو پہلی صورت کو خطا و اجتہاد
کہا جاتا ہے اور دوسری کا نام زلت ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام
کا معاملہ اپنے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کے ساتھ پہلی قسم میں
داخل ہے کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو سلوک ان کے ساتھ
کی تھا وہ صرف اس غلط فہمی میں تھا کہ بنی اسرائیل کے معاملہ میں
ان سے کچھ نہ کچھ تساہل ہوا ہے۔ اس کے برخلاف ہارون علیہ السلام
اور حضرت یونس علیہ السلام کا معاملہ دوسری قسم یعنی زلت میں
داخل ہے۔ کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ ہارون یوسف علیہ السلام سے
جو فضل سرزد ہوا اس کی بنیاد دنیا کی محبت نہ تھی بلکہ حضرت یعقوب
علیہ السلام کا ان کی جانب غیر معمولی میلان تھا جیسا کہ و اخوہ
احب الی ابینا اس پر شاہد ہے۔ اور ظاہر ہے کہ حضرت یعقوب
علیہ السلام کوئی ظاہری بادشاہ تو نہ تھے کہ ان کے میلان میں
کسی ظاہری نفع کا خیال پیدا ہو سکتا ہو بلکہ ایک نبی تھے جن کی
محبت پر صرف آخرت ہی کا نفع باعث حسد بن سکتا تھا اور یہ
بھی ظاہر ہے کہ حسد لازم محبت میں سے ہے خواہ وہ دنیوی محبت ہو

می شد و ازیں باعث عرقِ حسد برادرانِ بگوش می
آمدنے بلکہ توجہ حضرت یعقوب علیہ السلام مورث
برکات دینی بود و موجب حصول مقاصد عینی نہیں
باعث برادرانِ اوشاں را حسد از دل سرزد می
دانی کہ حسد از لوازمِ محبت و آثارِ آنست قہرِ محبت
کہ باشد پس اگر محبت دنیوی است حسد نیز لازم
و در حکم و اعتبار تاجِ آن خوابد بود اگر محبت خداوندی
ست بچنان حسد آن بہاں حساب شمرده خواهد
شد باعلیہ این رشک اوشاں از آثارِ محبت خداوندی
می نماید آسے پیکرِ نازیبا در ہر گرفتہ بود ظاہرِ دنیاں
ایں را جرمِ خود خواند و مرتکبان را گناہگار نگارند
و بندہ گناہم ایں را از قسمِ زلات می شمارد و ہمیں
است کہ مغفور شدند و مذہب فساد ذاتِ البین را
حافظ فرمودہ اند و ازیں جامعنی لاحسد الا فی
الاشیئین پیدا شدہ باشد و ہم ہویا شدہ باشد کہ
دریں حدیث حسد بمعنی خود است حاجتِ آن
نیست کہ بمعنی غبط گیرند و غرضم نہ آنست کہ
کار بند این قسم حسد ہم باید شد و بزد و کوب و لیدار
رسانی باید پرداخت نے بلکہ مرادم آنست کہ
ایں قسم حسد کہ از آثارِ محبت خداوندی است در
عرضِ برہنہ کے را اختیار نیست بذاتِ خود ہم
نہست ازیں حاد یافت کردہ باشی کہ جرمِ چیز
دیگرست و زکر و عطا را اجتناب چہ دیگر لحاظ

یا خودی لہذا ہمیں محبت ہم گناہ کے حسد حکم بھی اسی کے
تالیع رہیگا چونکہ ہر دہان یوسف علیہ السلام کے حسد کا باعث
خداوندی محبت تھی اس لیے اللہ کے حسد کا باعث محبت
خداوندی کے آثار میں شمار ہوگا ہاں یہ ضرور ہو کہ جو اس کا
قالب اختیار کیا گیا وہ یقیناً نازیبا تھا۔ یہاں ایک ظاہر
ہے جو صرف افعال کی ظاہری صورت پر نظر رکھتا ہو اس
کو معصیت اور گناہ ہی شمار کریگا لیکن ہمارے نزدیک وہ
زلت میں داخل ہے یہی وجہ تھی کہ یہ ذاتِ البین جس
کے حق میں حالفہ کا لفظ وارد ہے حضرت یعقوب علیہ
السلام کی سفارش پر بارگاہِ رب العزت میں معاف
ہو گئی۔ اس تشریح سے حدیث لاحسد فی الاشیئین
کے معنی میں کسی تاویل کی ضرورت نہ رہی کہ کون کونیاں
کے عداوت سے بعض مواضع میں حسد کی گنجائش نکل
آئی اس بیان سے ہمارا مقصد یہ نہیں ہے کہ اس قسم کا
حسد کرنا اپنے اختیار سے بھی درست ہے اور کسی مسلم کی
ایذا رسانی خواہ کتنی ہی اچھی نیت سے ہو حلال ہو سکتی ہے۔
بلکہ مقصد یہ ہے کہ جس حسد کا باعث خداوندی محبت ہو
غیر اختیاری ہوئی ہے۔ اس لیے قابلِ درگزر ہو سکتی ہے
بر خلاف اس حسد کے جس کی بنیاد حبِ دنیا ہو اس کو غیر
سے جرم، زلت اور خطئے اجتہادی میں فرق واضح ہو گیا
یہاں سب کی صورت کو ایک ہی نظر آتی ہے مگر معنی اور
احکام کے لحاظ سے ان میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ جرم تصدیر
معصیت کرنے کا نام ہے اور خطا اجتہادی اس غلطی کو
کہتے ہیں جہاں غلط فہمی کا کوئی منشا پیدا ہو سکتا ہو اس
کے برخلاف زلت جہاں غلط فہمی کا کوئی منشا تو نہیں ہوتا مگر اس میں احتیاط کے باوجود غیر اختیاری طور پر

انسان مبتلا ہو جاتا ہے جیسا کہ خود زلت کا لفظ جس کے
 معنی لغزش اور پھسلنے کے ہیں اس پر دلالت کرتا ہے
 اب رہا یہ سوال کہ جب مصدر گناہ خواہ وہ کبیرہ ہو یا صغیرہ
 ایک ہی ٹھہرا یعنی مادہ شیطانی تو پھر علمائے ان دونوں کے
 صدور میں حضرات انبیاء علیہم السلام کے حق میں تفریق
 کیوں کی ہے اگر ان میں مادہ شیطانی نہیں ہے تو پھر ان سے
 ہر دلوغ کا صدور ممنوع ہونا چاہیے، اور قبل از نبوت
 اور بعد از نبوت کی کوئی تفصیل بھی نہ ہونی چاہیے تو اس کا
 جواب یہ ہے کہ کہا ٹر وہ گناہ ہیں جو بذات خود مقصود ہوئے
 ہیں اور صفائے گناہ ہیں جو بذات خود مقصود نہیں ہوتے
 بلکہ کسی کبیرہ کے لیے ذریعہ اور قسیم ہوتے ہیں اس لیے کبار
 کا قبیح صفائے کی نسبت سے ذاتی اور صفائے کا عرضی ہوتا ہے
 کیونکہ کبار میں نیت فاسدہ کے سوائے کوئی اور دوسری
 نیت ہی نہیں ہوتی اور ان کے ذرائع یعنی صفائے میں مختلف
 نیات بھی ہو سکتی ہیں اور ان نیتوں کے اختلاف سے ان
 افعال کا حکم بھی مختلف ہو سکتا ہے دیکھو زنا جو کبار میں ہے
 مطلقاً حرام ہے خواہ وہ کسی کے ساتھ ہو اور بوس و کنار جو
 صفائے میں شمار ہے اگر اجنبی عورت کے ساتھ ہو تو حرام ہے
 مگر اپنی بیوی کے ساتھ حرام نہیں بلکہ مطلوب و محمود ہے۔ پس جب
 صفائے میں قبیح عارضی ہو ایسی کہیں ہوا تو کہیں نہ ہوا تو ان کا
 قبیح بھی کبار کی طرح کھلا ہوا واضح اور ظاہر نہیں ہوگا اس
 لیے یہاں وحی کی اطلاع کے بغیر حکم کا نامشکل ہوگا کہ قبیح
 کہاں عارضی ہے اور کہاں اصلی ان حدود کی تحدید صرف ایک
 حکم اہل مکین کا حق تہی کوی اگر اس حقیقت کی اطلاع ہوتی
 ہر تو بندہ وحی ہوتی ہو۔

پیکر کے را از قسم دیگر شمر دین نشاید وہم دریافت
 باشی کہ کذب وغیرہ کہ فشار آں ہیں حد تغیر
 بر محبت خداوندی شدہ باشد در حکم و اعتبار و
 شمار ہاں حد خواہد بود اندر میں صورت کذب
 اخوان یوسف علیہ السلام را جرم نباید گفت
 زلت باید خواند باقی وجه تسمیہ ہم از میں بیان
 خواہد یافت لیکن ایں قدر باید نوشت کہ در
 صورتی کہ مصدر گناہ صغیرہ باشد یا کبیرہ ہاں
 مادہ شیطانی شدہ چرچش آمد کہ اکابر میں اتناع
 کبار میں و پیش نبوت برابر شمرند و صفائے
 مخصوص ہر ماہ پس نبوت دانستہ مقصود
 اتحاد فشار آں بود کہ ہر دو یکساں می بودند در
 جواہر اش ایچہ بغیر احقر می آید نیست کہ کبار
 بذات خود مقصودی باشند و صفائے ذلت کبار
 می بودند۔ قبیح کبار نسبت صفائے ذاتی می باشد
 و قبیح آن عرضی چہ کبار را بجز یک مصدر معین
 مصدر سے دیگر نمی باشد و ذرائع را مصادر کثیرہ
 می بود و آنہم بسا اوقات تبدیل میشوند پس است
 کہ زنا باہر کہ باشد ممنوع و بوس و کنار با اولاد
 خود محمود و دانی کہ اندر میں صورت کبار موصوف
 بالذات و صفائے بالعرض و قابل عرض و غلبہ
 بود قبل عرض اطلاع قابلیت نہایت عسیر
 مثل اطلاع موصوف بالذات سہل و آشکار
 رنست مع ہذا تحدید حدود کار خداوند موجود
 نمی را ہم اگر ایں علم میری آید بدریعہ وحی میری آید

دقائقاً وجود کائنات کا فہم دینا ہی نہیں دافہم باشد
مگر علم حدود و کما تر باس وجہ کہ بوجہ مقصود بودن بآں اشتہا
مذمت آن فرما بعد قرن اتفاق انبیاء و اداں روشن تر
است چندان محتاج وحی نیست سبب وجہ لازم آمد کہ
اہم پیش از نبوت دوم بعد از نبوت متعین باشد باقی ماندہ صفا
چوں آنہا دمای مرتبہ اشتہار بخیا باشد و نہ چنان
مقصود و پرورے کارگو نہ اختصار و آں راہ یافت کہ
بے نزول وحی علم بسیارے ازاں در حکم متعین باشد آخر
کیست کہ نمی دلند کہ ممانعت ذرائع زمانہ کا ز حدیث
و کلام اللہ ہی برآید ہرگز بخیاں احدے نمی آید ہاں بعضے
ازاں مثل کذب کہ علم بطہان اُن طبعی ست دسارہ اختراع
حاجتہا و انبیاء و ازاں محتاج وحی نیست مگر انیمہ تاہاں
دم است کہ حرمیہ باشد و اگر از قسم زلت برداشت
در حق او شاں متعین نمی آید ہاں ایں قدر صحیح کہ قوت علیہ
و قوت علیہ از کمالات ذاتیہ ملکہ اصل آست۔

و کذب بظاہر دلالت بر فساد اول دارد کہ اشرف ست بعد
الطہارۃ تمہ کذب در اخبار و نبوی رافع اعتماد مطلق ست
پس خدا را چہ امید کہ وحی بخندہ رسا نید و نبی نوع را
چہ عیب کہ ہر چہ از خدا آودہ ہے کم و کاست آوردہ ہاں
وہم کیسکہ کذب مقتضای طبعش بود نبوت را شاید لیکن از
پاک ہنر اداں بوقت غلبہ مصدر چنانچہ صدور کہا تر ممکن است
و جملہ لوکلان دای بوجہاں ربہ شاہد برآں کذب و انہم
بطور زلت بدرجہ اولی ممکن باشد البتہ کبیرہ بوجہ تعین مصدر
بطور زلت صادر نہتواں شدہ زیر وجہ عصمت لازم فاع
قابل نہیں ہو سکتا ہاں اگر کذب کا صدور غیر فخری و خوری ہو جائے تو اس کا امکان ہو سکتا ہے مگر کہا تر نہیں چونکہ مصادر تعین

غالبا وجود کائنات کا فہم دینا ہی کے ایک معنی یہ بھی ہو سکتا
ہیں اس کے برخلاف کہا تر کا معاملہ ہے وہ شرائع
سے لے کر آج تک اتنا روشن ہوتا چلا آیا ہے کہ ان کے
قیح پر وحی الہی کو تنبیہ کرنے کی چنداں ضرورت نہیں
ہوتی اس لیے انبیاء علیہم السلام سے ان کا صدور نہ
قبل از نبوت ہو سکتا ہے نہ بعد از نبوت صفا کا مستح
اس درجہ شہرت پذیر نہیں ہوتا اس لیے ان کا معاملہ اتنا
یقین ہوتا ہے کہ بعض اوقات ان کی شناخت وحی کے
بغیر نامکن ہوتی ہے کون نہیں جانتا کہ جس طرح زمانہ شخص
کے نزدیک مصیبت ہے اس طرح اُس کے مقدمات کھلی چوٹی
مصیبت نہیں اگر قرآن و حدیث اُن کی ممانعت نہ فرماتے
تو کسی کو نہیں ہیں بھی اُن کی اتنی مذمت نہ آسکتی ہاں بعض
معاویہ ایسے ہیں کہ اُن کے مذموم ہونے کی شہرت بھی کہا
کی طرح ہے جیسے کذب یہاں بھی اس کے قیح کے لیے وحی کی
تنبیہ کی احتیاج نہیں ہے مگر یہی اسی وقت ہوگا کہ اس کا
صدور قصد ہونہ کہ زلت کے طور پر غیر فخری۔ انسان کے
کمالات کی دو قسمیں ہیں کمالات علیہ اور کمالات علیہ کذب
کے کمالات علیہ کے فساد پر ضرورت لالت کہ اس کے لیے اگر کوئی
شخص قصد اجھوت ہو لے تو نہ وہ خدا کی نظر میں قابل اعتماد
ہو سکتا ہے نہ انسانوں کی نظروں میں کیا معلوم جب اس
کی عادت کذب کی بھری تو وہ وحی کو جیسے پہنچا دے گا یا
نہیں ہر نبی نوع انسان کو کیا اطمینان کہ جو وحی اس نے آئی تھی
وہی اس نے بعینہ پہنچائی ہے اس یوحی کی فطرت میں
دروغ گوئی کی صفت ثابت ہو جائے وہ منصب نبوت کے
قابل نہیں ہو سکتا ہاں اگر کذب کا صدور غیر فخری و خوری ہو جائے تو اس کا امکان ہو سکتا ہے مگر کہا تر نہیں چونکہ مصادر تعین
ہوتے ہیں یعنی ان میں فاسد نیت کے سوا کوئی دوسری نیت ممکن ہی نہیں اس لیے بطور زلت بھی ان کا صدور نامکن ہے۔

الشَّيْطَانُ مِنْكَ ثُمَّ تَعَسَّلَ فِي طَبَقٍ مِنْ ذَهَبٍ مَاءُ ذَهَبٍ ثُمَّ لَأَمَهُ وَأَعَادَهُ فِي مَكَانِهِ وَجَاءَهُ
الْغُلَامُ يَسْعَوْنَ إِلَى أُمِّهِ يَبْغِي طَلَرَهُ فَقَالُوا إِنَّ مُحَمَّدًا أَقْبَلُ فَأَسْتَقْبَلُوهُ وَهُوَ مُسْتَقِيمٌ اللَّوْنِ

چینک دیا ہے۔ پھر آپ کے قلب مبارک کو زہر م کے پانی سے ایک سونے کے ٹشت میں ڈال کر دھویا پھر اس
کو سی دیا اور اپنی جگہ پر بکھڑا لینے آپ کی دودھ پلائی کے پاس دوڑتے ہوئے آئے اور اطلاع دی کہ محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) تو قتل کر دیے گئے۔ لوگ آپ کو دیکھنے کے لیے نکلے تو آپ کا رنگ فق ہوا تھا۔

یہ تو ہو سکتا تھا کہ آپ کے جدا اطہر میں پیدا ہونے کی وجہ سے یہ حقہ نہ رکھا جاتا مگر عالم اسباب کے تحت جب یہ قالب مبارک اسی
صورت سے متعلق ہوتا تھا اور آپ کا انتقال ہوتا ہے تو ان خواص سے طہرہ رہنا کیسے ممکن تھا،
اور یہ بھی منظور تھا کہ اپنی خصوصی شہرت کا انکار کیا جائے۔ تربیت کا لزوم پرورش ہے یہ تدبیر کی حفاظت پر اس لیے
اب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ چاہتا تھا کہ اپنی خصوصی پرورش کا اظہار فرمائے اور قدم قدم پر یہ روشن فرمائے کہ یہ ذات
بہت سی صفات کسی دوسرے کی ٹھکانی میں پرورش پاری ہے۔ دیکھو والد کا سایہ والدہ مبارک کا سایہ اور ان میں ہم پر جو کسا سایہ
یہ سب سایے اٹھے مگر کتنے رفتہ رفتہ اور ان میں چھوٹا اسی ذات پاک کا سایہ رہ گیا جس نے خدائے آپ کو بلا راست
اپنی تربیت میں لے لیا تھا۔ حافظ سیوطی نے یہاں ایک عجیب نکتہ تحریر فرمایا ہے۔ اس کے لیے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ کفار
انسانی کی تخلیق کی اصل نقطہ پر جس کا غور شہوت سے ہوتا ہے۔ یہی نقطہ تدریجی طور پر بہت خون، پھر پتھر کے کی شکل اختیار
کر لیت ہے۔ یہی بہت خون مغز شیطان کہلاتا ہے۔ چونکہ شہوت کے تمام مقامات پر شیطاں کچھ کے ساتھ نظر رکھتے ہیں اس لیے
قالب انسانی کے اس پر بھی خاص طور پر ان کی نظر پڑتی ہے اور اسی کو وہ ہر جہیدہ مولود میں تلاش کرتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ
علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیدائش پر جبکہ اس معمول طریقہ کے برخلاف صرف غور خیر علی سے نمود پڑ رہی تھی اس لیے اس میں
یہ حصہ ابتداء سے شامل نہ تھا۔ اسی وجہ سے حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ ولادت کے بعد ہر بچہ کو شیطان اگر اچھی سے چھینچا تو سوتا
ایک عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دیکھو ترحان السنہ ص ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷

قَالَ أَسْأَلُكَ أَتَى أَثَرَ الْخَطِيئَةِ فِي صَدْرِهِ - رواه مسلم

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ وَعِصْمَتُهُ فِي أَبْنَاءِ شَبَابٍ

۱۱۰۱۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا هَمَّتْ بِقَبِيحٍ مِمَّا كَانَ أَهْلُ لُبَا هَلِيلَةٍ يَحْمِلُونَ بِرَأْسِ الْأَمْرَيْنِ مِنَ الدَّهْرِ كَلَّتَا هُمَا لِيَعْمُنِي اللَّهُ مِنْهَا قُلْتُ لَيْفَ كَانَ مَعْنَى مِنْ حُرَيْشٍ بِأَعْلَى مَكَّةَ فِي أَغْنَامٍ لَهَا تَرْغَى أَبْصُرُ لِي رَغْنِي حَتَّى أَسْمَرَ هَذِهِ اللَّيْلَةَ مَكَّةَ كَمَا يَسْمُرُ الْغَنَمِيَانُ قَالَ نَعَمْ فَلَمَّا تَخَرَّجْتُ فَحُتُّ أَدْنَى دَائِرَةٍ مِنْ دَوَائِرِ مَكَّةَ انشأ كُتِبَ فِيهَا مِنْ هَذِهِ اس سَلَايَ كَانِشَانِ آبِ كِ سِينِ مَبَارَكِ مِی كَمِیَا كَرَا تَحَا - (مسلم شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معصوم عہد شباب

۱۱۰۱۔ حضرت علیؓ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود مناسبتے کہ جن ناشائستہ حرکات کا جاہلیت کے لوگ عام طور پر ارادہ کیا کرتے تھے بجز دو مرتبے کے میرے دل میں کسی ان کا خطوبہ نہیں گزرا، اور ان دونوں مرتبہ میں بھی اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ان میں شرکت کرنے سے بچا لیا ہوا ایک مرتبہ تو ایسا ہوا کہ ایک قریشی نوجوان جو مکہ مکرمہ کی بالائی جانب میں اپنی بکریاں چرایا کرتا تھا وہ میرے ساتھ تھا میں نے اس سے کہا تم ذمیری بکریوں کی بھی دیکھ بھال رکھنا میں بھی اور نوجوانوں کی طرح حج مکہ مکرمہ کا رُکھ افسانہ گوئی کے شغل کا ارادہ کر رہا ہوں اس نے کہا اچھی بات ہے جب میں چلا اور مکہ مکرمہ کی آبادی کے قریب ایک

سے زیادہ اس نازک مرحلہ میں پڑا موزوں نہیں حق تعالیٰ چاہتا ہے کہ ابو البشر کی خلافت کا مقصد ایک بشری کے عہد معصومیت پر آکر پڑا ہو۔ مگر جو قدرت کے اس راز کو نہیں سمجھتے وہ چاہتے ہیں کہ یہ اہم مقصد جس رسول کے دوڑیں پورا ہو وہ ملکی خلقت کا رسول ہو۔ یاد رکھیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت یہ جس کتب کی بشریت ہی سے انکار کر دیا جائے بلکہ یہ کہ کتب کی بشریت کی وجہ سے جس بشری کی انصافیت کا یقین پیدا کر دیا جائے۔

بڑیں کہ نشان کعبہ پائے تو بود سالما سجدہ صاحب نظران خواہ بود اس تفصیل سے آپؐ پر سمجھ گئے ہونگے کہ دنیا میں بچے سب ہی معصوم ہوتے ہیں لیکن ان کی عصمت کے صفے نہیں ہوتے کہ وہ ان میں کرنے بلکہ کسی بھی وہ جھوٹ بھی بولتے ہیں اور کوئی کوئی ان میں بد اظہار بھی ہوتا ہے پھر ان کی عصمت کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ قانون نیس کے تحت قدرت ان کے ان افعال پر قلم غف کیج دیتی ہے اور مواخذہ نہیں فرماتی مگر یہ وہ معصوم ہیں جن کی معصوم فطرت کو اور طرح طرح سے معصوم بنایا جا رہے تاکہ گناہ کا صدور و زور نہ کٹا رہے جس کی مدافعت ہی عصمت کی طرف میلان بھی نہ رہے اس لیے یہ وہ معصوم ہیں جو گناہ کرنا جانتے ہی نہیں اب انما زہ فرمایا ہے کہ جس تمیز کی اساس میں اس طرح عصمت کوٹ کوٹ کر بھڑکی جائے تو اس تمیز کی عصمت کا عالم کیا ہوگا۔

۱۱۰۱۔ ملکی اور وطنی عادات انسان میں خلقی عادات کی طرح رائج ہوتی ہیں۔ اگر نزول وحی سے قبل آپؐ کے قلب میں ایسا خطوبہ

تَمِيعَتْ غَنَاءَ وَصَوْتَ دُخُونٍ وَذَمِيرٍ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالُوا اَهْلَانِي تَزَوَّجَ مَلَائِكَةُ كَرَجَلٍ مِنْ قُرُونٍ
 فَهَوَتْ بِذَلِكَ الْغَنَاءَ وَبِذَلِكَ الصَّوْتِ حَتَّى غَلَبَتْهُ عَيْنِي فَمَا أَتَقَطَّنِي إِلَّا مِثْلُ الشَّمْسِ فَرَجَعْتُ
 إِلَى صَاحِبِي فَقَالَ لِي مَا فَعَلْتَ فَالْحَبْرَةُ تَمَرْتُ قُلْتُ لَهُ لَيْلَةً أُخْرَى مِثْلَ ذَلِكَ فَفَعَلَ لِحَرْحَتِ
 تَمِيعَتْ مِثْلَ ذَلِكَ فَقِيلَ لِي مِثْلَ مَا قِيلَ لِي فَهَوَتْ بِمَا تَمِيعَتْ حَتَّى غَلَبَتْهُ عَيْنِي فَمَا
 أَتَقَطَّنِي إِلَّا مِثْلُ الشَّمْسِ فَرَجَعْتُ إِلَى صَاحِبِي فَقَالَ لِي مَا فَعَلْتَ قُلْتُ مَا فَعَلْتُ شَيْئًا فَوَاللَّهِ
 مَا أَهَمَّتْ بَعْدَ مَا يَسُوءُ مِمَّا يَعْمَلُ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ حَتَّى أَكْرَمَنِي اللَّهُ بِبَنَوْنِيهِ رَاهِبِينَ
 رَاهُوبٍ فِي مَسْنَدِهِ وَابْنِ اسْحَاقَ وَابْنِ الْبَزَارِ وَالْبَيْهَقِي وَابْنِ نَعِيمٍ وَابْنِ عَسَاكَو قَالَ ابْنُ جَبْرِ اسْنَادُهُ
 حَسَنٌ مُتَّصِلٌ وَرَجَالُهُ ثِقَاتٌ - كَذَا فِي الْخَصَائِصِ -

گھر کے نزدیک پہنچا تو میں نے گلے دے دیے اور باہر بجائے کی آوازیں سنیں۔ میں نے پوچھا یہ کیا ہو رہا ہے تو لوگوں
 نے کہا فلاں قریبی شخص کا فلاں عورت سے نکاح ہو رہا ہے اس گلے جانے کے قصہ میں ہم قصہ گوئی
 کی فصل کی شرکت سے غافل ہو گیا اور اس زور کی نیند آئی کہ پھر دھوپ کی تیزی سے ہی میری آنکھ کھلی۔
 میں اپنے رفیق کے پاس لوٹ آیا اُس نے پوچھا کہو یہاں سے جا کر تم نے کیا کیا میں نے اوڑا دل نا آخر
 سارا ماجرا اس کو سنایا۔ ایک شب پھر میں نے اُس سے ایسا ہی کہا وہ راضی ہو گیا اور پھر میں قصہ گوئی
 کے لیے نکلا پھر مجھے گلے کی آواز آئی اور جیسا شادی کا قصہ مجھ سے پہلے کہا گیا تھا اس مرتبہ پھر وہی قصہ
 کہا گیا۔ اس قصہ میں لگ کر میں پھر ایسا غافل ہوا کہ مجھ کو نیند آگئی حتیٰ کہ دھوپ کی تیزی سے میری آنکھ
 کھلی۔ جب میں لوٹ کر اپنے رفیق کے پاس آیا تو اس نے مجھ سے پوچھا کہو یہاں سے جا کر تم نے کیا کیا میں
 نے کہا میں نے تو کچھ بھی نہیں کیا۔ خدا کی قسم اس کے بعد کچھ بھی میں نے کسی ایسی حرکت کا ارادہ نہیں کیا
 جس کے جاہلیت کے لوگ عادی تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے شرف نبوت کی مجھ کو نوازا دیا اور جلالہ تعالیٰ خاص

خلو بھی دگر تا تو یہ قانون غفلت کے خلاف ہوتا لیکن اگر آپ کی اس میں اس طرح قدرت کی نگوینی حفاظت ثابت نہ ہوتی
 تو یہ صفت عصمت کے مناسب نہ ہوتا اس لیے آپ کا ارادہ ہونا بھی ضروری تھا۔ پھر ایسے اسباب بھی سامنے آئے ضروری
 تھے کہ آپ اس میں شرکت نہ فرما سکیں۔ اچھا اگر فرض کر لو ایک بار ایسے مواقع پیش بھی گئے تھے تو دوبارہ پھر ایسا ہی کیوں
 ہوا؟ اور اس کے بعد پھر آپ کا قلب مبارک اس خیال سے خالی کیوں ہو گیا؟ جب آپ ان سوالات پر غور کر چکے تو
 جواب صرف یہ ہو گا کہ صفت عصمت کا تقاضہ یہی تھا۔ پھر یہ بھی غور کرنا چاہیے کہ جس بات کا یہاں ارادہ ہوا تھا اس کی
 حیثیت تھی کتنی؟ صرف ایک انسان کوئی کی شرکت۔ یہ کوئی اتنا بڑا جرم نہ تھا کہ اس زمانہ کے لحاظ سے اس کو یہ لفظ کی
 فہمیت ہی میں شمار کیا جاسکتا۔ مگر چونکہ نبوت کے پُر از صدق و صفا فطرت کو صدق و صفا ہی کے ماحول میں رکھنا منظور
 تھا اس لیے فرضی افسانوں سے بھی اس کو دور رکھا گیا اور اس طرح عصمت کے اسباق قدرت خفیہ و مخفیہ آپ کو واقعات کے

۱۱۰۲۔ حَدَّثَنَا مُعْمَرُ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْقُلُ مَعَهُمْ الْحِجَارَةَ لِلْكَعْبَةِ وَعَلَيْهِ إِزَادَةٌ فَقَالَ لَدَا النَّعْجَاسُ عَمْتُ يَا ابْنَ أَخِي تَوَحَّلْتَ إِذَا دَاكَ فَجَعَلْتَهُ عَلَى مِنْكِبِكَ ذَوْنُ الْحِجَارَةِ قَالَ فَحَلَلَهُ فَجَعَلَهُ عَلَى مِنْكِبِهِ فَسَقَطَ مَغْشِيًّا عَلَيْهِ فَمَا رَأَى بَعْدَ ذَلِكَ غَرْبَانَا۔ رواه البخاری فی باب کراهیۃ

۱۱۰۲۔ عمرو بن دینار روایت کرتے ہیں کہ میں نے جابر کو یہ واقعہ بیان کرتے ہوئے خود سنا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کی تعمیر کے لیے دوسرے لوگوں کے ساتھ پتھر لے رہے تھے اور آپ نے اپنا تہبند باندھ رکھا تھا آپ کے چچا حضرت عباسؓ نے فرمایا عزیز بھتیجے! اگر تم اپنا تہبند کھول کر اپنے کا ندھوں پر پتھر کے بچے رکھ لیتے تو آسانی ہو جاتی۔ ان کے فرمانے پر آپ نے تہبند کھول کر کا ندھوں پر ڈال تو یوں گرا سی وقت آپؐ بیہوش ہو کر گر گئے۔ دوسرے الفاظ میں یوں ہر کہ

۱۱۰۲۔ اس واقعہ کے وقت آپ کے سن مبارک میں حوضین کا اختلاف ہے۔ تاہم یقین ملتا ہے کہ یہ واقعہ نبوت سے قبل کا ہے۔ دیکھ کر یہاں یہ ممکن نہ تھا کہ تہبند کھولنے سے قبل ہی آپ کو طہرائی سے بجا لیا جاتا، مگر یہ یہ کیسے ثابت ہوتا ہے کہ وہ نہیں جن کی پیشینگی ایک مرتبہ بھی قابل برداشت ہو۔ اس لیے نظر تربیت چاہتی ہے کہ ایک واقعہ ان اشکال میں ایسا بھی پیش آجائے اور اس پر گرفت بھی ہو اور اس طرح یہ ظاہر کر دیا جائے کہ انبیاء علیہم السلام کی ہستی عام انسانوں سے بالکل ملحقہ ہوتی ہے۔ معیاری اخلاق کے خلاف قدرت کو ان کا کوئی عمل گوارا نہیں ہوتا۔ آخر قدم قدم پر قدرت کی یہ روک ٹوک قوم کی نظروں میں من کو متاثر کرتی چلی جاتی رہتا ہے کہ نبوت سے قبل ہی قبل یہ بات ذہنوں میں بیٹھ جاتی ہے کہ یہ ہائے طبع سے کوئی الگ اور بلند انسان ہیں۔ اتنی بات کے لیے اس کی ضرورت نہیں ہے کہ ان سے کوئی ایسا فعل ہی سرزد ہو جو مصیبت کی ترقیع میں اتنا بوجھاء وہ مضیروں ہی سے بلکہ ہر وہ کام جو کسی اعلیٰ معیار سے ذرا سا بھی گریہا ہو اس کا صمد وہ بھی ایک دور تہذیب میں انسانی کا ہی ہے کہ شریعت موسویہ میں شرک مسئلہ اتنا مکمل نہ تھا جتنا کہ ہماری شریعت میں جو اس لحاظ سے اس وقت تک عوالم میں چنداں مضائقہ بھی نہ تھا اور اس وقت آپ کا سن مبارک بھی زیادہ اختلاف پر نیز اس وقت عرب میں کوئی شریعت ہی نہیں تھی وہ لوگ اپنے نفس کو گو صنیف کہتے تھے مگر کثرت صنیف کا حکم کسی کو نہیں ملتا تھا۔ پھر اس ایک واقعہ پر اتنی ہی تنبیہ اس کا لازمی ثمر یہ ہوتا تھا کہ لوگوں کی نظریں آپ کی طرف نہ ٹٹے بلکہ ان میں ہیں یہ شعور پیدا ہونے لگے کہ ضرور جن کا اول یہ ہر ان کا آخر یہ ہو کر رہیگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک تو بہت بلند ہے۔ آپ کے رفیق فارصیق اکبر کے ختم جس کی نے شیخ ابو الحسن اشعریؒ سے پوچھا کہ زائد جاہلیت میں ان کا حال کیا تھا تو شیخ موصوف نے کیا عجیب جملہ فرمایا ہے۔ انہما زال بین الرضا من اللہ عزوجل یعنی وہ تو ہمیشہ سے اللہ تعالیٰ کی چشم رضا کے تحت رہے ہیں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ جو اس طرح کا پروردہ ہو وہ کسی شرک و کفر میں کب مبتلا ہو سکتا ہے جب آپ کے ایک امتی کا حال یہ ہو تو خود بارگاہ رسالت کا حال کیا ہوگا۔ اس کا اندازہ اسی ایک واقعہ سے ہو سکتا ہے۔ دیکھو البیہاقیت و انجواہ میں ص ۳۴ ج ۲۔ المحدث الثالث والاربعون فی بیان ان افضل الاولیا الحمیدین الخ۔ آپ کی حیات طیبہ میں یہ ایک واقعہ ہے وہ بھی نبوت سے قبل کا اس میں بھی تصریح ہے کہ یہ ہم بزرگوار کی تحصیل ارشاد پر ہوا اپنی فطرت سے نہیں۔ اور اسی پر اس شمت کے ساتھ غیبی گرفت موجود ہے سوچے جس دور میں ابھی نزول ملک بھی شروع نہ ہوا وہی شریعت کا کوئی تصور نہ ہو، پہلی شریعت موجود نہ ہو ایسے دور میں کثرت شرک کی حیثیت کیا رہتی چاہیے اور کیا اس ایک واقعہ

التعری وفي باب بنیان الکعبۃ وطمحت عیناہ الی السماء وفي حدیث ابی الطفیل نفوذی یا محمد عظ عورتک فذلک اول ما نفوذی فما رأیت لرد عورة قبل ولا بعد

سہ ۱۱۔ عن زید بن حارثۃ قال کان صتم من فحاش یقال لہ اساف وناثلۃ یستحم بہ المشرکون اذا طافوا فطاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکففت معہ طائفۃ مرثۃ یستحکم بہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تمسہ قال زید فطفنا فقللنا فی حقنہ لکم

اگر آپ کی آنکھیں اوپر کو چڑھ گئیں اور غیب سے ایک آواز آئی اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم ستر ڈھکو۔ وہ دن ہے کہ پھر کبھی آپ کو برہنہ نہیں دیکھا گیا۔ اور یہ پہلی آواز تھی جو غیبی طور پر آپ کو دی گئی۔ (ہماری تفسیر)

۱۱۔ زید بن حارثہ بیان کرتے ہیں کہ (مکہ مکرمہ میں) اٹلہنے کا ایک بت تھا جس کو لوگ اسات نام لکھتے تھے مشرک جب طواف کرتے تو بت پر اس کو ماتہ لگایا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کیا، میں نے بھی آپ کے ساتھ طواف کیا۔ جب میں اس بت کے پاس سے گزرا تو حسب دستور میں نے بھی اس کو ماتہ لگایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو ماتہ نہ لگانا۔ زید کہتے ہیں میں نے اپنے

کی وجہ سے جو اس طرح زبردستی آچکا ہوا نبیا وعلیم السلام کی نبوت سے قبل کی زندگی میں صفات کے لیے اصولی طور پر کوئی انتہائی تسلیم کر لینی چاہیے یا اس کے برعکس ان کی عصمت کا سبق لینا چاہیے ماہن ہمام مجر راہب کا قلعہ نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں ۱۔

فثبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وادبہ کلما یحذو ویحفظ ویحط من کلامہ لایہدیہ من کرامۃ ورسالۃ حتی یبلغ ان کان رجلا افضل قویۃ مروءۃ و احسن خلقا و احسن جانا و اعظم علما و اصدم قیام و ادب و احسن الامۃ و احسن من افحش و الا اخلاق النبی نہ فی الرجال تنزاد و کرامۃ حتی ما اسعد فی قورۃ الامین لما جمع فیہ من الامور الصالحۃ۔

آپ جان ہوئے تو اس طرح کہ اللہ تعالیٰ آپ کی نگرانی فرماتا آپ کی حفاظت رکھتا اور جاہلیت کی تمام ناشائستہ حرکتوں سے آپ کو دور رکھتا رکھتا تھا۔ یہاں تک کہ آپ اپنے عین دور و شب میں لحاظ موت سب سے افضل، اخلاق میں سب سے بہتر، دوس کی رعایت سب سے زیادہ رکھنے والے، علم و برداری میں سب سے زیادہ مانتا، تمام غش باتوں اور ان تمام بد اخلاقیوں سے جو انسان کے لیے بدنام و داغ ہیں کو صحت و دور سے اعلان ہی اور صاف صحت کی وجہ سے آپ کی قوم پر آپ کا لقب امین تھا۔ یہ سب کچھ اس لیے تھا کہ اللہ تعالیٰ کو آپ کو رسالت کے منصب جلیل سے فائز مقرر تھا۔

۱۱۔ شرک و کفر سے انبیا وعلیم السلام کا جتنبہ رہنا تو کسی کے نزدیک بھی زیر بحث نہیں ہے۔ اس لیے یہاں خود صرف اس پر کرنا چاہیے کہ جب شرک و کفر سے صحت قدرت ہی ان کی نگرانی ہوتی ہے تو پھر اس کی نگرانی صرف اسی حد پر کیوں ختم کبھی جائے اور کیوں تسلیم نہ کر دیا جائے کہ اس کی نگرانی کا دائرہ فسوق و عصیان تک بھی وسیع ہو جائے۔ خدا تعالیٰ کی نظر میں یہ تینوں قسمیں مکروہ تھیں گو ان کے مراتب میں فرق ہو پھر یہ کیسے ممکن ہو کہ ایک مکروہ سے تو ان کی حفاظت کی جائے اور دوسرے مکروہ سے ان کی حفاظت نہ کی جائے۔ قرآن کریم کا ارشاد تو یہاں عام مومنوں کے حق میں ہے جو۔

وَلَکِنَّ اللّٰہَ حَبِیْبُ الْکَافِرِ الْاِیْمَانِ وَرَکِبَتْ

یہ خدا تعالیٰ کا انعام ہے کہ اس نے تمہارے دلوں میں ایمان کی

الرَّسُولُ لَعَلَّكُمْ سَطِرْقَ صَمْتٍ نَقِيًّا قِي الضَّلَالَةِ

۱۱۰۳۔ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ اللَّهُ بِقُرْبَيْنِهِ مِنَ الْحَيِّنِ وَقُرْبَيْنِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ قَالُوا وَرَأَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان عصمت کا رعب و دبدبہ اور گمراہی کی طاقتوں کا اس کے سامنے سپردال دینا

۱۱۰۴۔ ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے ہر شخص پر اللہ تعالیٰ نے دو قوتیں مقرر فرمائی ہیں جو اس کے ساتھ رہتی ہیں۔ ایک جن دوسرا فرشتہ۔ لوگوں نے دریافت کیا یا رسول اللہ کیا یہ دونوں قوتیں آپ کے ساتھ بھی ہیں۔ فرمایا

۱۱۰۴۔ حدیث مذکور میں لفظ فَاكُنْ کو کسی نہ بعضہ تنگم پر چاہی اور اسی کے مطابق ہم نے اس کا ترجمہ کیا ہے بعض علماء نے اس کو بعضہ فاقب سمجھا ہے اس بنا پر اس کا ترجمہ یہ ہو گا کہ میرے شیطان اسلام قبول کر چکا ہے اس لیے وہ میرا بھائی کا مشورہ دیتا ہے۔ حافظ ابن تیمیہ نے یہاں ایک تیسری شیعہ فرمائی ہے۔ اودان ہر وہ شخص کو تاپسند فرمایا کہ ظالموں اور انہوں نے تسلیم و اتفاق کی جس شخص نے یہاں حدیث کے لفظ کو بعضہ تنگم پر چاہا ہے اس نے تو اس کے دین حال حتیٰ اسلم انا فقہ حوت صناہ معنی میں توفیق کی ہے اور جس نے اس کو بعضہ فاقب پر چاہا ہے کہ دین حال الشیطان صناہ انا فقہ حوت صناہ آپ کا شیطان اسلام قبول کر چکا تھا اس نے عقلی توفیق کی کہ صحیح ملایہ ہو کہ اسلم یعنی القادی بنی وہ میرے شیطان کا بھائی بن گیا۔ فقہ حوت لفظ

ظالمی گدایت مذکور کے بعد کہتے ہیں دین الناس من قبول اسلام مستسلم قبول قال ابن مسعود (۲۵۳۶) اس سے پہلے انہوں نے کی شروع کی تاہم یہی ہے۔ جہاں اللہ معصومیت کا مقام بھی کیا بلند مقام ہے جہاں سامان ضلالت بھی اسباب ہدایت ہیں کہ رجائے۔ اب فلا سوچے کہ جہاں شیخ شریعی گردن تسلیم کرے وہاں پھر شرکی گناہوں کس راستہ سے نکل سکتی ہے جس کی معصومیت کی قوت کا اثر معصومیت کے سامنے اقدار تسلیم کے سوا مان کے لیے کوئی چارہ کار نہ ہے ان کی عصمت میں کیا خیر ہو سکتا ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے:

إِنَّ عِبَادِي لِكُنُوسٍ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ جو میرے خاص بندے ہیں ان کے مقابلہ پر تجھ کو ذرا بھی غلبہ نہیں ہو سکتا ہے۔ اس سے کچھ بھی حشر نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں کے سامنے وہ بے میں جھکا جائے۔ پھر کیا ہی عظیم السلام کا تو پر چہا ہی کیا ہے۔ اس لیے خود ہی خود دوسری کے کہ قدر بھی اس کو الاءادك منہم المخلصین ذکر جبرے خاص بندے ہیں ان کو کس گمراہ نہ کر سکتا ہے کا اشتراک کرنا چاہیے۔ ایک حدیث میں ہے۔

ان لئو من لیضی شیا طینہ فایضی لحد کہ بندہ میں اپنے شیطانوں کو خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتے کرتے بے یقینی فی السخیر رواہ احمد بن حنبلہ بن سیمۃ لکالی لہیں اس طرح لا کر دیتا ہے جس طرح ایک شخص سحر کرتے کرتے اپنا اوٹ لا کر کر دیتا ہے۔

إِيَّايَ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمْتُ فَلَا يَأْتُرْنِي إِلَّا خَيْرٌ۔ رواه مسلم

۱۱۰۵۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ وَرُبَّمَا سَأَلْتُ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى الْمُعِيْبَاتِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي وَرُبَّمَا قَالَ يَسْلُكُ الشَّيْطَانُ مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ قَالُوا وَمِنْكَ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمْتُ۔ رواه الدارمی۔ راجع

ترجمان السنہ ص ۳۷۷ ج ۲

۱۱۰۶۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيَّا أَنْتَعَوْتُ أَنْ يَكُونَ بِكَ ذَاتُ الْحَبِيبِ

جی ہاں میرے ساتھ بھی ہیں لیکن شرکی قوت کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ نے میری مدد فرمائی ہے، اس لیے میں اس کے قریب سے محفوظ رہتا ہوں مجھ کو وہ بھی بھلائی ہی کا مشورہ دیتی ہے۔ (مسلم شریف)

۱۱۰۵۔ جابر سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جن عورتوں کے شوہر گھر میں نہ ہوں کہیں باہر سفر میں چلے گئے ہوں ان کے پاس نہ جایا کرو کیونکہ شیطان انسان میں اس طرح گھوم جاتا ہے جیسا خون رگوں میں۔ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا آپ کے لیے بھی شیطان ہے۔ فرمایا جی ہاں مگر اللہ تعالیٰ نے اس کے مقابلہ میں میری مدد فرمائی ہے تو وہ میرے سامنے جھک بچھا ہے۔ (دارمی) اسی مضمون کی دوسری حدیث ترجمان السنہ ص ۳۷۷ ج ۲ میں بھی گزر چکی ہے۔

۱۱۰۶۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی علالت میں کسی نے آپ کو کہا میں

اب ظاہر ہے کہ جب ایسے مومن کی شیطانی طاقت کمزور ہوگی تو اس کی ملکی طاقت مزور و سرور ہوگی اور جتنی وہ سرور ہوگی اتنی ہی ہر کام میں اس کی مین و مددگار رہیگی حتیٰ کہ اس کی شیطانی طاقت میں بڑائی پر برا بھلا نہ کرے گا کوئی حوصلہ ہی نہ رہے گا۔ اور اس وقت اس آیت کے معنی اس کے سامنے منکشف ہو جائیں گے۔

ان کید الشیطان کان ضعیفاً

جب انہما علیہم السلام پر ایمان لانے والوں کی شان یہ ہو تو اب انہما علیہم السلام کا اندازہ کر لینا چاہیے۔ اگر وہ ایمان و اللہ غود اس کے قریب ہیں تو پھر ان پر ایمان لانے والے اس سے قریع کر بھلا کس لعل سکے ہیں۔

یہ واضح ہے کہ فرشتے اور شیطان کا وجود تو اتنے کے ساتھ ثابت ہو چکا ہے اس لیے یہاں حدیث میں تاویل کرنا اور ان سے نفس انسانی میں صرف خیر و شر کا رجحان مزلوے لینا قطعاً غلط ہوگا۔ جامع ترمذی میں یہاں شدہ بن مسعود سے ایک روایت ہے کہ حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ شیطان اور فرشتہ ابن آدم کے قلب میں دونوں باتیں لگا کرے ہیں انہما شیطانی کی علامت یہ ہے کہ اس میں شر اور حق کی تگذیب کا معنیوں ہو جو فرشتہ کی جانب سے ہونے کی علامت یہ ہے کہ اس میں خیر اور حق کی تصدیق کا معنیوں ہو لہذا جس کے دل میں اس قسم کی بات لگے اس کو سمجھ لینا چاہیے کہ یہ فرشتہ کی جانب سے ہے اور اگر اس کے خلاف قسم کی بات آئے تو شیطان سے اللہ تعالیٰ کی پناہ لینی چاہیے۔ اس کی شہادتیں آپ نے قرآن کریم کی یہ آیت پر ہی شیطان بعد کہ الفقر یا مکر و الحشاء و الخیر سرور (بقدر) ظاہر لگتے ہیں کہ لہذا شیطانی کا نام و سوسہ اور لہ ملکی کا نام اللہ ہے۔

۱۱۰۶۔ حدیثوں میں بیاریوں کے ظاہری اسباب کے ساتھ کچھ باطنی اسباب بھی مذکور ہو جاتے ہیں مثلاً استغاضہ کے متعلق آپ نے

قَالَ اِنَّهَا مِنَ الشَّيْطَانِ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُسَلِّطَهُ عَلٰی رِعَاةِ ابْنِ اسْمَاعٰلٍ وَابْنِ مَعْدٍ وَابْنِ بِلْعٰنٍ
 كَذَا فِي الْخَصَصَاتِ ص ۲۰۰ وَعَنْ اُمِّ سَلَمَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ نَحْوَهُ -

۱۱۰۷۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا اخْتَلَمَ نَبِيٌّ قَطُّ وَاسْمًا اَوْ اخْتَلَمَ مِنَ الشَّيْطَانِ - رَاوَهُ الطَّبْرَانِي
 كَمَا فِي الْخَصَصَاتِ -

انڈیشہ آپ کو کس ذات العجب کی بیماری نہ ہو آپ نے فرمایا یہ بیماری شیطانی اثر ہے اور ایسا نہیں ہو
 سکتا کہ شیطان کو اللہ تعالیٰ میرے اوپر مسلط فرما دے (خصائص)

۱۱۰۸۔ ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ کسی نبی کو کبھی اختلام نہیں ہوا کیونکہ اس کا فساد شیطانی خواب
 ہوتا ہے۔ (طبرانی)

فَرَايَا تِلْكَ رَكْضَةً مِنَ الشَّيْطَانِ - يَشْطِطَانُ كِي اِيْذَا رَسَا لِيْ كَاثَرِيْهٖ - جَانِي كَيْ تَتَلَقَّ فَرَايَا - يَهْمِي شَيْطَانُ كَاثَرِيْهٖ
 طَاعُونُ كَيْ تَتَلَقَّ فَرَايَا كَبَرِيْهٖ جَانَتُ كَيْ نَزَلَ كَاثَرِيْهٖ وَغَيْرُ - اس زمانہ میں چونکہ شیطان اور فرشتہ دونوں کا سر سے انکار
 ہی انکار ہو رہا ہے اس لیے اس قسم کی حدیثوں کی صرف تاویل ہی کی طرف ذہن جانا چاہیے لیکن اگر ان ہر دو مخلوق کا ہستی
 حاصل ہو پھر انسانوں کے ساتھ ان کی عداوت یا دوستی کا حال بھی معلوم ہو تو اس قسم کے مواضع پر تاویل کی کوئی ضرورت
 نہیں ہوتی۔ قرآن کریم نے شیطان اور اصل انسانی سے عداوت کا تذکرہ کر کے یہی بتانا چاہا ہے کہ اس پشت پست کی عداوت
 کو ختم نہ سمجھنا چاہیے بلکہ اب ان دونوں میں قیامت تک کے لیے جنگ رہیگی حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ انسان کی کوئی
 حالت کھلنے پھٹنے، سونے جاگنے، حتیٰ کہ اس کی ازدواجی زندگی بھی اور عبادات کے ہر ہر شعبہ میں بھی کوئی شبہ یا نہیں
 ہر جہاں اس کی مداخلت نہ ہو تو حیران السنہ ص ۱۴۱ ج ۲ میں عبداللہ بن مسعودؓ کی بی بی کی آنکھ دھکنے کا قصہ آپؐ پر
 ہی چبکے ہیں اور آئندہ اپنے باب میں آپؐ اس کی مزید تفصیلات بھی پڑھیں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔ لہذا کسی حقیقت کے علم کے بغیر
 اس کی نفی میں جلد بازی سے کام نہ لیں۔ ذات العجب کے جو اسباب اطباء اور ڈاکٹروں نے بتائے ہیں ان کا ذکر نہیں بلکہ
 وہ اسباب کہیں کہیں پیدا ہو جاتے ہیں مگر اس میں جو اسباب ظاہری کا جتنا نظم و نسق ہے وہ سب باطنی اسباب کا سرچہ اب جو
 ان کو نہیں جانتا اس کے لیے سرچہ کے سارے راستہ کیا ہے۔ ان اس اعداد و اہولہ۔ پھر اس پر بھی غور فرمائیے کہ بت سی بیماریوں کے
 اسباب میں بلکہ معالجہ میں بھی ڈاکٹروں اور طبیبوں کے درمیان کتنا جفا اختلاف ہوتا ہے لیکن علاج کی کامیابی اور ناکامیابی
 کے نتیجہ میں اوسطاً دونوں برابر رہتے ہیں اب اگر ان کے ساتھ تعویذات کا فن بھی مدور شامل کر لیا جائے تو یہاں بہت کچھ مواقع
 پر مجال اطباء و عاجزوں سو فیصد کامیابی بخیر میں آپکی ہوگی اگر انکار کی جگہ صرف علاجی تجربہ ہے تو تعویذات سے شفاء
 کا تجربہ یہاں بھی ہے۔ بلکہ زہر پہلے جانور جیسے سانپ و گھوڑا جس کو نظر لگتا کہتے ہیں جتنی مفید اس کے لیے جہاں ہونگے جہاں
 مفید اور صریح الشافعی علاج نہیں۔ پھر یہی یاد رہے کہ یہ آپ کا ایک اجمالی بیان ہے۔ ذات العجب کے جملہ اقسام و امان کے ساتھ
 بیان کرنا آپ کا وظیفہ نہیں۔

۱۱۰۹۔ اختلام کی عام صورت فوت شہوانہ کا احساس ہی ہوا کرتا ہے اسی لیے اس قسم کے اسباب کی قلت و کثرت سے اختلام میں
 بھی قلت و کثرت پیدا ہو جاتی ہے لیکن کبھی اور عیسیٰ کے نہ ہو جائے سے بھی اختلام ہو جاتا ہے جب اور عیسیٰ میں ہو جاتا ہے تو طبی طور پر
 وہ خارج ہو جاتا ہے۔ نظائر اس قسم کے اختلام کی صورت یہاں بھی ممکن ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ بہر حال ابن عباسؓ کی اس تفصیل
 نے آپؐ کو اس کا کوئی نہ کچھ اندازہ ہوا ہو گا کہ انبیاء علیہم السلام کی فطرت کو شیاطین سے کتنا بعد ہوتا ہے کہ وہ طبی عوارض جیسے اختلام
 مرض و غیرہ میں بھی شیطان کے اثرات سے کتنے دور ہوتے ہیں۔ سونے کی حالت میں عام بصر کے حواس معطل ہوتے ہیں لیکن
 انبیاء علیہم السلام اس حالت میں بیدار رہتے ہیں کہ اس حالت میں بھی ان کے باطنی احساسات معطل نہیں ہوتے۔

۱۱۰۸۔ قَالَتْ عَائِشَةُ لَدَدْنَاهُ فِي مَرَضِهِ فَعَلَّ يَشِيرُ إِلَيْهِ أَنْ لَا تَلْدُوْنِي فَقُلْنَا كَرَاهِيَةً
لِمَنْ يَنْبَغِي لِلدَّاءِ فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ أَلَمْ أَهْكُمْ أَنْ تَلْدُوْنِي قُلْنَا كَرَاهِيَةً لِمَنْ يَنْبَغِي لِلدَّاءِ وَقَالَ
لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَدْنَا وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَّا الْعَبَّاسَ فَإِذَا كُنْتُ يَشِيرُ هَذَا كَذَا. رواه البخاری ولفظ
ابن سعد، فلما أفاق قال كنتم ترون ان الله يسلط على ذات الجنب ما كان الله ليجعل لها
على سلطانا۔

۱۱۰۸۔ حضرت عائشہؓ روایت فرماتی ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے مرض الموت میں دوا
لدود استعمال کرانے کا ارادہ کیا تو آپؐ نے اشارہ سے منع فرمادیا۔ محمد کو یہ دوا دینا ہم نے اپنے دل میں رکھا کہ
مرض تو دوا کے استعمال سے گھبراہٹ ہی کرتا ہے جب آپ کو غفلت سے ذرا ہوش آیا تو آپؐ نے فرمایا کیا
میں نے تم کو لدود کے استعمال سے منع نہیں کیا تھا۔ ہم نے مذہب کیا کہ غلطی سے ہم نے یہ سوچا کہ مرض دوا
کا استعمال پسند نہیں کرتے۔ اس پر آپؐ نے حکم دیا کہ گھروالوں! جو جو اس میں شریک ہو رہے ہیں اس کو دوا
استعمال کرائی جائے بجز عباسؓ کے کیونکہ وہ اس وقت موجود نہ تھے۔ (بخاری شریف)

۱۱۰۸۔ لدود اس دوا کو کہتے ہیں جو مریض کے منہ میں ڈالی جائے جیسا کہ مسعودیؒ وہ دوا ہے جو ناک میں ڈالی جائے
انبیاء و عیسیٰ السلام جو حکم نہیں وہ سب واجب التعمیل ہوتا ہے خواہ وہ غصہ کی حالت میں ہو یا رضا کی، مرض کی حالت
میں ہو یا صحت کی ان کی یہ خدمت حکم عدولی بھی بلا مذہم عدولی کی طرح قابل مواخذہ ہوتی ہے اس میں ذرا سانس و
پیش کرنا بھی غلطی ہے اور اس کی حکمت کے درپے ہونا بھی اپنے حدود سے تجاوز کرنا ہے۔ مذکورہ بالا واقعہ میں اہمیت یوں
پیدا ہوئی تھی کہ آپؐ کی اتنی طویل مدت انعام التعمیم کے بعد بالخصوص آپ کے آخری لمحات حیات میں اس قسم کی غلط فہمی
نہ ہوتی چاہیے تھی تمام انسانوں میں بھی آخر وقت کا رملہ نازک سمجھا جاتا ہے اور نبی کے معاملہ میں تو نزاکت کا ایک قطر نازک
پہلو اور بھی ہوتا ہے وہ یہ کہ مریض حکم کے بعد اس کی حکم عدولی بھی انتقام الہی کا سبب بن جاتی ہے اس لیے آپؐ کی
شفقت نے تلافی کیا کہ اس کے انتقام کا مکمل خود فرما لیں تاکہ آئندہ غیرت ضد اندی خود اس کا انتقام نہ لے۔ کوئی
غیر نہیں کہ مریض ممانعت کے بعد لدود کا استعمال کرنا بھی فروگزاشت تھی مگر یہی قسم کی فروگزاشت تھی جیسا کہ
بوالشیر سے ایک بار ہو چکی تھی وہ بھی ممانعت کے باوجود شجرہ منورہ استعمال کر بیٹھے اور صحابہ نے بھی لدود کے
استعمال میں غلط قدم اٹھایا۔ شان عفو نے تو ہر دو مقامات میں درگزر کر دیا مگر دونوں جگہ اس کا کچھ نہ کچھ غیارہ
پھر جھگڑنا ہی پڑا۔

ابن سعد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ذات الجنب میں جو عام طور پر لدود مفید سمجھا جاتا تھا مگر اس کی ایک
قسم وہ بھی ہے جو شیطان کی ایذا سے پیدا ہوتی ہے۔ اب کسی نبی کے آخری لمحات میں کوئی حرکت ایسی کرنا جس سے
کسی کو یہ وہم گزرنے کا موقع پیدا ہو سکے کہ خدا کا رسول بھی سطوت شیطان کے زیر اثر آ سکتا ہے جیسا کہ ایک بڑی مملکت غلط فہمی
اس لیے آپؐ کی نظر میں اس کی اہمیت اور بڑھتی تھی اور اس لیے آپؐ نے چاہا کہ جس طرح حالت مرض میں بے وجہ آپؐ کے
لدود استعمال کر دیا گیا اسی طرح ان کو بھی بے وجہ لدود استعمال کرا کے ان کے جرم کو بھٹکا دیا جائے۔ سبحان اللہ غلطی
رسول کی غفلت اور اس کے عفو کی دونوں شائیں کمزور نہ رہتی ہیں۔ اب اندازہ فرمایا جیے کہ جن کے متعلق شیطان
کے اتنے دخل کا تصور بھی جرم ہوا ان کے حق میں کیا معصیت کا تصور کرنا صحیح ہو سکتا ہے۔

الرَّسُولِ الْعَظِيمِ وَعَصَمَنِي مَثَلُ الشَّيْطَانِ صَوْرَةً

۱۱۰۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ سَمْعًا بَارِئًا يَنْبَغِي وَلَا

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معصوم شکل بننے سے شیطانوں کا عاجز رہنا

۱۱۰۹۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ میرا نام شوق پر رکھا کرو

۱۱۰۹۔ سبحان اللہ آپ کا مقام بھی کہ بلند مقام تھا اور آپ کی شکل مبارک بھی کتنی مظهر شکل تھی کہ شیطان میں مثل بشری کی طاقت کے باوجود یہ طاقت نہ تھی کہ وہ آپ کی صورت میں مثل ہو سکے۔ جبکہ جوابدہا آپ کے لیے معون ہوا اس کی کیا گال کہ وہ ان کی صورت اختیار کر سکے جو کہ جس کے جن میں ہم رحمت ہوں۔ نہ خدا کی اہت اس کی رحمت کی صورت بن سکتی ہے نہ شیطان کی یہ طاقت ہو سکتی ہے کہ وہ آپ کی صورت اختیار کر سکے۔ سبحان اللہ جس کا یہ صورت اتنی مبارک ہو اس کی سیرت کا ہر اکون اندازہ لگا سکتا ہے۔ حدیث مذکور سے ثابت ہوتا ہے کہ شیطان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک پر تو کوئی دستہ نہ تھا کہ وہ اس کو یہ قدرت بھی نہیں کہ وہ خارجی طور پر اپنی شکل آپ کی شکل بن سکے۔ پھر جب وہ عالم خواب میں آپ کی شکل بناتے پر قادر نہیں تو یقیناً بیداری میں بھی کسی کے سامنے آپ کی صورت بنانے پر قادر نہ ہوگا۔ لہذا جس طرح خواب کی زیارت میں شیطان کی رویت کا شبہ نہیں ہو سکتا اسی طرح عالم بیداری کی زیارت میں بھی یہ شبہ نہیں کیا جا سکتا۔

یہ بھی طرح یاد رکھنا چاہیے کہ عام طور پر خواب کی صورت دو قسمیں ہی مذکور ہوتی ہیں۔ بشری من اللہ یعنی خدا کی طرف سے بشارت دوم فقر من الشیطان یعنی شیطان کی طرف سے مومن کا بھی ہوا کرنے کی بات لیکن بعض مقامات سے ایک تیسری قسم بھی ثابت ہوتی ہے یعنی تھدیت النفس۔ نفس کے اپنے خیالات۔

اس قسم کی بنا پر حدیث مذکور میں خواب کی حالت کی زیارت میں مومن شیطان کی مداخلت کی نفی ہوئی مگر تیسری قسم کا احتمال بھرا جاتی رہے گا کیونکہ وہاں بھی صرف شیطان کی شکل کی فرمائی گئی ہے معلوم ہوا کہ بعض مرتبہ نفسی محبت کی وجہ سے خیالی ہی ہوتی ہے۔ لہذا خواب کی ہر زیارت پر قطعیت کے ساتھ حقیقی زیارت کا حکم لگایا نہیں جا سکتا۔ اس میں خیالی زیارت کا احتمال ہو سکتا ہے۔ بالخصوص جبکہ زیارت میں کوئی بات ظاہر شریعت کے مخالف بھی نظر آئے۔

ان جماعت من ائمة الشریعة نصروا علی ان من کرمہ
الوام نہیری النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجمع بہ فی
الیقظة ویاخذہ ما قسم لہ من معارف وواعیب
ومن نفس علی ذلک من ائمة الشافعیۃ المعتزلی
وطالبانزی، واللاح ابن السبکی، والعیفی الیافعی
ومن ائمة المالکیۃ القزلبی، وابن ابی جمرة، وابن الحاج
فی المدخل وقد حکى عن بعض الاولیاء انہ حضر مجلس
فتیہ فروی ذلک القیہ حدیثا فقال لا ولی ہذا

ائے شریعت کی ایک جماعت نے اس کی نصرت کی کہ اللہ تعالیٰ
کا کوئی ولی بندہ کرامت کے طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
زیارت بحالت بیداری ہی کر سکتا ہے اور آپ کی محفل میں حاضر
بھی ہو سکتا ہے بلکہ اپنی استعداد کے مناسب کچھ عہد و معارف کا
استفادہ بھی کر سکتا ہے اس کی نصرت کرنے والے اللہ شافیہ میں
غزالی، باری، ابن السبکی اور یافعی جیسے حضرات ہیں اور ائمہ
مالکیہ میں سے امام قرطبی، حافظ ابن ابی جمرة، ابن الحاج وغیرہ حضرات
ہیں۔ انہوں نے بعض اولیاء کے حالات میں نقل کیا ہے کہ وہ کسی فتیہ

مَكَتُتُوا بَيْنَهُنَّ وَمَنْ رَأَى فِي الْمَسَامِ فَتَدَّرَ فِي فَيَأْتِي الشَّيْطَانُ لَا يَمْتَسِلُ فِي مَخْرُجِي

مگر میری کنیت نہ دکھا کر جس شخص نے مجھ کو خواب کی حالت میں دیکھا بلاشبہ اس نے مجھ کو ہی دیکھا کیونکہ

شیطان میری صورت نہیں بن سکتا

کی مجلس میں تشریف لے گئے تو اس فقہ نے کوئی روایت بیان کی یہ دلی ہوئے یہ حدیث تو باطل ہے اس فقہ نے کہا تم نے یہ حکم کیوں دیا اس دلی اللہ نے کہا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تیرے سامنے کھڑے ہوئے فرما رہے ہیں کہ یہ حدیث میں نے بیان نہیں کی اس فقہ کو بھی اس کا انکشاف ہو گیا اور اس نے بھی آپ کو دیکھ لیا شیخ ابوبکر شاذلی کا مقلد تو یہ کہ اگر میرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ایک پلک جھپکنے کے برابر بھی حجاب پڑ جائے تو میں اپنے آپ کو زور مسلمین میں شمار نہ کروں۔

اس کے بعد ابن العربی اپنی رائے بیان کرتے ہیں کہ میرے نزدیک انبیاء و علیہم السلام اور فرشتوں کی نیابت اور ان کے کلام کا سنا بھی ممکن ہے مومن اور کافر دونوں کے لیے مگر مومن کے لیے اگر امت کے لیے پروردگار فرمے کہ یہ حقیت کے طور پر۔

شیخ عزالدین بن عبد السلام قواعد کبریٰ میں لکھتے ہیں کہ ابن الحلیج نے اللہ جل میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت بیداری زیارت کا مسئلہ بہت دقیق ہے ہاں ہر جو کہ اس راہ سے جہاں ان کے حق میں ہم اس کے منکر نہیں ہیں لیکن بعض علماء ظاہر نے اس کا انکار کیا ہے (۲ ج - ۲۵۸)

قاضی شرف الدین فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے زمانہ کے اولیاء اور مرشدہ دو کے اولیاء کے متعلق بھی سنا ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد زیارت کی ہے

احادیث باہر فقال الفقیہ ومن ابن لک ہذا فقال ہذا النبی صلی اللہ علیہ وسلم واقف علی رأسک بقول انی لم اقل ہذا الحدیث وکشف للفقہ فراہ وقال الشیخ ابوالحسن الشاذلی لو حجت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم طرہین ما عدت نفسی من المسلمین۔

الحادی ص ۱۶۳ - ج ۲

ثم قال ابن العربی من عنده وروية الانبياء والملائكة وسامع كلامهم ممكن للمؤمن كرامة وللكافر عقوبة اھ

وقال الشيخ عزالدین بن عبد السلام فی القواعد الکبریٰ وقال ابن الحلیج فی المدخل روية النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الیقظة باب ضیق... مع انشاء فکر من وقع له هذا من الاكابر الذين حطهم الله فی خوابهم ورواه عنهم قال وقد انكر بعض علماء الظاهر روية النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الیقظة (الحادی ص ۲۵۸ - ج ۲)

وقال القاضي شرف الدین ہبہ شرف الدین عبد الرحیم البارزی وقد سمع من جماعة من الاولیاء فی زماننا وقبل انهم والنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الیقظة حیا

بعد وفاته -

پھر علامہ سیوطی نے ان حضرات کی ایک فہرست پیش کی جو کہ کوہ سعادت عظمیٰ نصیب ہوئی وہ ان کے اسماء گرامی یہ ہیں۔ ابو عبد اللہ شرف الدین بن الملقن شیخ عبدالقادر جیلانی شیخ فیض بن موسیٰ شیخ محمد بن عینی شیخ عبد الغفار صاحب ہدایت آپ کی زیارت سے مشرف رہا کرتے تھے شیخ ابو العباس یہ صاحب دی ہیں جن کا مقلد آپ پڑھا کہ اگر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خوف زیارت

ثم لهذا السيوطي عن الشيخ أبي عبد الله القرشي انه رأى جميل عليه السلام وعن الشيخ سراج الدين بن الملقن في طبقات الاولياء قال الشيخ عبد الله الكيلاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الظل الذي ترجمه الشيخ ضيف بن موسى وكان كثير الرواية لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقطر من ماء في ترجمه بعضي إلى عبد الله محمد بن يحيى الاسواني كتب عنه ابن قتيبة العيبه والقصب العسقلاني وكان يذكر انه يرى النبی صلی اللہ علیہ وسلم وكان الشيخ عبد الغفار يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ساعة وكان الشيخ ابی العباس المرسی وصلاً بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم

وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعِدًّا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ - رواه البخاری فی کتاب العلم

اور جس نے جان کر مجھ پر جھوٹ باندھا اس کو چاہیے کہ اپنی جگہ دوزخ میں تیار کر لے۔ (بخاری شریف)

اذا سلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رُوئے علیہ السلام ویکاد یبکی اذا قدت مہ۔ وذكر عنہ
 (کافی لطائف المنن) لو تحجب عنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طردت من
 باعدت نفسی من المسلمین۔ ثم ذکر السیوطی رُوئے النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحفظ
 عن عہدہ من اذینہم الشیخ عبد اللہ الدلاسی والشیخ ابو العباس المحرار شہید احمد
 الرافعی والسید لعل الدین الایوبی والی نصر الکرمی ویدعت علی الزبانی وحمہ
 بن سمعون وابن ثابت و ذکر قصصہم البخاری ص ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ - نقلے۔

شیخ عبد الواب شعرائی نے علامہ سیوطی سے نقل کیا ہے کہ خود علامہ موصوف کو بھی یہ شرف حاصل تھا۔

قال الشیخ جلال الدین السیوطی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی یقظۃ بعضا یومین مرۃ وقت لہ فی مرۃ منہا
 ہل اناس اہل اجنۃ یا رسول اللہ فقال نعم نقلت من
 غیر غلاب یسین فقال لک ذلک۔ قال الشیخ علیہ السلام
 الشیخ جلال الدین مرۃ ان جمیع السلاطین الغوی فی مہرورۃ
 وقتت لی فقال لی یا عطیۃ اما جمیع النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم یحفظ واخشی ان اجتمع بالنہدی ان یحبب صلی
 اللہ علیہ وسلم عنی۔ ثم قال ان فلان من اصحابہ کانت
 الملائکہ تسلم علیہ فاکتوی فی جسدہ بطورۃ فلم یزل الملائکہ
 بعد ذلک عتقۃ لعلی التوازیہ

البیواقیت والخواہر ص ۳۳

شیخ عبد الواب شعرائی نے لکھتے ہیں کہ شیخ سیوطی سے اس واقعہ کو نقل
 کرنے والے تین بڑے بڑے مشائخ ہیں جن کی نسبت غلط بیانی کا تصور
 نہیں کیا جاسکتا انھیں صلی اللہ علیہ وسلم کی سادگی اور سادگی کی سادگی
 نے جب اس قسم کے اشخاص کی فرست شکر کوئی ہو تو اولیاء کے دستور کے
 موافق اپنے نام کے اہلکار سے قصدا سکوت فرمایا ہو۔

ثم قال الشعرائی ان ما ذکرناہ عن الشیخ جلال الدین
 ذکرہ الاشیاخ الثلاثة العدول الذین لا یتیمون
 فی مثل ذلک یعنی الشیخ الصالح علیہ السلام والشیخ
 الصالح قاسم المغربی والقاسمی ذراشا قس۔

قال السیوطی فی فتاواہ ان اکثر الناس رُوئے النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی یقظۃ
 بالقلب ثم یتقی الی ان یرى البصر۔ لکن لیست الرؤیۃ البصریۃ کالرؤیۃ
 المتعاطفۃ عند الناس من رؤیہ بعضہم بعضا وانما ہی بحیثۃ عالیۃ وحالۃ
 برزخیۃ وادروعدانی لایدرک حقیقۃ الامن باشرہ وقد تقدم عن الشیخ عبد اللہ
 الدلاسی خلاہم الامام واوصت اخذنی اخذہ فرایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم فاشا ربقرہ اخذہ الی ہذہ الحالۃ (الحمادی ص ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳)

السُّعْلُ الْعَظِيمُ خَوْفُ الشَّيَاطِينِ مِنْ بَعْضِ اصْحَابِهِ

۱۱۱۰ عَنْ تَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا فَمَدَّ الْأَعْيُنَ

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ کا شیطانوں پر خوف اور ڈر

۱۱۱۰ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے کہ دفعہ ہم نے یہ شروع

(بقیہ نوٹ صفحہ ۳۸۱)

قال الشيخ اكل الدين الهارثي يخفى في شرح المشارق في حديثه
رائي الاجتماع بالخصم يقطعه واما للحصول ما بالاجتماع وحسب
اصول كلية الاشتراك في الذات او في صفة فصاعداً او في الافعال
او في المراتب وكل ما يتصل من المناصب بين شيئين او اشياء لا يخرج عن هذه
الكلية وحسب قوة على ما بالاختلاف ومنه يكثر الاجتماع وحمل وقد يعنى
على منعه فتقوى المحبة بحيث يكاد الشخصان لا يفترقان وتند كبر
بالعكس ومن حصل الاصول الخمسة وثبتت المناسبة بينه وبين احواله
بكل الماضين اجمع هم متى شاوره (الحاوي ص ۲۵ ج ۲)

حافظ ابن قيم نے بیداری میں روئے کا اپنی حسب عادت ڈی شودہ کے ساتھ انکار فرمایا کہ وہ لکھتے ہیں :-
وکیتر من رأى من انبي اوصالح
لو انحضروا كان شيطاناً قد ثبت في الصبح
من رآني في المنام فقد رآني في حواسن
الشيطان لا تشل في صورتى - نلذاني
روية المنام تكون حقا وتكون من الشيطان
فقد الله ان تشل في المنام واما ان
المقطة فلا يراها الا بعد بين الدنيا فمن
عن ان المرئي هو الميت فانما اتى من قبل
(الوسل والوسيلة ص ۲۵)

کوبھی یہ گمان نہ کہ اس نے مثلاً فلاں مرد شخص کو دیکھا کہ تو یہ صرف اس کا جمل ہے۔

۱۱۱۰ ایک سیاہ خام مٹی عورت کا اس وقت عرب کے عام دستور کے مطابق اتفاقاً آنکھن اور بچوں کا اس کے
اند کو جمع ہو جانا کوئی غیر معمولی بات نہ تھی مگر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ خلق کریم کہ ایک نو عمر بی بی کی خاطر جن کی
انفطرت کو بچپن کی دلچسپیوں سے بھی پوری طرح آزادی حاصل نہیں ہوتی تھی خود ہلکا کر پورا کرنا کتنی غیر معمولی بات تھی
پھر اس نو عمری میں فیض نبوت سے منور بی بی کی اولوالدہ بی بی کفایت قابل داد بھی کہ اس کا بچوں میں ان کو اوسر ذرا

وَصَوَّتَ صَبِيَّانِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ تَزَوَّجَ وَالصَّبِيَّانِ حَوْلَهُمَا
فَقَالَ يَا عَائِشَةُ تَعَالَى فَاَنْظُرِي فَيَحْتُ فَوَضَعْتُ لِحْيَ عَلَيَّ مِنْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَيْهَا مَا بَيْنَ الْمَكِيبِ إِلَى رَأْسِهِ فَقَالَ لِي أَمَا شَبِيعَتُ أَمَا شَبِيعَتُ

اور بچوں کے گل چانے کی آواز سنی آپ آواز سن کر کھٹے کیا دیکھتے ہیں ایک حبشی عورت ہر جو اچھل کود رہی ہے
اور بچے ہیں کہ اس کے ارد گرد جمع ہیں۔ آپ نے فرمایا عائشہ! اؤ تم بھی دیکھ لو میں گئی اور رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے کا نہ سے اور مبارک کے درمیان اپنا چہرہ رکھ کر اس کو دیکھنے لگی۔ کچھ دیر کے بعد آپ نے
فرمایا۔ بھی تمہارا دل نہیں بھرا، ابھی تمہارا دل نہیں بھرا؟

النفات نہ تھا ساری فکر تھی تو یہ کہ سردار دو جہاں کے دل میں ان کے لیے جگہ کتنی ہے۔
یہاں جو بات زیادہ تر قابلِ توجہ ہے وہ یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دامنِ اقدس سے وابستہ ہونا
کے بعد عمر کی فطرت میں کمالاتِ نبوت کا کیسا انعکاس ہوا تھا کہ ان کے سایہ سے بھی شیطان ترساں و لرزاں رہنے لگے
تھے۔ یہ وہی عمر نہیں جن سے کبھی شیاطین کھیلا کرتے تھے اور آپ کے زیرِ سایہ آ جانے کے بعد اب یہ وہی جن سے
شیطان اس طرح دیکھتے پھرتے ہیں کہ جس راستے سے عمر غل جائیں شیاطین وہ راستہ ہی چلنا چھوڑ دیا کرتے تھے۔
یہ بات ابھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ مباعات کا آخری درجہ عورات کی ابتدائی سرحد کے پاس لگا ہوا ہوتا ہے اس لیے ایک
حدیث میں تشبیہ نے کر اس کی تقسیم یوں کی گئی ہے کہ عورات سے بچنے کا راستہ صرف یہ ہے کہ اُس کے خطرے سے کچھ ایسے مباعات
بھی جو عورات کی سرحد سے لگتے ہیں ترک کر دیے جائیں۔ جیسا ایک چودا بچے کے لیے لازم ہے کہ وہ اپنے جانوروں کو خاص شاہی
چراگاہوں سے دور دھڑلے دہا ایک دن اس کے جانور یقیناً شاہی شغل میں ہی منہ ڈال کر بیٹھے۔ اسی طرح ایک حبشی عورت
کا ہر فانی مسلمان نہ بھی آنکھ اور ایسی حرکات کرنا جو اگر ذرا بڑھ جائیں تو حرام کی زد میں بھی آسکتی تھیں۔ ان مباعات میں
داخل تھا جو حرام کی سرحد سے بالکل متصل ہوتے ہیں۔ یہ شیاطین کے لیے سب سے زیادہ گھسی کا محل ہوتا ہے ان کی سعی
ہوتی ہے کہ کسی طرح ضعیف انسان کا قدم یہاں ذوالغرض کھا جائے تو اس کو حرام میں ٹھیسٹ لیں۔ یہ نظر عوام کی نظروں
میں تو ضرور دیکھی کہ خاطر ہوتا ہے لیکن انبیاءِ عظیم السلام کی نظروں میں انسان کے لیے اتلا و دانائش کا نازک مقام ہوتا
ہے، ان کی شانِ دوسری ہوتی ہے اگر وہ یہاں ممانعت کا لفظ زبان سے نکالتے ہیں تو اسی وقت وہ مباح اپنے درجے سے نکل
کر حرام کی فرست میں داخل ہوتا ہے مگر یہاں یہ نظر نہیں ہوتا۔ جو رسولِ فرم کی طبیعت اور جمیع نوع بشری کے لیے رسول
بن کر آئے ہوں وہ چاہتے تھے کہ امت کے کمزوروں کے لیے مباعات کا دائرہ جس حد تک بھی وسیع نہ سکتا ہے وسیع ہو
تنبیہ و ترمیم کے ذریعہ ان کو اس کے ارتکاب سے روک بھی دیا جائے۔ چنانچہ طلاق ایک ایسی چیز ہے جس کی ضرورت
کسی ناگزیر موقع پر یعنی ہر جاتی کو اس لیے اس کی اجازت دینے پر بھی چارہ نہیں تھا مگر یہی ضروری تھا کہ اس کا پسندیدہ
ہونے کا اظہار بھی کر دیا جائے اس لیے یوں ارشاد فرمایا گیا "ابيض المباحات عند الله الطلاق" مباعات کی فرست میں جو بات
نظرِ رویت میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہے و طلاق ہے۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اسلام میں عورت کا کوئی مقام ہی نہیں ہے
یا طلاق کوئی منصفانہ آئین نہیں وہ ذرا آنکھ کھول کر ان باتوں کو بھی سامنے رکھیں۔ پس ایک حبشیہ عورت کو روکنے تو مناسب
تھا مگر یہ ممانعت بڑی عمر ہی مناسب تھی۔ آخر عمر نہیں یہ جذبات کسان سے پیدا ہوتے اور اس فعل کے مذموم ہونے کی خبر
بچوں تک کو کس نے دی جو عمر کو دیکھتے ہی بھاگ پڑے ظاہر ہے کہ یہ سب کچھ میں نبوت ہی تھا، مگر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

لَجَعَلْتُ أَقُولَ لَا أَرَىٰ نَظَرُ مَنْ لَيْزِي عِنْدَهُ إِذْ طَلَعَ عَمْرُو فَارَضَتْ النَّاسَ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَنْظُرُ إِلَى شَيْءٍ طَلِبِينَ الْحَيِّ وَالْإِنْسِ قَدْ فَرَّقُوا مِنْ عَمْرُو قَالَ فَرَجَعْتُ رَوَاهُ الْقُرْمَذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مُصَحِّحٌ -

۱۱۱۱- عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَتْ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ مَعَاذِرِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ جَاءَتْ جَارِيَةٌ سَوْدَاءُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَسِيتُ نَذْرَتِي أَنَّ رَدَّكَ اللَّهُ صَالِحًا أَنْ أَضْرِبَ بَيْنَ يَدَيْكَ بِالْذِّبِ وَأَقْفَعَنِي فَتَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كُنْتِ نَذَرْتِ فَأَضْرِبِي وَلَا فَلَا لَجَعَلْتُ تَضْرِبُ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عَلَيَّ وَهِيَ تَضْرِبُ

میں ہر بار کہہ دیتی۔ ابھی نہیں میرا مقصد یہ تھا کہ آپ کے قلب میں اپنی قدر و منزلت کا اندازہ لگاؤں (کہ میری خاطر کب تک تکلیف گوارا فرماتے ہیں) اتنے میں حضرت عمرؓ آگئے۔ اُن کا آنا تھا کہ جتنے لوگ وہاں تھے سب اس کو چھوڑ کر دھڑ دھڑ بھاگ گئے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں دیکھ رہا ہوں کہ عمرؓ کے خوف سے شیطان فطرت کے انسان اور جنات سب بھاگ گئے اس کے بعد میں وہاں سے لوٹ کر اپنے کمرہ میں آگئی۔

(ترمذی شریف)

۱۱۱۱- بریدہ روایت فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی غزوہ کے لیے باہر تشریف لے گئے تھے جب جمعہ و سلامت واپس تشریف لے آئے تو ایک سیاہ فام باندی حاضر ہوئی اور کہنے لگی یا رسول اللہ میں نے یہ سنت مان رکھی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو صبح و سلاطین واپس لے آیا تو میں اس کی خوشی میں آپ کے سامنے دف بجائوں گی آپ نے اُس سے فرمایا۔ اگر تو نے یہ سنت مانی تھی تو خیر اس کو پورا کر لے ورنہ نہیں۔ اس پر وہ دف بجائے لگی سنے میں ابو بکرؓ آگئے وہ دف بجاتی رہی پھر علیؓ آئے وہ اسی طرح دف بجاتی رہی، پھر عثمانؓ آئے تو بھی

اگر کہیں راہ راست اس کی مخالفت فرماتے تو پھر یہ مخالفت صرف ایک مصلحت نہ رہتی بلکہ سلبِ جان اور مباحات کی کثرت سے نکل کر محرمات میں داخل ہو جاتا۔ آئندہ عنقریب ایک دوسرا واقعہ بھی آپ کے سامنے آئے والا ہے۔ جس میں عید کے دن کچھ لڑکیوں نے جنگل اشعار وہ بھی اپنے گھر کے اندر پڑھتے تھے تو صدیق اکبرؓ نے اس کو بھی ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھا اور ان کو جھڑک کر منع بھی فرمادیا۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ وہ اس سونے پر خاموش تھے تفصیل تشریحی نوٹ میں آئی ہے اس جگہ ترجمانِ اللہ ص ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶

ثُمَّ دَخَلَ عُمَانٌ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عُمَرُ فَأَلْقَتْ الدُّفَّ تَحْتَ إِسْتِهَاثَةٍ فَعَدَّتْ عَلَيْهَا فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَكْفَأُ مِنْكَ يَا عُمَرُ إِنْ كُنْتَ جَالِسًا وَهِيَ تَضْرِبُ فَدَخَلَ
 أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عَلِيٌّ وَهِيَ تَضْرِبُ ثُمَّ دَخَلَ عُمَانٌ وَهِيَ تَضْرِبُ فَلَمَّا دَخَلَتْ
 أَنْتَ يَا عُمَرُ أَلْقَتْ الدُّفَّ - رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح غريب - وراجع
 ترجمان السنۃ ص ۳۷۴ ج ۱ -

السُّعْلَى الْعَظِيمُ يَأْسُلُ الشَّيْطَانَ مِنْ بَيِّنَاتِهِ الْأَضْيَانِ فِي بَيْتِ الْعَرَبِ

۱۱۱۳ اِبْنُ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ آتَى مِنْ
 وَهٍ أَسَى طَرَحَ دَفَّ بَجَاتِي رَمَى اس کے بعد عمرؓ کے تو فوراً دَفَّ بَجَاتِ اس پر پڑھائی یہ دیکھ کر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمرؓ تم سے شیطان بھی ڈرتا ہے میں بیٹھا ہوا تھا تو بھی یہ لوٹتی دَفَّ بَجَاتِ
 رہی جب ابو بکرؓ آئے تو بھی یہ بجاتی رہی پھر علیؓ آئے تو بھی بجاتی رہی پھر عثمانؓ آئے تو بھی یہ بجاتی رہی پھر
 اے عمرؓ آئے تو دم کو دیکھ کر اس نے دَفَّ ڈال دیا - (ترمذی شریف)

آپ کے خاص محل بعثت میں شیطان کی مایوسی

۱۱۱۴ - جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان اس بات سے تو بالکل مایوس

البدایۃ والنہایۃ ص ۲۵۶
 اور انکی قوم کو نجات عطا فرمائی تھی اور فرعون اور اس کے لشکر کو قتل کر دیا تھا۔
 غالباً اسی سنت کے مطابق اس جا رہے تھے آپ کی بعایت واپسی پر یہ خوشی منائی ہوگی۔ چونکہ آپ کی بعایت مایوسی کی
 خوشی سنا ایک شرعی خوشی تھی اس لیے اس کی مذمت بھی درست تھی۔ آپ نے اس کی اجابت سے تو دی مگر اہل نفاق
 اور صاف دفع کر دیا کہ اگر یہ مذہب کی گئی ہوتی تو پھر اس کی بھی اجازت دے دی جاتی۔ اب ہے دخول اور دیگر خبر تو شریعت میں ان
 کی کوئی اصل نہیں۔ کفار کے بیان باہر کو عبادت کی حیثیت حاصل ہو تو جو گرہ لے علم میں اسلام میں اس کا کوئی وجہ نہیں۔
 جہاں آپ کے بعض اصحاب سے شیطان کے خوف، شہید کا عالم یہ ہو دہاں براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس
 کی مقہوریت کا عالم کیا ہوگا۔ پھر جب ماحول ہی شیطانی اثرات سے پاک و صاف ہو جائے تو اس میں معصیتوں کا وجود
 بھی شاذ و نادر ہو تا ہوگا۔ انبیاء و اہلیم السلام صرف اپنی ذات ہی میں معصوم نہیں ہوتے بلکہ جس ماحول میں وہ رہتے ہیں اُس
 میں بھی ان کی عصمت کے اثرات پھیلنے لگتے ہیں اور اگر اس ماحول میں اصلاح یا فاسد کی کوئی صلاحیت نہیں ہوتی تو پھر
 اس کا نتیجہ طاقت اور قوم کی تباہی کی صورت میں نظر آتا ہے۔

۱۱۱۵ - مدنیوں میں مستقبل کے متعلق جو خبریں دی جاتی ہیں ان میں جو جو قیدیں مذکور ہیں وہ نظر انداز نہیں کرنی چاہی
 یہاں حدیث میں سب سے پہلے تو جزیرہ عرب کی تفسیر ہے کہ چونکہ یہی جزیرہ آپ کی بعثت کا سب سے پہلا مقام تھا پھر اس میں
 بھی جس طبقے کے متعلق خبر دی گئی ہے وہ نمازی لوگوں کا طبقہ ہے۔ پھر جس بات سے مایوسی کی خبر دی گئی ہے وہ نمازی طبقہ کی تباہی تھی

أَنَّ يَبْدُوهُ الْمَصْلُوكُونَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَلَكِنْ فِي الْفَرَنْجِ بَيْنَهُمْ . رواه مسلم وصاحب الشكوة في
باب الموسسة .

السُّؤَالُ الْعَظِيمُ لِمَا أَفْطَرَهُ السَّلَامَةُ

۱۱۱۳۔ عَنْ شَيْبِ بْنِ أَبِي سُرُوحٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَقَرَأَ الرُّومَ فَالْتَمِسَ عَلَيْهِ فَمَا صَلَّى
قَالَ مَا بَالُ أَقْوَامٍ يُصَلُّونَ مَعًا لَا يُحْسِنُونَ الظُّهُورَ وَلَا تَمَازِيلَهُمْ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ أُولَئِكَ
رواه النسائي .

ہو چکا کہ نمازی لوگ کبھی آئندہ جزیرۃ العرب میں اس کی عبادت کریں گے۔ اس لیے اب وہ صرف
ایک دوسرے کو ابھارنے پر ہی راضی ہو گیا ہے۔ (مسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت سلیمہ کی پاکیزگی

۱۱۱۳۔ شیبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے ناقل ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے ایک مرتبہ صبح کی نماز پڑھائی اور اس میں سورہ روم پڑھی آپ اُس میں کہیں آئے جب نماز سے فارغ
ہوئے تو فرمایا۔ لوگوں کا بھی کیا حال ہو کہ نماز تو ہمارے ساتھ پڑھتے ہیں اور پھر وضو ٹھیک طور سے
کرتے نہیں۔ یہی لوگ ہیں جو ہمارے قرآن پڑھتے ہیں رکاوٹ کا باعث بن جاتے ہیں۔ (نسائی شریف)

ہو۔ اور یہ خبر بھی ان الفاظ سے نہیں دی گئی کہ ان میں کوئی بت پرستی نہیں کریگا بلکہ صرف شیطان کی اپنی مایوسی کا ذکر
ہو۔ اس بناء پر اب حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان رفیع تو بہت بلند ہے آپ کی عصمت کا
اثرا آپ کے خاص مقام بعثت پر بھی اتنا گراڑ چکا تھا کہ شیطان بھی وہاں کے خاص بندوں پر اپنی کامیابی سے ہمیشہ
کے لیے مایوس ہو چکا تھا۔ الحمد للہ العزیز کہ آپ کی پیش گوئی حزن بجز آج تک آفتاب و رخشاں کی طرح روشن ہو کر چلے
ناخراہہ لوگ جو پشیمانیت سے بت پرستی کے عادی تھے اسلام کے بعد آج تک بت پرستی سے اتنے متفرق ہیں کہ دوسرے
مقامات کے خرافہ بھی اتنے متفرق ہو گئے۔ ان کے تعلیم یافتہ پھر نمازیوں کا تو ذکر ہی کیا ہے۔

۱۱۱۴۔ حدیث مذکور میں جس امر کی شکایت کی جا رہی ہے وہ بے وضو نماز ادا کرنے کی نہیں بلکہ ناتمام وضو
کرنے کی شکایت ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فطرت کا تقدس تو دیکھتے کہ دوسروں کا قصور بھی آپ پر
کس درجہ باعظیم بن رہا ہے حتیٰ کہ آپ کی قرأت قرآن میں بھی خلل کا باعث بن گیا ہے۔ پس جب دوسروں کا قصور
آپ کی فطرت کے لیے اتنا بابر ہو تو سوچئے کہ کیا براہ راست قصور کی

یہاں کوئی گنجائش تکلیف دہی ہے معصیت کا تو ذرہ

کیا ہے۔

۱۱۴۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نقشبند کبلی میں نماز ادا کی۔ نماز کی حالت میں آپ کی نظر ذرا اس کے پھولوں پر جا پڑی۔ جب آپ سامنے سے فارغ ہو گئے تو فرمایا اس کبلی کو تو ابو جہم (ایک صحابی کی کنیت ہے) کو جا کر دید وادار کی وہی موٹی کبلی مجھے لا دو۔ اس نے تو مجھ ابھی میری نماز سے بھی غافل کر دیا ہوتا۔ دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں میں نے اس کے پھولوں کو دیکھا تو قریب تھا کہ میری نماز کی حضوری میں فرق پڑ جاتا۔ (بخاری شریف)

۱۱۵۔ عقبہ بن عامر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ریشمین عباد ہدیہ پیش کیا گیا۔ آپ نے اس کو پہنا اور اس کو پہنے ہوئے نماز ادا فرمائی۔ جب نماز سے فارغ ہو گئے تو بڑی نفرت کے انداز میں اس کو اتار پھینکا اور فرمایا۔ یہ لباس متقیوں کے شایان شان نہیں (متفق علیہ)

۱۱۴۔ پھر لدا کبلی کوئی ناجائز لباس نہیں پھر معمولی سے پھول کی حشیت ہی کیا تھی مگر اللہ نے نبی کی فطرت جہاں حضوری میں کسی ادنیٰ اسی چیز کے حامل ہونے کا خطرہ بھی پیدا ہو سکتا ہے وہ بھی اس کو برداشت نہیں۔ سوچو کہ ایسی بند فطرت سے کیا کسی ادنیٰ اسی مصیبت کا صدور ممکن ہو چکا ہوگا کہ یہاں ایک اشکال یہ کہ جب یہ چادر آپ نے اپنے لیے ناموزوں سمجھ کر اتار دی تو پھر اس کو ابو جہم کے لیے کیسے پسند فرمایا جو اب ان حضرات نے مپے ہیں وہ تو اپنی جگہ دیکھ لے جائیں۔ ہلے نزدیک تو نبی کی شان وہ ہو کہ جس کو وہ غفلت کے اندیشے سے تعبیر کر لے اگر وہ دوسروں کو ہر آجائے تو ان کی ہزاروں حضوریوں سے بھی بلند تر ہوگی۔ پس ابو جہم اس کو پس کر خرق سے نماز پڑھیں۔ بلکہ اس سے بھی پیش قیمت چادر پس لیں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ان کے مرتب کی حضوری پھر قائم رہ سکتی ہے۔ مگر نبی کی حضوری کا اندازہ کس کو ہو سکتا ہے جس کو معمولی ایک پھول سے بھی اپنی حضوری میں خلل کا خطرہ ہو جاتا ہے۔ سچ ہے جن کے رتے ہیں موازن کی سوا مشکل ہے۔

یاد رکھیے حدیث میں اندیشہ کا لفظ نصرت کے ساتھ موجود ہے۔ یہ نہیں ہے کہ اس نے کوئی اثر پیدا بھی کر دیا تھا۔ اگر نبی ﷺ نہ لیا تھی ادنیٰ لغزش کے خطرے سے بھی اتنے خائف نہ رہیں تو ان کی عصمت کا ثبوت ہلے سامنے اس درجہ بھی کیسے ہو۔ خوف و خشیت ان کی عصمت کا سب سے بڑا ثبوت ہے۔

۱۱۵۔ ریشم کا استعمال اس وقت تک درست تھا۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مصروف فطرت پر جو لباس حرام ہونے والا تھا وہ اس سے پہلے ہی بار بار ملتا تھا۔

السُّؤَالُ الْعَظِيمُ خَشِيتُهُ مِنْ بَرِّهِ وَرَحَلُ

۱۱۱۶۔ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ الشَّيْخَانِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي وَخَوْفِي أَنْ يُزِيلَ الْمِرْجَلَ يَعْنِي يَسْكُنِي وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَفِي صَدْرِهِ أَرْنُوكَ أَرْنُوكَ رَزِيكَ مِنَ الْبُكَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى النَّسَائِيُّ الْأَوَّلَى وَأَبُو دَاوُدَ الثَّانِيَةَ
۱۱۱۷۔ عَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ شَبَّتَ قَالَ شَبَّتُنِي هُوْدُو الْوَاقِعَةُ وَالْمُرْسَلَاتُ وَعَقْمُ نِسَاءِ لُؤْنٍ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ . رواه الترمذی .

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک پر الہی سطوت و جبروت کا استیلاء

۱۱۱۶۔ معرف بن فخر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت آپ نماز پڑھ رہے تھے اور آپ کے سینہ مبارک سے گریہ و زاری کی آواز اس طرح گونج رہی تھی جیسا ہانڈی کے جوش مارنے کی آواز۔ دوسری روایت میں ہے کہ میں نے آپ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا اور رونے کی وجہ سے آپ کے سینہ مبارک میں چکی کی سی آواز آرہی تھی۔ (احمد۔ نسائی)
۱۱۱۷۔ حضرت ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا یا رسول اللہ! آپ تو بوڑھے ہوئے فرمایا مجھ کو سورہ ہود، سورۃ الواقعة، سورۃ المرسلات، اعم تیساروں اور اذا الشمس کوڑت کے چوں تاک مناظر نے بوڑھا کر دیا ہے۔ (ترمذی شریف)

۱۱۱۶۔ جن قلوب پر خوف الہی کا عالم یہ ہو کیسے ممکن ہو کہ ان سے کسی ادنیٰ سی مصیبت کا مدور بھی ہو جائے۔
۱۱۱۷۔ انبیاء عظیم السلام کے علوم چونکہ کسب و انساب کا خزانہ نہیں ہوتے اس لیے وہ صرف دماغی خیالات یا ذال تحقیق کی طرح نہیں ہوتے بلکہ نفسیات اور طبیعات کی طرح ہوتے ہیں۔ ان میں یقین و اذعان کی وہ کیفیت ہوتی ہے جو مشاہدہ میں ہوا کرتی ہے اس لیے ان پر اس کے اثرات بھی وہی ہوتے ہیں جو مشاہدہ کے ہونکتے ہیں۔ ہم اگر قیامت کا یقین رکھتے ہیں تو زیادہ سے زیادہ اتنا جتنا کہ مثلاً کلکے شمر کا مظاہرہ ہے کہ جس نے کلکے کا پیشم خود مشاہدہ کیا ہو اس کی نظروں میں اس شان و شوکت اور وسعت کا جو نقشہ ہوگا وہ ہماری نظروں میں صرف سن کر قائم نہیں ہو سکتا۔ ان کے جزم و یقین کا اندازہ بس اسی سے فرمایا جیے کہ ان کی شریعت میں امتیہوں کے حصے میں بھی احسان کا ایک مستقل باب آگیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے آخر میں پڑھ چکے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سائل کے جواب میں ایمان و اسلام کی تشریح فرما کر آخر میں احسان کی جو تشریح فرمائی وہ یہ تھی کہ خدا قالی کی عبادت اس کیفیت سے کہ نہ لگنا جیسا آنکھوں سے دیکھ کر ہوتی ہے۔ اس کے بعد جلد ثانی میں اسی باب کی متعدد حدیثیں آپ کے ملاحظہ سے گزر چکی ہیں جن میں اس مشاہدہ کی کیفیت خود صحابہ کی زبانوں سے منقول ہے۔ دیکھو ترجمان السنۃ ص ۲۶ و ص ۲۷ و ص ۲۸ و ص ۲۹ و ص ۳۰ و ص ۳۱ و ص ۳۲ و ص ۳۳ و ص ۳۴ و ص ۳۵ و ص ۳۶ و ص ۳۷ و ص ۳۸ و ص ۳۹ و ص ۴۰ و ص ۴۱ و ص ۴۲ و ص ۴۳ و ص ۴۴ و ص ۴۵ و ص ۴۶ و ص ۴۷ و ص ۴۸ و ص ۴۹ و ص ۵۰ و ص ۵۱ و ص ۵۲ و ص ۵۳ و ص ۵۴ و ص ۵۵ و ص ۵۶ و ص ۵۷ و ص ۵۸ و ص ۵۹ و ص ۶۰ و ص ۶۱ و ص ۶۲ و ص ۶۳ و ص ۶۴ و ص ۶۵ و ص ۶۶ و ص ۶۷ و ص ۶۸ و ص ۶۹ و ص ۷۰ و ص ۷۱ و ص ۷۲ و ص ۷۳ و ص ۷۴ و ص ۷۵ و ص ۷۶ و ص ۷۷ و ص ۷۸ و ص ۷۹ و ص ۸۰ و ص ۸۱ و ص ۸۲ و ص ۸۳ و ص ۸۴ و ص ۸۵ و ص ۸۶ و ص ۸۷ و ص ۸۸ و ص ۸۹ و ص ۹۰ و ص ۹۱ و ص ۹۲ و ص ۹۳ و ص ۹۴ و ص ۹۵ و ص ۹۶ و ص ۹۷ و ص ۹۸ و ص ۹۹ و ص ۱۰۰ و ص ۱۰۱ و ص ۱۰۲ و ص ۱۰۳ و ص ۱۰۴ و ص ۱۰۵ و ص ۱۰۶ و ص ۱۰۷ و ص ۱۰۸ و ص ۱۰۹ و ص ۱۱۰ و ص ۱۱۱ و ص ۱۱۲ و ص ۱۱۳ و ص ۱۱۴ و ص ۱۱۵ و ص ۱۱۶ و ص ۱۱۷ و ص ۱۱۸ و ص ۱۱۹ و ص ۱۲۰ و ص ۱۲۱ و ص ۱۲۲ و ص ۱۲۳ و ص ۱۲۴ و ص ۱۲۵ و ص ۱۲۶ و ص ۱۲۷ و ص ۱۲۸ و ص ۱۲۹ و ص ۱۳۰ و ص ۱۳۱ و ص ۱۳۲ و ص ۱۳۳ و ص ۱۳۴ و ص ۱۳۵ و ص ۱۳۶ و ص ۱۳۷ و ص ۱۳۸ و ص ۱۳۹ و ص ۱۴۰ و ص ۱۴۱ و ص ۱۴۲ و ص ۱۴۳ و ص ۱۴۴ و ص ۱۴۵ و ص ۱۴۶ و ص ۱۴۷ و ص ۱۴۸ و ص ۱۴۹ و ص ۱۵۰ و ص ۱۵۱ و ص ۱۵۲ و ص ۱۵۳ و ص ۱۵۴ و ص ۱۵۵ و ص ۱۵۶ و ص ۱۵۷ و ص ۱۵۸ و ص ۱۵۹ و ص ۱۶۰ و ص ۱۶۱ و ص ۱۶۲ و ص ۱۶۳ و ص ۱۶۴ و ص ۱۶۵ و ص ۱۶۶ و ص ۱۶۷ و ص ۱۶۸ و ص ۱۶۹ و ص ۱۷۰ و ص ۱۷۱ و ص ۱۷۲ و ص ۱۷۳ و ص ۱۷۴ و ص ۱۷۵ و ص ۱۷۶ و ص ۱۷۷ و ص ۱۷۸ و ص ۱۷۹ و ص ۱۸۰ و ص ۱۸۱ و ص ۱۸۲ و ص ۱۸۳ و ص ۱۸۴ و ص ۱۸۵ و ص ۱۸۶ و ص ۱۸۷ و ص ۱۸۸ و ص ۱۸۹ و ص ۱۹۰ و ص ۱۹۱ و ص ۱۹۲ و ص ۱۹۳ و ص ۱۹۴ و ص ۱۹۵ و ص ۱۹۶ و ص ۱۹۷ و ص ۱۹۸ و ص ۱۹۹ و ص ۲۰۰ و ص ۲۰۱ و ص ۲۰۲ و ص ۲۰۳ و ص ۲۰۴ و ص ۲۰۵ و ص ۲۰۶ و ص ۲۰۷ و ص ۲۰۸ و ص ۲۰۹ و ص ۲۱۰ و ص ۲۱۱ و ص ۲۱۲ و ص ۲۱۳ و ص ۲۱۴ و ص ۲۱۵ و ص ۲۱۶ و ص ۲۱۷ و ص ۲۱۸ و ص ۲۱۹ و ص ۲۲۰ و ص ۲۲۱ و ص ۲۲۲ و ص ۲۲۳ و ص ۲۲۴ و ص ۲۲۵ و ص ۲۲۶ و ص ۲۲۷ و ص ۲۲۸ و ص ۲۲۹ و ص ۲۳۰ و ص ۲۳۱ و ص ۲۳۲ و ص ۲۳۳ و ص ۲۳۴ و ص ۲۳۵ و ص ۲۳۶ و ص ۲۳۷ و ص ۲۳۸ و ص ۲۳۹ و ص ۲۴۰ و ص ۲۴۱ و ص ۲۴۲ و ص ۲۴۳ و ص ۲۴۴ و ص ۲۴۵ و ص ۲۴۶ و ص ۲۴۷ و ص ۲۴۸ و ص ۲۴۹ و ص ۲۵۰ و ص ۲۵۱ و ص ۲۵۲ و ص ۲۵۳ و ص ۲۵۴ و ص ۲۵۵ و ص ۲۵۶ و ص ۲۵۷ و ص ۲۵۸ و ص ۲۵۹ و ص ۲۶۰ و ص ۲۶۱ و ص ۲۶۲ و ص ۲۶۳ و ص ۲۶۴ و ص ۲۶۵ و ص ۲۶۶ و ص ۲۶۷ و ص ۲۶۸ و ص ۲۶۹ و ص ۲۷۰ و ص ۲۷۱ و ص ۲۷۲ و ص ۲۷۳ و ص ۲۷۴ و ص ۲۷۵ و ص ۲۷۶ و ص ۲۷۷ و ص ۲۷۸ و ص ۲۷۹ و ص ۲۸۰ و ص ۲۸۱ و ص ۲۸۲ و ص ۲۸۳ و ص ۲۸۴ و ص ۲۸۵ و ص ۲۸۶ و ص ۲۸۷ و ص ۲۸۸ و ص ۲۸۹ و ص ۲۹۰ و ص ۲۹۱ و ص ۲۹۲ و ص ۲۹۳ و ص ۲۹۴ و ص ۲۹۵ و ص ۲۹۶ و ص ۲۹۷ و ص ۲۹۸ و ص ۲۹۹ و ص ۳۰۰ و ص ۳۰۱ و ص ۳۰۲ و ص ۳۰۳ و ص ۳۰۴ و ص ۳۰۵ و ص ۳۰۶ و ص ۳۰۷ و ص ۳۰۸ و ص ۳۰۹ و ص ۳۱۰ و ص ۳۱۱ و ص ۳۱۲ و ص ۳۱۳ و ص ۳۱۴ و ص ۳۱۵ و ص ۳۱۶ و ص ۳۱۷ و ص ۳۱۸ و ص ۳۱۹ و ص ۳۲۰ و ص ۳۲۱ و ص ۳۲۲ و ص ۳۲۳ و ص ۳۲۴ و ص ۳۲۵ و ص ۳۲۶ و ص ۳۲۷ و ص ۳۲۸ و ص ۳۲۹ و ص ۳۳۰ و ص ۳۳۱ و ص ۳۳۲ و ص ۳۳۳ و ص ۳۳۴ و ص ۳۳۵ و ص ۳۳۶ و ص ۳۳۷ و ص ۳۳۸ و ص ۳۳۹ و ص ۳۴۰ و ص ۳۴۱ و ص ۳۴۲ و ص ۳۴۳ و ص ۳۴۴ و ص ۳۴۵ و ص ۳۴۶ و ص ۳۴۷ و ص ۳۴۸ و ص ۳۴۹ و ص ۳۵۰ و ص ۳۵۱ و ص ۳۵۲ و ص ۳۵۳ و ص ۳۵۴ و ص ۳۵۵ و ص ۳۵۶ و ص ۳۵۷ و ص ۳۵۸ و ص ۳۵۹ و ص ۳۶۰ و ص ۳۶۱ و ص ۳۶۲ و ص ۳۶۳ و ص ۳۶۴ و ص ۳۶۵ و ص ۳۶۶ و ص ۳۶۷ و ص ۳۶۸ و ص ۳۶۹ و ص ۳۷۰ و ص ۳۷۱ و ص ۳۷۲ و ص ۳۷۳ و ص ۳۷۴ و ص ۳۷۵ و ص ۳۷۶ و ص ۳۷۷ و ص ۳۷۸ و ص ۳۷۹ و ص ۳۸۰ و ص ۳۸۱ و ص ۳۸۲ و ص ۳۸۳ و ص ۳۸۴ و ص ۳۸۵ و ص ۳۸۶ و ص ۳۸۷ و ص ۳۸۸ و ص ۳۸۹ و ص ۳۹۰ و ص ۳۹۱ و ص ۳۹۲ و ص ۳۹۳ و ص ۳۹۴ و ص ۳۹۵ و ص ۳۹۶ و ص ۳۹۷ و ص ۳۹۸ و ص ۳۹۹ و ص ۴۰۰ و ص ۴۰۱ و ص ۴۰۲ و ص ۴۰۳ و ص ۴۰۴ و ص ۴۰۵ و ص ۴۰۶ و ص ۴۰۷ و ص ۴۰۸ و ص ۴۰۹ و ص ۴۱۰ و ص ۴۱۱ و ص ۴۱۲ و ص ۴۱۳ و ص ۴۱۴ و ص ۴۱۵ و ص ۴۱۶ و ص ۴۱۷ و ص ۴۱۸ و ص ۴۱۹ و ص ۴۲۰ و ص ۴۲۱ و ص ۴۲۲ و ص ۴۲۳ و ص ۴۲۴ و ص ۴۲۵ و ص ۴۲۶ و ص ۴۲۷ و ص ۴۲۸ و ص ۴۲۹ و ص ۴۳۰ و ص ۴۳۱ و ص ۴۳۲ و ص ۴۳۳ و ص ۴۳۴ و ص ۴۳۵ و ص ۴۳۶ و ص ۴۳۷ و ص ۴۳۸ و ص ۴۳۹ و ص ۴۴۰ و ص ۴۴۱ و ص ۴۴۲ و ص ۴۴۳ و ص ۴۴۴ و ص ۴۴۵ و ص ۴۴۶ و ص ۴۴۷ و ص ۴۴۸ و ص ۴۴۹ و ص ۴۵۰ و ص ۴۵۱ و ص ۴۵۲ و ص ۴۵۳ و ص ۴۵۴ و ص ۴۵۵ و ص ۴۵۶ و ص ۴۵۷ و ص ۴۵۸ و ص ۴۵۹ و ص ۴۶۰ و ص ۴۶۱ و ص ۴۶۲ و ص ۴۶۳ و ص ۴۶۴ و ص ۴۶۵ و ص ۴۶۶ و ص ۴۶۷ و ص ۴۶۸ و ص ۴۶۹ و ص ۴۷۰ و ص ۴۷۱ و ص ۴۷۲ و ص ۴۷۳ و ص ۴۷۴ و ص ۴۷۵ و ص ۴۷۶ و ص ۴۷۷ و ص ۴۷۸ و ص ۴۷۹ و ص ۴۸۰ و ص ۴۸۱ و ص ۴۸۲ و ص ۴۸۳ و ص ۴۸۴ و ص ۴۸۵ و ص ۴۸۶ و ص ۴۸۷ و ص ۴۸۸ و ص ۴۸۹ و ص ۴۹۰ و ص ۴۹۱ و ص ۴۹۲ و ص ۴۹۳ و ص ۴۹۴ و ص ۴۹۵ و ص ۴۹۶ و ص ۴۹۷ و ص ۴۹۸ و ص ۴۹۹ و ص ۵۰۰ و ص ۵۰۱ و ص ۵۰۲ و ص ۵۰۳ و ص ۵۰۴ و ص ۵۰۵ و ص ۵۰۶ و ص ۵۰۷ و ص ۵۰۸ و ص ۵۰۹ و ص ۵۱۰ و ص ۵۱۱ و ص ۵۱۲ و ص ۵۱۳ و ص ۵۱۴ و ص ۵۱۵ و ص ۵۱۶ و ص ۵۱۷ و ص ۵۱۸ و ص ۵۱۹ و ص ۵۲۰ و ص ۵۲۱ و ص ۵۲۲ و ص ۵۲۳ و ص ۵۲۴ و ص ۵۲۵ و ص ۵۲۶ و ص ۵۲۷ و ص ۵۲۸ و ص ۵۲۹ و ص ۵۳۰ و ص ۵۳۱ و ص ۵۳۲ و ص ۵۳۳ و ص ۵۳۴ و ص ۵۳۵ و ص ۵۳۶ و ص ۵۳۷ و ص ۵۳۸ و ص ۵۳۹ و ص ۵۴۰ و ص ۵۴۱ و ص ۵۴۲ و ص ۵۴۳ و ص ۵۴۴ و ص ۵۴۵ و ص ۵۴۶ و ص ۵۴۷ و ص ۵۴۸ و ص ۵۴۹ و ص ۵۵۰ و ص ۵۵۱ و ص ۵۵۲ و ص ۵۵۳ و ص ۵۵۴ و ص ۵۵۵ و ص ۵۵۶ و ص ۵۵۷ و ص ۵۵۸ و ص ۵۵۹ و ص ۵۶۰ و ص ۵۶۱ و ص ۵۶۲ و ص ۵۶۳ و ص ۵۶۴ و ص ۵۶۵ و ص ۵۶۶ و ص ۵۶۷ و ص ۵۶۸ و ص ۵۶۹ و ص ۵۷۰ و ص ۵۷۱ و ص ۵۷۲ و ص ۵۷۳ و ص ۵۷۴ و ص ۵۷۵ و ص ۵۷۶ و ص ۵۷۷ و ص ۵۷۸ و ص ۵۷۹ و ص ۵۸۰ و ص ۵۸۱ و ص ۵۸۲ و ص ۵۸۳ و ص ۵۸۴ و ص ۵۸۵ و ص ۵۸۶ و ص ۵۸۷ و ص ۵۸۸ و ص ۵۸۹ و ص ۵۹۰ و ص ۵۹۱ و ص ۵۹۲ و ص ۵۹۳ و ص ۵۹۴ و ص ۵۹۵ و ص ۵۹۶ و ص ۵۹۷ و ص ۵۹۸ و ص ۵۹۹ و ص ۶۰۰ و ص ۶۰۱ و ص ۶۰۲ و ص ۶۰۳ و ص ۶۰۴ و ص ۶۰۵ و ص ۶۰۶ و ص ۶۰۷ و ص ۶۰۸ و ص ۶۰۹ و ص ۶۱۰ و ص ۶۱۱ و ص ۶۱۲ و ص ۶۱۳ و ص ۶۱۴ و ص ۶۱۵ و ص ۶۱۶ و ص ۶۱۷ و ص ۶۱۸ و ص ۶۱۹ و ص ۶۲۰ و ص ۶۲۱ و ص ۶۲۲ و ص ۶۲۳ و ص ۶۲۴ و ص ۶۲۵ و ص ۶۲۶ و ص ۶۲۷ و ص ۶۲۸ و ص ۶۲۹ و ص ۶۳۰ و ص ۶۳۱ و ص ۶۳۲ و ص ۶۳۳ و ص ۶۳۴ و ص ۶۳۵ و ص ۶۳۶ و ص ۶۳۷ و ص ۶۳۸ و ص ۶۳۹ و ص ۶۴۰ و ص ۶۴۱ و ص ۶۴۲ و ص ۶۴۳ و ص ۶۴۴ و ص ۶۴۵ و ص ۶۴۶ و ص ۶۴۷ و ص ۶۴۸ و ص ۶۴۹ و ص ۶۵۰ و ص ۶۵۱ و ص ۶۵۲ و ص ۶۵۳ و ص ۶۵۴ و ص ۶۵۵ و ص ۶۵۶ و ص ۶۵۷ و ص ۶۵۸ و ص ۶۵۹ و ص ۶۶۰ و ص ۶۶۱ و ص ۶۶۲ و ص ۶۶۳ و ص ۶۶۴ و ص ۶۶۵ و ص ۶۶۶ و ص ۶۶۷ و ص ۶۶۸ و ص ۶۶۹ و ص ۶۷۰ و ص ۶۷۱ و ص ۶۷۲ و ص ۶۷۳ و ص ۶۷۴ و ص ۶۷۵ و ص ۶۷۶ و ص ۶۷۷ و ص ۶۷۸ و ص ۶۷۹ و ص ۶۸۰ و ص ۶۸۱ و ص ۶۸۲ و ص ۶۸۳ و ص ۶۸۴ و ص ۶۸۵ و ص ۶۸۶ و ص ۶۸۷ و ص ۶۸۸ و ص ۶۸۹ و ص ۶۹۰ و ص ۶۹۱ و ص ۶۹۲ و ص ۶۹۳ و ص ۶۹۴ و ص ۶۹۵ و ص ۶۹۶ و ص ۶۹۷ و ص ۶۹۸ و ص ۶۹۹ و ص ۷۰۰ و ص ۷۰۱ و ص ۷۰۲ و ص ۷۰۳ و ص ۷۰۴ و ص ۷۰۵ و ص ۷۰۶ و ص ۷۰۷ و ص ۷۰۸ و ص ۷۰۹ و ص ۷۱۰ و ص ۷۱۱ و ص ۷۱۲ و ص ۷۱۳ و ص ۷۱۴ و ص ۷۱۵ و ص ۷۱۶ و ص ۷۱۷ و ص ۷۱۸ و ص ۷۱۹ و ص ۷۲۰ و ص ۷۲۱ و ص ۷۲۲ و ص ۷۲۳ و ص ۷۲۴ و ص ۷۲۵ و ص ۷۲۶ و ص ۷۲۷ و ص ۷۲۸ و ص ۷۲۹ و ص ۷۳۰ و ص ۷۳۱ و ص ۷۳۲ و ص ۷۳۳ و ص ۷۳۴ و ص ۷۳۵ و ص ۷۳۶ و ص ۷۳۷ و ص ۷۳۸ و ص ۷۳۹ و ص ۷۴۰ و ص ۷۴۱ و ص ۷۴۲ و ص ۷۴۳ و ص ۷۴۴ و ص ۷۴۵ و ص ۷۴۶ و ص ۷۴۷ و ص ۷۴۸ و ص ۷۴۹ و ص ۷۵۰ و ص ۷۵۱ و ص ۷۵۲ و ص ۷۵۳ و ص ۷۵۴ و ص ۷۵۵ و ص ۷۵۶ و ص ۷۵۷ و ص ۷۵۸ و ص ۷۵۹ و ص ۷۶۰ و ص ۷۶۱ و ص ۷۶۲ و ص ۷۶۳ و ص ۷۶۴ و ص ۷۶۵ و ص ۷۶۶ و ص ۷۶۷ و ص ۷۶۸ و ص ۷۶۹ و ص ۷۷۰ و ص ۷۷۱ و ص ۷۷۲ و ص ۷۷۳ و ص ۷۷۴ و ص ۷۷۵ و ص ۷۷۶ و ص ۷۷۷ و ص ۷۷۸ و ص ۷۷۹ و ص ۷۸۰ و ص ۷۸۱ و ص ۷۸۲ و ص ۷۸۳ و ص ۷۸۴ و ص ۷۸۵ و ص ۷۸۶ و ص ۷۸۷ و ص ۷۸۸ و ص ۷۸۹ و ص ۷۹۰ و ص ۷۹۱ و ص ۷۹۲ و ص ۷۹۳ و ص ۷۹۴ و ص ۷۹۵ و ص ۷۹۶ و ص ۷۹۷ و ص ۷۹۸ و ص ۷۹۹ و ص ۸۰۰ و ص ۸۰۱ و ص ۸۰۲ و ص ۸۰۳ و ص ۸۰۴ و ص ۸۰۵ و ص ۸۰۶ و ص ۸۰۷ و ص ۸۰۸ و ص ۸۰۹ و ص ۸۱۰ و ص ۸۱۱ و ص ۸۱۲ و ص ۸۱۳ و ص ۸۱۴ و ص ۸۱۵ و ص ۸۱۶ و ص ۸۱۷ و ص ۸۱۸ و ص ۸۱۹ و ص ۸۲۰ و ص ۸۲۱ و ص ۸۲۲ و ص ۸۲۳ و ص ۸۲۴ و ص ۸۲۵ و ص ۸۲۶ و ص ۸۲۷ و ص ۸۲۸ و ص ۸۲۹ و ص ۸۳۰ و ص ۸۳۱ و ص ۸۳۲ و ص ۸۳۳ و ص ۸۳۴ و ص ۸۳۵ و ص ۸۳۶ و ص ۸۳۷ و ص ۸۳۸ و ص ۸۳۹ و ص ۸۴۰ و ص ۸۴۱ و ص ۸۴۲ و ص ۸۴۳ و ص ۸۴۴ و ص ۸۴۵ و ص ۸۴۶ و ص ۸۴۷ و ص ۸۴۸ و ص ۸۴۹ و ص ۸۵۰ و ص ۸۵۱ و ص ۸۵۲ و ص ۸۵۳ و ص ۸۵۴ و ص ۸۵۵ و ص ۸۵۶ و ص ۸۵۷ و ص ۸۵۸ و ص ۸۵۹ و ص ۸۶۰ و ص ۸۶۱ و ص ۸۶۲ و ص ۸۶۳ و ص ۸۶۴ و ص ۸۶۵ و ص ۸۶۶ و ص ۸۶۷ و ص ۸۶۸ و ص ۸۶۹ و ص ۸۷۰ و ص ۸۷۱ و ص ۸۷۲ و ص ۸۷۳ و ص ۸۷۴ و ص ۸۷۵ و ص ۸۷۶ و ص ۸۷۷ و ص ۸۷۸ و ص ۸۷۹ و ص ۸۸۰ و ص ۸۸۱ و ص ۸۸۲ و ص ۸۸۳ و ص ۸۸۴ و ص ۸۸۵ و ص ۸۸۶ و ص ۸۸۷ و ص ۸۸۸ و ص ۸۸۹ و ص ۸۹۰ و ص ۸۹۱ و ص ۸۹۲ و ص ۸۹۳ و ص ۸۹۴ و ص ۸۹۵ و ص ۸۹۶ و ص ۸۹۷ و ص ۸۹۸ و ص ۸۹۹ و ص ۹۰۰ و ص ۹۰۱ و ص ۹۰۲ و ص ۹۰۳ و ص ۹۰۴ و ص ۹۰۵ و ص ۹۰۶ و ص ۹۰۷ و ص ۹۰۸ و ص ۹۰۹ و ص ۹۱۰ و ص ۹۱۱ و ص ۹۱۲ و ص ۹۱۳ و ص ۹۱۴ و ص ۹۱۵ و ص ۹۱۶ و ص ۹۱۷ و ص ۹۱۸ و ص ۹۱۹ و ص ۹۲۰ و ص ۹۲۱ و ص ۹۲۲ و ص ۹۲۳ و ص ۹۲۴ و ص ۹۲۵ و ص ۹۲۶ و ص ۹۲۷ و ص ۹۲۸ و ص ۹۲۹ و ص ۹۳۰ و ص ۹۳۱ و ص ۹۳۲ و ص ۹۳۳ و ص ۹۳۴ و ص ۹۳۵ و ص ۹۳۶ و ص ۹۳۷ و ص ۹۳۸ و ص ۹۳۹ و ص ۹۴۰ و ص ۹۴۱ و ص ۹۴۲ و ص ۹۴۳ و ص ۹۴۴ و ص ۹۴۵ و ص ۹۴۶ و ص ۹۴۷ و ص ۹۴۸ و ص ۹۴۹ و ص ۹۵۰ و ص ۹۵۱ و ص ۹۵۲ و ص ۹۵۳ و ص ۹۵۴ و ص ۹۵۵ و ص ۹۵۶ و ص ۹۵۷ و ص ۹۵۸ و ص ۹۵۹ و ص ۹۶۰ و ص ۹۶۱ و ص ۹۶۲ و ص ۹۶۳ و ص ۹۶۴ و ص ۹۶۵ و ص ۹۶۶ و ص ۹۶۷ و ص ۹۶۸ و ص ۹۶۹ و ص ۹۷۰ و ص ۹۷۱ و ص ۹۷۲ و ص ۹۷۳ و ص ۹۷۴ و ص ۹۷۵ و ص ۹۷۶ و ص ۹۷۷ و ص ۹۷۸ و ص ۹۷۹ و ص ۹۸۰ و ص ۹۸۱ و ص ۹۸۲ و ص ۹۸۳ و ص ۹۸۴ و ص ۹۸۵ و ص ۹۸۶ و ص ۹۸۷ و ص ۹۸۸ و ص ۹۸۹ و ص ۹۹۰ و ص ۹۹۱ و ص ۹۹۲ و ص ۹۹۳ و ص ۹۹۴ و ص ۹۹۵ و ص ۹۹۶ و ص ۹۹۷ و ص ۹۹۸ و ص ۹۹۹ و ص ۱۰۰۰ و ص ۱۰۰۱ و ص ۱۰۰۲ و ص ۱۰۰۳ و ص ۱۰۰۴ و ص ۱۰۰۵ و ص ۱۰۰۶ و ص ۱۰۰۷ و ص ۱۰۰۸ و ص ۱۰۰۹ و ص ۱۰۱۰ و ص ۱۰۱۱ و ص ۱۰۱۲ و ص ۱۰۱۳ و ص ۱۰۱۴ و ص ۱۰۱۵ و ص ۱۰۱۶ و ص ۱۰۱۷ و ص ۱۰۱۸ و ص ۱۰۱۹ و ص ۱۰۲۰ و ص ۱۰۲۱ و ص ۱۰۲۲ و ص ۱۰۲۳ و ص ۱۰۲۴ و ص ۱۰۲۵ و ص ۱۰۲۶ و ص ۱۰۲۷ و ص ۱۰۲۸ و ص ۱۰۲۹ و ص ۱۰۳۰ و ص ۱۰۳۱ و ص ۱۰۳۲ و ص ۱۰۳۳ و ص ۱۰۳۴ و ص ۱۰۳۵ و ص ۱۰۳۶ و ص ۱۰۳۷ و ص ۱۰۳۸ و ص ۱۰۳۹ و ص ۱۰۴۰ و ص ۱۰۴۱ و ص ۱۰۴۲ و ص ۱۰۴۳ و ص ۱۰۴۴ و ص ۱۰۴۵ و ص ۱۰۴۶ و ص ۱۰۴۷ و ص ۱۰۴۸ و ص ۱۰۴۹ و ص ۱۰۵۰ و ص ۱۰۵۱ و ص ۱۰۵۲ و ص ۱۰۵۳ و ص ۱۰۵۴ و ص ۱۰۵۵ و ص ۱۰۵۶ و ص ۱۰۵۷ و ص ۱۰۵۸ و ص ۱۰۵۹ و ص ۱۰۶۰ و ص ۱۰۶۱ و ص ۱۰۶۲ و ص ۱۰۶۳ و ص ۱۰۶۴ و ص ۱۰۶۵ و ص ۱۰۶۶ و ص ۱۰۶۷ و ص ۱۰۶۸ و ص ۱۰۶۹ و ص ۱۰۷۰ و ص ۱۰۷۱ و ص ۱۰۷۲ و ص ۱۰۷۳ و ص ۱۰۷۴ و ص ۱۰۷۵ و ص ۱۰۷۶ و ص ۱۰۷۷ و ص ۱۰۷۸ و ص ۱۰۷۹ و ص ۱۰۸۰ و ص ۱۰۸۱ و ص ۱۰۸۲ و ص ۱۰۸۳ و ص ۱۰۸۴ و ص ۱۰۸۵ و ص ۱۰۸۶ و ص ۱۰۸۷ و ص ۱۰۸۸ و ص ۱۰۸۹ و ص ۱۰۹۰ و ص ۱۰۹۱ و ص ۱۰۹۲ و ص ۱۰۹۳ و ص ۱۰۹۴ و ص ۱۰۹۵ و ص ۱۰۹۶ و ص ۱۰۹۷ و ص ۱۰۹۸ و ص ۱۰۹۹ و ص ۱۱۰۰ و ص ۱۱۰۱ و ص ۱۱۰۲ و ص ۱۱۰۳ و ص ۱۱۰۴ و ص ۱۱۰۵ و ص ۱۱۰۶ و ص ۱۱۰۷ و ص ۱۱۰۸ و ص ۱۱۰۹ و ص ۱۱۱۰ و ص ۱۱۱۱ و ص ۱۱۱۲ و ص ۱۱۱۳ و ص ۱۱۱۴ و ص ۱۱۱۵ و ص ۱۱۱۶ و ص ۱۱۱۷ و ص ۱۱۱۸ و ص ۱۱۱۹ و ص ۱۱۲۰ و ص ۱۱۲۱ و ص ۱۱۲۲ و ص ۱۱۲۳ و ص ۱۱۲۴ و ص ۱۱۲۵ و ص ۱۱۲۶ و ص ۱۱۲۷ و ص ۱۱۲۸ و ص ۱۱۲۹ و ص ۱۱۳۰ و ص ۱۱۳۱ و ص ۱۱۳۲ و ص ۱۱۳۳ و ص ۱۱۳۴ و ص ۱۱۳۵ و ص ۱۱۳۶ و ص ۱۱۳۷ و ص ۱۱۳۸ و ص ۱۱۳۹ و ص ۱۱۴۰ و ص ۱۱۴۱ و ص ۱۱۴۲ و ص ۱۱۴۳ و ص ۱۱۴۴ و ص ۱۱۴۵ و ص ۱۱۴۶ و ص ۱۱۴۷ و ص ۱۱۴۸ و ص ۱۱۴۹ و ص ۱۱۵۰ و ص ۱۱۵۱ و ص ۱۱۵۲ و ص ۱۱۵۳ و ص ۱۱۵۴ و ص ۱۱۵۵ و ص ۱۱۵۶ و ص ۱۱۵۷ و ص ۱۱۵۸ و ص ۱۱۵۹ و ص ۱۱۶۰ و ص ۱۱۶۱ و ص ۱۱۶۲ و ص ۱۱۶۳ و ص ۱۱۶۴ و ص ۱۱۶۵ و ص ۱۱۶۶ و ص ۱۱۶۷ و ص ۱۱۶۸ و ص ۱۱۶۹ و ص ۱۱۷۰ و ص ۱۱۷۱ و ص ۱۱۷۲ و ص ۱۱۷۳ و ص ۱۱۷۴ و ص ۱۱۷۵ و ص ۱۱۷۶ و ص ۱۱۷۷ و ص ۱۱۷۸ و ص ۱۱۷۹ و ص ۱۱۸۰ و ص ۱۱۸۱ و ص ۱۱۸۲ و ص ۱۱۸۳ و ص ۱۱۸۴ و ص ۱۱۸۵ و ص ۱۱۸۶ و ص ۱۱۸۷ و ص ۱۱۸۸ و ص ۱۱۸۹ و ص ۱۱۹۰ و ص ۱۱۹۱ و ص ۱۱۹۲ و ص ۱۱۹۳ و ص ۱۱۹۴ و ص ۱۱۹۵ و ص ۱۱۹۶ و ص ۱۱۹۷ و ص ۱۱۹۸ و ص ۱۱۹۹ و ص ۱۲۰۰ و ص ۱۲۰۱ و ص ۱۲۰۲ و ص ۱۲۰۳ و ص ۱۲۰۴ و ص ۱۲۰۵ و ص ۱۲۰۶ و ص ۱۲۰۷ و ص ۱۲۰۸ و ص ۱۲۰۹ و ص ۱۲۱۰ و ص ۱۲۱۱ و ص ۱۲۱۲ و ص ۱۲۱۳ و ص ۱۲۱۴ و ص ۱۲۱۵ و ص ۱۲۱۶ و ص ۱۲۱۷ و ص ۱۲۱۸ و ص ۱۲۱۹ و ص ۱۲۲۰ و ص ۱۲۲۱ و ص ۱۲۲۲ و ص ۱۲۲۳ و ص ۱۲۲۴ و ص ۱۲۲۵ و ص ۱۲۲۶ و ص ۱۲۲۷ و ص ۱۲۲۸ و

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ وَقَّتْ فِي الدِّينِ صَفَاءَ الْيَقِينِ

۱۱۱۸۔ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْعَمَ وَمَا حِبُّ الصُّورِ قَدْ انْقَضَتْ وَأَصْنَعِي سَمْعَكَ وَحَنِي جَبْهَتَكَ مَتَى يُؤْمَرُ بِالنِّعَمِ فَكُلُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا نَأْمُرُ نَأْأَلُ قُولُوا احْسِبْنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ۔ رواه الترمذی

۱۱۱۹۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُهْرِئُ الْمَاءَ فَيَتَيَسَّمُ بِالْثَّرَابِ فَأَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمَاءَ مِنْكَ قَرِيبٌ يَقُولُ مَا يَدْرِي لَعَلِّي لَا أَلْبِغُهُ رواه في شرح السنن وابن الجوزي في كتاب الوفاء

۱۱۲۰۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَرَّ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَأَرْقُفُ نَطِئُ شَيْئًا فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَبْدَ اللَّهِ قُلْتُ شَيْءٌ وَنُصَلِّحُهُ قَالَ الْآخِرُ أَشْرَعُ مِنْ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم آخرت کا استحضار اور اس کا یقین

۱۱۱۸۔ ابوسعید خدری روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ذبیہ لذتوں سے بھلا کیونکر لطف اندوز ہوں جبکہ دیکھ رہا ہوں کہ صور پھونکنے والے فرشتے نے (نفع صور کی تیاری میں) صور اپنے منہ میں لے لیا ہے، اپنی پیشانی جھکالی ہو اور کان لگا رکھے ہیں کب ان کو نفع صور کا حکم ملتا ہے لوگوں نے عرض کی فرمائیے اس حالت میں ہیں کیا حکم ہو۔ ارشاد ہوا اس جسبنا اللہ ونعوذ بالوکیل پڑھتے رہو۔ خدا تعالیٰ ہمیں کافی ہو اور وہی ہمارا بہترین کارساز ہے۔ ترمذی شریف

۱۱۱۹۔ ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ ایسا بھی ہوتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیشابے نادرغ ہونے اور مٹی سے تیمم فرماتے ہیں کتا یا رسول اللہ پانی تو آپ سے یہاں قریب ہی موجود ہے تو آپؐ فرمادیتے کیا خبر ہے شاید میں پانی تک پہنچ نہ سکوں (اور اس سے قبل ہی موت آجائے) (شرح السنن)

۱۱۲۰۔ عبد اللہ بن عمرو بیان کرتے ہیں کہ ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہانے گھر سے گزرا اس وقت میں اور میری والدہ گھر کی لپ پوت اور مرمت کرنے میں مشغول تھے آپؐ نے فرمایا عبد اللہ ابے کیا کر رہے ہو! میں نے عرض کی کچھ مرمت کر رہا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا کہیں حکم ربی اس سے پہلے تیزی کے ساتھ

۱۱۲۰۔ یہ دونوں حدیثیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عالم آخرت کا استحضار اور دنیا کی بے ثباتی کا نقشہ بھنے کے لیے کافی ہیں۔ اگر کسی انسان کے سامنے یہ نقشہ ہمہ وقت مستحضر رہے تو کیا اس کی توجہ معیشت کی طرف ہرگز ہوتی ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی شان اپنی مقدس فطرت، اپنی قلبی کیفیات، ملائکہ اللہ کی ہمہ وقت معاجزت اور اس سے بڑھ کر

ذَلِكَ . رواه احمد الترمذی وقال هذا حديث غريب .

الرَّسُولُ لَعَنَ فِرْعَوْنَ الدُّنْيَا أَهْوَنَ عِنْدَهُ مِنْ جَنَاحِ بَعُوضَةٍ

۱۱۳۱۔ عَنْ جَابِرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِجَدِي أَسَاكَ مَيْتٍ قَالَ أَفَيْكُمْ يُحِبُّ أَنْ هَذَا لَيْدٌ رَهْمٌ فَقَالُوا مَا لِحُبِّ أَتْ لَنَا بِشَيْءٍ قَالَ قَوْلُ اللَّهِ لِلدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ هَذَا عَلَيْكُمْ . رواه مسلم .

۱۱۳۲۔ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَا سَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةً . رواه احمد الترمذی ابن ماجه .

نہ آجائے۔ (احمد - ترمذی) :

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک نظر میں متاع دنیا کی حقیقت

۱۱۳۱۔ جابرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مردار بکری کے بچے کے پاس سے گزرے جس کے ناک و کان بھی کٹے ہوئے تھے آپ نے فرمایا تم میں سے کوئی جو اس کو ایک درہم میں لینا قبول کرے۔ لوگوں نے کہا میں تو یہ مفت لینا بھی پسند نہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا۔ مجدا جتنا یہ مردار بچہ تم کو ذلیل نظر آ رہا ہے اللہ تعالیٰ کے سامنے ساری دنیا اس سے زیادہ ذلیل ہے۔ (مسلم)

۱۱۳۲۔ سهل بن سعدؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر اللہ تعالیٰ کے یہاں دنیا کی قدر چھ کر کے پرکے برابر بھی ہوتی تو کسی کافر کو وہ اس کا ایک گھونٹ بھی نہ چکھاتا۔ (ترمذی وغیرہ)

حق تعالیٰ کے ساتھ شرف مکالمہ اور تجلیات ربانہ کی وجہ اس قسم کے تمام نقائص سے برتر والا ہستی جو جن کے لیے خلقت و کدورت کا ہونا لازم ہے جہاں غافل اگر ہشیار ہو جائیں وہاں بھلا اس قسم کے تصورات کیا ممکن۔

۱۱۳۱۔ ہمارے دور کے مفکرین کی مرغوبیت کا عالم بھی ترس کھانے کے قابل ہے کہ وہ بچا ہے ہر اس بات کے نظار کرنے سے قاصر رہتے ہیں جو موجودہ زمانہ کے ذرا بھی مذاق کے خلاف ہو خواہ وہ کتنی ہی سچی ہے سچی بات جو بیشک متاع دنیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں انتہاء درجہ ذلیل تھی اور دنیا کی حقیقت بھی ہی ہو مگر اس کا یہ مطلب تو نہیں کہ جب انسان خود اسی دنیا میں مجبور ہو تو وہ اس دنیا سے بالکل مستغنی ہو نہیں سکتا وہ اس کے طلب کا نامور پر مگر حرام ذرائع سے نہیں حلال ذرائع سے دار آخرت پر ترجیح دے کر نہیں بلکہ متاع کا سدھجھ کر۔ اس سبق کا حاصل وغیرہ تزیینات سے روکنا نہیں بلکہ ایک لازوال ملک سے غفلت کو روکنا ہے۔

۱۱۳۲۔ کافروں پر دنیا کی وسعت و یکدگر آپ تو خدا تعالیٰ کی نظر میں ان کے قرب کا دوسرے لائق ہیں۔ اہل حدیث یہ کہتی ہیں کہ اس وسعت کا سبب کافر کی قدر و منزلت نہیں بلکہ خود متاع دنیا کی بے قدری و ذلت ہے۔ انسان کمزور ہے اور بیک وقت وہ ذوقی محبت نباہ نہیں سکتا۔ تجربہ کر لیجئے جو دنیا کے پیچھے لگے آخرت میں رہائی دیتی ہے۔

۱۱۲۳۔ عن المستور بن شداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في النحر فلينظر به يرجع (رواه مسلم)

۱۱۲۴۔ عن عائشة أنها قالت كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم عندني في مرضه ستة دنانير أو سبعة كما أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أفرقها فشعلني وجمع بني الله صلى الله عليه وسلم ثم سألتني عنها ما فعلت السنة أو السبعة قلت لا والله لقد كان شعلني وجمعك فدعاها ثم وضعها في كفه فقال ما ظن بني الله لو كفى الله عز وجل وهذا عندہ۔ رواه احمد

۱۱۲۳۔ مستور بن شداد بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہی بخدا دنیا کی مثال آخرت کے مقابلہ میں اتنی بھی نہیں جتنا کہ تم اگر سمندر میں انگلی ڈالو پھر دیکھو کہ اس میں کتنا پانی لگے۔ (مسلم)

۱۱۲۴۔ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض الوفا میں میرے پاس آپ کے چھ یا سات دینار امامت کے طور پر رکھے ہوئے تھے آپ نے فرمایا تھا کہ میں ان کو تقسیم کر دوں، مگر آپ کی بیماری میں مجھ کو اس کا خیال نہ رہا۔ آپ نے ایک بار پھر پوچھا وہ چھ یا سات دینار تقسیم ہو گئے یا نہیں میں نے عرض کی خدا کی قسم تقسیم نہیں ہو سکے اور صرف آپ کی حلاوت کی فکر کی وجہ سے مجھ سے غفلت ہو گئی۔ آپ نے ان دیناروں کو منگا کر اپنے ہاتھ پر رکھا اور فرمایا۔ اللہ کے اس نبی کے متعلق کیا گمان ہو جس کی اپنے رب سے ملاقات کا اگر وقت آگیا ہو تو وہ اس حالت میں جلے کہ یہ دینار اس کے پاس موجود ہوں۔ (احمد)

(بقیہ صفحہ ۳۹۰) ان کی جد و جد کی رہ گئی اور جو آخرت کے طالب بن گئے دنیا کے لیے ان کی مصلحتی منیت پر نہیں شانِ جامعیت طلحہ چیز ہے لیکن اگر ان میں کسی ایک ہی کو اختیار کرنا ہے تو پھر آپ ہی فیصلہ فرمائیے بہتر کیا ہوگا؟

۱۱۲۳۔ ان جملہ احادیث کا منشا یہ ہے کہ جس دنیا میں انسان خود بہہ ہوتا ہے جس کے تمام علاقے اسی کے ساتھ وابستہ ہیں اس کے قصاصات و منافع اور تکالیف و لذتوں سے وہ ہر وقت آشنا ہے اور اس کی ضرورت اپنی زندگی کے گوشہ گوشہ میں محسوس کر رہا ہے وہ ان احساسات میں بیکار نہیں اس آخرت کو بھول نہ جائے جس میں اس کو ہمیشہ رہنا ہے مگر اس کے نفع نقصان سے وہ ابھی تک آشنا نہیں اور نہ ابھی تک اس کی ضرورت اپنی زندگی کے کسی گوشہ میں محسوس کرتا ہو جس ایک محسوس کر رہا یعنی زندگی اور ایک غیر محسوس مگر دائمی زندگی پر تنبیہ کے لیے یہ غفلت تیسریں ہیں اور اسی کے لیے غفلت پیرائیے بیان ہیں۔ دنیا کے متعلق جن کا عقیدہ یہ تھا وہ دنیا کے فلاح پر بکے اور جن کا عقیدہ اس کے برعکس ہر وہ کج خود دنیا کے منتفع ہیں اس پر ان کو گمان یہ ہے کہ وہ دنیا کے فلاح میں ہیں۔ البکر جو مکتے ہیں۔

فرمایا ہے جو بلا ہے زمانے میں
مردہ ہیں جو زادہ کو بدل دیتے ہیں!

۱۱۲۵۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَ عَلَيَّ رَبِّي لِيَجْعَلَ لِي بَطْلَاءَ مَكَّةَ ذَهَبًا فَقُلْتُ لَا يَا رَبِّ وَلَكِنْ أَشْبَعُ يَوْمًا وَآجُوعُ يَوْمًا فَإِذَا جَعْتُ تَقَرَّعْتُ لَالِيكَ وَذَكَرْتُكَ وَإِذَا شَبِعْتُ حَمِدْتُكَ وَشَكَرْتُكَ . رواه احمد الترمذی

۱۱۲۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا لَسَرْتُ فِي أَنْ لَا يَمُرَّ عَلَيَّ ثَلَاثُ لَيَالٍ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا شَيْءٌ أُرْصِدُهُ لِدِينِي . رواه البخاری و عند الدارمی نحوه عن ابی ذر .

۱۱۲۷۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ عَلَى حَصْبَةٍ فَقَامَ وَقَدْ أَثَرَفِي جَسَدُهُ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَفْرَنَّا أَنْ نَبْطُلَ لَكَ وَنَعْمَلُ فَقَالَ مَا لِي وَلِللَّهِ نِيَا

۱۱۲۵۔ ابو امامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حق تعالیٰ نے مکہ مکرمہ کے اس چھری میدان کو میرے سامنے کر کے مجھ کو یہ اختیار دیا تھا اگر میں پسند کروں تو وہ اپنی قدرت سے اس کو سونا بنادے میں نے عرض کی پروردگار! میں تو یہ چاہتا ہوں کہ ایک دن شکم سیر ہوں تو ایک دن بھوکا بھی رہوں۔ جب بھوکا ہوں تو تیرے سامنے گریہ و زاری کروں اور تیری یاد کروں اور جب شکم سیر ہوں تو تیری حمد و ثنا کروں اور تیرا شکر بجالاؤں۔ (احمد و ترمذی)

۱۱۲۶۔ ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میرے پاس اُحد ہماؤ کی برابر بھی سونا ہوتا تو بھی میری خوشی اسی میں ہوتی کہ میں راتیں بھی نہ گزرنے پائیں کہ اس میں سے کچھ بھی میرے پاس باقی رہ جائے۔ ہاں صرف اتنی مقدار جتنی کہ میں اپنے قرض کی ادائیگی کے لیے رکھ لوں۔ (بخاری و ترمذی)

۱۱۲۷۔ ابن مسعودؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار چٹائی پر سو رہے جب آپ اُٹھے تو آپ کے جسم مبارک پر چٹائی کے نشانات پڑ گئے تھے۔ یہ دیکھ کر ابن مسعودؓ بولے یا رسول اللہ! اجازت ہو تو ہم آپ کے لیے ایک بھونٹا تیار کر لیں۔ آپ نے فرمایا مجھے دنیا سے کیا کام

۱۱۲۵۔ انبیاء عظیم السلام کی بدنظرس دنیا کی متاعِ خسیس کی طرف کبھی نہیں اُٹھتیں۔ ان کے نزدیک ساری دنیا کی قدر و قیمت ایک چھپرے پر کی براہی نہیں ہوتی اُن کے یہاں قیمت کل تقصیر اور ذکر اللہ کی ہر اس کی حمد و ثناء اور اس کے شکر کی ہے وہ انسان کی ضعیف خلقت سے بڑے خیر و اچھے ہیں اور رب جانتے ہیں کہ وہ ہمیشہ بھوک کی برباشت نہیں کر سکتا اور نہ ہمیشہ شکم سیری کے خطرناک حواقب سے محفوظ رہ سکتا ہے۔ اس لیے ایک طرف بھوکوں کے ساتھ بھوکا رہنے کی دعا کرتے ہیں مگر وہ بھوکا نہیں جو بھوکا ہے اپنے مالک کی یاد اور اس کے سامنے تقصیر و کاحاج کو فراموش کر بیٹھے اور دوسری طرف شکم سیر ہونے کی دعا بھی فرماتے ہیں، مگر وہ شکم سیر نہیں جو بیٹ بھر جانے کے بعد بھی اپنے مالک کی حمد و ثناء اور اس کے شکر سے غافل ہو جائے۔ اس طرح کی بھوک اگرچہ خود بھی نبوت کی ولایت پر اس طرح کی شکم سیری اگرچہ خود بھی اسوۂ نبوت ہے۔ جب تک انسان ساری دنیا سے بے نیاز نہ ہو جائے وہ افراط و تفریط کے ان حالات میں ضلالت یا دوسری تائلم نہیں رکھ سکتا۔

وَمَا أَتَاكَ الدُّنْيَا إِلَّا كَرَكَابٍ اسْتَظَلَ تَحْتَ شَجَرَةٍ ثُمَّ رَاحَ وَتَرَكَهَا۔ رواه احمد الترمذی وابن ماجہ ورواه الطیالسی باسناد صحیح۔

۱۱۲۸۔ عن ابن عمرؓ قَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضَ جَسَدِي فَقَالَ كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ وَعَدَّ قَسَلَ فِي أَهْلِ الْقُبُورِ۔ رواه البخاری

السُّؤَالُ الْعَظِيمُ لِتَعَادٍ عَنِ الْأَثَامِ

۱۱۲۹۔ عَنْ عَائِشَةَؓ قَالَتْ مَا خَيْرَ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ آخَرَيْنِ قَطُّ إِلَّا اخْتَارَ أَنْسَرَهُمَا وَإِنْ كَانَ إِثْمًا كَانَ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْهُ وَمَا أَنْتَقِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا يَنْتَهَكُ حُرْمَةَ اللَّهِ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ هُمَا۔ متفق عليه۔

۱۱۳۰۔ عَنْ عَائِشَةَؓ قَالَتْ مَا صَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ شَيْئًا قَطُّ يَبِيدُهُ۔

سیری اور دنیا کی مثال بس اس مسافر سوار کی سی ہو جو درخت کے سایہ کے نیچے فدا سی دیر بیٹھے پھوس کو چھوڑ کر چل دیئے۔ (احمد ترمذی۔ ابن ماجہ۔ ابو داؤد، طیالسی)

۱۱۳۸۔ ابن عمرؓ بیان فرماتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے جسم کا بعض حصہ (شفقت کے انداز میں) بکھر کر فرمایا دنیا میں اس طرح بسر کرو جیسے تم ایک مسافر ہو اور مسافر بھی وہ جو منزل طے کر رہا ہو اور اپنے نفس کو ایسا سمجھو جیسے قبر کا مردہ (بخاری شریف)

حرفِ گناہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبعی نفرت و بیزاری

۱۱۲۹۔ حضرت عائشہؓ تحریر فرماتی ہیں کہ جب کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ باتوں میں سے کسی ایک بات کا اختیار دیا گیا ہے تو امت کی سمولت کی خاطر آپ اسی کو اختیار فرماتے جو دونوں میں آسان تر ہوتی مگر جب کہیں گناہ کا معاملہ آجاتا تو پھر آپ سے بڑھ کر کوئی شخص نہ تھا جو اس سے دور دورہ ہونے والا ہوتا۔ آپ نے اپنے نفس کی خاطر کبھی کسی سے انتقام نہیں لیا، بجز اس صورت کے کہ جس میں خدائی احترام پر کوئی زد پڑتی ہو۔ پھر تو اللہ تعالیٰ کے احترام کی خاطر آپ اس کا انتقام لے کر رہتے تھے۔ (متفق علیہ)

۱۱۳۰۔ حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی غرض کے لیے کبھی اپنے ہاتھ سے کسی کو

۱۱۳۸۔ ان واقعات سے یہ اندازہ کن چاہیے کہ جن کے قلوب میں خشیت الہی اس درجہ ہو جس کا نقشہ احادیث مذکورہ بالا آپ نے لکھا ہے اور جن کے قلوب میں دنیا کے بے ثباتی اس درجہ ہو جو آپ کے سامنے جو ان میں مصیبت کا داعی کیس پیدا ہو سکتا ہے۔

وَلَا أَمْرًا وَلَا خَادِمًا إِلَّا أَنْ يُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا رِيلَ مِنْ شَيْءٍ قَطُّ فَيَنْتَقِمَ مِنْ صَاحِبِ الْأَلَانِ
يُنْتَهَكَ شَيْءٌ مِنْ حَوَارِمِ اللَّهِ فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ . رواه مسلم

۱۱۱۱۔ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ فُتُوحِ مَكَّةَ آمَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ النَّاسُ إِلَّا أَرْبَعَةَ نَفَرٍ وَأَمْرًا قَتَلُوا وَقَالَ أَقْتُلُوهُمْ وَإِنْ وَجَدْتُمُوهُمْ مُتَعَلِّقِينَ بِأَسْتَارِ
الْكَعْبَةِ مِنْ لَدُنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْجٍ فَأَخْبَسْنَا عِنْدَ عُمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَلَمَّا
دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ إِلَى الْبَيْعَةِ جَاءَ بِسَفْقَالٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا بَيْعَ عَبْدِ
اللَّهِ فَوَضَعَ رَأْسَهُ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَبْنِي مِثْلَهُ ثُمَّ يَأْتِيَهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى أَصْحَابِهِ
فَقَالَ أَمَا كَانَ فِيكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ يَقُومُ إِلَى هَذَا حِينَ رَأَيْتُ يَدِي عَنْ بَيْعَتِهِ فَيَقْتُلُهُ

تنبیہ نہیں فرمائی کہ کسی عورت کو اپنے ہاتھ سے مارا اور نہ کسی خادم کو گراں اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو جہاد کیے ہیں
وہ بات الگ ہو۔ اسی طرح ایسا بھی کہیں نہیں ہوا کہ آپ کو لیزا ردی گئی ہو پھر آپ نے اس ایذا دینے والے
شخص سے اس کا بدلہ لیا ہو۔ بجز اس صورت کے کہ جس میں اللہ تعالیٰ کی عظمت کے خلاف کوئی بات ہو
تو پھر آپ ناموس حدود اللہ کی خاطر اس کا انتقام لیتے۔ (مسلم شریف)

۱۱۱۲۔ سَنَدُ رَاوِیَاتِ کَرْتِے ہِیں کہ جس دن مکہ کو فتح ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بجز چار شخصوں اور
دو عورتوں کے سب کے لیے امن عام کا اعلان فرما دیا تھا اور صرف چند لوگوں کے متعلق حکم دیا تھا کہ ان
کو تو قتل ہی کرنا اگر وہ تم کو کعبہ کے پرے پکڑے ہوئے بھی ملیں۔ ان میں سے ایک شخص عبد اللہ بن سعد بن
ابی سرح تھا یہ حضرت عثمان کے پاس آکر چھپ گیا تھا۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو
بیعت کرنے کے لیے بلایا تو حضرت عثمان خود اس کو لے کر آئے اور عرض کی یا رسول اللہ عبد اللہ کو بھی
فرمایا لیجئے۔ آپ نے اپنا سر مبارک ادا پر اٹھا کر اس کو تین بار دیکھا ہر بار بیعت کے لیے انکار ہی فرماتے رہے
اس کے بعد اس کو بھی بیعت فرمایا پھر اپنے صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا تم میں کوئی ایسا سمجھ دار شخص
نہ تھا کہ جب اس نے دیکھ لیا تھا کہ میں اس کے بیعت کرنے سے اپنا ہاتھ کھینچ رہا ہوں تو اٹھتا اور اس کو

۱۱۱۳۔ فتح مکہ میں دشمن سے دشمن کی بھی بخشش ہو گئی لیکن صرف ان محدود سے چند اشخاص کی جن کی سہم ایذا اور ساریوں
ذہانت اور فطرت طبع سے اس کی کوئی امید نہ تھی کہ آئندہ وہ اسلام کے ساتھ آئیں گا ادنیٰ سا برتاؤ بھی کر سکیں گے۔ ان میں ایک
شخص عبد اللہ بن ابی اسرح بھی تھا جس کا کام غمخوار اور خبیث افعال و حرکات کے آپ کی جو کرنا بھی تھا۔ یہ اس نے دیکھا کہ کون
کہیں مغر کی صورت نہیں ہو تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی طرف آکر پناہ لی۔ یہ قدیم سے عبد اللہ کے اپنے گھر میں پناہ لینے والے کو کیسے نکال
باہر کرتے۔ اس پر یہ ان کا رضاعی بھائی بھی تھا اس لیے اس کی سفارش پر مجبور ہو گئے۔ اب انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کیسے
مکن تھا کہ اس کو عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے سفارش کے لیے لے کر آئیں اور آپ ان کو صاف جواب دیدیں۔ لہذا آپ نہ تو صاف انکار کرنا

فَقَالُوا مَا يَذَرُ بَنِيَّارَسُولَ اللَّهِ مَا فِي نَفْسِكَ هَلَّا أَوْمَأْتَ الْيَتَامَىٰ بِعَيْنِكَ قَالَ إِنَّهُ لَا يَتَّبِعُنِي بِئِ
 أَن يَكُونُ لَكَ خَائِفَةً أَلَا عَيْنٌ قَالَ الْحَافِظُ بْنُ تَيْمِيَّةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ وَالنَّسَائِيُّ
 كَذَلِكَ وَكَانَ ابْنُ أَبِي السَّرْحِ أَخَا عَثْمَانَ مِنَ الرُّضَاةِ كَذَلِكَ فِي الصَّامِرِ الْمَسْلُوبِ ۞

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ حُزْبًا لَا يَكُونُ عَلَيْهِ لَيْلٌ فِي الْقِيَامَةِ لَا كَسْبَ عَلَيْهِ وَقَاتِرٌ

۱۱۳۲۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ غَلَا السَّعْرُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ
 سَعَرَ لَنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُسَعِّرُ الْمَقَابِصِ الْبَاسِطُ الرَّازِقُ وَ

قتل کر دیا۔ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ میں کیا علم تھا آپ کی مرضی کیا ہے آپ نے اپنی آنکھ کا ذرا سا اشارہ
 کر دیا ہوتا۔ آپ نے فرمایا کسی نبی کی یہ شان نہیں کہ اس کی آنکھ بھی خیانت کرنے والی ہو (ابوداؤد، نسائی،
 ابن مردویہ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جرم یقین کہ آخرت میں آپ سے کوئی مواخذہ نہیں

۱۱۳۳۔ انسؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک بار ایشیا کے نزع بہت چڑھ
 گئے۔ اس پر لوگوں نے آپ کی خدمت میں یہ درخواست پیش کی یا رسول اللہ! آپ اپنی جانب سے نزع
 مقرر فرمادیجئے۔ آپ نے فرمایا نزع کا چڑھنا اُترنا یہ سب اللہ ہی کی طرف سے ہوتا ہے وہی رازق ہے اور

پسند فرماتے تھے اور نہ اپنی زبان سے اس کا لفظ نکال کر پھر اس کے قتل کا حکم دے سکتے تھے اس لیے کچھ دیر توقف سے کام
 لیتے رہے تاکہ اگر کوئی شخص سابق حکم کے تحت اس کو قتل کر دے تو آپ کو حضرت عثمانؓ کی سفارش رد کرنے کی قوت ہی
 نہ ملے۔ لیکن اس میں آپ اور زیادہ توقف نہ فرما سکے۔ آخر اس کو بیعت فرمایا۔ اس کے بعد ارشاد فرمایا کہ ایشیا میں میری اس
 توقف سے کچھ فائدہ اٹھا لیتے صحابہ کا جواب آپ ملاحظہ فرمائیے اب اندازہ فرمائیے کہ ایک واجب القتل شخص کے قتل
 کے متعلق اگر آپ صرف ذرا سا اشارہ فرمادیتے تو کیا یہ کسی مصیبت کی تعریف میں آتا مگر جب آپ نے اتنی سی بات بھی گوارا نہ
 فرمائی اور وہ بھی اس عنوان سے کہ یہ نبی کی شان نہیں کہ وہ آنکھ کا بھی کوئی ایسا اشارہ کرے جو صورت بھی خیانت شمار ہو
 تو کیا پھر کئی مصیبت کرنی خواہ مسفر ہو کیوں نہ ہو نبی کی شان ہوگی (العیاذ باللہ)

۱۱۳۴۔ اپنے زمانہ میں نزع کا آثار چڑھاؤ تاجروں کے ہتھکنڈوں سے نہ ہوتا تھا بلکہ ایشیا کی باہر سے آتا اور پہلا دار کی قوت و
 کثرت سے ہوا کرتا تھا۔ اور ضرورت مطروئے اس کا بندوبست پہلے سے خود فرما رکھا تھا کہ بے وجہ ایشیا کے نزع تو پڑوس تاجروں
 کو باہر سے ایشیا خرید کر لینے کی ممانعت تھی کھانے کی ایشیا، کھٹی خرید کر دیا سنی پھر ان کو گلاں قیمت پر فروخت کرنے پر رخصت و عید
 فرودی کی تھی اسی طرح ان جملہ صورتوں کا متدباب کر دیا گیا تھا جن سے اہل شہر کسی تجارتی حکم سے گرائی کا خطرہ ہو سکتا تھا
 اب اگر قدرتی گرائی پر بھی قیمت پر کوئی سرکاری کنٹرول کر دیا جاتا تو یقینی اس میں ایک طبقہ کی حق تلفی کا اندیشہ تھا۔ اس لیے
 آپ نے اس کو بند نہیں فرمایا کیونکہ بظاہر اس میں کو عوام کی یہودی مظلوم ہوتی تھی لیکن ایک فرقہ کے لیے یہ ضرر رسائی کا

إِنِّي لَأَكُونُ أَلْفِي رَقِيٍّ وَكَأَيُّ أَحَدٍ مِنْكُمْ يَطْلُبُنِي بِمِطْلَمٍ يَدِي وَلَا مَالٍ رَوَاهُ ابوداؤد والترمذی وابن ماجه والدارمی۔

۳۳۳۔ عَنِ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا نَقَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ يَتَغَشَّاهُ الْكَرْبُ فَقَالَتْ فَاطِمَةُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ لَهَا لَيْسَ عَلَيَّ إِلَيْكَ كَرْبٌ بَعْدَ الْيَوْمِ فَلَمَّا مَاتَ قَالَتْ يَا ابْنَتَاهُ أَجَابَ رَبًّا دَاعَاهُ يَا ابْنَتَاهُ مَنْ جَنَّةُ الْفِرْدَوْسِ مَا وَاهُ يَا ابْنَتَاهُ إِلَى جِبْرِيلَ نَعَاهُ فَلَمَّا دُفِنَ قَالَتْ فَاطِمَةُ يَا أَنَسُ أَطَابَتْ أَنْفُسُكُمْ أَنْ تَحْتَمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَرَابَ۔ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

مذق کا تنگ و فراخ کرنے والا بھی وہی ہے مجھے اللہ تعالیٰ کی ذات سے پوری اُمید ہے کہ میں اپنے پروردگار کے روبرو اس شان سے حاضر ہو سکا کہ تم میں ایک شخص بھی اپنے خون یا مال کے ادنیٰ سے معاملہ کا بھی مجھ سے مطالبہ کرنے والا نہ ہوگا۔ (ابوداؤد وغیرہ)

۳۳۳۔ انسؓ بیان کرتے ہیں کہ آخر میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مرض کی شدت اور عجیبی بہت بڑھ گئی تو حضرت فاطمہؓ نے فرمایا میرے والد کو کیسی تکلیف ہو آپؐ نے فرمایا تمہارے والد کو جو تکلیف بھی ہو وہ صرف آج کے دن تک ہو اس کے بعد پھر کوئی تکلیف نہیں۔ اور جب آپؐ کی وفات ہو گئی تو شدت غم میں ان کی زبان سے یہ کلمات نکلے اے والد بزرگوار وہ کہ جنہوں نے اپنے رب کی دعوت قبول فرمائی وہ کہ جن کا مقام جنت الفردوس بن چکا ہے والد بزرگوار آپؐ کا یہ المناک حادثہ ہم جبریل علیہ السلام کو سناتے ہیں پھر جب آپؐ دفن ہو چکے تو حضرت فاطمہؓ نے شدت غم سے فرمایا۔ انسؓ تمہارے دلوں نے یہ کس طرح وارا کر لیا کہ تم نے اپنے ہاتھوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوٹھی دی۔ (بخاری شریف)

موجب بھی ہو سکتا تھا اور نبی کی عصمت اس کو گوارا نہیں کر سکتی کہ اس کی ذات سے کسی شخص کا بال برابر بھی کوئی نقصان ہو اس خیمہ کے بعد آپؐ کی پوری شان تواضع کے ساتھ آپؐ کا یہ جو کتنا پر از عظمت جوتھا کچھ کہتے ہیں کہ قیامت میں میرے ذمہ کسی کا کوئی حق نہ ہوگا۔ یہ کہیں وہ جن کا تعلق ہر پروردگار امت کے ساتھ وابستہ ہو پھر کس عموم و اطلاق کے ساتھ حقوق العباد سے اپنی عصمت کا اعلان فرما رہے ہیں۔ جہاں حقوق العباد اتنے صاف ہوں وہاں حقوق اللہ کی صفائی کا پوچھنا ہی کیا ہو عصمت کے بغیر کیا یہ جملہ زبان سے ادا ہو سکتے ہیں۔

۳۳۳۔ اس حدیث میں بھی آپؐ نے پورے خرم و دُفوق کے ساتھ فرمایا ہے کہ آخرت میں آپؐ سے کسی امیر کی کوئی گرفت نہ ہوگی کیا علی الاطلاق عصمت کے بغیر ممکن ہو اب اگر اس پر بھی عصمت کے خلاف منطقی احتمالات نکالے ہیں تو لوگوں نے دلائل و حجج کے خلاف احتمالات نکالے ہیں بھی کیا کوئی ایسی چیز آپؐ کی اول سے آخر تک زندگی پر نظر ڈالیے آپؐ کی صفات و کمالات پر نظر ڈالیے آپؐ کی خدا ترسی اور دنیا سے بے مصلحتی پر نظر ڈالیے اس کے بعد آپؐ کے ان جملوں پر بھی نظر ڈالیے جو اس عالم کے متعلق ہیں جہاں کسی کو اپنے متعلق اطمینان بخش ایک حرف نکالنا بھی مشکل ہو تو صرف یہی نتیجہ نکلیگا کہ آپؐ معصوم ہیں۔ آپؐ معصوم ہیں۔

۱۱۳۴۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَسْبُكَ مِنْ صَفِيَّةٍ كَذَا وَكَذَا
تَعْنِي قَصْدَةً فَقَالَ لَقَدْ قُلْتِ كَلِمَةً لَوْ مَزَجَ بِهَا الْبَحْرُ لَمَزَجَتْهُ۔ رواه احمد الترمذی وابوداؤد
۱۱۳۵۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْبَبْتُ إِلَى حَكِيكْتُ أَحَدًا وَأَنَا
فِي كَذَا وَكَذَا۔ رواه الترمذی وصححه۔

۱۱۳۶۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ بَلَغَ صَفِيَّةٌ قَالَتْ بَنْتُ يَهُودِيٍّ فَبَكَتُ فَدَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ تَبْكِي فَقَالَ مَا تُبْكِيكِ فَقَالَتْ قَالَتْ لِي حَفْصَةُ ابْنَةُ يَهُودِيٍّ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ لَابْنَةُ نَبِيٍّ وَإِنَّ عَمَلَكِ لَنَبِيٍّ وَلَئِنْ لَعَنَتْ نَبِيٌّ فَعِنَّمُ نَفْسُهُ

۱۱۳۴۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک موقع پر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہاتھ کا اشارہ
کر کے کہا آپ کو بس بس وہی صیفیہ کافی ہیں یعنی جو پستہ قدیں۔ اس پر آپ نے فرمایا تم نے ایسا کلمہ منہ سے
نکالا ہے اگر اس کو سمندر میں ملا دیا جائے تو باوجودیکہ اس کا پانی سخت بد مزہ ہو تا ہے مگر وہ اس کا مزہ بھی بدل
دے۔ احمد۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔

۱۱۳۵۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے کسی کی نقل اتانا پسند
نہیں اگرچہ اس کے مقابل میں میرے لیے بڑی سے بڑی بھی کوئی چیز ہو۔ (ترمذی)

۱۱۳۶۔ انس سے روایت ہے کہ حضرت صفیہ کو یخ پر پھینکی کہ حضرت حفصہ ان کے متعلق ”دختر یہودی کا لفظ
کتنی ہیں۔ اس پر وہ رونے لگیں حسب الاتفاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس گئے تو اس وقت وہ رو
رہی تھیں۔ فرمایا اکیوں روتی ہو؟ انہوں نے عرض کی اس لیے کہ حفصہ مجھے یہودی کی لڑکی کتنی ہیں آپ نے
فرمایا تم تو نبی کی اولاد میں ہو اور تمہارے چچا بھی ایک نبی تھے اور اب تم ایک نبی کی بی بی ہو۔ پھر حفصہ اگر تمہارا

۱۱۳۶۔ کسی شخص کے کھرے اور کھوٹے ہونے کا سب سے سچا معیار اس کی اندرونی زندگی ہوتی ہے اور اس میں بھی بیسیوں کا
معاظ بھی سب سے اہم ہے یہاں بشری فطرت اپنی طبعی مناسبت کی وجہ سے کبھی کسی کی عزت زیادہ میلادہ بھی رکھ سکتی
ہے اور اتنی بات پر اس کو طاعت بھی نہیں کی جاسکتی کیونکہ یہ بات انسان کے اختیار کی نہیں ہوتی پھر اس میلان کے
اثرات باہم معاملات میں بھی نظر آنے لگتے ہیں۔ بس یہاں پہنچ کر ہی عام بشر کے قدم ڈگمگا جاتے ہیں لیکن جب
کسی نبی کی اندرونی زندگی دیکھی جائے تو ان معاملات میں بھی وہ اتنی ہی صاف نظر آتی ہے جتنی کہ اس کے بیرونی معاملات
میں۔ حضرت عائشہ بیشک ازواج مطہرات میں سب سے بلند مقام رکھتی تھیں مگر جب حضرت صفیہ کے متعلق
ان کی زبان سے ذرا سا ایک کلمہ دو جہی طبعی غیرت میں اُٹھنے سے نکلا تو آپ نے فوراً اس پر تہیہ فرمائی اسی طرح حضرت
حفصہ اگرچہ عمر فاروق جیسے رفیق کی صاحبزادی سی لیکن ان کے ایک صحیح کلمہ کو بھی آپ نے پسندیدگی کی نظر سے نہ دیکھا
کیونکہ اس کی غایت و غرض بھی کچھ اچھی نہ تھی۔ پھر نہایت ہی نہیں ہوا بلکہ اسی کردہ کلمہ کی ایسی اصلاح فرمادی کہ جو کھرے سے
مقاومت کا باعث تھا اب وہی قابلِ فخر نظر آنے لگا۔ اس کے بعد نہ حقیر کرنے والا اس کو دہرا سکتا تھا اور نہ سننے والا

عَلَيْكَ تَعَالَ رَأَيْتُ اللَّهَ يَلْحَقُصُّ (رواه الترمذی والنسائی)

۱۱۳۷۔ عَائِشَةُ قَالَتْ مَا عَزَّتْ عَلَى أَحَدٍ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَزَّتْ عَلَى خَدِجَةَ وَ مَا رَأَيْتُهَا وَلَكِنْ كَانَ يَكْثُرُ ذِكْرُهَا وَ ذُبَّ مَا ذُبَّ النَّسَاءُ ثُمَّ يَفْقَعُهَا أَعْصَاءُ ثُمَّ يَبْعُثُهَا فِي صَدَائِئِ خَدِجَةَ ثُمَّ قَالَتْ لَمْ كُنْتُ فِي الدُّنْيَا امْرَأَةً إِلَّا خَدِجَةَ فَيَقُولُ إِنَّمَا

مقابلہ پر فخر کرتی ہیں تو آخر کس بات پر؟ اس کے بعد حضرت حفصہ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا حفصہ! اٹھو ڈرو۔ (ترمذی۔ نسائی)

۱۱۳۸۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جتنی غیرت محمد کو حضرت خدیجہ پر آیا کرتی تھی اتنی آپ کی بیبیوں میں کسی پر بھی نہ آتی تھی حالانکہ مجھے ان کے دیکھنے کی نوبت کہاں آتی تھی (ان کا تو مجھ سے پہلے ہی انتقال ہو چکا تھا) بات یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر ان کا ذکر فرمایا کرتے تھے اور جب کسی بکری ذبح کرنے کی نوبت آتی تو اس کی دو ٹیلا بنوا کر ان کی سہیلیوں کے پاس بھی بھیجا کرتے تھے۔ میں اس وقت کبھی شدت غیرت سے یہ کہہ نہ سکتی کہ آپ تو ان کا ذکر ہر وقت اس طرح دیکھتے ہیں جیسے دنیا میں (حضرت) خدیجہ کے علاوہ کوئی اور عورت ہی نہیں تو آپ یہ

اس کا بڑا مان سکتا تھا یہ کہنی کی اندرونی زندگی۔ آپ کی ازدواج میں ام حبیبہ بھی شامل تھیں جن کے والد اس وقت تک آپ کے دشمنوں کی صف میں تھے اور حضرت صفیہ بھی اس شرف سے مشرف ہو چکی تھیں اور وہ بھی اپنے والد چچا اور شہر کے قتل کا رجم کھائے بیٹھی تھیں لیکن اس کے باوجود کیا کوئی بتا سکتا ہے کہ آپ کی اندرونی زندگی کے متعلق ان شریف اور فیور قوتوں کی زبانوں سے کبھی ادنیٰ سے نفص کا ایک لکڑی بھی نکلا تھا۔ بلکہ ام حبیبہ سے تو یہاں تک منقول ہو کہ ایک مرتبہ ان کے والد اپنے نادر شرک میں آپ کے گھر تشریف لائے تو ایک بھوتنا جو سامنے بچھا ہوا تھا انہوں نے فوراً ایک طرف لپٹ کر رکھ دیا۔ ان کے والد ابو سفیان نے پوچھا تم نے ایسا کیوں کیا۔ کیا میں بستر کے لائق نہیں۔ فرمایا کہ یہ بستر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور آپ مشرک ہیں (مشرک کو قرآن کریم نے ناپاک کہا ہے) اب اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ آپ کی اوضاع پر بھی آپ کی عصمت اور آپ کے تقدس کا سکس درجہ چاہو ہوگا۔ کثرت ازواج اسلامی طبعات کی اشاعت و تفہیم کے لیے کتنی اہم تھی۔ یہ بات تو جہاں گاہے مگر یہاں اس کا ایک پہلو بھی ہو کہ جب مختلف مزاج، مختلف حالات اور مختلف خاندانوں کی بیبیاں بھی آپ کی اندرونی پاکبازی کی سب سے بڑی شاہد ہوں تو پھر آپ کی عصمت و پاکبازی کا مسئلہ یہی ہونا چاہیئے ہے

۱۱۳۹۔ حضرت خدیجہؓ آپ کی نبوت کے ابتدائی حالات میں آپ کی پوری پوری دسازرہ بھی تھیں اس لیے ان کی خدمات اور ان کی وفا شاعری آپ کو کبھی فراموش نہ ہوتی تھی، زندگی تک تو ہر انسان اپنے مخلصوں کی قدر دانی کیا کرتا ہے لیکن جو موت کے بعد بھی یاد تازہ رکھے ایسے انسان کم ہیں۔ یہاں حضرت عائشہؓ بڑی صفائی کے ساتھ انہما فرماتی ہیں کہ میری زبان سے جو کلمات بھی حضرت خدیجہؓ کی شان میں نکل گئے۔ ہر صوف ایک سوت کی طبعی غیرت تھی اس کو حسد بھنا غلط کہہ کر میں نے تو ان کو دیکھا بھی نہیں تھا۔ مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے طور طریق سے چونکہ ان کے ساتھ محبت و تعلق کے کلمات برابر سنتی بس وہی میری غیرت کو برکت بخشنے کر دیتے تھے۔ مگر دیکھیے کیا حضرت عائشہؓ کی خاطر آپ ان کی وفات کے بعد بھی ان پر سکوت فرما سکے۔ اور کیا یہاں بھی ایک ایسی بات نہ فرمادی جس کے بعد حضرت عائشہؓ دوسری بار اس کا ذکر نکال ہی نہیں سکتی تھیں یعنی ان کا صاحب اولاد ہونا۔ عورتوں میں اولاد ہونا آج بھی موجب نفص مانا جا رہا ہے۔ طبعی حالات چونکہ ایک

كَانَتْ وَكَانَتْ وَكَانَ لِي مِنْهُ دَاوُدُكَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَرَاجِعٌ حَدِيثُ الصَّحْفَةِ وَحَدِيثُ التَّخْيِيرِ مِنْ تَرْجَمَانِ السَّنَةِ

۱۱۳۸۔ عَنْ أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ رَجُلٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ قَالَ بَيْنَمَا هُوَ يُحَدِّثُ الْقَوْمَ وَكَانَ فِيهِ مُزَلُّمٌ بَيْنَمَا يُعْطِيهِمْ فَطَعَنَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَاصِرَتَيْهِ يَغْوِدُ فَقَالَ إَصْبِرْ نِي قَالَ إِنْ أَصْطَبِرْ قَالَ إِنْ عَلَيْكَ قَيْصًا وَلَيْسَ عَلَى قَيْصٍ فَرَقَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَيْصِهِ فَأَحْصَنَهُ وَجَعَلَ

فراہیتے ہی ہاں بس وہ تھیں جی تھیں اس کو میں جانتا ہوں اور بڑی بات یہ کہ میری اولاد بھی ان سے ہی تھی۔ (متفق علیہ)

۱۱۳۸۔ اسید بن حضیر سے روایت ہو کہ ایک انصاری صحابی نے جن کے مزاج میں ظرافت تھی اپنے سلسلہ گفتگو میں بیان کیا کہ اس اشار میں جبکہ وہ لوگوں کو ہنسارہے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لکڑی ان کی کوکھ میں دبا چھو دی انہوں نے کہا میں تو اس کا بدلہ لوں گا۔ آپ نے فوراً فرمایا اچھالے لو۔ انہوں نے کہا آپ کے جسم پر تو قیص ہے اور میرے جسم پر قیص نہ تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی وقت اپنی قیصیں اٹھادی۔ پھر کیا تھا وہ آپ کو لپیٹ گئے

بک غیر اختیاری سے ہوا کرتے ہیں اس لیے جب تک اس کے خلاف بھی ایسے ہی جیسی حالات پیدا ہو جائیں پورے طور پر ان سے ملحدگی اختیار کر لینا ایک دشوار گزار مرحلہ ہوتا ہے اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قسم کے مواقع پر ایسے دوسرے حالات بھی پیدا کر دیتے تھے جن کے بعد ان کے اعادہ کرنے کی ہمت ہی نہ ہو سکے۔ یہاں دو واقعات اذہاکی ملاحظہ فرمائیے جو ترجمانِ اسلام ۱۹ ص ۱۹۱ اور صفحہ ۱۹۲ پر مذکور ہیں۔ تاکہ آپ کو اور دشمن ہوجائے کہ روزِ موع کے پیچھے کے معاملات میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت کتنی بے لاک رہی ہے حالانکہ کسی عملِ جنات کے امتحان کا سب سے زیادہ نامک ہوتا ہے۔ یہاں دس تاویل کے انسان کا بُرخ ادھوی پھر جاتا ہے جس طرف کہ اس کے قلب کا بُرخ ہوتا ہے اگر اس نازک امتحان میں بھی جب رسول کی فطرت کہیں فزائیں دھمکتی تو اندازہ فرمائیے کہ پھر حق تعالیٰ کی ادنیٰ سے ادنیٰ نافرمانی بھلا وہ کبسا کر سکتی ہے۔

۱۱۳۸۔ حدیث مذکور کو ملاحظہ فرمائیے آپ کو معلوم ہو گا کہ اس اقتدارِ اعلیٰ پر یہ انداز ہے تکلفی اور اس انداز بے تکلفی میں ایک زیر دست صحابی کے طلب انتقام پر یہ اندازِ رضا مندی یہ آپ کے عصمتِ نفس کی کتنی بڑی شہادت کہ ہم بارِ تہیہ کر چکے ہیں کہ اہم مواقع پر انسان کی آزمائش بھی گواہی بڑی آزمائش ہوتی ہے مگر یہاں فطرتِ ہر انسان اس کی کچھ نہ کچھ تیار کر لیتا ہے مگر وہ موع کے وہ واقعات جن کی فطرتوں میں نہ اس جانب کوئی اہمیت ہوتی ہے نہ اس جانب ان میں لغزشوں سے اس طرح محفوظ رہنا گویا نفس کی افتادِ طبیعت ہی ہے یہ انسان کی پاک نفسی کا سب سے بڑا ثبوت ہوتا ہے۔ انسان کی لغزش کا سب سے بڑا مقام حقوقِ العباد کی گھائیاں ہوتی ہیں۔ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر گھائی سے اس طرح صاف تھل گئے ہیں گویا ان میں کہیں ایک کاٹا بھی نہ تھا۔ ازواجِ مطہرات کے غامی معاملات آپ نے پڑھے۔ اہل ذمہ اور یہودی کی سخت کلامی اور ناروا کلمات آپ نے سنے اور پھر آپ کے مذاکرہ کے اس قسم کے واقعات بھی دیکھے۔ یہ بات تو ہر مصلح کی کہ اس جاں نثار کا جذبہ محبت کس موقع کا متلاشی تھا لیکن اس سے کچھ بھی صورت

يَقْبَلُ مَكْتَبَهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَرَدْتُ هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ . رواه ابو داود .

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ كَانَ سُوءَ حَسَنَاتِهِ كَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

۱۱۳۹۔ عَنْ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ قَالَ سَأَلْنَا ابْنَ عُمَرَ عَنْ رَجُلٍ طَافَ بِالْبَيْتِ فِي عُمَرَةٍ وَلَمْ يَطْفُئْ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا أَيَّامًا أَمْرًا فَقَالَ قَدِمَ الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ رَكْعَتَيْنِ وَطَافَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعًا وَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ

اور آپ کے پہلو کو بوسہ دیتے اور یہ کہتے جلتے یا رسول اللہ میری دیرینہ تمنا تو بس یہ تھی۔ (ابو داؤد)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام مخلوق کے لیے اللہ تعالیٰ کا پسندیدہ نمونہ تھے

۱۱۳۹۔ عمرو بن دینار کہتے ہیں کہ ہم نے ابن عمرؓ سے ایک شخص کے متعلق فتویٰ پوچھا جس نے عمرہ کا احرام باندھ کر بیت اللہ کا طواف تو کر لیا تھا مگر ابھی صفا اور مروہ کے درمیان سات چکر نہ لگائے تھے، کیا وہ اپنی ہی کے ساتھ صحبت کر سکتا ہے۔ اس پر انہوں نے یہ جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ مکرمہ تشریف لائے تھے تو آپ نے بیت اللہ کے گرد سات چکر کیے اس کے بعد مقام ابراہیمؑ پر اگر دو رکعتیں طواف کی ادار فرمائیں، پھر صفا و مروہ کے سات چکر لگائے اور تھمارے واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہی بخیر

حال جتنی ناموزوں نظر آرہی تھی وہ ظاہر ہے مگر اول سے لے کر آخر تک کیا ممکن کہ کسی ایک مقام پر بھی آپ کا تہم جانہ اعتدال سے ایک انچ بھی ادھر ادھر نہ ہو۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی ذات پاک کیا تھی جو سکون کا ایک بے پایاں سمندر تھا جس میں ٹنکر پتھر تو کیا اگر ہوا بھی اٹھ کر ڈال دو تو بھی اس میں ذرا جھلجھل نہیں ہو سکتی حضرت انسؓ آپ کے دینہ خادم بیان کرتے ہیں کہ اس طویل مدت میں مجھے کسی یا د نہیں آتا کہ آپ نے کسی نقصان کرنے پر کبھی مجھ کو ٹوکا ہو بلکہ اگر کسی اور شخص نے بھی کچھ کہا ہے تو اس کو مجھ پر کہہ کر منہ فراداد ہو۔ شدنی معاملات ہو کر رہتے ہیں انس کو کچھ نہ کہو۔

۱۱۳۹۔ اسلام میں رسول کی شخصیت کے متعلق ایک اصولی اور سب سے مقدس تصور یہ ہے کہ اس کی ذات اور اس کی ایک اداس کی اُمت کے لیے مرفیات الہیہ کا نمونہ اور اسوۂ حسنہ بن کر چھپی جاتی ہو اس کا مطلب اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ خالق کی نظر میں پسندیدہ صفات ہیں وہ سب کی سب اس کی ذات میں جمع کر دی جاتی ہیں اور جتنی صفات نا پسندیدہ ہیں وہ ایک ایک کر کے اس کی ذات سے علحدہ کر دی جاتی ہیں کیونکہ کسی چیز کے نمونہ بننے کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ وہ صاحب نمونہ کی پسندیدگی کا مبیان ہے۔

حق تعالیٰ نے اس اُمت کو جہاں اپنی جانب سے اپنی کتاب دے کر سرفراز فرمایا تھا۔ اسی کے ساتھ اس کتاب کا ایک عملی نمونہ بھی عنایت فرمایا تھا لہذا جس طرح اس کی کتاب قرآن مجید ناقص سے منزہ تھی اسی طرح اس کا نمونہ بھی ہر عیب و نقص سے برہنا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ نے رسول کی ذات کو کسی تفصیل کے بغیر ”اسوۂ حسنہ“ فرمایا اور صحابہ نے اسی حجت کے بغیر اس کو اپنا ”اسوۂ بنا لیا۔“ پھر جس طرح کہ اس نے تبلیغ احکام کے لیے آپ کو اپنا رسول بنا کر خود بھیجا

اَسُوهُ حَسَنَةً وَقَالَ عُمَرُو بْنُ دِينَارٍ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ لَا يَفْرَبُنَا حَتَّى يَطُوفَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ . رواه البخاری .

۱۱۴۰۔ عن نافع قال اراد ابن عمر الحج عام حجة الحرة في عهد ابن الزبير فقبل له ان الناس كانوا بينهم قتال وتخاصا ان يصدوا له فقال لقد كان نكرا في رسول الله اسوة حسنة اذن اصنع كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدكم اني قد اوجبت عمره حتى كان بظاهر البصرة قال ما شان الحجة والعمره الا ولجنا اشهد اني قد جمعت حجة مع عمر و اهدي هذا مقلدا لشراة حين قدم فطاف بالبيت بالصفا والمروة وكثر زرع على ذلك ولم يخلل عن شئ حرم منه حتى يوم النحر فخلت وعمروراني

نمونہ۔ عمرو بن دینار کہتے ہیں کہ ہم نے حاضر سے بھی یہی سئلہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا جب تک صفا و مروہ کے درمیان پوری سہمی سے فارغ نہ ہوئے لی لی کے قریب نہ پہنچے۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۰۔ نافع بیان کرتے ہیں کہ جس سال خوارج کے ساتھ جنگ تھی حضرت ابن عمر نے حج کا ارادہ فرمایا یہ عبداللہ بن زبیر کا زمانہ تھا۔ لوگوں نے کہا کہ سامنے جنگ کھڑی ہے ہیں اندیشہ ہے کہ دشمن کہیں آپ کو جلائے دیں۔ انہوں نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات منج البرکات میں تمہارے لیے بہتر نمونہ موجود ہے اگر ایسا ہو گا تو میں بھی وہی کروں گا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے موقع پر کیا تھا یہ فرمایا کہ میں عمرؓ نے فرمایا گو وہ میں عمرؓ کی نیت کر چکا۔ اس کے بعد جب مقام بیدار پہنچے تو فرمایا کعبہ اور عسرو کا معاملہ کیاں ہی ہے لہذا میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ عمرؓ کے ساتھ میں حج کی بھی نیت کیے لیتا ہوں اور جہدی آتے وقت مقام قدیدہ و خمیدہ کی بھی اس قلعہ پہنکر ساتھ لے چلے۔ مگر کمرہ بیخ کر انہوں نے بیت اللہ و صفا و مروہ کا طواف کیا اس کے سوا اور کچھ نہ کیا اور عید قرباں کے دن تک بدستور عزم سے جب دوسری تاریخ ہوئی تو

اب سرمنڈایا اور وہی کا جانور ذبح کیا اور ان کا

اسی طرح آپ کی ذات کو نمونہ اور اسوہ حسنہ بھی خود ہی بنا کر بھیجا تھا لہذا جس طرح آپ کے علوم کی قدرت خاص تھی اسی طرح آپ کے اعمال و افعال کی بھی قدرت ہی خود ان کی تھی اور عظمت رسول کا مفہوم اس سے زیادہ اور کچھ نہیں۔ لہذا اسوہ حسنہ کو رسول کی عصمت کا دوسرا مل عنوان سمجھنا چاہیے اب اگر رسول کے کسی قول و عمل میں معصیت کی گنجائش تسلیم کر لی جائے تو وہ باتوں میں سے ایک بات مانتی لازم ہوگی یا رسول کی ذات اسوہ نہ رہے یا معصیت بھی اسوہ کا جزو بن جائے اور انہوں کے حق میں معصیت کا یہ عمل بھی مذموم نہ رہے۔ کیونکہ جب وہ معصیت خود قدرت کے نمونہ میں موجود ہے تو پھر اس کی اتباع و امتثال سے باز پرس کیوں ہو۔ یہ دونوں باتیں ایک لمحہ کے لیے بھی قابل تسلیم نہیں اس لیے یہی بات تسلیم کرنی ہوگی کہ رسول چونکہ معصوم ہوتا ہے اس لیے اس کے کسی عمل پر معصیت کا اطلاق نہیں ہو سکتا، اس کا ہر عمل نظرِ ربوبیت میں حسنہ اور شایع ہوتا ہے اور دینی کی بھی وہ جس کو نمونہ نہ کہ جائے۔

أَنْ قَدْ قَضَى طَوَافَهُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ بِطَوَافِهِ الْأَوَّلِ ثُمَّ قَالَ كَذَلِكَ صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. رواه البخاری۔

۱۱۴۱۔ حَدَّثَنَا حَكِيمٌ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَرْثُومٍ دَجُلٍ يَدْرَأُ الْيَأْنِيَّ عَلَيْهِ يَوْمَ الْأَصَامِ فَوَافَقَ يَوْمَ أَصْحَى أَوْ فُطِرَ فَقَالَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَصُومُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَلَا أَشْهُ وَلَا يَبْرِي صِيَامَهُمَا۔ رواه البخاری۔

۱۱۴۲۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْحُرَامِ يَكْفُرُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔ رواه البخاری۔

۱۱۴۳۔ عَنْ زِيَادِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ أَنَّ عَلِيَّ دَجُلٍ قَدْ آتَاكُمْ بِدَنَتَيْ تَحْرُمَاتٍ لَنْ

خیال یہ تھا کہ حج و عمرہ کے لیے جو طواف ان کے ذمہ ضروری تھا وہ پہلا طواف کر کے انہوں نے ادا کر دیا۔ اس کے بعد انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی طرح کیا تھا۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۱۔ حکیم کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ سے ایک شخص کے متعلق مسئلہ پوچھا گیا جس نے یہ نذر کر لی تھی کہ جب تک وہ زندہ رہے ہر روز شبہ یا چاند شبہ کو روک رکھا کرے گا۔ اتفاق ایسا ہوا کہ اس دن عید الفطر یا عید قربان آگئی اب وہ کیا کرے۔ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں تمہارے لیے بہتر خود موجود ہے آپ نہ عید الفطر میں روزہ رکھتے تھے نہ عید قربان میں اور نہ ان دونوں دنوں میں روزہ رکھنا درست سمجھتے تھے۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۲۔ سعید بن جبیرؓ سے روایت ہو کہ ابن عباسؓ فرماتے تھے اگر کوئی شخص اپنی بی بی سے انت حق حرام کے لفظ کدے تو اس کو کفارہ بھیجیں اور اگر ناچاہیے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک میں تمہارے لیے بہتر خود ہے۔ (بخاری شریف)

۱۱۴۳۔ زیاد بن جبریلؓ کہتے ہیں میں نے دیکھا کہ ابن عمرؓ کا گزرا ایک شخص پر جو جاوے اپنے اونٹ کو بٹھا کر

۱۱۴۱۔ صحیح بخاری میں اس روایت کے بعد ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ گفت مع ابن عمرؓ ارجل قال نذرت ان اصوم لرايم ثلثا وادرباء۔ ہم نے اوپر کی روایت کا ترجمہ اسی روایت کی روشنی میں کیا ہے۔ اگر یہاں شارحین نے اس کو قطعاً علیحدہ دو واقعات قرار دے دیے ہوں تو پھر اس روایت کا ترجمہ بدل جائیگا۔

۱۱۴۲۔ حضرت ابن عباسؓ کا مطلب یہ تھا کہ یہ الفاظ کہنے سے طلاق واقع نہیں ہوتی بلکہ صرف کفارہ ہیں اور کدینا کافی ہوتا ہے۔ جیسا کہ ایک واقعہ میں آپؐ نے شہد کے متعلق فرمادیا تھا کہ انہوں میں استدعا نہیں کرنا تھا تو اس میں اللہ تعالیٰ نے کجی کے ذمہ کفارہ ادا کرنا ہی لازم فرمایا تھا۔

ابْعَثُوا قِيَامًا مُقَيَّدَةً سَنَةً مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. رواه البخاری
 ۱۱۴۳۔ عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أمرتكم وفيما موعظكم
 كان ربك نبياً لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة. رواه البخاری
 ۱۱۴۵۔ عن ابن عمر قال صحبته النبي صلى الله عليه وسلم فلم أذكره يستعمر في السفر وقال
 الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة. رواه البخاری
 ۱۱۴۶۔ عن رجل أنه سأل عبد الله بن عمر فقال يا أبا عبد الرحمن إنا نجد مصلاة المؤمنين
 ومصلاة الخضر في القرآن ولا نجد مصلاة السفر فقال يا ابن أخي إن الله بعث النبي نبياً محمداً
 صلى الله عليه وسلم ولا تعلم شيئاً فإنا نعلم كما رأينا أنه يفعل. رواه مالك في الموطأ.
 ۱۱۴۷۔ عن معبد بن يسار قال كنت مع ابن عمر في سفر فقلت عنه فقال أين كنت

کر رہا تھا۔ انہوں نے فرمایا کہ اس کا گھنا باندھ کر کھڑا کر۔ یہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تھا۔ (بخاری شریف)
 ۱۱۴۸۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس بات کا حکم ہوا وہ آپ نے چھو کر سادی
 اور جہاں خاموش رہے گا حکم ہوا وہاں آپ خاموش رہے (اس لیے آپ کا لظن و سکوت دونوں حکم الہی
 کے ماتحت تھا) وہاں کہانہ کہانہ کیا درمیں اور تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہی میں بہترین
 نمونہ ہے (اسناد ہے وجہ کھود کر مدت کیا کرو) (بخاری شریف)

۱۱۴۹۔ ابن عمر کہتے ہیں کہ میں سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا میں نے سفر میں آپ
 کو نوافل پڑھتے نہیں دیکھا اور تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں اللہ کی برکات مجھ میں بہتر نہ ہو
 ۱۱۵۰۔ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمر سے پوچھا ابوعبدالرحمن (ان کی کنیت ہی) قرآن کریم میں ہم کو صلاۃ
 انھوں کا بھی ذکر ملتا ہو اور اقامت کی حالت کا بھی ذکر ملتا ہے مگر سفر کی نماز کا ذکر نہیں ملتا۔ انہوں نے فرمایا
 میرے بھتیجے! اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے زمانہ میں بھیجا تھا کہ ہم کچھ بھی مد جلتے تھے میں جیسا
 آپ کو کرتے دیکھا ایسا ہی ہم کر لیتے تھے۔ (مالک)

۱۱۵۱۔ معبد بن یسار کہتے ہیں کہ میں ایک سفر میں ابن عمر کے ساتھ تھا۔ ایک جگہ میں ان سے ذلیحہ رو گیا۔
 ۱۱۵۲۔ ان تمام واقعات میں صحابہ کرام نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلقہ عمل کا ذکر کیا ہے اور عمل کی اتباع کرنے کی
 دعوت اسی بنا پر دی ہے کہ آپ کی ذات باہیات امت کے لیے اسوۂ حسنہ تھی۔ اس لیے اگر اس میں کچھ ایام میں روئے جیسی
 عبادت کا ترک نظر آتا ہو تو پھر وہی سب سے بڑی عبادت ہو اگر کسی نماز کا سواری کے اوپر پڑھنا ثابت ہوتا ہے تو یہاں
 ہو، اگر حالت سفر میں پابندی کے ساتھ نوافل نظر نہیں آتے تو نوافل کی اسی طرح اور اگر نوافل افضل ہو حتیٰ کہ اگر وہی
 قدیم عبادت کا کسی عذر سے ناتمام چھوڑ دینا منقول ہے تو کسی تردید کے بغیر یہی حق ہے پس صرف عبادت ہی میں آپ کی

قُلْتُ أَوْ تَرْتَقَالُ الْبَيْسَ لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِي عَلَى رَأْسِهِ رِاحِلَتَهُ . رواه الترمذی وقال حدیث حسن صحیح

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ وَجْوَالِ الْإِتِّبَاعِ بِأَفْعَالِ الصَّلِيِّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا

۱۱۳۸۔ اَخْبَرَنِي عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فِي أَنَابِيسَ مَعَهُ قَالَ أَهْلَلْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَجِّ خَالِصًا لَيْسَ مَعَهُ عُمُرَةٌ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ جَابِرُ فَقَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَبِيحَ رَابِعَةٍ مَضَتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ فَلَمَّا قَدِمْنَا أَمَرَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَحِلَّ وَقَالَ أَحِلُّوا وَاصْبِرُوا مِنَ النِّسَاءِ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ جَابِرُ وَكَانَ يُعْزِمُ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ أَحَلُّهُمْ لَهُمْ فَلَمَّا أَتَانَا فَقُلْنَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا خَمْسُ أَمْرَاتٍ

انہوں نے پوچھا کہاں رو گئے تھے پس نے عرض کی پیچھے آکر دو تر پڑھنے لگا تھا اس پر انہوں نے فرمایا کیا تھا پھر لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہی میں بہتر نمونہ موجود نہ تھا۔ میں نے آپ کو اپنی سواری ہی پر دو تر پڑھتے دیکھا ہے۔ (ترمذی شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع ہر عمل میں لازم ہے

۱۱۳۸۔ عطا کہتے ہیں میں نے چند اور اشخاص کے ساتھ جابر کو یہ فرماتے خود سنا کہ ہم جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت تھے ہم نے صرف حج کا احرام باندھا تھا اور اس کے ساتھ عمرہ کا احرام نہ باندھا تھا۔ عطاء ذکر کرتے ہیں کہ جابر نے بیان فرمایا ذی الحجہ کی چار تا سب سے ہو چکی تھی۔ چوتھی کی صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے۔ جب ہم حاضر ہوئے تو آپ نے ہم کو حلال ہونے کا حکم دیا اور فرمایا احرام سے نکل جاؤ اور عورتوں کے ساتھ صحبت کرو۔ عطا کہتے ہیں کہ جابر نے فرمایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس حکم سے مقصد صرف یہ تھا کہ اب فیصل بھی تمہارے لیے حلال ہو گیا ہو کوئی تاکید ہی حکم نہ تھا راجح قریب تھا اور ہم آپ حالت احرام میں تھے اس لیے قبل از وقت حلال ہو جانا ہم کو بہت شاق گزرا۔ آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات پہنچ گئی کہ ہم لوگ کہتے ہیں کہ حج میں تو صرف پانچ دن ہی باقی رہ گئے اور اب آپ نے

ذات اسوہ نہ تھی ترک عبادات میں بھی اسوہ حسنہ تھی جن کا مطلب یہ تھا کہ جہاں آپ سے ترک عبادت ثابت ہے وہاں عبادت کرنا بعض اوقات معصیت تھا۔ جیسے عید میں کاروزہ۔ صحابی یہاں اس کے عدم جواز کا فتویٰ دیتا ہے اور اس کے لیے سب سے حکم اور آخری دلیل بھی بیان کرتا ہے کہ ان ایام کا روزہ اسوہ حسنہ میں ہم کو نظر نہیں آتا۔ اب یہ بات سمجھیں اگلی ہجری کے صحابہ کرام کے درمیان قرآن کریم کے اس عنوان اور خاص آپ کے اس لقب کی کتنی اہمیت تھی۔

اللہ ہاتھیں الیکٹریں لکڑا آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یزید علی ان یقول یدید
 ہکذا واسار یا صبیحہ المستبحۃ۔ رواہ مسلم

۱۱۵۱۔ عن جابر قال کنا اشتوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الجمعۃ علی البئر قال
 اجلسوا فسمیع ذلک ابن مسعود فجلس علی باب المسجد فکراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فقال تعال یا عبد اللہ بن مسعود۔ رواہ مسلم

اٹھکے ہوئے ہو۔ دیکھ کر انہوں نے فرمایا خدا تعالیٰ ان دو ہاتھوں کا ناس کرے کیونکہ میں نے آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا آپ تو اپنے ہاتھ کی صرت شہادت کی انگلی اٹھاتے تھے اس کو عمارت نے اپنی خدمات
 کی انگلی سے اشارہ کر کے بتایا۔ (مسلم)

۱۱۵۱۔ جابر سے روایت ہے کہ جمعہ کے دن جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر خطبہ کے لئے ممبر برائینان کے
 ساتھ بیٹھ گئے تو لوگوں کو خطاب کر کے فرمایا سب بیٹھ جائیں۔ عبداللہ بن مسعود نے آپ کا یہ فرمان مسجد کے
 دروازہ پر سنا اور فوراً وہیں بیٹھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھ لیا اور فرمایا عبداللہ بن مسعود
 آگے آجاؤ۔ (مسلم)

دفعہ ۱۱۵۲۔ پہلی جگہ پر کتب میں حجۃ جب مسجد میں تشریف لے گئے تو عبداللہ بن مسعود کو دیکھا کہ سنت کے خلاف چلے چلے
 خطبہ دے رہے ہیں اور ضبطہ کر کے اذان کی اس دشت اعلیٰ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر حرکت دیکھ کر یہ
 کلمات کہنے پر بہ اختیار مجبور ہوئے۔

۱۱۵۰۔ بقرہ میں وہان حکم وقت پر لیکن ایک صحابی سے سنت کے خلاف اس کو دونوں ہاتھ اٹھانے دیکھ کر ضبطہ ہو گیا۔
 اب یہاں اذان فرمائیے کہ خلافت کتنی سی بات میں تھی اذان کے غلطہ کا عالم کیا تھا حقیقت یہ ہے کہ جن کے سامنے اتباع
 سنت کی جگہ تھی ان کے سامنے یہ سوال نہیں تھا کہ اس مسئلہ کی حیثیت فرض کی ہے یا مستحب کی۔ اس اثنا میں عمار کا اختلاف
 ہو کر فرض سے ہوتا تھا کسی نے سمجھا کہ دعا کے پڑھنا اور کنگا بہن اس طرف بھی گیا ہے کہ تسلیم کیے بغیر تھا۔

۱۱۵۱۔ واضح رہنا چاہیے کہ اتباع رسول ایمان بالرسول کی رُح ہے اس باب کی اہمیت حسب ذیل آیت سے ظاہر ہے
 قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي حُبًّا لَّكُمْ اَنْتُمْ تَرْضَوْنَ ان لوگوں سے کہہ دیجیے کہ اگر تم واقعی اللہ سے محبت رکھتے ہو تو تم کو
 اللہ ویقین لکھو و توبہ لکھو
 میری پیروی کرنی چاہیے (اگر تم نے ایسا کیا) تو اللہ تم سے محبت کرنے
 لگے گا اور تمہاری خطائیں بخش دیگا۔

اس باب کو خود قرآن کریم نے قائم کیا ہوا دینی محبت کا اسی کو معیار مقرر فرمایا ہر انسان کی یہ بڑی خود سری ہو کہ وہ خدا تعالیٰ کی محبت
 کا قدم بھڑا کر مگر کسی دوسرے انسان کے سامنے تسلیم نہ کرنے سے کترا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کی مرکزیت سے ظاہر ہے
 کہ خدا کے سامنے سر جھکانے سے تو شیطاں کو بھی انحراف نہ تھا لیکن جب انسان کے سامنے سر جھکانے کا وقت آیا تو کھانائی
 کے باوجود انحراف ہی انحراف تھا۔ یہود نصاریٰ کا حال بھی یہی تھا وہ بھی غن اپنا اللہ واجباءہ کی من ترانیاں گایا کرتے تھے
 مگر قرآن کریم نے انہی رکھ کر بتا دیا کہ میری محبت کا معیار یہ ہیں جو ان کی اتباع نہیں کرتا وہ میری محبت میں جھوٹا کو بھیج
 بات ہے کہ آیت مذکورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو محبت کے بجائے اتباع کا لفظ رکھا گیا ہے معلوم ہوا کہ جس طرح آپ کی اتباع کے
 بغیر اللہ تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ غلط ہے اسی طرح آپ کی اتباع کے بغیر آپ کی محبت کا دعویٰ بھی غلط ہے۔

۱۱۵۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ أَنَّ رَجُلًا أَلُوًّا سَهْلَ بْنَ سَاعِدٍ السَّاعِدِيُّ وَقَدْ امْتَرَوْنِي لِلنَّبِيِّ مِرَّةً
عُودَهُ فَمَا لَوْ عَنْ فِرْلَانٍ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْرِفُ مَتَاهُوَ وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ أَوَّلَ يَوْمٍ مِثْرَةٍ وَأَوَّلَ
يَوْمٍ جَلَسَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى
فِرْلَانٍ امْرُوءٍ مِنَ الْأَنْصَارِ قَدْ سَمَّاها سَهْلٌ فَمَرَرَنِي عَلَامُكَ النَّجَّارُ أَنْ يَغْلُ فِي عَوْدًا أَجْلِسُ
عَلَيْهِمْ إِذَا أَكَلْتُمُ الْقَاسِمَ فَأَمَرْتُهُ فَعَصَلَهَا مِنْ طَرَفَاءِ الْعَايَةِ ثُمَّ جَاءَ بِهَا فَأَوْسَلْتُ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَنِي بِهَا فَوَضَعْتُ هُمُكُنَا ثُمَّ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۱۵۲۔ ابو حازم بیان کرتے ہیں کہ لوگوں کے درمیان آپ کے مبرکی لکڑی کے متعلق کچھ اختلاف ہوا کہ کس
لکڑی کا تھا اس لیے وہ سہل بن ساعد کے پاس لے اور ان سے اس کی تحقیق کرنی چاہی۔ انہوں نے
فرمایا بخدا میں غریب جانتا ہوں مگر کس لکڑی کا تھا میں نے تو اس کو اس دن دیکھا تھا جبکہ وہ پہلے پہل
رکھا گیا تھا اور جبکہ آپ اس پر سب سے پہلے رونق افروز ہوئے تھے بات یوں ہوئی تھی کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری شخص کی بی بی کے پاس یہ کہلا کر بھیجا تھا جن کا نام بھی سہل لے بیان کیا تھا
کہ اپنے غلام سے جو بخاری کا کام جانتا ہو کہ وہ کس حب میں لوگوں کے سامنے خطبہ دینا چاہوں تو میرے
بیٹے کے لیے وہ لکڑیوں کا ایک نمبر بتا دے۔ انہوں نے اسی وقت اپنے غلام کو حکم دیا اس نے مقام غابہ
کے جھاڑ کے درخت کا نمبر تیار کر کے حاضر کر دیا۔ ان بی بی صاحبہ نے وہ آپ کی خدمت میں بھیج دیا۔ پھر آپ کے
حکم کے مطابق وہ وہاں رکھ دیا گیا (یعنی جو نمبر کی جگہ تھی) اس کے بعد پھر ایک موقع پر میں نے دیکھا کہ رسول اللہ

(بقیہ نوٹ صفحہ ۴۰۷) یہ اجتماع اس وقت کے لازم میں سے ہے۔ جب آپ نمود میں تشریف فرما کی اجتماع کیوں نہ ہو پھر جب نمود
صاحب نمود کی پسندیدگی کا سبب ہے تو جو اس نمود کی نقل اٹھے وہ اس کی نظریں پسندیدہ کیوں نہ ہو اس لیے غریب آپ کو
ہوا اور وہ نمود میں اس لیے جو آپ کی اجتماع کر گیا وہ بھی ہماری نظریں محبوب بن جائیگا پھر جب وہ ہمارے نمود سے ملتا جلتا چلا
جائیگا اتنی ہی شان محبوبیت میں بھی اونچا ہوتا چلا جائیگا۔ العبادہ! اگر کہیں رسول معصوم نہ ہوتے تو کیا اصل طلاق
کے ساتھ ان کے اجتماع کا حکم دیا جاسکتا تھا۔ حدیث مذکور میں آپ نے حضرت امین مسعودی کی شان و تاج کا ملاحظہ کیا تو ان کو
نے آپ کی بان سے جبہ جادو کا ٹکڑا جس جگہ سے اسی ٹکڑے کی آواز آئی کہ وہ ایک قدم آگے نہ بڑھا سکا حالانکہ خطاب سنانے کے حاضرین کو تھا ان کو
جو ابھی سجدہ کے دوران میں تھے اور خطبہ سننے کے لیے تھے یہ گریہاں جذبات جاری تھے کہ میں نے کیا لکڑی کی علت ددی جہاں آپ کی آواز ان میں

۱۱۵۲۔ حدیث مذکور اجتماع کی اہمیت کا اندازہ اس سے لگائیے کہ نماز جیسی چیز کو جس نمبر پر صرف اس لیے یاد دلایا جاتا
ہے کہ معتقد یوں کا ہر فرد آپ کی نماز کو بخیر و خوشحالی کرے اور پھر وہ جو اس کی نقل کرنے کی سعی کرے۔ حالانکہ جو لوگ جو غوتہ
آپ ہی کے ساتھ نماز ادا کرتے تھے ان کو ایک حد تک آپ کی نماز کا مشاہدہ حاصل ہی تھا مگر یہ معلوم آپ کی اجتماع کی نظریں
پر بیت میں اہمیت کتنی تھی کہ آپ نے یہی پسند فرمایا کہ صفت اول دنیا کی کے فرق سے آپ کے ارکان صلوٰۃ کے مشاہدہ
جو فرق اسکا جو وہ بھی باقی رہے، اس لیے اس کا یہ اہتمام فرمایا کہ بیک وقت آپ کی نماز کا جتنا حصہ زیادہ سے زیادہ مشاہدہ
میں آسکے کہ وہ بلا واسطہ سب کے ہی مشاہدہ میں آجائے۔ پھر نماز سے فارغ ہو کر آپ کے اس ارشاد کے گنج میں سے نمبر پر

صَلَّى عَلَيْهَا وَكَثُرَ وَهُوَ عَلَيْهَا ثُمَّ نَزَلَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ فِي أَصْلِ الْمَنْبَرِ ثُمَّ عَادَ فَلَمَّا أَفْرَعًا أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِنَاثِمُوا لِي وَلِتَعْلَمُوا أَصْلَاقِي . رواه البخاری فی باب الخطبة علی المنبر

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ صَلَّيْهِ عَلَى مَنْ تَزَوَّاهُ عَنِ الْإِتْبَاعِ بِأَفْعَالِ بَابِ تَأْوِيلِ كَانِ

۱۱۵۳ عَنِ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ ثَلَاثَةُ رَهْطٍ إِلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُونَ عَنْ عِبَادَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا أُخْبِرُوا بِهَا كَانَتْهُمْ تَقَالُذُهَا فَقَالُوا إِنَّا نَسْتَعِينُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ فَقَالَ أَحَدُهُمْ إِنَّمَا

صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر نماز ادا فرمائی اس طرح پر کہ جب تکبیر کی تو آپ اس کے اوپر ہی تھے، پھر جب سجدہ کا وقت آیا تو پچھلے پیروں اتر گئے اور اتر کر منبر کی جڑ میں سجدہ کیا پھر لوٹ کر منبر پر تشریف لے گئے جب نماز سے فارغ ہو گئے تو لوگوں سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ لوگو! (دیکھو!) میں نے اس طرح نماز اتر کر اہل چڑھ کر اس لیے ادا کی ہے تاکہ تم سب کے سب دیکھ کر میری نماز کیسے سکو اور دیکھ کر میری اقتدا کر سکو وغیرہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی عمل میں اتباع کرنے میں پسند نہیں کرنا آپ کے غصہ کا موجب ہے

۱۱۵۴ انس بیان فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات میں آپ کی عبادت کا حال دریافت کرنے کے لیے حاضر ہوا۔ جب ان سے اس کی تفصیل بیان کی گئی تو ایسا انداز ہوا گویا وہ اپنے حق میں اس کو کم سمجھے۔ انہوں نے کہا بھلا ہمارا حال خستہ کہاں اور آپ کی شان رفیع کہاں آپ کے تو گزشتہ اور آئندہ سب معاملات کی مغفرت ہو چکی ہے۔ اس لیے ان میں ایک بولا میں تو ہمیشہ تلم

نماز اس لیے ادا کی ہے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کا آج کا عمل نماز کی مستقل سنت نہ تھا۔ اس سے بھی نتیجہ نکلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر عمل قابلِ اتباع تھا حتیٰ اگر انہیں آپ یہ تنبیہ و فراہمیت تو اس طرح نماز ادا کرنے کو بھی ایک سنت سمجھا جاسکتا تھا۔ تعجب ہے کہ آپ نے خود بیان فرمادی ہوا اس پر آئندہ مجتہدین کی ضرورت ہی کیا تھی میں قلیل تھا با فضل کثیر کبر مال زناپ کے سوا کوئی ایسا ہے جس کی ایک ایک حرکت امت کے سامنے آنے کی ضرورت ہو اور اس لیے نہ آئندہ کسی کو یہ حق پہنچا ہے کہ وہ منبر پر اس طرح نماز ادا کر سکے اس لیے اس عمل کو عہد رسالت پر ہی ختم کر دینا چاہیے۔

۱۱۵۵ - مذکورہ بالا حدیث پر غور فرمائیے کہ صحابہ کرام نے یہ کلمات فرمائے کیوں؟ صرف آپ کی شان کی بڑی اور اپنے احساس کمتری کی بنا پر مگر اس پر بھی ان کو تنبیہ کی گئی۔ بات یہ تھی کہ جس طرح جذبات کے رباؤ میں انسان کو مبین اہم گرفتار سے ڈھل ہو جایا کرتا ہے اسی طرح ان کو بھی یہاں ذرا سا ڈھل ہو گیا اور یہ کہ انبیاء علیہم السلام کی اہستہ کا مقصد ہی اہم امت

اَنَا قَاتِلُ اللَّيْلِ أَبَدًا وَقَالَ الْآخَرُ اأَنَا صَوْمُ النَّهَارِ أَبَدًا وَلَا أَفْطِرُ وَقَالَ الْآخَرُ اأَنَا عَزَلُ النِّسَاءِ فَلَا
اتَزَوَّجُ أَبَدًا فَخَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ أَنْتُمْ الَّذِينَ قُلْتُمْ كَذًا وَكُنَّا أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي
أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ وَأَعْدَاكُمْ لَكَ لِكَيْتِي أَصَوْمُ وَأَفْطِرُ وَأَصِلُّ وَأُزْوَءُ وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ
سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي. متفق عليه

۱۱۵۴۔ اَعْنِ عَائِشَةَ قَالَتْ صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيْنًا تَرَحُّصَ فِيهِ قِتْرَةٌ
عَنْ قَوْمٍ مَبْعُودٍ لِكَ فخطبته فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما بال أقوام يتنزهون عن
الشيء أضنع قوا لله إني لا أعلم بالله وأشدُّهم له خشية. أخرجه الشيخان۔

شب نماز پڑھا کر دو سہرے نے کہا میں ہمیشہ روزے رکھا کروں گا اور کبھی افطار نہ کروں گا۔ تیسرے نے کہا
میں ہمیشہ عورتوں سے الگ رہوں گا اور کبھی نکاح نہ کروں گا۔ اسی اثنا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی
تشریف لے آئے آپ نے فرمایا اچھا تم ہی وہ لوگ جو جنہوں نے ایسی ایسی باتیں کہی ہیں۔ سن لو! تم سب میں
اللہ تعالیٰ سے زیادہ ڈرنے والا میں ہوں اور تم سب سے بڑھ کر متقی میں ہوں۔ میں تو روزہ بھی رکھوں گا
اور افطار بھی کروں گا، شب میں نماز بھی پڑھوں گا اور سوؤں گا بھی اور عورتوں کو نکاح بھی کروں گا۔ اب جو شخص میرے
طریقہ سے اعراض کرے گا وہ مجھ سے نہ ہوگا۔ (متفق علیہ)

۱۱۵۴۔ حضرت عائشہ روایت فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک مرتبہ) کوئی ایسا کام کیا
جس میں آپ نے خصلت پر عمل فرمایا (یعنی دین کا وہ پہلو جو دوسرے پہلو کی نسبت آسان ہو بعض لوگوں نے اس
کی اتباع کرنے سے کنارہ کشی کی یہ بات آپ کو بھی پہنچ گئی اس پر آپ نے تقریر فرمائی اور اللہ تعالیٰ کی حمد و
ثنا کے بعد فرمایا لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ وہ ایسی بات کرنے سے بھی احتراز کرتے ہیں جو خود میں کرتا ہوں۔ خدا کی
قسم ان سب میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا سب سے زیادہ جاننے والا میں ہوں اور ان سب سے زیادہ ڈرنے والا
میں ہوں۔ (بخاری)

جو اس لیے جب تک وہ خود تصریح نہ فرمادیں ان کے کسی عمل کو ان کی ذات کے ساتھ مخصوص سمجھ لینا خواہ وہ کتنی ہی خوبصورت
تاویل کے ساتھ کیوں نہ ہو متحسن نہیں ہے۔ جی کا حق یہ ہے کہ اس کی اتباع کی جائے اور اتباع کی حقیقت قدم بہ قدم چلنا ہے
پہلے جس طرح ایک قدم اڑا دیجئے وہ گیا تو اتباع نہیں رہی اسی طرح اگر ایک قدم اڑے رہ گیا تو بھی اتباع نہ رہی اس پر صرف
کثرت عبارت کچھ کمال نہیں بخود میں دو صفیں اپنی تمام است سے کامل ہوتی ہیں علم باللہ اور تقویٰ۔ پھر ان صفات میں
ان کا ارتداد و قیاس کر لو جن کا دامن قیامت کے سانپوں تک پھیلا ہوا ہے پھر ان کے کسی عمل کو بھی اپنے لیے باعث کمال نہ سمجھنا
کتنا بڑا نقص ہو گا علی کوتاہی کے صرف دو سبب ہوتے ہیں یا علمی نقصان یہ جذبہ عمل کا فقدان۔ جہاں یہ دونوں سبب موجود
نہیں وہاں کسی عمل کے متعلق بھی یہ تصور کرنا کہ وہ کسی ادنیٰ سے ادنیٰ انسان کے حق میں بھی اعلیٰ سے اعلیٰ ہو گا، یہی بڑی ناچیز

۱۱۵۵ عن عائشة أن رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف على الباب أنا أمتك يا رسول الله إني أصبح جنباً وأنا أريد الصيام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أصبح جنباً وأنا أريد الصيام فأغتسل فقال له الرجل يا رسول الله إنك لست مثلكما قد عفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فعصّب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال والله إني لأرجو أن أكون أخشاك لله وأعلمكم بما أتيني رواه مالك

۱۱۵۶ عن عطاء بن يسار أن رجلاً قبل امرأة تدهو صائغاً في رمضان فوجد من ذلك وجداً شديداً فادّس أمره تسئل له عن ذلك فدخلت على أم سيلة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لها فأخبرتها أم سيلة إني رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم فرجعت إلى زوجها فأخبرته فزاد ذلك شراً وقال لست أوشل

۱۱۵۵ حضرت عائشہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر کے دروازہ پر کھڑے ہوئے تھے اس وقت ایک شخص نے آپ سے مسئلہ پوچھا اور میں سن رہی تھی یا رسول اللہ اگر صبح کو میں ناپاک اٹھوں اور میرا ارادہ روزہ رکھنے کا ہو تو کیا میں جنابت کی حالت میں روزہ کی نیت کر سکتا ہوں آپ نے جواب دیا اگر صبح کو میں جنابت کی حالت میں ہوتا ہوں اور میرا ارادہ روزہ رکھنے کا ہو تاہم تو میں پہلے غسل کرتا ہوں پھر اس کے بعد روزہ کی نیت کر لیتا ہوں اور بس اس پر وہ شخص بولا بھلا آپ کی شان عالی کہاں آپ کے تو اچھے پچھلے سب معاملات بخشے جاتے ہیں۔ اس کا یہ کہنا تھا کہ آپ کو سخت ناگواری ہوئی اور آپ نے فرمایا خدا کی قسم مجھے اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید ہو کہ میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا اور تم سب سے زیادہ تقویٰ کی راہ کا علم رکھنے والا ہوں گا۔ (مالک)

۱۱۵۶ عطاء بن یسار بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے روزہ کی حالت میں اپنی بی بی کا بوسہ لے لیا پھر اس حرکت پر اس کو سخت غم ہوا۔ اس نے مسئلہ دریافت کرنے کے لیے اپنی بی بی کو بھیجا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نزاع میں حضرت ام سلمہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور سب واقعات سے ذکر کیا انہوں نے فرمایا کہ روزہ کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسا کر لیتے تھے۔ انہوں نے لوٹ کر یہ جواب اپنے شوہر کو دیا۔ اس پر ان کا غم اور دوا نہ ہو گیا وہ بولے ہم بھلا

۱۱۵۷ اس روایت کے مختلف سیاق ہیں آپ کی زبان مبارک سے انا اعلمکم کا لفظ نکلا ہو مگر جب یہی لفظ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے نکلا تھا تو گرفت میں آگیا تھا اس لیے سب سے پہلے یہ جان لینا چاہیے کہ کسی معمولی فرد کو راشٹ پر گرفت کا معاملہ مالک کی مرضی پر دائر نہ ہوتا ہے اگر وہ باپے تو درگزر فرمائے اگر چاہے تو اس پر گرفت فرمائے مگر یہاں کچھ اور فرق بھی ہے ایک تو یہ کہ ان تمام مقامات پر آپ نے اپنے نفس کو مطلقاً اہم نہیں فرمایا بلکہ کہیں اعلم باللہ کہیں اعلم بحدودہ اور کہیں اعلم

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِيلُ لِرَسُولِهِ مَا يَشَاءُ ثُمَّ رَجَعَتْ أُمُّوهُ إِلَى أُمَّ سَلَمَةَ
فَوَجَدَتْ عِنْدَهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا
هَذَا وَالْمَرْأَةُ فَخَبَّرَتْهُ أُمُّ سَلَمَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَخْبَرْتُمَنِي مَا أَفْعَلُ
ذَلِكَ فَقَالَتْ قَدْ أَخْبَرْتُهَا قَدْ هَبْتُ إِلَى زَوْجِهَا فَخَبَّرْتُهُ فَرَأَاهُ ذَلِكَ شَرَّ أَوْتَالٍ
لَسْنَا مِثْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِيلُ اللَّهُ لِرَسُولِهِ مَا يَشَاءُ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَفْعَلُكَ اللَّهُ وَأَعْلَمُكَ مِثْلَهُ وَدِهِ . رواه مالك

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح کہاں ہیں اگر آپ کی نفس کر سکیں اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے حق میں جو چاہے
حلال فرما دے سکتا ہے۔ ان کی نبی بی پھرام سلمہ کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔ اس مرتبہ وہ انہیں تو انہوں نے
دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہاں رونق افروز تھے۔ آپ نے پوچھا یہ عورت کیسے آئی ہیں حضرت
ام سلمہ نے ان کا واقعہ بیان کیا آپ نے فرمایا تم نے اس سے کدیا ہوتا کہ میں بھی ایسا کر لیتا ہوں یا نہوں
نے عرض کی میں نے کہہ تو دیا تھا مگر جب انہوں نے اپنے شوہر کو جا کر اس کی اطلاع دی تو ان کو اور
زیادہ غم ہوا اور انہوں نے یہ کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے کہاں ہو سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے
رسول کے حق میں جو چاہے حلال فرما دے سکتا ہے یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت ناگوار ہوئی
اور آپ نے فرمایا بخدا میں تم سب سے زیادہ اللہ کا تقویٰ رکھتا ہوں اور اس کے حلال و حرام کی حدود کا سب سے زیادہ
جاننے والا ہوں۔ (مالک)

یہ بھی تم کے الفاظ فرماتے ہیں۔ یہ ۶۴ الفاظ مذہبی تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے جو کلمات نکلے اگرچہ بے طبع مقصد ان کا
بھی بھی تھا مگر ان کے لفظوں میں پھر اطلاق تھا اور یہ کہ آپ کے ان الفاظ کا اصل مقصد اپنا اظہار علم تھا بلکہ ہرگز میں اپنا ابداع
کی تاکید فرما نہ سکتا۔ ان اس کی دلیل میں آپ نے اپنی اہلیت ضروری بیان فرمائی ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سوال یہ ہے
کیا میں تھا "ای الناس اعلم" یعنی لوگوں میں سب سے زیادہ علم کس کو ہے اس پر موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے جو لفظ نکلا وہ یہ تھا
"انا اعلم" میں سب سے زیادہ علم رکھتا ہوں۔ صحیح بخاری میں ہے "فغضب اللہ عزوجل علیہ اذ لم یرد اعلم الیرقا وحی اللہ الیہ ان عبدہ من عبدی
بجس البحرین ہو اعلم منک" یعنی اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو عتاب ہوا کہ انہوں نے اس کا جواب اللہ تعالیٰ کے علم کے حوالہ
کیوں نہیں کیا اور ان پر یہ بھی اتنی کہ جمیع بحرین میں ہلے بندوں میں ایک بندہ ایسا ہو جو تم سے زیادہ علم رکھتا ہو۔ اصل یہ کہ علم کی
صفت اللہ تعالیٰ کی صفات کاملہ میں سے ایک بہت بڑی صفت ہے اس میں کسی درجہ کی بھی کسی کو شرکت حاصل نہیں ہو سکتی ان
صرف اتنی جتنی کہ خود مشیت الہیہ کسی کے حق میں مقدر فرما دے۔ اس لیے یہاں لفظی اطلاق اور غیر مادی عموم پر بھی گرفت
کر لی جاتی ہے مگر یہ گرفت ہوتی ہے ان ہی کے ساتھ جن کی شان سے اتنی سی فروگزاشت بھی عیبہ بھی جلتے۔ بہر حال ان دو مقامات کا
جس طرح خود نفس کلمات میں بھی اطلاق و تفسیر کہ فرق ہے اسی طرح سیاق و سباق کے لحاظ سے مقاصد میں بھی بہت فراق ہے۔
ہم نے یہاں ان سب واقعات کو وقت کی فرصت کے لحاظ سے ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ جہاں صحابہ کرام کی جانب سے آپ کی کسی
عمل میں اتباع کرنے سے ڈرنا یا کسی پیش رو سے اور آپ نے اس پر ناگوار کی کا اظہار فرمایا ہے ان تمام واقعات کو یک نظر
پیش نظر کیجئے اور پھر فیصلہ فرمائیے کہ جہاں والیا زیادہ کسی ادنیٰ اسی معصیت کا بھی امکان ہوا ان کی (دینی و دنیوی)

۱۱۵۴۔ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَامَ الْفَتْحِ إِلَى قَدِّحٍ فِي رَمَضَانَ فَصَامَ حَتَّى بَلَغَهُ كَرَاعُ الْعِثْمِ فَصَامَ النَّاسُ ثُمَّ دَعَا بِقَدْحٍ مِنْ وَاءٍ فَرَفَعَهُ حَتَّى نَظَرَ النَّاسُ إِلَيْهِمْ تَبَرُّتَ فَيَقْبَلُ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ بَعْضُ النَّاسِ قَدْ صَامَ فَقَالَ أُولَئِكَ انصَمَاءُ أُولَئِكَ الْغَصَاءُ رواه مسلم

۱۱۵۴۔ جابر بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سال جس میں کہ مکہ مکرمہ فتح ہوا رمضان المبارک میں سفر کے لیے نکلے اور آپ نے روزہ رکھا اور لوگوں نے بھی روزہ رکھ لیا جب مقام کراغ العثم پر پہنچے تو آپ نے ایک پیالہ میں پانی منگایا اور پینے لگے تھیں اس کو اتنا اونچا اٹھایا کہ سب لوگوں نے دیکھ لیا، اس کے بعد رافطہ کو کہنے کی غرض سے اس کو پی لیا، اس کے بعد آپ کو یہ اطلاع موصول ہوئی کہ بعض لوگ تو اب بھی روزہ دہا ہیں اس پر آپ نے فرمایا یہی لوگ ہیں جو نافرمان ہیں، یہی لوگ ہیں جو نافرمان ہیں۔ (مسلم)

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۱۵۳) زبان مبارک سے کیا انذار خطاب یہی ہونا چاہیے۔ پھر کسی ایک مقام پر بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ صحابہ کے نزدیک اس احتراز و تیز کا سبب آپ کے عمل میں اس قسم کے امکان کا کوئی احتمال تھا عا شا و کلا اس روایت میں صاف تصریح موجود ہے۔ "اللہ کل الرسول ایشا و یعنی آپ کا عمل اس لیے بھی ہو سکتا ہے کہ وہ خاص آپ کے حق میں حلال ہو۔ اس کے علاوہ ان کے دماغ میں کوئی دوسرا تصور نہ تھا۔ پھر جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے اور ان کے صحابہ کی جانب سے یہ احتمال نہیں نکالا گیا تو کیا یہ اس کا ثبوت نہیں ہے کہ رسول کی ذات ان کا عمل ہی نہیں ہوتی۔

۱۱۵۵۔ اب غور فرمائیے کہ یہاں معاملہ ایک عبادت یعنی روزہ کا تھا اور روزہ بھی رمضان کا، پھر اگر لوگوں نے اس کو نہ توڑا تو کیا وہ شاد باش کے مستحق نہ تھے مگر چونکہ آپ کے اس طے الا اعلان عمل کے بعد بھی روزہ نہ توڑا یا آپ کی اتباع میں کوتاہی نہ تھی اس لیے اب وہی اہم عبادت مصیبت میں لگی معلوم ہوا کہ رسول کی مہتی وہ ہے کہ اگر وہ عبادت کو جس طرح عبادت میں اس کی اتباع کرنا عبادت ہو اسی طرح اگر وہ عبادت شروع کرے توڑنے کو پھر اس کا توڑ دینا یہی عبادت ہے۔ گویا عبادت کی حقیقت کیا ہے؟ اتباع رسول اور مصیبت کی حقیقت کیا ہے؟ رسول کی نافرمانی۔ اسی لیے قرآن کریم نے انبیاء علیہم السلام کی اطاعت پر صبر و زور دیا جو ان کی مصیبت سے ممانعت پر بھی اتنا ہی زور دیا ہے۔ گویا جس طرح اطاعت انہادی اور رسول کی اطاعت میں کوئی تفریق نہیں ہے اسی طرح اس کی مصیبت اور رسول کی مصیبت میں کوئی تفریق نہیں ہے اگر انبیاء علیہم السلام کے کسی شخص میں بھی مصیبت ہونے کا احتمال ہو دلیا ذالہ تو ان کی ہر ظلمات و درزی کو مصیبت کیسے کہا جاسکتا ہے اور ان کی نافرمانی سے طے الا طلاق ممانعت کیسے درست ہے۔

وَمَنْ يَقْصِرْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ أَجْلٌ عَمِيمٌ (آل عمران)

يَوْمَئِذٍ يَرَوُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوْا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْآرَصُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا (النساء)

وَمَنْ يَقْصِرْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَقَدْ هَمَلٌ صَدَلًا مَبِينًا

اور جس کسی نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی اور اس کی ٹھٹھائی ہوئی حد سے باہر نکل گیا تو وہ آگ کے عذاب میں ڈالا جائیگا اور ہمیشہ اسی حالت میں رہیگا اور اس کے لیے رسوا کرنا عذاب ہوگا۔

اس دن وہ حسرت و ندامت سے تنہا کریگی کاش زمین ان کے اوپر برابر ہو جائے اور اس دن یہ اللہ سے اپنی کوئی بات چھپا نہیں سکتے۔

اور جس کسی نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی وہ کھلی ہوئی ٹھٹھائی ہوئی ہے۔

الرَّسُولَ الْعَظِيمَ وَكَوْنِ تَقْرِيرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُجَّتَهُ فِي الدِّينِ

۱۱۵۸۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أُمَّ حَفِيفَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ بْنِ حَرْبٍ أَهْدَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمْنًا وَأَقِطًا وَأَضْبًا فَذَاعَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلْنَ عَلَى مَا يَذَرِيْنَ فَخَرَّكُهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَمْتَقْدَرٍ لَهُ وَلَوْ كُنَّ خَرَامًا مَا أَكَلْنَ عَلَى مَا يَذَرِيْنَ وَلَا أَتَرِيًّا لِحُجَّتِهِنَّ . رواه البخاری .

۱۱۵۹۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا نَعْرِضُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ رَمَتُفَقَ عَلَيْنَا وَزَادَ مُسْلِمٌ فَلَبَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَبْهِنَا .

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی بات پر خاموشی بھی خیریت میں اس کے عجز کی قطعی دلیل ہے

۱۱۵۸۔ ابن عباس روایت فرماتے ہیں کہ ام حنیفہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تھوڑا سا سمن کچھ نیر اور چند گوہ (ایک جانور ہوتا ہے) بطوسہ پیش کیں آپ نے ان کو منگوا لیا اور آپ کے دسترخوان پر رکھ کر لوگوں نے ان کو کھایا لیکن خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس طرح نفرت سے چھو لیا جیسے گھن کی چیز چھوئی جاتی ہے اور ان کے کھانے کے لیے بھی کسی کو نہ فرمایا۔ اگر گوہ حرام ہوتی تو آپ کے دسترخوان پر لوگوں کے کھانے میں نہ آسکتی۔ (بخاری شریف)

۱۱۵۹۔ حارث بن کثیر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہارے اس وقت قرآن نازل ہوا تھا (متفق علیہ) مسلم کی حدیث میں یہ بات اور زیادہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہارے اس عمل کی اطلاع ہوئی تو آپ نے اس کو منع نہیں فرمایا۔ (عزل کا مطلب یہ ہے کہ انزال کے وقت عضو باہر کر لیا جائے تاکہ عورت حاملہ نہ ہو)

۱۱۵۸۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اردنی کا رتبہ تو بہت بلند ہے۔ جو چیز آپ کی آنکھوں کے سامنے پیش آئے اور اس پر آپ سکوت فرمائیں تو آپ کا یہ سکوت بھی عجز کی قطعی حجت سمجھا جاتا ہے۔ کیونکہ یہ نامکن ہے کہ آپ کے سامنے کوئی ناجائز فعل ہو اور آپ اس پر سکوت اختیار فرمائیں۔ اب اندازہ فرمائیے کہ دین کے باب میں کسی ناجائز بات پر جہاں سکوت کا امکان بھی نہ ہو اس خود کسی مصیبت کے ارتکاب کرنے کا بھلا کیا امکان ہو سکتا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کی سرگزشت کا ایک اہم سبق یہی ہے کہ تفصیل پچھنے کی بجائے۔

۱۱۵۹۔ صحابہ کے اس استدلال کا حاصل یہی ہے کہ اگر یہ بات نادرست ہوتی تو اس کے علم میں آجانے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس پر کیسے سکوت فرما سکتے تھے پس جس طرح آپ کا نطق دین کے باب میں حجت تھا اسی طرح آپ کا سکوت بھی حجت تھا بلکہ اس سے زیادہ سکوت و نطق کی ایک ایک ادائیگی دین میں حجت سمجھی جاتی تھی۔

۱۱۶۰۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ وَعِنْدِي جَارِيَتَانِ مِنَ جَوَارِي الْأَنْصَارِ تَغْتَابَانِ بِمَا تَفْكُلَتِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بُعَاثٍ قَالَتْ وَكَيْسًا مَعْصِيَتَيْنِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَمْزَاوِيْرُ الشَّيْطَانِ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَلِكَ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا بَكْرٍ إِنَّ لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا. رواه البخاری وفي رواية عنده **فَأَصْطَحَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْغُرَّاءِ وَحَوْلَ وَجْهِهِ** وفي رواية عنده **وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَغَشٍّ بِثَوْبٍ فَأَنْتَهَرَهُمَا أَبُو بَكْرٍ فَكَشَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ دَعْهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ**

۱۱۶۰۔ حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ والدین گوارا ہو کر تشریف لائے اور اس وقت میرے گھر میں قبیلہ انصار کی دو لڑکیاں وہ اشعار پڑھ رہی تھیں جو انصار نے جنگ بعاث کے موقع پر حسب دستور غزیرہ طود پر کہے تھے یہ لڑکیاں ڈونیاں تھیں (یعنی پیشہ ور گھنے والی تھیں) صدیق اکبر نے انہیں سزا دلش فرمایا شیطان نے فرمایا اور پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں۔ یہ قصہ عید کے دن کا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ابو بکر! ہر قوم عید مناتی ہو اور یہ ہمارے عید منانے کا دن ہے (بخاری شریف) دوسری روایت میں یہ اضافہ اوستہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بستر لیٹے ہوئے تھے مگر اس طرف سے اپنا چہرہ مبارک پھیر لیا تھا۔ ایک روایت میں اس طرح ہے آیا ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک کپڑے سے اپنا چہرہ مبارک ڈھانکے ہوئے تھے سان لڑکیوں کو ابو بکر نے جھڑکا تو آپ نے اپنے رخسار سے کپڑا اتار کر فرمایا ابو بکر! رہنے دو، (یہ عید کا دن ہے)۔

۱۱۶۰۔ روایت مذکورہ میں دو لڑکیوں کے اشعار پڑھنے کا تذکرہ مندرجہ ہے مگر وہ لڑکیاں جو گھنے سے واقف تھیں اور یہ پیشہ کرتی تھیں، اشعار بھی وہ جو جنگی ترانے کہتے تھے اور دن بھی عید کا دن جس میں خوشی منانا عام عادت تھی، اور ہر زمانہ وہ تھا جتنا **وہ پاکیزگی کا سب سے ذریعہ** در تھا۔ انہی قیود کے بعد بھی ابو بکرؓ کی نظروں میں اس کی حقیقت کیا تھی۔ یہ کہ وہ مزاحیہ شیطان ہے اور یہ کہ آپ کے گھر میں وہ اور زیادہ کروہ ہے۔ یہ ہم ابو بکرؓ میں کہاں سے پیدا ہوئی تھی اس کا خدا اندازہ فرمائیے۔ ابو بکرؓ شان کو جھڑکا اور ان کو جھڑکنے لائن تر تھا مگر کیا ابو بکرؓ کے فرمان یا ممانعت کرنے سے شریعت بن سکتی تھی لہذا اگر بطور مسئلہ نہ سمجھیں تو بطور مصلحت سمجھیں جو کچھ انہوں نے کیا وہ مناسب کیا مگر یہاں صورت حال کیا ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما حضور ہیں مگر اس جانب سے اپنا رخ بدلے ہوئے ہیں کپڑا منہ بڑھکا ہوا ہے۔ یوں معلوم ہو رہا ہے کہ گویا عالم خواب میں ہیں یا بیدار ہیں تو اس طرف ذرا ہر ابو بکرؓ کوئی التفات نہیں ہو اب اگر آپ منہ کھول لیتے تو ایک حد تک اس میں آپ کی بھی شرکت ثابت ہوتی اور اگر صریح منع فرمادیتے تو چند گھر کی بچیوں کا خوشی اور عید کے مواقع میں جنگی اشعار پڑھنا بھی حرام کی فہرست میں آجاتا ماس لیے منہ بھی منہ کھولتے اور زبان بھی بند رکھتے ہیں۔ یہ شان شاعر کی ہر جن کے لفظ و سکوت تو کیا ذرا سی شرکت اور ادائی سے اغماض سے بھی مسائل بن جاتے تھے۔

۱۔ آپ رسول کی عصمت اور اس کی عظمت شان کا اندازہ فرمائیے اگر ان میں عصمت کا ادنیٰ سا بھی شائبہ موجود ہو تو کیا ان کے طہر و حجابات اور صرف سکوت و اغماض شریعت بن سکتے ہیں

۱۱۶۱۔ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَى بِشْرَابَ قَتَرَبَ وَعَنْ يَمِينِهِ
عَلَامٌ وَمَنْ يَسَارُهُ الْأَشْيَاخُ فَقَالَ لِلْعَلَامِ إِنَّ أَدْنَى لِي أُعْطِيتُ هُوَ لِأَدْنَى فَقَالَ مَا كُنْتُ
لَا وَتَوَرَّعْتُ بِمَنْ مَنَّاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَدًا أَفَلَا فِي يَدِهِ . رواه البخاری .

الرَّسُولُ لَمْ يَكُنْ مَعْصُومًا فَكَيْفَ يَا مَعْشَرَ أَهْلِ الْأَرْضِ

۱۱۶۲۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ حَنْزَلٍ أَثَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقِسْمَةِ

۱۱۶۱۔ سہل ابن سعد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پانی پیش کیا گیا آپ نے اس کو پیا اس وقت آپ کے دائیں جانب ایک نوجوان اور بائیں جانب عمر اور بن ربیہ اصحاب موجود تھے آپ نے اس نوجوان سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ اجازت دو تو میں بقیہ پانی ان لوگوں کو دیدوں۔ وہ بولے یا رسول اللہ آپ کے چھوٹے پانی میں قدرت نے جو میرا حصہ لگا دیا ہے میں کسی کے لیے بھی اس میں سخاوت نہیں کر سکتا۔ اس پر آپ نے ناگواری سے اپنے ہاتھ کو جھٹکا دے کر پانی ان کے ہاتھ پر رکھ دیا بخاری،

رسول اگر معصوم نہ ہوں تو اللہ تعالیٰ تمام روئے زمین کے حق میں ان پر کیسے اعما کر سکتا؟

۱۱۶۲۔ عبد اللہ شے روایت ہے کہ جنگ حنین کے موقع پر جب مال تقسیم کرنے کی فہمت تھی تو آنحضرت صلی

۱۱۶۱۔ جذبات وہ بھی نوعمری کے ایک متحمل سے متحمل انسان کو بھی بے قابو بنا دیتے ہیں یہاں قسمت سے اس نوجوان کو ایک موقع مل گیا تھا کہ جس پانی سے قائم الانبیاء علیہم السلام کا دہن مبارک لگ چکا تھا صابن بطین وہاں اگر یہاں اس کے جذبات چل گئے تو کسی حد تک قابلِ معذوری ہو مگر جن کی شانِ اخلاقیات میں سب سے اونگھی تھی وہ چاہتے تھے کہ ان کے رفقاء اصحاب بھی ان ہی اخلاق سے نگہیں ہو جائیں لیکن اس طرح کسی کی ن نہ ہوا اور بیماری کی حالیِ فصلت کی ترغیب بھی ہو جائے۔ اگر آپ یہ پانی عمر کی رعایت سے عمر لوگوں کو عطا فرمائیں جانب بیٹھے والے نوعمروں کا آئین میں کوئی حق ہی نہ تھا اور اگر ناگوار سی کیے بغیر پانی حوالہ فرماں موقع پر اپنا رکا کوئی سبق نہ ملتا۔ اس لیے پانی دیا تو مگر ذرا سی ناگواری کے ساتھ کہ اس قسم کے مقامات پر خلاق کا ہو سکتا تھا اس کا سین مل جلے۔ آپ کی یہ دونوں ادائیں دو حکم شرعی کی علیحدہ علیحدہ بنیادیں ہیں نبی کا صرف قول و فعل ہی نہیں بلکہ اس کا لفظ و سکوت بھی بلکہ اس کے لفظ و سکوت کی ادائیں ایک حکم شرعی بن جاتی ہیں۔ اگر انبیاء اللہ ان کے قول و فعل میں محصیت کا کوئی ادنیٰ سا احتمال بھی ہو تو کیا ان پر یہ حاصل ہو سکتی ہے۔ منطقیوں کی اور باتیں جیسی بھی ہوں مگر ان کی ایک یہ بات ہم کو بھی یہاں پسند ہے۔ احتمالِ بطلان الاستدلال۔ پس اگر ان کے افعال میں کوئی دوسرا احتمال ہو سکتا ہو تو پھر ان کے قول و فعل کو بھی رجب حاصل نہیں ہو سکتا۔

۱۔ روایت مذکور کے سب الفاظ کو سامنے رکھ لیجیے آپ کو واضح ہو جائیگا رسولوں کی شان کیا ہونی چاہیے۔

أَعْطَى الْأَنْصَارَ بَنِي حَابِسٍ مِائَةً مِنَ الْإِبِلِ وَأَعْطَى عُمَيْيَةَ مِثْلَ ذَلِكَ وَأَعْطَى أَنَا سَامِينَ أَشْرَافَ الْعَرَبِ وَآثَرَهُمْ يَوْمَ عَيْدٍ فِي الْقِسْمَةِ قَالَ رَجُلٌ وَلِلَّهِ إِنَّ هَذِهِ لَقِسْمَةٌ مَا عَدِلَ فِيهَا أَوْ مَا أُرِيدَ فِيهَا وَجَّهَ اللَّهُ فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا خَيْرَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْتُمْ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ لَوْ نَعَدِلُ إِذَا لَمْ يَعْدِلِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ مُوسَى قَدْ أَوْذَى بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ. رواه البخاری فی الجہاد و فی کتاب الادب و یرید ان اذا العادل و فی المخاض و یرید ان اولست احق اهل الارض ان یتقی الله و فی باب علامات النبوة قد خبت و خبرت ان لم اکن عادل و فی کتاب الانبیاء ص ۷۲ فقال من یطیع الله اذا عصیت آیا منی الله علی اهل الارض ولا تأمنونی۔

اللہ علیہ وسلم نے انصاری بن حابس کو سو اونٹ کا نام کو سو اونٹ دیدیے اور اتنے ہی اونٹ عیبیہ کو ایک شخص کا نام ہے اور اسی طرح عرب کے اور چند بڑے بڑے لوگوں کو عطا فرمایا، اور اس دن مال کی تقسیم میں دوسرے لوگوں پر ان کو ترجیح دی۔ اس پر ایک شخص بولا خدا کی قسم اس تقسیم میں تو انصاف سے کام نہیں لیا گیا۔ یا یہ کہا کہ تقسیم خلوص کے ساتھ نہیں کی گئی میں نے کہا اچھا خدا کی قسم میں ضرور اس بات کی اطلاع آپ کو دوں گا۔ میں حاضر ہوا اور اس واقعہ کی آپ کو خبر دی آپ نے فرمایا اسے اگر اللہ اور اس کا رسول بھی انصاف نہ کرے گا تو بتاؤ پھر اور کون انصاف کرے گا۔ خدا تعالیٰ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) پر رحم فرمائے ان کو اس سے بھی زیادہ تکلیفیں دی گئیں مگر انہوں نے صبر ہی کیا۔ بخاری شریف میں دوسری جگہ یہ لفظ ہے "تیرا اس ہوا اگر میں انصاف نہ کروں تو اور کون کرے گا" کتاب المغازی کے لفظ یہ ہیں۔ کیا روئے زمین میں سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے خوف کرنے کا میں حقدار نہیں۔ علامات نبوت میں یہ لفظ ہے "اگر میں نے انصاف نہ کیا تو میں تو بڑے ٹوٹے میں رہا اور بہت ناکام رہا" کتاب الانبیاء کے الفاظ یہ ہیں "اگر میں بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کروں تو پھر اور کون ہو جو اس کی حکم برداری کرے گا۔ بھلا یہ ہو سکتا ہے کہ تم تو مجھے قابل اعتماد نہ سمجھو اور اللہ تعالیٰ ساری روئے زمین کے حق میں مجھ پر اعتماد کر لے۔ (بخاری شریف)

یہاں جس شخص نے آپ کے متعلق بدگمانی کا کلمہ منہ سے نکالا تھا آپ نے اس کے حق میں دلیل (دلائل) کا لفظ فرمایا جو کہ کہ جس شخص کو یہ حق نہ تھی بلکہ منصب رسالت کی توہین تھی۔ پھر آپ نے اس کو اس طرح غیر محفل بھی قرار دیا کہ جس کو بندے قابل اعتماد نہ سمجھیں کیا حق تعالیٰ اپنی ساری مخلوق کے حق میں اس کو قابل اعتماد سمجھے گا۔ پھر جب رسول مال کی تقسیم میں قابل اعتماد ہوئے تھے تو اپنے اور افعال میں بھی قابل اعتماد کیوں نہیں ہوتا۔ ہم کو روایات سے کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ صحابہ کرام نے کہیں آپ کے کسی عمل پر مصیبت کا گمان کیا ہو اور جب کسی ناشائستہ شخص کی زبان سے ایسا کلمہ نکلا تو یاد نہیں آتا کہ کہی آپ نے اس پر اعتماد کرنا گوارا نہ فرمایا ہو۔ پھر جب آپ کے صحابہ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اپنے کسی خاص عمل پر مصیبت کا لفظ طلاق نہیں کیا گیا تو محض عقلی طرز فکر سے کسی کا اس پر مصیبت کا اطلاق کرنا کیسے درست ہوگا۔

لَوْ عَصَى الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لَفُتِحَ أَمَمُهُمْ

۱۱۶۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ أُسْرِىَ بِنْتُ لَعْنَتٍ مُوسَى قَالَ فَتَنَعْتُ فَإِذَا رَجُلٌ حَسْبُنَا قَالَ مُضْطَرِبٌ رَجُلٌ الرَّأْسُ كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ قَالَ وَلَقِيتُ عِيسَى فَتَنَعْتُ مَالِئِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَجَعْتَ أَخْبَرْتُكَ مَا خَرَجْتَ مِنْ دِيَارِ يَغْيِ الْحَمَامِ وَرَأَيْتُ ابْنَاهُ يَمُومُ وَأَنَا أَشْتَبُ لَكَ وَقَالَ وَأَقْرَبْتُ بَابَانِ ابْنِ أَحَدِهَا لَبَنٌ وَالْآخَرُ يَمُومِيهِ قَبِيلٌ لِي خُذْ أَهْمًا حِشْمَتٌ فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَمَرَرْتُهُ فَقِيلَ لِي هَدَيْتَ الْفِطْرَةَ أَوْ أَصَبْتَ الْفِطْرَةَ أَمَا إِنَّكَ لَتَوُ

اگر انبیاء علیہم السلام معصیت کریں (والعیاذ باللہ) تو ان کی امتیں گمراہ ہو کر بچاؤں

۱۱۶۳۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شب میں مجھ کو معراج ہوئی تھی تو موسیٰ علیہ السلام سے بھی میری ملاقات ہوئی، اس کے بعد آپ نے اُن کا علیہ اس طرح بیان فرمایا کہ کیا دیکھتا ہوں کہ وہ پھر ریتے جسم کے سر کے بال کچھ خمیدہ اور کچھ سیدھے جیسے لہن میں لنگھی کی گئی ہو، بس ایسے تھے جیسے شنودہ قبیلہ کے لوگ ہوتے ہیں۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام سے میری ملاقات ہوئی۔ اس کے بعد آپ نے ان کا علیہ بیان فرمایا، میانہ قد، سرخ رنگ کے ایسے نہائے دھوے جیسے ابھی ابھی حمام سے نکلیں اس شب میں میں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بھی دیکھا، اگر ان کی اولاد میں ان کے ساتھ سب زیادہ مشابہ شخص کو دیکھتا ہوں تو وہ مجھ کو دیکھ لو اس کے بعد آپ نے فرمایا۔ میرے سامنے دو برتن لائے گئے ایک میں دودھ اور دوسرے میں شراب تھی اور امتحان کے طور پر مجھ سے کہا گیا ان میں سے کونسا جام پیتے ہو؟ میں نے اٹھا کر دودھ کا جام لے لیا اور اس کو پی لیا۔ اُس وقت مجھ سے کہا گیا آپ نے شیک فطرت کے مطابق انتخاب کیا، یا آپ نے غشا و فطرت کو پالیا۔ اور خوب سن لو اگر کہیں تم شراب والا جام

۱۱۶۳۔ رسول کا معنی علاقہ اپنی امت کے ساتھ والد اور اولاد کے ظاہری علاقے کہیں قومی زہوتا پر جو جب والد کے فضائل کا اولاد میں ظاہر ہونا ضروری ہے تو رسول کی کسی فرد گزاشت کا اثر اس کی امت میں کیونکر ظاہر نہ ہو۔ صحیح حدیث میں ہے منسی اذم فنسبت ذرئہ خطا اذم غنطیات ذرئہ یعنی آدم علیہ السلام سے نیاں ہوا تو ان کی ذریت میں بھی یہ خلعت ظاہر ہو کر رہی اور آدم علیہ السلام سے ذرا چوک ہو گئی تو یہ ذرا نقص ان کی اولاد میں بھی نظر آتا اسی طرح اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہیں دوسرا جام اختیار فرما لیتے تو یہ معصیت کی طرف آپ کے رجحان کی دلیل ہوتی، پھر کیسے ممکن تھا کہ آپ کی امت کا دم سنبھل سکتا حقیقت یہ کہ نبی و امت اپنی امت کے تمام کمالات

أَخَذَتْ الْخَمْرَ غَوَتْ أَمْنًاكَ . رواه البخاری

الوسو لیبائی الخلف عصمت الرسول العظیم صلی اللہ علیہ وسلم مما یحیی من الہلالک

۱۱۶۳۔ أخبرنی علی بن حسین أن صغیة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم أخبرته أنها جاءت إلى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوره فی اعتکافہ فی المسجد فی العشر الاواخر من رمضان فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تنقلب فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم معها یقلبها حتی اذا ابکعت باب المسجد عند باب أم سلمة مزر جلال

لے لیے تو تمہاری ساری اُمت گمراہ ہو جاتی۔ (بخاری شریف)

آپ کی عصمت کے خلاف قلب میں وسوسہ بھی ایسی خطرناک بات ہے جس سے ہلاکت کا خطرہ ہو

۱۱۶۴۔ علی بن حسین نقل فرماتے ہیں کہ حضرت صفیہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی نے اُن سے بیان کیا کہ ایک مرتبہ وہ دورانِ اعتکاف میں آپ کی زیارت کے لیے مسجد میں آئیں۔ یہ رمضان المبارک کے آخری عشرہ کا موقع تھا، تھوڑی دیر آپ سے بات چیت کی پھر رخصت ہونے کے لیے کھڑی ہوئیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کو رخصت فرماتے کے لیے ان کے ساتھ ساتھ تشریف لے چلے یہاں تک کہ جب وہ مسجد کے اس دروازے کے پاس پہنچیں جو حضرت ام سلمہؓ کے دروازہ کے متصل تھا تو دروازے

کے لیے مصدر در مرکز ہوتا ہے۔ اُمت کے جملہ کمالات اپنے نبی کے کمال کا فیض ہوتے ہیں اسی لیے جو افضل المرسلین تھے ان کی اُمت خیر الامم کہلائی۔ اب اگر نبی میں اصولی لحاظ سے کسی معصیت کا امکان ہو والیاد باشد تو پھر جو باطنی مامی ہوں ان کی کیا گت بن کر رہ جائے۔ اسی لیے نبی کو معصوم فطرت پیدا کیا جائے تاکہ اس کی اُمت کشان کشان معصیت سے معصومیت کا رنگ اختیار کرتی چلی جائے اور اس طرح پھر اس جنت کی مستحق بن جائے جس کی آبادی کے لیے معصومیت شرط اول ہے۔ آدم علیہ السلام سے درمی غلطی ہو گئی تو عصمت کے باوجود جنت چھوڑنے پر مجبور ہو گئے پھر جب تک عاصی انسان اپنی معصیت کی منزل بھگت کر معصومیت کا رنگ اختیار نہ کر لے جنت میں بھلا کیسے داخل ہو سکتا ہے خدا تعالیٰ کے مقدس رسول چونکہ اسی عالم میں جنت کی مخلوق ہوتے ہیں اس لیے وہ اہل جنت کی طرح معصوم بھی رہتے ہیں تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ واضح رہے کہ اس استحان کا آثار صرف آپ کی فطرت کی عصمت کے اظہار کے لیے تھا، اسی لیے درسی صورت کو صرف فرضی طریقہ پر یاد کیا گیا ہے تاکہ نبی اور اُمتی کا باہم اندرونی علاوہ معلوم ہو جائے۔ آجی میں حضرت مولانا نانوتویؒ نے اس کی خوب تشریح فرمائی ہے عوام کے ذریعے اس کا نقل کرنا سبب میں غلط دیکھ لیں۔ ۱۱۶۴۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جالت اعتکاف تھے اگر یہاں شیطان کوئی وسوسہ ڈالتا تو یہی کہ یہ نقاب پوش کوئی جنسی عورت نہ ہوں والیاد باشد پھر جنسی عورت سے تنہائی میں گفتگو اور بات چیت اگر معصیت تھی تو کس درجہ کی معصیت تھی اس کے بعد آپ کا کس اہتمام سے اس کا بھی ازالہ فرمایا وہ بھی اس لیے نہیں کہ صحابہؓ سے اس سے بیکالی

مِنَ الْأَنْصَارِ وَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا هِيَ صَفِيَّةُ بِنْتُ حُذَيْفَةَ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَثُرَ عَلَيْهِمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَبْلُغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلُغَ الدَّهْرِ وَلَا يَخْشِي أَنْ يَفْزَعَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا وَفِي رِوَايَةٍ فَهَلَكَا. وَفِي رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَعْمَرٍ مَا أَقُولُ لَكُمْ هَذَا تَكُونَا نَظْمَانِ شَرًّا وَلَكِنْ قَدْ عَلِمْتَ الْخ

الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ومكانہم والتشريح

۱۱۶۵۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا

مخصوصوں کا اس طرف سے گزرا ہوا انہوں نے آپ کو سلام کیا۔ آپ نے اُن سے فرمایا ذرا ٹھہرنا دیکھو یہ میرے ساتھ صفیہؓ ہیں۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ سبحان اللہ آپ یہ کیا فرماتے ہیں اور آپ کا یہ فرمان ان کے لیے بڑی محجوبی کا باعث بن گیا۔ اس پر آپ نے فرمایا شیطان انسان میں خون کی طرح گھوم جاتا ہے۔ مجھ کو اس کا خطرہ ہوا مبادا تمہارے دل میں کوئی دوسرے ڈالے اور اس کی وجہ سے تم خواہ مخواہ ہلاک ہو جاؤ۔ دوسری روایت میں یوں ہے کہ یہ بات میں نے اس لیے نہیں کہی تھی کہ تم کوئی بخلی کہتے بلکہ بات یہ ہے کہ میں خوب جانتا ہوں کہ کبھی شیطان دل میں غیر اختیار کی وسوسہ ڈال دیتا ہے۔ (بخاری شریف)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام تشریع میں

۱۱۶۵۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو خطبہ دیتے ہوئے فرمایا

کہ کوئی اندیشہ تھا جیسا کہ خود آپ نے صاف فرمادیا کہ میرا یہ کہنا اس بار پر نہیں ہے کہ تمہارے دل میں اس قسم کی کوئی بدگمانی موجود ہے بلکہ صرف اس لیے کہ بعض مرتبہ شیطان غیر اختیاری طور پر دل میں بے بات بے سبب کوئی دوسرا ڈال دیتا ہے صرف اس کی پیش بندی کے لیے میں نے تم کو خبردار کیا ہے مگر اس غیر اختیاری دوسرے کا وہ بھی صرف ایک اجنبی عورت سے تنہائی میں ملاقات کا اثر کیا ہوتا؛ تمہاری ہلاکت اور آخرت کی ہرابادی۔ اب اس سے اندازہ فرمایا جیے کہ نبی کی شان عصمت کیا ہوتی ہے یہ کہ اگر اس کے خلاف ذرا سا دوسرے بھی دل میں لگے اور گم جالے تو ایمان کی خیریت نہیں رہتی۔ کیا دالیا ذابا شد اگر رسول معصوم دہوں تو ان کی شان میں ہونی چاہیے۔

۱۱۶۵۔ اسلام میں نبی کی حیثیت ایک طغی کی حیثیت قرار دی گئی ہے، اسی لیے قرآن کریم نے ہا بجا اللہ تعالیٰ کی امان کے ساتھ رسول کی اطاعت کا بھی متعلق حکم دیا جو رسول کا جو حکم بھی ہو وہ خدا تعالیٰ ہی کے حکم کے تحت ہے جو ہر حکمت الہیہ کا قاضی ہے تھا کہ کچھ باتوں کا حکم تو وہ براہ راست خود سے اور کچھ باتیں ایسی ہیں جو ہر دے جن کا حکم وہ براہ راست

النَّاسُ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوا فَقَالَ رَجُلٌ أَكُلَّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَسَكَتَ حَتَّى
قَامَ ثَلَاثًا فَقَالَ لَوْ كُنْتُ نَعَمْ لَوُجِبَتْ وَلَمَّا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ ذَرُونِي مَا كَرِهْتُكُمْ فَإِنَّمَا
هَلَكَ مَنْ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاجْتِلَا فِيهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ عَنَّا أَوْ
مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ . رواه مسلم .

۱۱۶۶- عَنْ زَيْدِ بْنِ نَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَذَ حَجْرَةً فِي الْمَسْجِدِ مِنْ حَصْبٍ
فَقَضَى فِيهَا لَيَالِيَ حَتَّى اجْتَمَعَ عَلَيْهِ نَاسٌ ثُمَّ فَقَدُوا صَوْتَهُ لَيْلَةً وَطَنُوا أَنَّهُ قَدْ نَامَ

لوگو! اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر حج فرض فرما دیا ہے اس لیے حج ادا کیا کرو۔ اس پر ایک شخص نے پوچھا
یا رسول اللہ کیا ہر سال آپ خاموش رہے یہاں تک کہ جب اُس نے تین بار یہی سوال کیا تو آپ
نے فرمایا اگر میں اس کا اقرار کر لیتا تو وہاں کہہ دیتا تو ہر سال تم پر حج فرض ہو جاتا۔ پھر تم ہر سال حج ادا نہ
کرسکتے اس کے بعد اصولی طور پر یہ نصیحت فرمائی کہ جب تک میں خود تم سے کچھ نہ کہا کروں تم بھی مجھ سے
کچھ نہ پوچھا کرو کیونکہ تم سے پہلے امتیں جو ہلاک ہوئی ہیں وہ ان ہی بیجا سوالات اور اپنے انبیاء علیہم السلام
کے سامنے بیجا اختلافات کی بدولت ہی ہلاک ہوئی ہیں۔ لہذا جب میں تم کو کسی بات کا حکم دیا کروں تو
اپنے مقصود بھروسے کو بجالایا کرو اور جس بات سے روک دیا کروں بس اس کو یک قلم چھوڑ دیا کرو (مسلم)
۱۱۶۷- زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ماہ رمضان میں) اپنی مسجد میں
ایک بوریے کا حجرہ سا بنالیا تھا چند شب آپ نے اسی کے اندر نماز ادا کی یہاں تک کہ لوگ بھی آپ کے
پیچھے آکر نماز میں شریک ہونے شروع ہو گئے۔ پھر ایک دن ایسا ہوا کہ لوگوں نے آپ کی آواز نہ سنی اور گمان

خود نہ دے بلکہ اس کا رسول دیدے۔ اور حکم علی الاطلاق کو مقصود ہی تھا کہ قطعیات کے جس مرتبہ میں تمام قرآن کی طاعت
ہو اس درجہ میں ہر حدیث کی حفاظت نہ ہو اور اس طرح حفاظت کی نوعیت کے فرق سے کہیں کہیں ان کی قطعیات
میں بھی فرق چڑھنے اور اس طرح کمزور امت کی تفصیلات میں یہ کچھ سخت کا سبب بن جائے گا کہیں ہر حکم اسی مرتبہ
میں آجاتا جس میں قرآن پاک کی آیات نہیں تو شاید اس امت کے عاصیوں کا معاملہ بہت زیادہ نازک ہو جاتا۔ عزت
نے صرف اتنے ہی پر کفایت نہیں کی بلکہ اپنے رسول کے ساتھ زیادہ کمزور کر کے کی ممانعت بھی فرمادی تاکہ ابہام اور اجالہ
سے کمزوروں کو حیناً فائدہ پہنچ سکتے ہو اور پہنچ جائے۔ نیز یہ رسول کے خود اپنے فرائض میں داخل ہونے کے جو تفصیلات ضروری
ہوں ان کو وہ خود اپنی جانب سے پوری وضاحت کے ساتھ بیان کر دے کیونکہ اس کو میں ہی کی حیثیت سے بھیجا جاتا
ہے۔ پس جہاں اس نے سکوت اختیار کر لیا تم کو بھی چاہیے کہ وہاں سکوت اختیار کر لو اور زیادہ سوال و جواب کی پچلیش
میں نہ پڑو ورنہ یہ اس پر بھی کوتاہی کے ایک الزام کے مترادف ہو گا۔ اور ضرور دل کی نمانہ میں تم جتنی زیادہ تفصیلات کے
دور پہنچے وہ سب کھول دی جائیں گی، پھر وہ تمہارے ہی حق میں تکلیف کا سامان بن جائیں گی، لہذا خاموشی کے ساتھ
سکوت کرنے میں رسول کا احترام بھی ملحوظ رہتا ہے اور تمہاری بہتری بھی اسی میں مضموں کی ضروری بات تم سے پوشیدہ نہیں
رہی جائیگی، غیر ضروری بات کا سوال تم سے کیا کرو۔ رسول کی عظمت کا اس سے اندازہ فرمائیے کہ اس کی ایک جنبش اس

فرض و رحمت بھی پیدا ہو سکتی ہے۔

فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مَّزَاجًا ۖ اللَّهُمَّ فَقَالَ مَا زَالَ بِكُمْ إِلَهِي رَأَيْتُمْ مِنْ صَنِيعِكُمْ فَحَتَّى خَشِيتُمْ
أَنْ يَكْتُبَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُمْتُمْ بِهِ ۖ فَصَلُّوا إِلَيْهَا النَّاسُ فِي مَبُورٍ نَكْفَرًا فَأَفْضَلَ
صَلَاةِ الْمُتَرَعِّفِ بَيْنَ الْأَصَلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ . متفق عليه

۱۱۶۷۔ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ عَتَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ
صَحَابًا أَقْبَى عَتَمًا قَدْ كَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ هَبْ يَدَايَ . متفق
عليه وفي رواية أبي برة أذبحها أولي تجزئ عن أحد بعدك . وخبره قصة زيد بن خالد
عند أبي داود وأبي زيد الانصاري عند ابن ماجه

یہ کیا کہ شاید آپ خواب استراحت فرما رہے ہیں تو کسی کسی نے کھانا بھی شروع کیا تاکہ آپ نماز کے لیے باہر
تشریف لے آئیں آخر آپ نے فرمایا تمہارے ذوق و شوق کے ساتھ آکر اقتداء کرنے کا یہ معاملہ سب
دیکھتا رہا ہوں یہاں تک کہ مجھ کو یہ اندیشہ ہو گیا کہ یہ نماز کہیں تم پر فرض قرار نہ دیدی جائے پھر تم اس کو
اودانہ کر سکو۔ تو لوگو! آئندہ سے تم یہ نماز اپنے اپنے گھروں میں ہی ادا کر لیا کرو کیونکہ فرض نماز کو مستثنیٰ کر کے آدمی
کی جہنمی اور نمازیں ہیں وہ سب گھروں میں ہی افضل ہوتی ہیں۔ متفق علیہ

۱۱۶۸۔ عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ بکریاں ان کے سپرد کیں تاکہ وہ ان کو
قرابانی کے لیے آپ کے صحابہ میں تقسیم کر دیں (چنانچہ انہوں نے بکریاں تقسیم کر دیں) آخر میں صرف ایک بکری
بچ رہی جو پورے سال کی نہ تھی آپ نے فرمایا چلو میں تم کو اس کی قرابانی کر رہی ہوں متفق علیہ ابو بروتی نے
میں یہ تصریح ہے کہ خیر تم کو اس کو ذبح کرو مگر تمہارے بعد اس عمر کی بکری آئندہ کسی شخص کے لیے بھی کافی نہ ہوگی۔
اسی قسم کا ایک واقعہ زید بن خالد کا ابو داؤد میں اور ابو زید انصاری کا ابن ماجہ میں موجود ہے۔

۱۱۶۹۔ نبی کے لظف و سکوت کا رتبہ تو بہت بلند ہے یہاں اس کی انفرادی عبادت میں اجازت کے بغیر سکوت کے ساتھ
شرکت کرنا بھی معمولی بات نہیں ہوتی بعض مرتبہ وہ عبادت صرف اسی کی ذات کے لیے مناسب ہوتی ہے اس میں حاجا
کو شریک ہونا چھوٹا منہ بڑی بات ہے بعض مرتبہ وہ اس کی خصوصیت تو نہیں ہوتی مگر اس میں شرکت کرنا کسی بڑی صحت
کے خلاف ہوتا ہے جیسے یہاں کہ نزول وحی کا زمانہ تھا احکام میں کمی و بیشی جاری تھی۔ اس مبارک مہینہ میں اس
طرح ذوق و شوق کے ساتھ مبارک اجتماع پھر کس مبارک نبی کی اقتداء میں اس کو فرشتے بھی دیکھ کر غلط کر سکتے تھے
بہت ممکن تھا کہ ملا علی میں اس کو وہ شرف قبول حاصل ہو جاتا اس کو فرض ہی قرار دیا جاتا پھر آئندہ مسقط امت
کے لیے یہ مشکلات و مشکلات کا سبب بن جاتا۔ اس جگہ حضرت ۹۷؎ ضرور ملاحظہ کر لی جائے۔

۱۱۷۰۔ بیان قرابانی کے جانور میں ایک شخص کو آپ کا استشاد افراد یا صحیح سند کے ساتھ ثابت ہوتا ہے واضح ہے کہ
حسب آیت النبی ادلی بالموثنین من انفسہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات چونکہ خود مومنوں کی جانور
زیادہ ان کی خیر خواہ تھی اس لیے جس طرح والد کو اولاد پر ولایت حاصل ہوتی ہے اسی طرح آنحضرت (باقی ص ۳۲۲)

۱۱۶۸۔ عن عبد الله بن مسعود قال لعن الله الواشبات والمستوشبات والمستصابت والمنفجات
 المحسنات المغيرات كلن الله فجاء نساء امراء فقالن انك لبعثت كيت وكيت فقال
 ما لي لا القى من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هو في ذناب الله فقالن
 لقد قرأت ما بين اللوحين فما وجدت فيه ما نقول قال لئن كنتن قرأتين لقد وجدتيه
 اما قرأت ما اناكم امر رسول خدا واما ما كنتم عنه فانتهوا قالتن بلى قال فانتهت
 محلى عنه . متفق عليه

۱۱۶۸۔ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا اللہ تعالیٰ ان عورتوں پر لعنت کرے جو جسم کو گودتی ہیں یا گدوائی ہیں، یا
 خوبصورتی کے لیے بال بچواتی ہیں یا دانتوں کے درمیان بھری کھلواتی ہیں۔ یہ سب اللہ تعالیٰ کی خلقت بدلتا
 چاہتی ہیں لہٰذا میں ایک عورت آئی اور اس نے کہا مجھے معلوم ہوا کہ آپ اس قسم کی عورتوں پر لعنت فرماتے
 ہیں انہوں نے فرمایا جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اور اللہ تعالیٰ نے بھی لعنت فرمائی جو میں ان
 پر کیوں لعنت نہ کروں۔ اُس نے کہا کہ قرآن شریف تو میں نے بھی پڑھا ہے مگر اس میں میں نے تو وہ بات
 کہیں نہیں پڑھی جو آپ فرماتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا اگر تو قرآن ذرا بھی گہرے سمجھتی تو جہات میں کتابوں ضرور
 ضرور اس میں دیکھ لیتی کیا تو نے یہ آیت نہیں پڑھی مَا اَنَّا كُنتُمْ تَعْلَمُونَ الجہات تم کو رسول بلائے اس کو
 قبل کرو اور جس بات سے ہرک نے اُس سے ٹک جاؤ۔ اُس نے کہا یہ آیت تو پڑھی ہے اس پر انہوں نے
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان افعال کی ممانعت فرمائی جو اس لیے اُن کو بدکنہ قرآن ہی حکم
 کہا جائیگا، متفق علیہ

دینیہ نوٹ ۳۳۔ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے پہلے کہ رسول کی جان حال پر ولایت حاصل تھی اور اس لیے آپ کو ان کی جان
 مال میں جو قسم کے قصور کا حق حاصل تھا۔ اگر آپ چاہیں تو کسی کا نکاح فرماتے سکتے تھے اور اگر کوئی اپنے غلام پر ظلم کرے
 تو آپ اس کو اپنی جائیداد سے آزاد بھی کر سکتے تھے بعض حدیثوں کی جوابدہی کے ضمن میں کچھ علماء کی رائے اس طرف بھی ہے اس لیے
 قرآن اللہ متکو حدیث سے پہلے کہ نشر بھی نوٹ میں ہم نے جو یہ لکھا ہے کہ ”بعض مقامات پر رسول جیسی شخصیت کو بھی آئینی دست
 اندازی کا کوئی حق نہیں ہوتا“ اس کی بجائے اب اس کو اس طرح درست فرمایا جیسے ”یہاں پہنچ کر رسول جیسی شخصیت بھی آئینی دست
 اندازی نہیں کرتی اور صرف اتنے ہی پرکتفا کر لیتی ہے کہ اپنی رائے کا اظہار کر دے اور میں“ (تنبیہ) بعض حدیثوں میں ایک
 شخص کے لیے نازوں کے متعلق بھی آپ کے استنفاذ فرماتے کا ایک واقعہ اور دوسرا ایک عورت کے لیے نوحہ کرنے کی اجازت
 دینے کا واقعہ بھی ملتا ہے بعض علماء نے ان دونوں واقعات کو بھی اسی جنس کے واقعات میں شمار کیا ہے لیکن ان کے متعلق
 جو ملے ناقص ہمارے ہی ہیں۔ اس کا اظہار کر چکے ہیں۔ دیکھو ترجمان السنہ ۳۳۵ و ۳۳۶

۱۱۶۸۔ احادیث سے کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ صحابہ نے احکام یا غیر احکام میں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کے درمیان کس فیض
 کی برکتیں حدیث کی یہ بحث جرات پر کہ تشریح احکام میں رسول کا کوئی مقام ہی تسلیم نہیں کرتے اور اس بہانے سے حد پر ہوا اللہ
 تعالیٰ کے احکام کو بھی دست بردار ہونا چاہتے ہیں مالا کہ کتاب اللہ اور احادیث ہی نہیں بلکہ دین کی توحید اور ازل تا آخر اس کا خلافت۔

۱۱۶۹۔ عن سلمۃ امروءۃ ابی حذیفۃ أنها ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
سألتها ما ولي ابی حذیفۃ ودخلہ علیہا فامرہا ان ترضعہ فارضعہ وهو رجل
کثیر بعد ما شہد بدرا۔ أخرجه ابن سعد والحاکم كما فی الخصائص ۳۲۳
۱۱۷۰۔ عن أم سلمۃ قالت ابی سائرۃ ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یدخل علیہن
أحد یهذا الرضاع وقلن إنما هذا رخصۃ من رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
لسائرۃ خاصۃ۔ أخرجه الشیخان۔

۱۱۷۱۔ عن ابی النعمان الأزدی قال زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرؤۃ علی سورۃ
من القرآن وقال لا یکون لأحد من بعدک مہترا۔ رواه سعید بن منصور مرسل
وفیه من لا یعرف واخرج ابوداؤد عن مکحول قال لیس هذا لاحد بعد النبی صلی

۱۱۶۹۔ سہلہ جو ابو حذیفہ کی بیوی تھیں کہتی ہیں کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سالم کے
متعلق تذکرہ کیا یہ ابو حذیفہ کے آزاد کردہ غلام تھے کیا وہ ان کے گھربھی آمہ و شد کہہ سکتے ہیں تو آپ نے
فرمایا۔ ہاؤلن کو اپنا دودھ لے کر بلا دو چنانچہ انہوں نے اپنا تھوڑا سا دودھ نکال کر ان کو پلا دیا اس
وقت یہ پورے مرد تھے اور جنگ بد میں شریک ہو چکے تھے۔ (حاکم)

۱۱۷۰۔ حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں کہ اس قسم کی رضاعت کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ ازواج
نے اختلاف رائے ظاہر کیا تھا اور یہ کہا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے یہ خاص سالم ہی کے
کے لیے اجازت تھی عام سائل نہیں تھا۔ (متفق علیہ)

۱۱۷۱۔ ابو نضمان ازدی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کا نکاح قرآن کی ایک
سورۃ پر پڑھا دیا اور ساتھ ہی یہ بھی فرمادیا کہ تمہارے بعد یہ ہر کسی اور شخص کا نہیں ہو سکیگا۔ اس حدیث
کی اسناد ضعیف در ضعیف ہیں لیکن ابوداؤد میں ہے کہ مکحول کی ذاتی رائے یہی تھی کہ جن واقعات میں

۱۱۷۰۔ یعنی مدت رضاعت کے بعد دودھ پلانا جائز نہیں اور اس کا کوئی اثر بھی نہیں ہے اور دلیلہ آدمی کو رضاعی
دلا دیا رضاعی بھائی لکھا جاسکتا ہے سہلہ کی روایت اگر صحیحین کی نہ ہو مگر حضرت ام سلمہ کی روایت سے اس کی تصدیق
ہوتی ہے اور یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ بعض مواضع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عام قوانین سے مستثنیٰ کرنے کا شرعی حق
بھی حاصل تھا۔

۱۱۷۱۔ ہر کے باب میں ایک شخص کو عام قانون سے مستثنیٰ کرنے کی یہ دوسری مثال ہے جو بابر راست رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم سے اس کے ثبوت میں کلام ہو مگر مکحول وغیرہ کے بیانات سے کسی درجہ میں اس کی تائید ہو جاتی ہے ہماری
غرض یہاں ان مسائل پر روشنی ڈالنی نہیں ہے بلکہ یہ ثابت کرنا ہے کہ علوم قاعدہ سے استثناء کرنے کا حق بھی آپ کو حاصل
تھا اور یہ حقیقت صحیح احادیث سے بھی ثابت ہے ایک موقوفہ پر خطبہ دیتے ہوئے جب آپ نے حرم مکہ کی گھاس کاٹنے کی ہمت

اللہ علیہ وسلم وَاُخْرِجَ ابْنُ عَوْنٍ عَنْ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنْهُ كَذَابِي الْخَصَاءِ نَحْصَ ۲۷
 ۱۱۷۲۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْمَعْلِيِّ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ فَقَدْ عَافَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَعَلِمْتُ أَجِبَهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي فَقَالَ أَلَمْ يُعَلِّ اللَّهُ اسْتَجِيبُوا
 لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ثُمَّ قَالَ لِي لَا عَلِمْتُكَ سُورَةٌ هِيَ أَعْظَمُ السُّورِ
 فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تُخْرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ قُلْتُ لَ
 أَلَمْ تَقُلْ لَا عَلِمْتُكَ سُورَةٌ هِيَ أَعْظَمُ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ قَالَ أَكْثَرُ الْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
 هِيَ السَّبْعُ الثَّلَاثِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أَوْثَقَتْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ

۱۱۷۳۔ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَاهُ السَّائِلُ وَرُبَّمَا
 صَحبتِ مِنْهُ سَاعَةً قُرْآنِ كَرِيمٍ كَأَنَّهُ مَقْرُونًا نَابِتٍ هَوْنًا وَهَسْبُ أَنْخَضَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِيْهِ صُورَتِ بِر
 مَحْمُول ۶۔

۱۱۷۴۔ ابوسعید روایت کرتے ہیں ایسا ہوا کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجہ کو آواز دی تو میں نماز
 میں تھا اس لیے آپ کو جواب نہ دے سکا۔ غار سے فارغ ہو کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور معذرت کی
 یا رسول اللہ میں نماز میں تھا اس لیے جواب نہ دے سکا۔ آپ نے فرمایا کیا قرآن الہی یہ نہیں استجبوا
 للہ وللرسول الخ یعنی رسول جس وقت بھی تم کو اس بائک لیے بلائے جو تمہاری حیات کا موجب ہو تو فوراً
 اٹھو اور اس کے رسول کو لبیک کہا کرو۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا مسجد سے باہر نکلنے سے پہلے پہلے میں
 تم کو وہ سورت بتاؤں گا جو قرآن کریم کی تمام سورتوں میں سب سے بڑی شان کی سمیت ہو اس کے بعد
 آپ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے لیا جب آپ مسجد سے باہر نکلنے لگے تو میں نے عرض کی آپ نے تو فرمایا تھا
 میں حجہ کو قرآن کریم کی سب سے افضل سورت بتاؤں گا آپ نے فرمایا (توس ۱۰) وہ سورت الحمد شہد
 العالمین والی سورت ہر بھی سبع مثالی ہو اور یہی وہ قرآن عظیم ہے جو حجہ کو عطا ہوا ہو۔ (بخاری شریف)
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے کی عصمت

۱۱۷۵۔ ابوموسیٰ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کوئی سائل یا کوئی
 فراتی تو ایک صحابی نے کھڑے ہو کر "اذخر" کے استثناء کی درخواست پیش کی کیونکہ یہ تمہاں لوگوں کی بہت سی
 ضروریات میں مستقل تھی۔ آپ نے اس کو منظور فرمایا۔ اس کے بعد ان سب کا استفتاء کرنا منظور نہیں ہے۔

قَالَ جَاءَهُ السَّائِلُ أَوْ صَاحِبُ الْحَاجَةِ قَالَ اشْفَعُوا فَلْتَوْجَرُوا وَيَقْبِضَ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ يَمَّا شَاءَ. رواه البخاری قلت ومن هذا الباب ما رمى مرفوعاً في شأن عمر رضي الله عنهما على لسان عمر.

صاحب ضرورت آتا (راوی کو غصوں میں شک ہو) تو آپ فرماتے۔ تم لوگ تو ضرورت مندوں کی سفارش کر دیا کرو اور اس پر ثواب کمائے جاؤ، رہا اس کے فیصلہ کا معاملہ تو اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی زبان سے جو فیصلہ چاہیگا صادر فرما دیجیے (بخاری شریف)

۱۱۷۳۔ دیکھیے حدیث مذکور میں یوں نہیں فرمایا گیا کہ "تم سفارش کیجیے جاؤ اور رسول جو چاہیگا وہ فیصلہ فرمادینا" بلکہ یوں فرمایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کی زبان سے جو فیصلہ چاہیگا صادر فرمادینا۔ اس تفسیر میں یہ اشارہ ہو کہ رسول دوسرے حاکموں کی طرح صرف اپنی رائے سے فیصلے نہیں فرماتے بلکہ ان کی زبان خداوندی احکام کے ہموار کے لیے صرف ایک آلہ ہوتی ہے حکم درحقیقت یہاں اللہ تعالیٰ ہی کا رہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسولوں کے سب فیصلے ناطق اور ناقابل اہل ہوتے ہیں ان سے معارضہ کرنا کفر اور ان میں ذرا تردد کرنا بھی مومن کی شان سے بعید ہوتا ہے۔ اس سے یہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ رسالت کی حقیقت یہ کیا اور جو عقائد ان نہ کہلاتے ہیں وہ اس کو سمجھے کیا ہیں۔

قرآن کریم میں ارشاد ہے:-

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا افْتَعَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ.

دوسری جگہ ارشاد ہے:-

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُخَرِّجُوا دِيَارَهُمْ وَدِيَارَهُمْ تَحِثُّ مِنْهُمُ أُغْنِيَهُمْ وَهُمْ لَا يَبْغُوا.

تیسری جگہ ارشاد ہے:-

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بِهِنَ النَّاسِ يَمَّا أَدْرَكَكَ اللَّهُ.

پہلی آیت میں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کا فیصلہ ایک ہی قرار دیا گیا ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ یہاں قوت حاکمہ ہر کیفیت ایک ہی ہوتی ہے اگرچہ بظاہر حاکم دو نظر آتے ہیں اسی طرح یہاں فیصلہ بھی ایک ہی ہوتا ہے اگرچہ اس کی نسبت الگ الگ ہو۔ رسول کے فیصلوں کی اس اہمیت کے بعد جو دفعہ اس سے بھی زیادہ اہم بات کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ اس کے فیصلے کے بعد سب افتخارات معطل ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کی آزادی بلکہ بھی سلب ہو جاتی ہے اور یہ اس لیے کہ خالق کے فیصلہ کے سامنے مخلوق کو ادنیٰ سی سرتابی کرنے کا کوئی حق ہی نہیں پہنچتا۔ رسول کا فیصلہ جو کہ بعینہ خالق کا فیصلہ سمجھا جاتا ہے اس لیے جو حقوق خالق کے فیصلے کے ہیں وہی رسول کے فیصلے کے سمجھے جاتے ہیں

اس بارے میں آیت بالا میں خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کے مابین کوئی تفریق نہیں کی گئی۔
 دوسری آیت میں اس سے زیادہ یہ ہدایت بھی کی گئی ہے کہ مخلوق کے ذریعہ اس سے پہلے ایک فرض اور
 عائد ہوتا ہے وہ یہ کہ اپنے ہر معاملہ کا مراءفہ خواہ وہ باہمی نزاعات ہی کا کیوں نہ ہو رسول ہی کی خدمت میں کرے۔ رسول
 کی موجودگی میں کسی کو یہ حق نہیں ہو کہ اپنے معاملہ کا مراءفہ اس کے سوا کسی اور شخصیت کے سامنے لے جائے اور یہ کسی
 دوسرے انسان کا یہ حق ہو کہ وہ رسول کی موجودگی میں کوئی فیصلہ دے سکے صرف اتنا ہی نہیں بلکہ اس سے بھی اہم مخلوق
 کے دوسرے فرض بھی عائد ہوتا ہے کہ وہ اس کے ہر فیصلہ پر اپنے قلب میں کوئی تنگی بھی محسوس نہ کرے اور اس سے بڑھ کر
 یہ کہ اس نفعی جزمہ کے بعد وہ دوسرے انتہائی جز کا فرض بھی ادا کرے یعنی اپنے اعتراف و تسلیم کا بھی سرخم کرے۔ امام
 ذاری آیت بالا کی تفسیر فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ نفعی جزمہ کا حاصل انقیاد باطن پر اور مثبت جزمہ کا حاصل انقیاد ظاہر پر
 اور دونوں جزمہ کا نشانہ یہ ہے کہ رسول کے فیصلہ کا حق یہ ہے کہ وہ اپنے جسم و جان سے اس پر راضی ہو جائے۔ اسی رضائے
 جس میں اخراجات یا کراہت قلبی کا ادنیٰ سا شائبہ بھی نہ رہے۔

مائع رہے کہ ظاہر کے انقیاد کا ایک مرتبہ تو انقیاد باطن سے بھی پہلے ہوتا ہے اور یہ اس کا ادنیٰ مرتبہ جو ایمان و اسلام
 ابتداء میں انسان کے صرف جوارح اور ظاہر تک محدود رہتا ہے پھر شدہ شدہ اس کے باطن میں مصاہبت کرتا ہو حتیٰ کہ جب
 انسان کا باطن ایمان کامل کے رنگ سے رنگین اور اس کے نور سے منور ہو جاتا ہو تو پھر باطن کا اثر ثلوث کو اس کے
 جوارح پر بھی نظر آنے لگتا ہو۔ انقیاد ظاہر کا یہ مرتبہ کمال ایمان کے آگاہی سے ہو اور یہ صرف اختیاری نہیں بلکہ اضطراری
 ہوتا ہے۔ مثال کے طور سے یوں سمجھیے کہ ایک تو واضح تودہ ہو جو انسان کے اعضا پر اس کے علمی و عقلی شعور کا نتیجہ
 ہوتی ہے تو واضح تو اختیاری ہو لیکن ایک تو واضح وہ ہوتی ہو جو انسان کے باطنی عجز و انکسار و احساس کے ذاتی نقص
 و افتقار کے دائمی اختصار کا ثمرہ ہوتی ہو، یہ اضطراری ہوتی ہے یا مثلاً ایک خوف تو مصنوعی ہوتا ہو اور ایک وہ ہوتا
 ہو جو انسان کے باطن پر مستولی ہو جانے کی وجہ سے اس کے ظاہر پر بھی نظر آتا ہے۔ یہ خوف اتنا اضطراری ہوتا ہو کہ
 انسان اگر اس کو چھپانے کی سعی بھی کرے تو چھپا نہیں سکتا۔ یہ اضطراری صفت ہو۔ اسی طرح انقیاد باطن کا کل
 ہو جانے کے بعد اس کے جو اثرات انسانی جوارح پر نظر آتے ہیں یہ بھی اضطراری ہوتے ہیں۔ یہاں بھی انسان کے نقص
 اور اختیار کو کوئی دخل نہیں ہوتا اس بنا پر آیت کا غلاف یہ ہے کہ رسول کے فیصلہ پر انسان کا خمیر اس طرح
 رضاء مند ہو جانا چاہیے کہ پھر انقیاد ظاہر میں کوئی نقص نہ رہے بلکہ وہ اس کی ایک صفت اضطراری بن جائے۔
 خاتمہ اذ قال لہ دبا سلم قال اسلمت لرب العالمین میں حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اسلام
 کے کسی ایسے ہی اعلیٰ مرتبہ کا مطالبہ کیا گیا ہے۔

تیسری آیت کے الفاظ بہت زیادہ قابل غور ہیں یہاں انا انزلنا الیک الكتاب کے بعد لفتحکم بین الناس
 بآراءک اللہ کے لفظ فرماتے ہیں اور یوں نہیں فرمایا کہ لفتحکم بین الناس بآراءک جس کا ترجمہ یہ ہوتا کہ یہ
 کتاب ہم نے آپ پر اس لیے نازل فرمائی ہے تاکہ آپ لوگوں کے معاملات کا فیصلہ وہ فرمائیں جو آپ کی رائے میں
 آجائے بلکہ اس کی بجائے بآراءک اللہ کے لفظ فرماتے ہیں جس کا ترجمہ یہ ہو کہ جو اللہ تعالیٰ آپ کی رائے میں ٹھہرے
 اس سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول کی رائے بھی ارادۃ الہیہ کے تابع رہتی ہے اسی لیے اس کو مصیبت کا مقام حاصل
 ہوتا ہے۔ دوسرے کسی انسان کی رائے کو یہ مقام حاصل نہیں۔ اسی لیے رسول کے فیصلہ کے سوا کسی کے فیصلہ کو
 الہی فیصلہ اور قضاء الہی نہیں کہا جاسکتا اور نہ رسول کے فیصلہ کے علاوہ کسی اور شخص کا فیصلہ کتنے چھینی سے بالاتر
 ہو سکتا ہو اور اس لیے رسول کے علاوہ ہر انسان کے فیصلہ پر دل و جان سے راضی ہونا لازم قرار دیا نہیں جاسکتا

ہر آیات بالکے مضامین پر اگر غور کرو تو سب کی شے ایک ہی ہے، وہ یہ کہ رسول درمیان میں صرف ایک پیامبر ہوتا تھا اور اس کا جو فیصلہ ہوتا ہے وہ حکم ربانی کے تحت ہوتا ہے، حتیٰ کہ اگر اس کی رائے بھی برتر ہو بھی ارادۃ اللہ کے تابع ہوتی ہے کسی دوسرے انسان کی رائے کو یہ وجہ حاصل نہیں کہ حضرت عمرؓ کی رائے اور ان کے اجتہاد کا رجحان جتنا بلند تھا، اشد کبر کبھی کسی دینی الٰہی بھی اس کی موافقت نہ کرتی تھی لیکن اس کے متعلق بھی یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا تھا کہ وہ چلی ارادۃ الٰہی سے پیدا ہوئی ہے اور کوئی دوسرا احتمال اس میں نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ایک مرتبہ ان کے منشی نے ان کے ایک فیصلہ کی پیشانی پر یہ الفاظ لکھ دیے "یہ فیصلہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے عمرؓ کے خیال میں ڈالا ہے" تو حضرت عمرؓ نے فرمایا میں مت کہو یوں لکھو "یہ فیصلہ ہے جو عمرؓ نے خود اپنی رائے اور اپنے خیال کے مطابق کیا ہے (ترجمان السنۃ ۱۵۱) (دوسرے مقام پر اس کی وجہ بھی خود بیان فرمائی ہے) "لوگو! دیکھو دین کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے اس پر صواب ہی صواب تھی کہ وہ خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوتی تھی، ہماری رائے تو ہماری جانب سے صرف ایک انکل ہوئی ہے جو حق

(سنہ ۱۵۱ھ)

عن عمر بن دینار قال قيل لعمر احكم بما ارادك
الله قال ان هذا للنبي صلى الله عليه وسلم
خاصه (روشنور ۲۱۹ ج ۲)
عمر بن دینار بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ سے کسی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ
جو آپ کے دل میں ڈالے آپ اسی کے موافق فیصلہ فرمادیجیے۔
انہوں نے فرمایا کہ ٹھہرو یہ بات تو میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی رائے کے ساتھ ضرور بھی۔

عن ابن عباس قال اياكم والراي فان
الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم
لنكون بين الناس بما ارادك الله ولينقل
بما رايه
ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اپنی جانب سے میں نہیں رائے دینی کرتے
سوچو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حکم فرمایا کہ
وہ اس رائے کے موافق فیصلہ فرمائیں جو ان کے دل میں مناجات اللہ
ذال جائے اور حکم نہیں کیا کہ جو خود ان کے دل میں آجائے وہ
فیصلہ فرمائیں۔ (روشنور ۲۱۹ ج ۲)

یہاں حضرت عمرؓ کا فرمان محض خاکساری کے طور پر نہ تھا بلکہ اس میں حقیقت کی طرف اشارہ تھا جو اس میری آیت میں
رسول اور غیر رسول کی رائے کے فرق کے متعلق کیا گیا ہے وہ یہ بتانا چاہتے تھے کہ رسول کی رائے کے سوا قطعی طور پر کوئی
رسی کا حکم کسی دوسرے انسان کی رائے پر لگایا نہیں جاسکتا اور اس لیے نہیں لگایا جاسکتا کہ کسی انسان کے متعلق دینی
الٰہی نے یہ تصریح نہیں کی کہ اس کی رائے ہمیشہ ارادۃ الٰہی کے تابع اور مناجات اللہ ہی ہوگی۔

ایک مرتبہ ایک جنگ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمدان صحابی کو امیر لشکر بنا کر بھیجا مگر ان کو مصافحہ یہ ہدایت
فرمادی گئی کہ دیکھو اگر مجھ صبر کے بعد صلح کی نوبت آئے تو اس صلح پر یہ نہ لکھنا کہ فیصلہ خدا تعالیٰ کے حکم کے تحت اور
اس کے حکم کے مطابق ہے بلکہ یہ لکھنا کہ یہ فیصلہ میری اور میرے رفقاء کی رائے کے مطابق لکھا جاتا ہے کہ جو کہ تمہارے
پاس اس کی کیا ضمانت ہو کہ تمہارا جو فیصلہ ہوگا وہ یقیناً خدا تعالیٰ کے حکم کے مطابق ہی ہوگا (ترجمان السنۃ ۱۵۱)

اس سے یہ انداز کر لینا چاہیے کہ رسالت کا مقام کیا ہے اور امامت و اجتہاد کا رتبہ اس سے کتنا فرق ہے۔
حافظ ابن تیمیہؒ اس تفریق کی وجہ یہ تحریر فرماتے ہیں کہ رسول کی فطرت اسی معنی میں ہوتی ہے کہ اس کے ساتھ قطعاً
اتصال کا کوئی احتمال ہی نہیں ہوتا دوسروں کی فطرت خواہ کتنی ہی بلند کیوں نہ ہو مگر وہاں قطعیت کے ساتھ اس
احتمال کی نفی نہیں کی جاسکتی اس لیے دوسرے انسانوں کی رائے میں بہر حال یہ احتمال ہوتا ہے کہ کسی راستہ سے
اس میں شیطانی مداخلت ہوگئی ہو اگرچہ وہ عمدتاً غلط ہو اور اس وجہ سے قابل مواخذہ بھی نہ ہو۔ حق تعالیٰ

کا ارشاد ہے،

هَلْ أَتَىٰكَ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ
النَّيَاطِينَ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَكَلٍ إِلَّا نَجِيمٌ

ماظہ موصوف فرماتے ہیں کہ آیت بالا میں یہ تنبیہ کی گئی ہے کہ شیطان کا نزول صرف اُن افراد پر ہوتا ہے جو اُن کے ساتھ مزاحیہ مناسبت رکھتے ہیں۔ چونکہ شیاطین کا مزاج بھی فدا کی نافرمانی اور افتراء پر داری ہوتا ہے اس لیے جن انسانوں میں قریب یا بعید جتنی یہ صلاحیت موجود ہوتی ہو اُن پر اسی تناسب سے ان کا نزول بھی ہو سکتا ہے۔ عام انسانوں کے مطلق چونکہ رسولوں کی سی معصومیت کا دعویٰ نہیں کیا جا سکتا اس لیے ان کی رائے پر غلطیت کے ساتھ شیطانی مداخلت سے برأت کا حکم بھی نہیں لگایا جا سکتا اس لیے حضرت ابن مسعود نے سائل کے ایک استفتاء کا جواب دے کر فرمایا۔
اقول فیہ برائی فان یکن صواباً فمن اللہ اگر میرا یہ جواب درست ہو تو صرف اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہو
وان یکن خطاء فمتی ومن الشیطان و رد میری غلطی ہے اور شیطانی مداخلت کا اثر ہے اللہ اور اس
اللہ و رسولہ برتیاں منہ کار رسول یقیناً اس سے بری ہیں۔

اس کے بعد بطور ظاہر ماظہ موصوف لکھتے ہیں:

فالرسول برئ من تنزل الشیطان علیہ
فی العمد والمخطاء بخلاف غیر الرسول
فانہ قد یخطئ ویكون خطاء من الشیطان
وان کان خطاء مفعولاً لہ

کا احتمال ہو سکتا ہے اگرچہ اس کی غلطی خطا واجتہاد ہی ہونے کی وجہ سے معاف ہو۔

(اجواب الصبح مشح ۱۴)

اس تفصیل کے بعد یہ بھی سمجھ لیا گیا ہو گا کہ عنوان بالا کے تحت مذکورہ حدیث میں رسول کے فیصلوں کی حیثیت مستقل ہونے کے باوجود ان کو پھر قضا اور اللہ یعنی خدا کی فیصلہ کیوں کہا گیا ہے اُس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں شیطانی مداخلت کا کوئی احتمال ہی نہیں ہوتا اور فیصلہ کرنے والی گونہ ہر رسول کی ذات نظر آتی ہے مگر چونکہ درحقیقت وہ الہی فیصلہ ہوتا ہے اس لیے اس کو قضا و اللہ بھی کہا جا سکتا ہے گویا یہاں حاکم و دہیں مگر حکم ایک ہی ہوتا ہے جیسا کہ آپ رسول کی اطاعت کے متعلق پڑھ چکے ہیں کہ یہاں بھی فعل اطاعت کو متعدد نظر کے مگر مطاع دراصل ایک ہی ذات پاک اللہ تعالیٰ کی رہتی ہے (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ترجمان السنن جلد ۱) اس لیے رسول کے فیصلوں کی نسبت یہ کہنا بھی صحیح ہو گا کہ یہ رسول کا فیصلہ ہے اور بنظر حقیقت یہ کہنا بھی درست ہو گا کہ وہ خدا تعالیٰ کا فیصلہ ہے یہ دونوں نسبتیں مناسبت مقام اور مصلحت کی رعایت سے آپ کو احادیث پر نظر آئیگی۔ حسب بیان آیت بالا جس طرح یہ معلوم ہوا کہ نزول شیاطین کن کن قسم کے انسانوں پر ہوتا ہے اس کے برعکس یہ بھی معلوم ہوا کہ نزول ملائکہ کن کن افراد پر ہوتا ہے یعنی جس طرح نزول شیاطین کے لیے مزاحیہ مناسبت درکار ہے اسی طرح نزول ملائکہ کے لیے بڑی مزاحیہ مناسبت ضروری ہوگی قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ نزول ملائکہ کے لیے شرط اول اقرار ربوبیت اور اس کے بعد اس پر استقامت کے ساتھ قائم رہنا ہے

ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا پروردگار خدا ہے پھر وہ اس پر قائم رہے ان پر فرشتے اتریں گے (اور کہیں گے کہ) نہ تو خوف کرو اور نہ غم میں پڑو۔

آیت بالکے بموجب جن افراد میں ایمان باللہ اور اس پر استقامت موجود ہوگی ان کے ملانے کے ساتھ ملا کر اللہ کا اتصال بھی ممکن ہوگا اب جن مزاجوں پر پہلی مناسبت اتنی غالب ہوگئی ہے کہ ان میں دوسری مناسبت کا قہم ہی نہیں رہا جیسے کفار ان پر صرف شیطاں کا نزول ہوگا، ملائکہ اللہ کے نزول کا یہاں کوئی احتمال نہیں ہوگا۔ غالباً پہلی آیت میں اس لیے آگاہی اشیخیم دونوں صفیہ سبائے کے استعمال کیے گئے ہیں اس کے برخلاف جن افراد میں اقرار و ربوبیت کی صفت انتہا درجہ غالب آگئی ہے ان پر نزول ملکی ہوتا ہے مگر چونکہ دوسری صلاحیت کی قطعیت کے ساتھ ان سے نفی نہیں کی جاسکتی اس لیے یہاں ان کی رائے میں مدخلت شیطان کا احتمال لگا رہتا ہے۔ دوسری آیت میں دینا اللہ کے ساتھ استقامت کی قید غالباً اسی ملکی صلاحیت کے غلبہ کی طرف اشارہ ہے۔ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ ہر انسان کے ساتھ دو قسم کی طاقتیں پیدا کی گئی ہیں ایک فرشتہ اور دوسری شیطان۔ آپ فرماتے ہیں کہ میرا شیطان بھی اسلام لا چکا ہے، اس لیے وہ بھی مجھ کو خیر کے سوا، بُرائی کا مشورہ نہیں دیتا۔ ہمارے نزدیک اس کا خلاصہ بھی یہی ہے۔ ہر انسان چونکہ مکلف بنایا گیا ہے اس لیے اس میں کم و بیش دونوں صلاحیتیں پیدا فرمائی گئی ہیں۔ ان میں سے ملکی جانب کا خطرہ سعادت اور دوسری جانب کا غلبہ شقاوت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ انبیاء علیہم السلام چونکہ ہدایت خلق کے لیے مبعوث ہوئے ہیں اس لیے یہاں بھی خود دوسری طاقت پیدا تو کی جاتی ہے مگر یہ طاقت بھی ان کی قوت قدسہ کے سامنے سرنگوں رہتی ہے اور سوا خیر اور بھلائی کے ان کو دوسرا مشورہ نہیں دے سکتی پھر جس فرقہ امت سے اجواء اور شیطان کی نسبت جتنی بیزاری ہوئی جلی جائیگی اسی قدر اس کے اقوال کی نسبت اللہ تعالیٰ سے قریب تر ہوتی جلی جائیگی حتیٰ کہ کوئی کوئی اس سراج کو بھی پہنچا ہے جس کا نام وحدت ہے۔ جبکہ حضرت عمرؓ نے اپنی نظری استعداد کی وجہ سے چونکہ محدثیت کے رتبہ پہنچے اس لیے ان کی رائے کا رتبہ بھی کی رائے سے دوسرے نمبر پر آچکا تھا، حتیٰ کہ بعض اوقات وحی الہی ان ہی کی رائے کے مطابق آتی تھی۔ اور حقیقت یہ ان کے اسی مناسبت کی طرف اشارہ تھا لیکن محدثیت کا حکم نہ تو قطعیت کے ساتھ کسی خاص فرد امت پر لگایا جاسکتا ہے اور اس لیے نہ کسی خاص فرد کے فیصلہ کو قطعیت کے ساتھ تقنا رائے کہا جاسکتا ہے اسی حقیقت کی طرف حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ نے اپنے اپنے انداز میں اشارہ فرمایا ہے۔

تخصیص بالاسے یہ بھی واضح ہو گیا کہ آیت لَتَحْكُمَ بِهِنَ النَّاسِ بِمَا آدَارُكَ اللَّهُ مَا يَرْغَبُ نہیں ہے کہ رسول کے لیے اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا گیا ہے اور اس کے لیے فیصلہ کی صورت صرف وحی میں منحصر کر دی گئی ہے بلکہ آیت بالا یہ صراحت کرتی ہے کہ رسول کو اجتہاد کی بھی گنجائش دی گئی ہے کیونکہ یہاں یوں نہیں فرمایا گیا کہ اِنَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ لَتَحْكُمَ بِهِ بَيْنَ النَّاسِ بَلْكَ بِمَا آدَارُكَ اللَّهُ فرمایا گیا ہے گویا اس کے لیے یہ وسعت دیدی گئی ہے کہ وہ کتاب اللہ کی روشنی میں اجتہاد کے حکم دینے کا بھی حقدار ہے مگر چونکہ اس کی رائے کو یہ حقوق حاصل ہے کہ وہ بیشبہ بما انزل اللہ کے مطابق ہی ہوتی ہے اور اگر کہیں ایک دو واقعات اس کی رائے میں ادنیٰ سی بھی کی سمجھی گئی ہے تو اس پر فوراً وحی کی جانب سے تنبیہ کر دی گئی ہے۔ اس لیے اس کی رائے کو بہر کیف منجانب اللہ کہا جاتا ہے کسی دوسرے انسان کی رائے کی یہ نگہداشت وحی کی طرف سے نہیں ہوتی اس لیے اس کی رائے کو الہی رائے نہیں کہا جاسکتا یا خصوص جبکہ اس میں شیطانی مدخلت کا احتمال بھی موجود ہو۔ حضرت عطیہ رضی اللہ عنہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں :-

لے محدثیت کی تشریع ترجان السنہ من ۴۹۰ ج ۱ پر ملاحظہ فرمائیے۔

فلا تعناہ) الذی اراہ فی کتابہ یعنی بسا اراک اللہ کا مطلب یہ ہو کہ جو رکے کتاب میں غور کے بعد آپ کے
دشور میں ۲۱۹-۲۲۰ ج۔ ۱۔ دل میں ڈالے۔

اس سے صاف معلوم ہوا کہ آیت بالا رسول کے اجتماع کرنے کے خلاف نہیں بلکہ اس کے برعکس اس کا ثبوت ہے۔ امام
قرطبی فرماتے ہیں ۱۔

معناہ علی قوانین الشرع اما بوجہی ومنص آیت بالا میں بما اراک اللہ کا مطلب یہ ہو کہ آپ فیصلہ فرمایا کریں
اور بنظر حاکم علی صحن الوسی... وھذا اس مسئلہ کے مطابق حاکم کسی شخص کے موافق ہو یا ایسا اجتماع
اصل فی القیاس وھویدل علی ان النبی اور رکے سے یہ موجودی کی نشا اور اس کے اقتضا کے موافق ہو
اور اسی شیشا اصحاب لان اللہ تعالیٰ اراہ اور یہ محبت قیاس کی ایک دلیل ہے اور اس کی بھی کہ رسول جب
ذلک۔ (تفسیر قرطبی ص ۲۱۹ ج ۱) اجتماع کرنے کے توجہ سے وہ صحابہ ہی ہوتا ہو کہ کیونکہ وہ صحابہ شہد ہوا
امام ابو منصور متدی فرماتے ہیں ۱۔

معنی الآية بما اھلک اللہ بالنظر فی آیت کا مطلب یہ ہو کہ نازل شدہ اصول پر غور کے بعد حاکم تعالیٰ
الاصول للفرزۃ وقال فیہ دلیل علی آپ کے دل میں ڈالے آپ اس کے مطابق فیصلہ فرمائیں اور یا اس
جو اذا لاجتہاد فی حقدہ رد انک التزل بات کی دلیل ہے کہ آپ کو بھی اجتماع کرنا جائز تھا۔

ہماری اس تحقیق سے یہ بھی صاف ہو گیا کہ رسول کی رکے کے صحابہ شہد ہونے کا مطلب یہ بھی نہیں ہے کہ اب کبھی
کسی اجتماع پر اس کو ٹوکا ہی نہیں ہو گا بلکہ ہر جگہ کہ اس کو ٹوکا جائے بلکہ اس کی رکے کے صحابہ شہد ہونے کا ثبوت
ہو کہ اس کی جو رکے بھی ہوتی ہے وہ وحی کی نگرانی میں قائم ہوتی ہے اسی لیے اگر سرسوا میں فرق ہوتا ہو تو فوراً اس پر
اس کو تنبیہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر یہ مطلب نہ ہو تو پھر حکم بما انزل اللہ اور حکم بما اراک اللہ وہاں صورتیں ایک ہی ہوتی ہیں۔
حضرت قاضی ثناء اللہ چچانی بی زیر تفسیر آیت بالا لکھتے ہیں ۱۔

ھذہ الآية دلیل علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ آیت اس کی دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سلم لیکن یعمل بالمظنون لکنہا لا یعنی لاجتہاد غنی بات پر عمل فرماتے تھے، مگر اس کی دلیل نہیں کہ آپ
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لان اذا حصل للنبی اجتماع بھی ذکر کر سکتے تھے کیونکہ جب آپ اجتماع کر لے اور
صلی اللہ علیہ وسلم ظن بالاجتہاد وقرہ اللہ اس کے متعلق وحی کی جانب سے کوئی اصلاح نہ کی جاتی
مجانہ ولیربط علی الخطاء ظہر عندہ بیقین انہ تو اس کی حقانیت کا آپ کو یقین حاصل ہو جاتا اور مجتہد
المتقی بخلاف المجتہد کے اجتماع کا یہ معاملہ نہیں اس لیے وہ صرف ظن کی حد

(تفسیر ظہری) تک رہتا ہے۔

اسی طرح آیت بالا میں اس بات کی بھی کوئی ضمانت نہیں دی گئی کہ رسول کو ہمیشہ صورت واقف کی بھی اطلاع
دی جائے گی بلکہ اس کے فیصلے کے بما اراک اللہ ہونے کا مطلب صرف اتنا ہو گا کہ وہ اصول منزلہ اور کتاب اللہ کے موافق
ہو گا۔ خلا فیصلہ کرنے کا آئین یہ بتایا گیا ہے کہ صورت حالات کو مکمل سن لینے کے بعد وحی سے گواہ طلب کیے جائیں
اور گواہوں نہ ہونے کی صورت میں وحی علیہ سے قسم لے کر اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے اس کے بعد خواہ خارجی
واقعات کچھ بھی ہوں ایسے فیصلہ کر بسا اراک اللہ فیصلہ ہی کہا جائے گی کیونکہ وہ واقعات کی تک بیخ جان شریعت
مما بنایا جاسکتا ہو نہ یہ ہمیشہ انسان کی قدرت میں ہوتا ہے اس لیے آئین بالا کے موافق یہی فیصلہ بما انزل اللہ

کے موافق فیصلہ سمجھا جائیگا۔ ابن ابی حاتم نے آیت بالآئی تفسیر حضرت مطر سے نقل فرمائی ہے "قال بالبینات و الشہود (در بخور ص ۱۹ ج ۱۲) اسے نزدیک حضرت مطر نے بینہ اور گواہ کو بطور ایک مثال کے ذکر فرمایا ہے۔ صرف اسی میں انحصار نہیں سمجھنا چاہیے یہی وجہ ہے کہ فیصلہ فرامیٹے کے بعد بھی اہل مقدمہ کو ہر آپ کی ہدایت یہی ہوتی ہے جو کہ میرے اس آئینی فیصلہ کے بعد بھی اگر اہل معاملہ نے حقیقت سے ذرا بھی عدول کیا ہو تو وہ خدا اپنے آپ کو محرم ہی سمجھیں۔ میرا فیصلہ صرف ایک نظامی آئین کے تحت ہوا ہے اس کو پیشہ بال آخرت سے نجات کا باعث نہ سمجھنا لینا چاہیے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ نبی کا اجتہاد بھی درحقیقت وحی ہی کا حکم رکھتا ہے نہ وحی میں خطا کا احتمال ہوتا ہے اور نہ اجتہاد رسول میں خطا پر استقرار کا احتمال ہو۔ ہماری اس تقریر سے معلوم ہو گیا کہ اجتہاد رسول کے باب میں جو اختلاف مدعیان ہر دراصل لفظی اختلاف پر جس نے حقیقت کی طرف نظر کی اس نے اجتہاد جائز قرار دیا اور جس نے یہ دیکھا کہ وہ ہر کیفیت وحی ربانی ہی کی نگہداشت میں ہوتا ہے اس لیے اس کو بھی وحی کے حکم میں سمجھا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حافظ سیوطی اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام فیصلے قرآن کریم ہی سے ہوا کرتے تھے مگر اس کو اجتہاد نہیں کہا جاسکتا۔ اس کے بعد لکھتے ہیں،

والدلیل علی ذلک ان العلماء حکموا
خلافاً فی جواز الاجتہاد للنبی صلی اللہ
علیہ وسلم فلو کان حکمہم بما یعلمہم
من القرآن میسی اجتہاداً لولتجہ
حکایت الخلاف (الحادی ص ۱۵۶ ج ۱) فتاویٰ اختلاف نقل کرنا ہی صحیح نہ ہوتا۔

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بھی ارشاد فرمایا وہ یا تو صاف صاف قرآن میں موجود ہے ورنہ اس کی اصل ضرور موجود ہے اور اسی طرح جو فیصلے بھی آپ نے فرمائے وہ سب قرآن ہی کی روشنی میں تھے۔ یہ بات دوسری ہے کہ کوئی اس کو سمجھ یا نہ سمجھ پھر اس سے سوچئے نقل فرمایا ہے کہ قرآن کریم میں ہماری ضرورت کے سب معلوم موجود ہیں، لیکن ہمارا علم ہی ان کے ادراک سے قاصر ہے۔ ص ۱۶

اب ذرا غور فرمائے کہ رسول کو معصومیت کا مقام حاصل نہ ہو تو کیا اس کی رائے کو معصومیت کا یہ مقام حاصل ہو سکتا ہے بلکہ رائے تو رائے رسول کے فطرت و عواطف قلبیہ بھی وحی ربانی کی زیر نگرانی ہوتے ہیں تو تفصیل کے لیے دیکھو ترجمان السنہ ص ۱۴۰ و ۱۴۱ ج ۱ و حاشیہ ص ۱۳۲ ج ۱ بحوالہ اعلام المؤمنین ص ۱۹۸ ج ۱

دَعَا الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا يَأْتِي عَلَيْهِمْ فَأَيُّ مَجْهَاتِ الْبَشَرَةِ

۱۱۴۳۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اللَّهُمَّ إِنِّي أَخُذُ عِنْدَكَ عَهْدًا لَا تُخْلِفْنِي فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَيُّ الْمُؤْمِنِينَ أَذِيْتُ أَوْ
 سَبَبْتُ أَوْ قَالَ لَعْنَتُهُ أَوْ جَدَّتْ فَأَجْعَلْهَا لَكَ زَكَاةً وَصَلْوَةً وَقُرْبَةً تَقَرُّ بِهَا إِلَيْكَ
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔ رواه أبو يعلى قال الهيثمي واسناده حسن وأخرجه الشيخان بتغيير يسير
 عن أبي هريرة كما في الخصائص ص ۲۶۴ ج ۲

۱۱۴۵۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ خَتِيمٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى أَبِي الطُّغَيْلِ عَامِرِ بْنِ وَائِلَةَ
 فَوَجَدْتُ طَيْبَ النَّفْسِ فَقُلْتُ يَا أَبَا الطُّغَيْلِ أَخْبِرْنِي عَنِ التَّغْيِيرِ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرِهْتُمْ أَنْ يُخْبِرَنِي فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ صَوْدَةٌ مَهْ يَا أَبَا الطُّغَيْلِ أَمَّا

انبیاء علیہم السلام سے بدعائیہ کلمات کا بر محل صدور بھی صرف بشریت کی بنا پر ہوتا ہے

۱۱۴۴۔ ابوسعید اور ابوہریرہؓ یہ دونوں صاحبان بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا
 فرمائی الہی میں تجھ سے ایک وعدہ لیتا ہوں امید ہے تو مجھ سے ہرگز اس کا خلاف نہ فرمایا گا میں ایک بشر
 ہی ہوں۔ تو جس کسی مومن ہندہ کو میں نے کوئی تکلیف دی ہو یا بڑبھلا کہا ہو یا یہ فرمایا کہ اس پر لعنت کی ہو
 (راوی کو لفظ میں شک ہو) یا اس کے کوڑے لگانے کا حکم دیا ہو تو اس کے حق میں تو اس کو کفارہ و جنت
 اور قیامت کے دن اپنے دربار میں باعث تقرب بنا دینا۔ (خصائص الکبریٰ)

۱۱۴۵۔ عبداللہ بن عثمانؓ بیان کرتے ہیں کہ میں ابو الطغیلؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس وقت وہ کچھ ہشامش
 ہشامش نظر آئے میں نے عرض کی ابو الطغیل! جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی تو آپ مجھ کو خدا
 ان لوگوں کے نام بتا دیجیے۔ انہوں نے ابھی بیان فرماتے کا ارادہ کیا ہی تھا کہ ان کی بیوی صودہؓ بولیں ابو
 الطغیل! ذرا ٹھہر جائیے کیا

۱۱۴۶۔ اس جگہ آپ کی زبان سے جو پہلا لفظ نکلا ہو وہ یہی ہوگا الہی میں ایک بشر ہوں یہی کلمہ آئمہ روایت میں بھی
 ہے۔ اور اس طرح اس باب کی پانچویں روایت میں بھی موجود ہے اس سے پہلے بھی ترجمان السنہ کی مختلف روایات میں ہر
 محدث کے موقع پر آپ کی زبان مبارک پر شکل اصل کلی کے یہ کلمہ ہمارا ہے۔ (یکمودیت ص ۸۰) پھر تعجب ہے کہ جو
 بات انبیاء علیہم السلام کی نظروں میں اتنی اہم ہو اسی کا انکار لوگوں کی نظروں میں کیونکر ہم
 بن گیا ہے۔

بَلَّغَكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَأَيُّمَا عَبْدٍ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ حَفِظْتُ عَلَيْهِ بِدَعْوَةٍ فَأَجَعَلَهَا لَهُ رِزْقًا وَرَحْمَةً رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَالْفُطُولِ وَاحِدٌ بِخَوْدِهِ اسناده حسن۔

۱۱۷۶۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَفَعَ إِلَى حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ رَجُلًا وَقَالَ لَهَا اخْتِطِي بِهِ فَعَفَلَتْ حَفْصَةُ وَخَضِيَ الرَّجُلُ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا حَفْصَةُ مَا فَعَلَ الرَّجُلُ زَالَتْ غَفْلَتُ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَخَرَجَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَعَمَ اللَّهُ يَدَيْكَ فَقَالَتْ يَبْدِيهَا هَكَذَا فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا شَأْنُكَ يَا حَفْصَةُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتُ قَبْلُ كَذَّاءُ كُنَّا أَقَالَ ضِعْبِي يَدَيْكَ فَإِنِّي سَأَلْتُ

کیا آپ کو یہ اطلاع نہیں پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا بھی تو فرمائی تھی کہ میں ایک بشر ہوں تو جس کسی مومن بندہ کے متعلق میری زبان سے بد دعا کے کلمات نکل گئے ہوں تو الٰہی تو اس کے حق میں ان کو کفارہ اور رحمت بنا دینا۔ (طبرانی۔ احمد)

۱۱۷۶۔ انسؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو حضرت حفصہؓ کی بگڑائی میں دیا اور ان سے فرمایا یہ انتظام رکھنا کہ وہ بھاگ نہ جائے۔ ایسا ہوا کہ کسی سبب سے حضرت حفصہؓ کو ذرا سی غفلت ہو گئی اور وہ آدمی چل دیا۔ آپ تشریف لائے تو آپ نے پوچھا۔ حفصہ! وہ شخص کدھر گیا؟ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! اس کے معاملہ میں مجھ سے غفلت ہو گئی۔ آپ ناگواری کے ساتھ باہر تشریف لے آئے اور آپ کی زبان مبارک پر یہ کلمات تھے ”قطع الشیء“ خدائیرے ہاتھ توڑ دے یہی اسی وقت ان کے ہاتھ اس طرح ٹر کر رہ گئے جب آپ اند تشریف لائے تو ان کے ہاتھ کی یہ صورت کچھ کرو پچھا۔ حفصہ! یہ کیا ہوا۔ انہوں نے کہا۔ یا رسول اللہ! بھی آپ نے یہ کلمات فرمائے تھے میں ایسا ہو گیا آپ نے فرمایا اپنا ہاتھ پیچھے رکھ دو میں نے

۱۱۷۶۔ بالکل اسی قسم کا ایک واقعہ ہے جو ترجمان السنہ ص ۴۸، ۴۹ ج ۲ حدیث ۱۰۷۱ میں مذکور ہے لیکن وہ حضرت عائشہؓ کا واقعہ بیان کیا گیا ہے۔ بظاہر یہ ایک ہی واقعہ معلوم ہوتا ہے۔ پھر کسی راوی نے اس کو حضرت حفصہؓ کی طرف اور کسی نے حضرت عائشہؓ کی طرف منسوب کر دیا ہے۔ ہم نے دونوں جگہ اس کا ترجمہ اس طرح کیا ہے گویا آپ کے کلمات کا اثر اسی وقت حادث کی صورت میں ظاہر ہو چکا تھا یہ ترجمہ ہم نے حضرت اسحاقؒ سے سنا ہے ایک بیان کی روشنی میں کیلئے درنداس کا ظاہری ترجمہ دونوں جگہ یہ ہو سکتا ہے کہ آپ کے دعا ئیر کلمات کی وجہ سے میں نے اپنے ہاتھ توڑ کر دیکھنے شروع کیے کہ ان میں سے آپ کی بد دعا کا اثر کس میں ہے۔ پہلی روایت کے لفظ ”انظر یمنا تقطعان“ میں دیکھ رہی تھی کہ کس ہاتھ کو بیخود

کریٰ بیکارک و نکالی ایما انسان من امتی دعوت علیٰ ان یجعلها لک مغفرة۔ رواہ احمد رجالہ
رجال الصحیح۔ و اخرجہ فی الخصائص ص ۳۴۴ ج ۲۔ و راجع فی الترجمان ص ۷۷ عن عائشة
۱۱۷۷ عن ابی التوایع عن خالد قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اناس یتبعونہ
فالتبعتہ معهم قال فلیعننی القوم یسعون قال و البقی القوم قال فانی علی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فصررت فی ضربة اما یعیب او قضیب او سوالک او شئی کان مغف
قال فواللہ فما اوجعتی قال فیت بلبلک قال او قلت ما ضررتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا
لشئی علیہ اللہ فی قال و حدثنی فیکفی ان ابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
اخصبت قال فازل جبرئیل علیہ السلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انک
راجع لا تکسر قرون رعیتک قال فلما صلینا الغداة اذ قال صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اللهم ان انا ساء یتبعونی و لا یتبعونی ان یتبعونی اللهم لمن عرفت

اپنے رب سے یہ دعا کی ہے کہ اپنی امت میں جس کے لیے بھی میرے بندے بدو عمار کے کلمات نکل گئے ہوں
الہی تو اس کے حق میں ان کو مغفرت و بخشش کا سبب بنادینا۔ (احمد)

۱۱۷۷۔ ابو السوار اپنے ماموں سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ لوگ
آپ کے پیچھے پیچھے لگ رہے ہیں، میں بھی اُن کے ساتھ آپ کے پیچھے پیچھے لگ گیا یہ بیان کرتے ہیں کہ
اتنے میں ناگاہ طور پر لوگ بھگتے ہوئے میرے اوپر آ پڑے۔ یہ بیان کرتے ہیں کہ آپ لوگوں کو چھو کر
میری طرف تشریف لائے اور کھجور کی ایک خوشخام یا چھڑی یا مسواک یا کوئی اور ایسی ہی چیز ہوئی جو
اس وقت آپ کے پاس تھی، آپ نے اس کو لے کر مجھ کو ہلکے سے مار دیا۔ بخاری و مسند احمد و اس سے ذرا بھی تکلیف
نہیں ہوئی۔ یہ کہتے ہیں کہ میں نے بڑی بے چینی و رات کاٹی، یا میں نے یہ بات کہی کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی یہ تنبیہ ضرور کسی ایسی نامناسب بات کی وجہ سے ہوئی جو جہاں اللہ تعالیٰ کے علم میں میرے نفس
میں ہوئی۔ پھر میرے دل نے کہا کہ کسی طرح صبح ہو تو میں فوراً آپ کی خدمت میں حاضر ہوں۔ اُدھر
جبرئیل علیہ السلام وحی لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آگئے اور فرمایا کہ آپ قوم کے
نگراں ہیں، اپنی رعایا پر سختی نہ فرمایا کریں۔ یہ کہتے ہیں جب ہم صبح کی نماز ادا کر چکے یا یہ کہا کہ جب صبح ہوئی
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا فرمائی الہی لوگ میرے پیچھے پیچھے لگ جاتے ہیں اور مجھ کو بچھا

گتی ہو اور اس روایت کے لفظ "ضعی یک" اپنا ماتمہ نیچے رکھ دو۔ اس کی تائید کرتے ہیں کہ ان کلمات کا اثر اب تک ظاہر
ہونے نہیں پایا تھا۔ اس جگہ حدیث سابقین واء کا تشریحی نوٹ ضرور ملاحظہ فرمائیے۔ وہ حقیقت اپنی جگہ پھر
مسلم ہے

اَوْ سَبَبَتْ فَاَجْعَلْهَا لَكَفَّارَةً وَاَجْرًا اَوْ قَالَ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً اَوْ كَمَا قَالَ رَوَاهُ اِبْنُ اَحْمَد ۲۹۹
 ۱۱۷۸ - عَنْ ابْنِ مَرْزُوقَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - اَللَّهُمَّ اِنَّا نَبَشِّرُكَ اَوْثَ
 السَّالِفِينَ لَعْنَتُهُ اَوْ كَسَمْتُهُ اَوْ حَكَمْتُهُ فَاَجْعَلْهَا لَكَ صَلَوةً وَرَحْمَةً وَقُرْبَةً تُقَرِّبُنِي بِهَا اِلَيْكَ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَنْ جَابِرٍ مِثْلَهُ اِلَّا اَنْ فِيهِ زَكَاةٌ وَرَحْمَةٌ - رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ -
 ۱۱۷۹ - عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ سَمْعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اَللَّهُمَّ مَنْ لَعَنْتُ فِي
 الْجَاهِلِيَّةِ ثُمَّ دَخَلَ فِي الْاِسْلَامِ فَاَجْعَلْ ذَلِكَ قُرْبَةً لَكَ اِلَيْكَ - رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ كَمَا فِي الْفَصَائِلِ
 ص ۲۶۴ - ۲۶۵

اچھا نہیں لگتا کہ اس طرح وہ میرے پیچھے پیچھے لگے رہیں۔ تو الٰہی جس کو میں نے مار دیا ہو یا برا بھلا بھی کہا ہو تو
 اس کے حق میں تو اس میری تنبیہ کو گناہوں کا کفارہ اور ثواب کا سبب بنا دینا یا یہ فرمایا کہ مغفرت اور رحمت
 بنا دینا، یا اسی کے قریب اور کلمات فرمائے۔ (احمد)

۱۱۷۸ - ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الٰہی میں بھی بشریوں تو مسلمانوں میں بھی
 یہ بھی میں نے لعنت کی ہو یا اس کو برا بھلا کہا ہو یا اس کے کوڑے لگوانے کا حکم دیا ہو تو اس کے حق میں تو اس کو
 باعث رحمت و برکت اور قیامت کے دن اپنے دربار میں باعث تقرب بنا دینا۔ (دارمی)
 ۱۱۷۹ - حضرت معاذ بن جعفر کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے۔ الٰہی جس
 کسی کی جاہلیت کے دور میں میں نے اس پر لعنت کی ہو پھر وہ اسلام قبول کر چکا ہو تو اس کو تو اس کے حق
 میں اپنے دربار میں تقرب کا سبب بنا دینا۔ (طبرانی)

۱۱۷۸ - اس حدیث میں آپ کی دعا کا پہلا لکھ پھر یہ ہے ”میں بشریوں“ درحقیقت آپ کے ان تمام کلمات کی روح یہی
 ہے کہ جب میں بشریوں تو بشری فصلت سے بہرہ نہیں ہوسکتا معصوم ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ غصہ نہیں آئیگا کسی کو کوئی تنبیہ
 نہیں کی جائیگی اور کسی کی کوئی حرکت خواہ وہ کیسی ہی کیوں نہ ہو ناگوار نہیں گزریگی۔ نہیں نہیں یہ سب کچھ ہر گز ہر افسوس کی بنا
 پر نہیں، مگر دُور کی بنا پر نہیں، اور ظلم و تعدی کے طور پر نہیں بلکہ ضعف بشری کی بنا پر یہ معذرت اس لیے نہیں کہ معصیت
 کا صدور ہو چکا ہو بلکہ اس لیے ہے کہ جب معصومیت پر تو یہ کلمات بھی معصوم منہ سے کیوں نہ نکلتے پھر اس کی معذرت یوں ہو کہ میں
 بشریوں جو رسولوں کو بشر نہیں مانتے وہ ان کے محزونیا کی طرح سے بھی آشنا نہیں۔

۱۱۷۹ - ان حدیثوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی کی جس قسمی کا گمان ہو تو اس کی تلافی کی صورت یہ ہے کہ اس صاحب حق کے
 لیے دعا کی جائے مگر یہ اس صورت میں ہو جبکہ صاحب حق کے حق کی ادائیگی کی اور کوئی صورت نظر نہ لگے گویا آپ کے ان
 توابع و نیاز کے کلمات سے امت کے لیے ایک اور اہم سنت معلوم ہوگئی۔

یہ واضح ہے کہ ہر لعنت کے محاورات میں کچھ کلمات ایسے بھی ہوتے ہیں جن کے حقیقی معنی مراد نہیں ہوتے مثلاً جو کو
 برا و محبت میں شریر کا لفظ کہہ دیتے ہیں بعض اوقات بد معاش کا لفظ، بد مزاجی، بد زبانوں پر آجانا ہو (باقی برکت)

۱۱۸۰۔ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرِ الصِّدِّيقِ قَالَ كَانَ فُلَانٌ يَخْلُسُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَلَجَ بَوَجهٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْ كَذَلِكَ فَلَمْ يَزَلْ يَخْتَلِجُ حَتَّى مَاتَ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي صَحِيحِهِ

۱۱۸۱۔ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَمَالِهِ فَقَالَ كُلْ بِمِثْلِكَ قَالَ لَا اسْتَطِيعُ قَالَ لَا اسْتَطِيعَتْ مَانِعَةٌ إِلَّا أَنْ يَكُفُّ عَنْهَا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ . (رواه مسلم) رياض الصالحين ص ۳۴۔

۱۱۸۲۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَتَوَدُّهُ وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَتَوَدُّهُ قَالَ لَا بَأْسَ ظَهَوْرَانِ شَاءَ اللَّهُ فَقَالَ لَهُ لَا بَأْسَ ظَهَوْرَانِ شَاءَ

۱۱۸۰۔ عبدالرحمن صديق اکبر کے فرزند اور محمد روایت کرتے ہیں کہ فلاں شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل میں آ کر بیٹھا کرتا، اور جب آپ گفتگو فرماتے تو استہزائے طور پر موند بنایا کرتا، آپ نے فرمایا اچھا تو بونی ہو جائے (اللہ تعالیٰ نے اس کا منہ اسی طرح بنادیا) اور جب تک وہ جیسا اسی طرح منہ بناتا رہا (حاکم، ۱۱۸۱۔ سلمہ بن اکوع روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں بائیں ہاتھ سے کھانا کھایا آپ نے فرمایا اپنے دائیں ہاتھ سے کھاؤ۔ اُس نے کہا دائیں ہاتھ سے تو مجھ سے کھایا نہیں جاا۔ آپ نے فرمایا یہ بڑائی کی وجہ سے نہیں کھانا اچھا تو پھر جیسا تو کہتا ہو ایسا ہی ہو۔ اس کے بعد وہ شخص اپنا دایاں ہاتھ منہ تک اٹھا ہی نہ سکا۔ (مسلم)

۱۱۸۲۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بادیہ نشین شخص کے پاس اس کی عیادت فرماتے کے لیے تشریف لے گئے اور عیادت مبارکہ یہ تھی کہ جب کسی مریض کی عیادت کو جاتے تو یہ کلمات فرمایا کرتے تھے ”لا باس“ یعنی خدا کرے کوئی تکلیف نہ رہو اودان شاہ اللہ تعالیٰ یہ بیماری گناہوں کا کفارہ ہے۔ چنانچہ اس سے بھی یہی کلمات فرمائے لا باس

بقیہ نوٹ صفحہ ۴۳۷ گریہ صوف اس ماحول کے ایک محاورہ کی حد تک ہوتا ہے اسی طرح عرب میں بھی اس قسم کے کلمات رائج تھے اگر کوئی مناسب محل پر خادونادار آپ کی زبان پر آگئے ہوں تو بشریت کے سوا ان کو اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ واقعات مذکور پر نظر ڈالی جائے ہر وقتہ محل تنبیہ ہی تھا اور چوتھیں کلمات عرب کے محاورات ہیں تھے وہی بڑی احتیاط کے ساتھ یہاں استعمال ہوئے ہیں مگر معصومیت کا تقاضہ ہے کہ دعائیں دے دے کر ان کی جتنی تلافی کر دی جائے۔

۱۱۸۲۔ انبیاء علیہم السلام کی حکم عدولی استہزاء سے ہر خواہ شدت جہالت سے کسی صورت میں مبارک نہیں ہوتی۔ جس کی شان یہ ہو کہ اگر ان کی آواز سے آواز بلند کی جائے تو کی کڑائی نیکیاں برباد ہو جائیں۔ ان کی بات کا مقابلہ کرنا بعض مرتبہ بہت خطرناک عواقب کا موجب بن جاتا ہے۔ استہزاء تو کثرت ہے، کبر فتنہ برادر گنواہرین خوفناک عیب ہواں پر

اللہ قَالَ کَلَّامًا حَتَّى تَقْرُو عَلَى الشَّيْخِ كَبِيرٍ تَزِيدُهُ الْقُبُورَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَعْمَدُ إِذَا. (بخاری)

مِنْهَا اسْتِغْفَارُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۱۸۳۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ
اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً. رواه البخاری
۱۱۸۴۔ عَنِ الْأَعْزَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ
تَوُوبُوا إِلَى اللَّهِ فَإِنِّي أَتُوبُ إِلَيْهِ فِي الْيَوْمِ مِائَةً مَرَّةً. رواه مسلم
۱۱۸۵۔ عَنْهُ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنَّهُ دُعَاؤُ عَلَى حَلِيئِي
وہ بولتا ہوں میں یہ تو ایک سخت بڑھکے کو تیر بخار پڑھ رہا ہے اور اس کو قبرستان لہجا کر چھوڑ چکا اس پر کہ
نے ناگواری سے فرمایا اچھا تو یونہی سی۔ (بخاری)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ استغفار

۱۱۸۳۔ ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو۔ بخدا میں بھی ایک ایک
دن میں ستر بار سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے سامنے استغفار اور توبہ کرتا ہوں۔ (بخاری شریف)
۱۱۸۴۔ اعزمی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگو! اللہ تعالیٰ کے سامنے توبہ
کیا کرو کیونکہ میں بھی ایک دن میں سو سو بار توبہ کرتا ہوں۔ (مسلم)
۱۱۸۵۔ اعزمی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے قلب پر ایک بادل
ساچھا ہے

ہیشہ گرفت کا خطرہ ہو سکتا ہے۔ قدرت چاہتی ہے کہ جمال کے ساتھ ساتھ کس اس کے جلال کا بھی مظاہر ہو جائے تاکہ غلو
نہ نہ ہو جائے اور رسولوں کے سامنے اس پر ایسے ان کو ادب کا سبق بھی ملتا رہے۔
۱۱۸۵۔ بطور ایک ضعیف مخلوق پر اور اس لیے ایک ضعیف مخلوق کے لیے بجائے استکبار کے استغفار کرنا ہی مناسب ہے
آفریش عالم کے وقت اللہ تعالیٰ کے حضور میں عین قسم کی مخلوق تھی۔ نوری یعنی فرشتے وہ معصوم تھے اس لیے ان کا
معاہدہ موت ایک تسبیح ہے قابل اغماض بن گیا۔ سُبْحَانَكَ لَا تَعْلَمُنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا۔ اناری یعنی جات و خلائین
انہوں نے بڑائی اور استکبار کی چال چلی استکبروت ام کنت من العالمین وہ اسی تکبر کی بدولت ملعون ہو گئی
خالق یعنی آدم علیہ السلام انہوں نے مجھ کو نیا نہ کے ہاتھ پھیلا دیے، توبہ واستغفار کی زبان کھول دی اور اپنے رب
کے سامنے اعتراف و تسلیم کا سر جھکا دیا۔ رَبَّنَا أَطْلَعَنَا أَنْفُسَنَا وَأَنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ۔

وَلَا يَكُنْ مِنَ الْكَافِرِينَ اللَّهُ فِي الْيَوْمِ وَانْتِ مَرَّةً . رواه مسلم

اور میں بھی اللہ تعالیٰ سے دین میں تلو تو بار استغفار کرتا ہوں۔ (مسلم)

اس قول و افتخار و ادائیت و استغفار کے صلے میں تمام خلافت ان کو پہنچا دیا گیا یہی سرگزشت پھر آئندہ مخلوق کے استکبار یا استغفار کی بنیاد بن گئی یعنی اولاد ابلیس میں استکبار اور بنی آدم میں استغفار کی سنت قائم ہو گئی اس لیے بنی آدم میں جو مخصوص افراد فطرت پر پیدا ہوئے اور فطرت ہی پر قائم رہتے، توبہ و استغفار کرنا ان کی فطرت کی بجائے اور جو اس کے برخلاف مل چکے وہ ابلیس کے قدم پر کھلے۔ اس لیے انبیاء علیہم السلام کی استغفار فرشتوں کی تسبیح کی طرح فطری ہوتی ہے وہ ان کے صفت بشری کا تقاضہ ہوتا ہے۔ وہ حقیقت گسی گناہ کی وجہ سے نہیں ہوتی بلکہ معصیت کا نقص اور بشری صفت اس کا دعویٰ ہوتا ہے۔ جو خود استغفار کرنا نہیں جانتے وہ دوسروں کو استغفار کی تعلیم دینا بھی نہیں جانتے۔ رحمت چاہتی ہے کہ سنت آدم علیہ السلام کو تازہ رکھنے کے لیے ایسے نفوس قدسیہ آتے ہیں جن کی زبانیں توبہ و استغفار کے لیے شب و روز کھلی ہوں اور اس طرح نظر رحمت میں بنی آدم کے لیے اپنے آبائی وطن کی وراثت کا استحقاق پھر قائم ہو جائے آخری حدیث میں کچھ اشارہ اس طرف بھی ہے کہ میری آنکھوں کے سامنے بھی کبھی کبھی ایسا سا بندھ جاتا ہے کہ میری استغفار بھی صرف مجازی نہیں رہتی بلکہ آدم علیہ السلام کی طرح اس حقیقت کی لذت پیدا ہو جاتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ استغفار کو صرف معصیت ہی میں مختصر سمجھ لینا بہت ناقدانی ہے۔ وردیہاں لفظ عین یعنی بادل کے لفظ کی بجائے صاف معصیت کا لفظ کیوں نہ فرما دیا گیا۔ استغفار انبیاء علیہم السلام کے کمال کی معرکہ ہے اور اسی لیے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کا وقت نزدیک آگیا تو سورۃ النصر میں آپ کو تسبیح و استغفار میں منہمک رہنے کا حکم دیا گیا۔ تسبیح و استغفار کے اس طرح جمع فرمانے میں انسان کی شان جامعیت کی طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے یعنی استغفار کے ساتھ جو نیکو اس میں ملکتی صفت بھی ہے اس لیے ان کا وظیفہ تسبیح و استغفار کا مجموعہ ہے اور اس لیے صرف تسبیح کرنے والوں کی ساری اس مقام تک نہیں ہوتی جہاں تک کہ تسبیح کے ساتھ استغفار کر لے والوں کی رسائی ہوتی ہے۔

ہماری اس بیان سے آدم علیہ السلام کی انجمن کے تکوینی اسرار پر بھی کچھ روشنی پڑتی ہے اور جو بات اس حاشی مخلوق کے ظیفہ بنانے میں فرشتوں کی نعم میں ذرا سکی تھی وہ بھی کچھ نہ کچھ سمجھ میں آئے لگتی ہے اور یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ ان ہر سرۃ انواع میں خلافت کا استحقاق کس کو ہوتا چاہیے۔ فرشتوں کی نظر صرف بنو آدم کی معصیت تک ہی محدود رہی اور اسی حد تک ان کی عصمت کا تقاضہ ہونا چاہیے، وہ معصیت سے آشنا نہ تھے اس لیے استغفار و توبہ کی حقیقت پہچانتے تو جیسے پہچانتے رحمت لے یہ کرشمہ دکھلا دیا کہ صورت معصیت کے ساتھ اگر استغفار و توبہ رہے تو جنت سے مہرہا، مہرہا نہیں وہ مخلوق کی بشارت ہے اور اس کا نقد مرقہ خلافت الہیہ پر اس لیے ضروری تھا کہ زمین و وقت کے سب سے بڑے اور آخری ظیفہ ہوں ان کی زبان سے مخلوق خدا ایک ایک مجلس میں سوسو بار بھی استغفار سن لے۔

خوب یاد رکھیے خطرہ معصیت سے نہیں خطرہ یہ کہ معصیت کے بعد استغفار نہ ہو اور جب استغفار نہ ہو تو پھر فرشتہ معصیت ہی معصیت رہ جائے اور اس طرح انسان بنی آدم کی فرست سے محل کر اور ابلیس میں شمار نہ ہو جائے اب آپ ہی اندازہ فرمایا کہ جب آغاز عالم میں مخلوق الہی میں مقبول و مورد کی تسمیم کی بنیاد استغفار و توبہ اور اتنے وہ بھی اس درمیانی مخلوق کی اس طرف یا اس طرف مردم شاری کا مدار اسی استغفار پر ٹھہرے تو پھر استغفار کرنا کتنا اہم ظیفہ ہونا چاہیے اور نیز یہ کہ انبیاء علیہم السلام کے حق میں یہ دلیل معصیت ہوئی یا برہان معصیت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مِنْهَا عِبَادَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۱۸۶۔ عَنِ الْمُغِيرَةِ ثَقَالُ قَالَمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَوَدَّ مَاءَ قَيْسِلَ لَكَ لِمَ تَصْنَعُ هَذَا أَوْ قَدْ غَفِرَ لَكَ مَا قَدْ تَمَّ مِنْ ذُنُوبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ قَالَ أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا اشْكُورًا . متفق عليه

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ عبادت

۱۱۸۶۔ منیو سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنا طویل طویل قیلم فرمایا ہے کہ پیروں پر دم چڑھ گیا اس پر لوگوں نے عرض کی آپ کے تو اگلے پچھلے معاملات سب درگزر ہو چکے آپ کس لیے یہ مشقت اٹھاتے ہیں۔ اس پر آپ نے فرمایا تو کیا میں اس کا شکر گزار بندہ نہ ہوں۔ متفق علیہ

۱۱۸۶۔ انبیاء پریم سلام کی فعلی عبادت کا معیار بہت بلند ہوتا ہے وہ فراموش میں امت کی خاطر تخفیف کا لحاظ رکھتے ہیں لیکن جہاں ان کا انفرادی معاملہ آیا پھر وہاں ان کی شان الگ نظر آتی ہے حقیقت یہ ہے کہ عبد کی ترقی کا ساما راز یہی عبادت میں نہاں ہو تو جتنا بڑا عبد ہو اس کی شان عبادت بھی اتنی ہی اونچی کیوں نہ ہو۔ یہاں قرآن کا حکم بھی یہی تھا۔ قد اللیل الا قلیل۔ آپ کی عبادت کی ایک صورت یہ ہے کہ رات بھر مصروف عبادت رہیں اور صرف تھوڑے سے حصہ میں استراحت ہو۔ تو پھر حکم ایزدی کی تعمیل میں آپ کی جدوجہد سختی بھی وسیع ہو سب بجا تھی۔ پھر آپ کی اجتماع میں آئندہ بھی بعض ائمہ نے اس سنت کو تازہ رکھا ہے۔ اس حدیث میں یہ بات خوب واضح ہو گئی کہ عبادت کی کثرت صرف اسی میں منحصر نہیں کہ گناہ موجود ہوں بلکہ ہندہ کی شکرگزاری کی جڑی سے بڑی صورت بھی اس لیے بخشش و کرم کا انعام جتنا زیادہ ہو عبادت کی شان بھی اتنی ہی اونچی ہوتی چاہیے۔ یہاں آپ نے دو لفظ فرمائے ہیں عبد، شکور۔ اس کا مفہوم یہ ہے کہ عبادت پہلے تو قافضہ عبدیت ہے پھر قافضہ شکورگزاری بھی یہی ہے جب میں عبد بھی عبد شکور ٹھہرا تو یہ کیسے ممکن ہے کہ میری عبادت اسی کے مناسب نہ ہوتی۔

اللہ تعالیٰ کے عبد سب ہی ہیں اس لیے اس نعمت کا شکر سب ہی کے ذمہ واجب ہے لیکن ایسے عبد نامہ میں جو عبد بھی ہوں اور شکور بھی ہوں۔ وقلیل من عبادی للشکور میں کفران نعمت کا شکوہ ہے۔ یہ جماعت انبیاء پریم السلام ہی کا خاصہ ہے کہ وہ پیدا انشی طور پر شکر گزار ہوتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جو شکور نہیں وہ گویا عبد ہی نہیں۔
لَا تَكُنْ كَأَنَّ عَبْدًا اشْكُورًا بَلْ تَكُنْ شَكَرًا رَابِدًا

الانبياء والرسل عليهم الصلوة والسلام واعملوا بهم

۱۸۷۱۔ عَنِ ابْنِ دُرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَمْ الْأَنْبِيَاءُ قَالَ مَا تَأْتِي نَبِيٌّ وَارْتَبَعَهُ وَعِشْرُونَ أَلْفًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَمْ الرُّسُلُ مِنْهُمْ قَالَ ثَلَاثٌ وَأَرْبَعُونَ لَاحِقَةً عَشْرَ جَمْعٍ غَفِيرٍ ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ: أَرْبَعَةٌ سُرُّ بَنِيَّوْنَ آدَمَ وَشَيْتٌ وَنُوحٌ وَخُوشٌ وَهُوَ (إِذْ رُسِيَ) وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ حَطَّ بِقَلَمٍ وَأَرْبَعَةٌ مِنَ الْعَرَبِ هُوْدٌ وَصَالِحٌ وَشُعَيْبٌ وَبَنِيكُ وَأَوَّلُ نَبِيٍّ مِنَ أَنْبِيَاءِ بَنِي إِسْرَآئِيلَ مُوسَى وَآخِرُهُمْ عِيسَى وَأَوَّلُ النَّبِيِّينَ آدَمُ وَآخِرُهُمْ نَبِيَّاكُ (اخرجه ابن حبان في صحيحه وقال صاحب الدر المنثور والصواب انه ضعيف لا صحيح ولا موضوع) (اخرجه عبد بن حميد والحكيم الترمذي في نوادر الاصول وابن حبان في صحيحه والحاكم وابن عساکر) وقد تكلم المحافظ ابن كثير في اسانيدہ وضعفہا كما في المبداء والنهاية

ومعہ و

حضرات انبیا علیہم السلام اور ان کی تعداد

۱۸۷۱۔ ابو ذر فرماتے ہیں نے پوچھا یا رسول اللہ کل انبیاء کی تعداد کتنی تھی۔ آپ نے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار میں نے پوچھا یا رسول اللہ اس میں رسول کتنے تھے۔ آپ نے فرمایا تین سو تیس کی بڑی تعداد۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا ابو ذر! ان میں چار نبی تو سربراہی تھے۔ آدم، شیت، نوح، خورج (علیہم السلام) یہ ہیں علیہ السلام کا نام ہر اودیہ پہلے وہ نبی ہیں جنہوں نے قلم سے لکھا۔ اور چار ان میں عرب کے ہیں۔ ہود، صالح، شیب (علیہم السلام) اور تمہارا نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) اور بنی اسرائیل میں خورج سے پہلے نبی تھے وہ موسیٰ علیہ السلام تھے اور سب سے آخری عیسیٰ (علیہ السلام) تھے خلاصہ یہ کہ نبیوں میں سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام تھے اور سب سے آخر میں تمہارا نبی (اللہم صل وسلم وبارک علیہم) یہ حدیث موضوع تو نہیں مگر ضعیف ہے۔ (درمنثور)

۱۸۷۲۔ واضح رہے کہ انبیا علیہم السلام کی سب سے ممتاز شان یہ ہے کہ ان سب کو ماننا بھی ایمان کا ایک رکن اعظم ہے جن کا نام بیان میں آچکا ہے ان کے نام کے ساتھ اور جن کا نام بیان میں نہیں آیا ان پر اجمال کے ساتھ یہاں انبیا علیہم السلام کی ذات کو سب کے مشاہدہ میں موجود ہوتی ہے مگر ان کی نبوت کا معاملہ پھر اسی طرح عالم غیب میں داخل ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ اس کے فرشتے اور جنت و دوزخ کا۔ اسی لیے انبیا علیہم السلام کو خود بھی اپنی اور جملہ انبیا علیہم السلام کی نبوتوں پر ایمان لانا ضروری ہوتا ہے کیونکہ جو چیز مشاہدہ میں ہوتی ہے وہ صرف ان کی ذات پر ان کی نبوت نہ مشاہدہ ہوتی ہے اور وہ مشاہدہ کرنے کی چیز ہے۔ پس جس طرح اللہ تعالیٰ کا شکر کا فرمنا ہے اسی طرح انبیا علیہم السلام میں

کسی ایک فرد کا انکار یا اجمال ان کی وضاحت کا ایک سبب کفر میں امان الرسول بنما انزل الیہ من ربہ والذین یؤمنون کل امن بالله وعلیٰ کتبہ وکتبہ ورسولہ لا یفترقون بین احدہما من یمسک (البقرہ)

حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ نبی کا لفظ نہایت مشتق ہے اور لغت میں انبار گوہر چیز کے لیے مستعمل ہو سکتا ہے لیکن اس کا عام استعمال اب صرف غیب کی خبروں میں ہونے لگا ہے۔ آیات ذیل ملاحظہ فرمائیے
وَأَنْتُمْ مَعَكُمْ مَبْنَانَا كَلْوَثٌ وَمَا تَدْرِي حَقُّهُ
فِي مَبْنَانِكُمْ (آل عمران)

پھر جب آپ نے اس بات کو جلا دیا تو وہ لوہے میں آپ کو یہ خبر کس لے دی آپ نے فرمایا اس نے بادیہ بڑا جانے والا اور وہاں کا رہے۔

قُلْ هُوَ مَبْنَانٌ عَظِيمٌ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ
عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ (رم)

اور اگر وہ فوج میں آجائیں تو یہ آرزو کریں کہ کسی طرح ہم گاؤں میں باہر نکلے ہوئے ہوں پوچھ لیا کریں تمہاری خبریں۔
وَكَلَّمَكَ نَبَاٌ عَظِيمٌ جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ (الاحزاب)

ہر خبر کا ایک وقت معروض ہے اور قریب ہو کر تم اس کو جان لو گے
أَنْتُمْ فِي الْأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ (البقرہ)

لے آدم تم ان کو بتا دو ان چیزوں کے نام۔
قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كُنَّا اللَّهُ مِنْ
أَخْبَارِكُمْ (التوبہ)

دیکھو ان تمام موضع میں لفظ انبار کا استعمال صرف ان خبروں میں ہوا ہے جو اپنے علم و مشاہدہ کی نہیں ہیں بلکہ لاعلمی اور عدم موجودگی کی ہیں اس لیے اس کو نبی پڑھنا چاہیے لیکن تخفیف کے لیے ہر موصوف کر دیا گیا ہے اور اب مجھے سموز کے اس کو نبی محض استعمال کرنے لگے ہیں۔ اس کے سموز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس کی صحیح انبیا آتی ہے۔ دیکھو کتاب

النبوات ص ۲۲۲ و ص ۲۲۳

حافظ موصوف لکھتے ہیں کہ "نبی" فعل کے وزن پر ہے۔ لغت عرب میں یہ وزن فاعل اور مفعول دونوں میں بھی استعمال ہوتا ہے مگر یہاں اس کو مفعول کے معنی میں لینا زیادہ موزوں ہے۔ اس لحاظ سے نبی اللہ کے معنی میں ہے
الَّذِي نَبَاَهُ اللَّهُ جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ (البقرہ)

یعنی ان کی اطلاع دے۔ اگر اللہ تعالیٰ کا حکم ہو گا تو وہ دوسروں کو بھی اس کی اطلاع دیدیگا۔ درج نہیں لیکن جس بات پر اس کا نبی اللہ تعالیٰ موقوف ہے وہ صرف یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو غیب کی خبریں دی جائیں۔ پس جس طرف سے نبی اور غیبی میں امتیاز پیدا ہوتا ہے وہ صرف اللہ تعالیٰ کی طرف سے غیب کی خبریں دینا نہ دینا ہے۔ غیب کی خبریں جس طرح انبیا علیہم السلام بیان کرتے ہیں اسی طرح ان کے علاوہ کاہن و جوتشی وغیرہ بھی بیان کرتے ہیں مگر پھر ان کو انبیا کہیں نہیں

کہا جاتا؟ صرف اس لیے کہ کاهن کو خردینے والا شیطان ہوتا ہے، رحمن نہیں ہوتا اس لیے وہ نبی اللہ کہلائے کہ مستحق نہیں ہو سکتے۔ لفظ رسول کو بھی اسی پر قیاس کر لینا چاہیے رسول اللہؐ بھی صرف اسی کو کہا جائیگا جس کو اللہ نے رسول بنا کر بھیجا ہو جس جیسے وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کا رسول ہو کسی غیر کا رسول نہیں ہو سکتا اور نہ کسی دوسرے کا حکم مان سکتا ہے اسی طرح نبی اللہؐ بھی غیر اللہ کا نبی نہیں بن سکتا اور نہ وہ کسی اور کی خبریں دینا قبول کر سکتا ہے۔ جب حقیقت یہ بٹھری کہ اس کی خبریں صرف انہی خبروں میں منحصر ہو گئیں تو ان پر ایمان لانا بھی لازم ہو گیا کیونکہ اس کے متعلق یہ دم ہی نہیں ہو سکتا کہ جو خبریں وہ دیتا ہے اس میں شیطان کی دجی کا کوئی احتمال ہو سکتا ہے۔ غیر نبی کی یہ شان نہیں۔ اولیاء اللہ بھی غیب کی خبریں دیتے ہیں مگر چونکہ وہ نبی اللہ نہیں ہوتے اس لیے ان کی خبروں پر یہ اعتقاد نہیں ہو سکتا کہ اس میں شیطان کی طرف سے کوئی مداخلت نہیں ہو سکتی، یہ صرف نبی اللہؐ کی خصوصیت ہوتی ہے کہ وہ فطرۃً غیر اللہ کی خبر قبول ہی نہیں کرتا۔ اس کے علاوہ دوسروں کی خبروں میں یہ امکان موجود ہوتا ہے اس لیے دلائل حق و باطل مشتبه ہو سکتے ہیں۔ اس لیے ان کی خبروں پر ایمان لانا واجب نہیں ہوتا اور اسی لیے رسول کی طرح ان کی اطاعت کرنی واجب نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے ان کو رسول اور نبی نہیں بنایا تو اب اس کی کیا ضمانت ہے کہ غیر اللہ نے اس کے قلب میں کوئی بات افغان نہیں کی پھر ان کی اطاعت کو بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کیسے کہا جاسکتا ہے۔ رسول چونکہ اسی لیے رسول بنایا جاتا ہے کہ وہ خدائی احکامات دوسروں تک پہنچا دے اس لیے دلائل یہ احتمال نہیں ہو سکتا اور اسی لیے دوسروں کو اس کی اطاعت کرنے کا حکم دیا جاتا ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَ نَفْسٍ رَّاسِخَةٍ
اللہ (الغناء) انہیں اللہ کے فرمان سے۔

علامہ امت بھی گواہ اللہ تعالیٰ ہی کی حکمرانری اور اسی کی اطاعت کی دعوت دیتے ہیں اور اکثر ان کا یہ حکم درست ہی ہوتا ہے، مگر چونکہ ان کو غیر اللہ کی اطاعت پر اللہ کی اطاعت سمجھنے کی غلط فہمی ہو سکتی ہے اس لیے نادانستگی میں وہ غیر اللہ کی اطاعت کا حکم بھی دے سکتے ہیں اسی لیے علماء کی اطاعت کو بعینہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ یہی حال امت کے محدثین اور ملہمین کا ہے جن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہامات ہوتے ہیں وہ بھی محصور نہیں ہوتے اس لیے ان کے الہامات میں بھی شیطانی وسوس کا احتمال ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے الہامات کے حق و ناحق ہونے کا معیار انبیاء علیہم السلام کی دجی سے مطابقت و مخالفت قرار دیا گیا ہے۔ شیاطین کو چونکہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ پوری عداوت ہوتی ہے اس لیے وہ خوب ہچا پچاتے ہیں کہ رحمن کی دجی کیا ہے اور شیطان کا فریب کیا ہے۔ کتاب النبوات ص ۱۶۱ و ۱۶۲

شیخ عبد الوہاب شہ خرائی لکھتے ہیں کیا عجیب بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جو احکامات رسول کے واسطے سے پہلے پاس آئیں وہ تو کسی تفصیل کے بغیر بے چون و چرا قابل تسلیم ہوں اور جو ہم خود بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے سنیں یعنی الہام کے طور پر وہ اس وقت تک قابل اعتماد نہ ہوں جب تک کہ رسول کی دجی پراس کو قوی نہ لیا جائے۔ چنانچہ رسول کی شان میں ارشاد ہے۔

مَا أَنَا كَمَا تَزْعُمُونَ فَخُذُوا وَ مَا فَهَأَ كَذِبٌ عَنْهُ
فَاتَّهَمُوا۔ (الحشر) رسول جو تم کو دے وہ لے لو اور جس بات سے تم کے اُسے چھوڑ دو۔

آیت بالا سے معلوم ہوا کہ رسول کی بات مطلقاً قبول کر لینی فرض ہے۔ اب کیسی تعجب کی بات ہے کہ رسول اللہ کی ذات

خود تو مقید ہو ظاہر ہے کہ انسان ہر گوشہ میں مقید ہے اپنی ذات میں بھی اور اپنی صفات میں بھی) مگر اس کا حکم ماننا مطلقاً واجب ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی ذات کو خود تو مطلق ہے مگر اس کے بلا واسطہ احکام کا قبول کرنا مقید ہے یعنی اس کو میزانِ شریعت پر تولنا ضروری ہے۔ پھر اس کی تفصیل کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ رسول چونکہ خود مقصود ہوتا ہے اور اس کو کسی لیے بھیجا جاتا ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کے احکام مخلوق کے سامنے بیان کرے اس لیے جب اس کی ہمت کا مقصد ہی یہ ہے تو پھر اس کی حکمرانی کا حکم مطلق کیوں نہ ہو۔ رسول کے علاوہ کسی کو اس لیے مقرر نہیں کیا جاتا کہ وہ احکام ربانی و دوسروں تک پہنچائے، اس لیے ”مبین“ یعنی کھول کر بیان کرنے والا۔ ان کا منصب نہیں ہوتا اس لیے وہ اس پر یہ احتمال موجود ہوتا ہے کہ اس میں کوئی ضعیفی آزمائش ہو، قدرت کو یہ امتحان منظور ہو کہ اعتماد رسول کی وحی پر ہے یا اپنے الہام پر۔ پھر اگر اپنے الہام پر اعتماد کر لیا گیا ہے تو کیوں؟ قدرت نے جب ان کو نبی نہیں بنایا تو ان پر شیطان دشمن کی طرف سے وحی کیوں نہیں آ سکتی اور ان کے پاس اس کی ضمانت کیا ہو کہ جس کو انہوں نے الہام رحمن سمجھا ہے وہ درحقیقت الہام رحمن ہی ہے۔ یہ ضمانت صرف ایک رسول کے حق میں ہے ان کے علاوہ مکے باشندان کے علوم کے لیے میزانِ ہی علوم نبوت ہیں۔ البیہاقیت و الحجۃ برہم ص ۴۴ ۲۵۴۔

نئی اور دراصل کا فرق | حافظ ابن تیمیہؒ نبی اور رسول کا فرق لکھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کسی کو غیب کی خبریں دے کر نبی بنا دے تو وہ نبی اللہ بن جاتا ہے۔ اور جب تک کسی کا فرقہ کو خدا بنی یا خدا بننے والے کا اس کو حکم نہ دے اس وقت تک وہ صرف نبی اللہ ہی رہتا ہے خواہ وہ کسی پہلی شریعت پر ہی عمل کرتا رہے ہاں جب اس کو کسی کا فرقہ کو خدا بنی احکام پہنچانے کا حکم ہو جائے تو اب وہ ”نبی اللہ“ ہونے کے ساتھ ”رسول اللہ“ بھی بن جاتا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان جاس کے برگزیدہ بندے گزرتے ہیں وہ سب انبیاء تھے۔ رسول اللہؐ ان میں کوئی نہ تھا۔ ان کا ذلیفہ صرف یہ تھا کہ وحی ربانی پر خود عمل کریں اور مومنوں کی جو حاجتیں ان کے سامنے تھیں ان کو بھی عمل کرنے کا حکم دیں۔ جب حضرت نوح علیہ السلام کا دور آیا اور کفر ظاہر ہوا تو اب ان کی اصلاح کے لیے حضرت نوح علیہ السلام مبعوث فرمائے گئے اور وہ رسول اللہ کہلائے۔ اسی لیے ان کو حدیثوں میں سب سے پہلا رسول کہا گیا ہے۔

علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل کا مقصد | اس بیان سے ظاہر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی تذکرہ و نصیحت کا تعلق صرف مومنوں کے دائرہ تک محدود رہا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر احکامات آتے اور وہ ان کو مومنوں کو سنا دیتے جیسا کہ انبیاء بنی اسرائیل تھے وہ خود تورات کی شریعت پر عامل تھے۔ اگرچہ خاص خاص معاملات میں ان پر خدا تعالیٰ کی طرف سے خاص خاص وحی بھی آتی تھی۔ پھر وہ اس وحی کی روشنی میں اسرائیل کے مقدمات کے فیصلے اسی طرح فرمایا کرتے تھے جیسا کہ آج علماء قرآن کی روشنی میں امت کے نزاعات کے فیصلے کرتے ہیں۔ یہی نکتہ تھا کہ آپ نے اپنے علماء امت کو بنی اسرائیل کے انبیاء سے تشبیہ دی ہو اور علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل فرمایا ہو اور بنی اسرائیل کے رسولوں سے تشبیہ کی ہو یوں نہیں فرمایا علماء امتی کو مثل بنی اسرائیل۔

اس کے بعد اقطار موصوف لکھتے ہیں کہ رسول کے لیے جدید شریعت لانا قطعاً ضروری نہیں۔ دیکھو حضرت یوسف علیہ السلام رسول اللہ تھے، باوجودیکہ وہ ملتِ ابراہیمی پر تھے۔ اسی طرح حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام بھی رسول اللہ تھے اور شریعت تورات پر عامل تھے۔ کتاب النبوات ص ۱۴۳، ۱۴۴۔

نبوت اور رسالت کی اس تشریح سے آپ سمجھ گئے ہوئے کہ صرف وحی یا ارسال یا بعثت کے لفظ سے نہ رسالت ثابت ہوتی ہے نہ نبوت یہ سب الفاظ لغت میں عام معنی میں بھی مستعمل ہوتے ہیں۔ ارشاد ہے۔

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا لِتَتَنَزَّلِي فِيهَا ۖ وَتُخْرِجِينَ مِنَ الْجِبَالِ لِبَنَاتِكِ لَحَافَاتٍ مِّن دُونِهَا وَيَخْنُقْنَ فِيهَا ذُرِّيَّتَهُنَّ ۚ كُلَّمَا فَلَاحَ رِيحُ يَوْمٍ مِّن ذِي الْقُرْبَىٰ حَمَلَكِ الْبَنَاتُ حَوَالَتَكَ ۚ وَتُخْرِجِينَ لَهُنَّ جِوَارِحَهُنَّ ۚ إِنَّكَ لَا تَتَذَكَّرُ ۚ (سورة النحل)

وَأَوْحَيْنَا إِلَيْكَ تَنْبَاهًا مِّن مَّرْجٍ هَذَا (یوسف) اور ہم نے (یوسف علیہ السلام) کو اشارہ کیا کہ وحی کی کہ تم ان کے وہم و تشویر کو (یوسف) کام ان کو بتاؤ گے اور وہ سمجھ کر جانیں گے

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ فَتَرْضَعُهُ ۚ وَرِثَاسًا لِّمَنْ يُّؤْتِيهِ ۚ وَرِثَاسًا لِّمَنْ يُّؤْتِيهِ ۚ وَرِثَاسًا لِّمَنْ يُّؤْتِيهِ ۚ (المائدہ) اور جب میں نے دل میں ڈال دیا حوا دیوں کے کہ ایمان لاؤ وہ پڑھو (المائدہ) مجھ پر اور میرے رسول پر

وَلَقَدْ أَنشَأَ مِن بَنِي إِسْرَٰءِيلَ نَبِيًّا وَرِثَاسًا لِّمَنْ يُّؤْتِيهِ ۚ وَرِثَاسًا لِّمَنْ يُّؤْتِيهِ ۚ وَرِثَاسًا لِّمَنْ يُّؤْتِيهِ ۚ (الرعد) اور وہی کہ ہم اسے خوشخبری لانے والی چلا تا کہ

رسالت کے عام معنی

يَا نُوحُ إِنَّا رَمَلْنَا بِكَ لَكِنَّا نَصِلُونَ ۚ (مجادلہ) اور میں نے کہا کہ لا ہا تم میرے رب کے بھیجے ہوئے فرشتے

إِنَّا نَكْفُرُ بِكَ ۚ (مجادلہ) اور میں نے کہا کہ لا ہا تم میرے رب کے بھیجے ہوئے فرشتے

بَعَثْتُكَ دُونَكَ ۚ (مجادلہ) اور میں نے کہا کہ لا ہا تم میرے رب کے بھیجے ہوئے فرشتے

وَرِثَاسًا لِّمَنْ يُّؤْتِيهِ ۚ (مجادلہ) اور میں نے کہا کہ لا ہا تم میرے رب کے بھیجے ہوئے فرشتے

وَرِثَاسًا لِّمَنْ يُّؤْتِيهِ ۚ (مجادلہ) اور میں نے کہا کہ لا ہا تم میرے رب کے بھیجے ہوئے فرشتے

پہلی پانچ آیتوں میں وحی کا اطلاق وحی نبوت کے علاوہ عام معنوں میں ہوا ہے۔ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے جب تک کہ وہ رسول نہ تھے۔ اسی طرح حواری بھی رسول نہ تھے حتیٰ کہ اس عام معنی کے لحاظ سے اس کا استعمال شہد کی کبھی میں بھی آیا ہے اور آخری آیت میں شیطانی الفاظ بھی وحی سے تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ لغت کے لحاظ سے ہر وہ بات جو خبیہ طور پر اور اشارات میں کسی جائے وحی کہلاتی ہے۔ وحی نبوت ایک خاص اصطلاح ہے۔ اسی طرح لفظ رسول اور ارسال بھی عام ہے۔ اس لفظ کو بھی اللہ تعالیٰ ملائکہ، شیاطین، آتش اور ہواؤں میں بھی استعمال فرمایا ہے۔ آیات بالا ملاحظہ فرمائیے لیکن اصطلاح میں اس کا اطلاق اب صرف اللہ تعالیٰ کی رسالت سے مخصوص ہے۔ ہر رسالت کا مقصد صرف کسی مقررہ خدمت کا انجام دینا ہوتا ہے۔ یہ مقصد نہیں ہوتا کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس کی نفوذ

کو کوئی پیغام پہنچایا جائے یہی حال لفظ بعثت کا ہے اس کا استعمال بھی بعثت شرعی اور بعثت کوئی دونوں میں آیا ہے۔ یہاں گفتگو لن کے عام معانی میں نہیں، بلکہ خاص ”وہی النبوة“ ”نبی الہیہ“ اور رسول اللہؐ بالاضافت کے معنی میں ہے اور جو تشریح اوپر بیان کی گئی ہے وہ ان مقید الفاظ ہی کی ہے لیے۔

لے واضح رہے کہ نبی اور رسول کے الفاظ اسلامی تصانیف میں اللہ کے اکرم مبارک کے بعد دوسرے درجہ کی شہرت رکھتے ہیں حتیٰ کہ علمی کتابوں میں شاید ہی کوئی کتاب ایسی ہوگی خواہ وہ کسی فن کی کیوں نہ ہو جس میں ان الفاظ کی تشریح نہ کی گئی ہو مگر آپ کو حیرت ہوگی کہ اصطلاحات کی ریاضت نے اس بدیہی مسئلہ کو بھی اتنا ابھرا دیا ہے کہ اس صیغہ صاف مسئلہ بھی ہر جگہ نظری بنا ہوا نظر آتا ہے۔ حافظ موصوف نے جس طرح یہاں اس کو سلجھا دیا ہے اتنا صاف ہادی نظریے اور کہیں نہیں گزرا۔ حضرت استاد قدس سرہ فرماتے تھے کہ حافظ موصوف کی پوری کتاب النبوات میں ایک یہی مسئلہ قابل تدریس ہے۔

اس لیے اگر آیات قرآنیہ اور صحیح حدیثوں کی مدنی میں تحقیق درست ثابت ہوئی ہو تو کسی ضعیف روایت کی بناء پر اس کو ترک کرنا صحیح نہیں ہو سکتا۔ آدم علیہ السلام کے تعلق اکثر حدیثوں میں نبی مکرمؐ کے لفظ آتے ہیں۔ اگر کسی راوی نے یہاں رسول کا لفظ فعل کر دیا ہو تو اتنی بیش قیمت تحقیق کو صرف راوی کے ایک لفظ سے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ اس لیے اس روایت کی بناء پر جن بعض اکابر نے حافظ موصوف کو یہاں اختلاف رائے فرمایا ہو ہمیں ان کے ساتھ اتفاق نہیں۔

واللہ تعالیٰ

اعلم

سَيِّدنا وَسَيِّدنا هِيَ الرَّسُولُ الْأَعْظَمُ مُحَمَّدٌ بْنُ الْأَبِي الطَّيِّبِ الْهَاشِمِيِّ أَوَّلُهُمْ خَلْقًا وَآخِرُهُمْ بَعَثَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْكَ

منہی نظر سے سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کی ضروری کا کچھ اندازہ کرنے کے لیے یہ معلوم کرنا ضروری ہو کہ قرآن شریف سے کچھ ایسا ظاہر ہوتا ہو کہ نبوت کی ابتداء و انتہا بشکل دائرہ ہوئی ہو۔ اس لیے یہ بات معلوم کرنی ضروری ہو کہ ایک دائرہ کے لیے کیا کیا باتیں ضروری نہیں۔ سب سے پہلی بات یہ ہے کہ دائرہ کی ابتداء اور اس کی انتہا بالکل یکساں ہوتی ہو، اس کے دھڑلے سروں میں اگر ذرا سا بھی فرق رہ جائے تو دائرہ تمام نہیں ہو سکتا، پھر ہر دائرہ کے لیے ایک مرکز کا ہونا بھی لازم ہے۔ مرکز کے بغیر کسی دائرہ کا موجود نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ جب تک مرکز متعین نہ ہو جائے اس وقت تک دائرہ کا خط کھینچنا ہی نہیں جاسکتا۔ پھر جب مرکز متعین ہو جائے تو دائرہ میں جتنے بھی نقطے فرض کیے جائیں ضروری ہو کہ ان سب کا رخ اسی مرکز کی طرف ہو اگر کوئی نقطہ اس مرکز سے ذرا علیحدہ فاصلہ پر رہیگا بس یہیں سے دائرہ ٹوٹ جائیگا۔ پھر جس طرح وجود دائرہ کے لیے مرکز کا تعین پہلے ضروری ہوتا ہے اسی طرح ظہور مرکز کے لیے دائرہ کے وجود کی ضرورت ہوتی ہے یعنی جب دائرہ کھینچا جاتا ہو تو ضرور کسی مرکز سے کھینچا جاتا ہے مگر جب تک دائرہ تمام نہیں ہو لیتا اس وقت تک مرکز کا وجود معرض ظہور میں نہیں آتا۔ پھر یہ کہ کسی دائرہ میں دو مرکز نہیں ہو سکتے، البتہ ایک ہی مرکز پر چھوٹے بڑے بہت سے دائرے کھینچے جاسکتے ہیں۔ اب سینے کے قرآن کریم میں ارشاد ہوتا ہے إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ اس آیت سے ظاہر ہوتا ہو کہ نبوت کی آفرینش بشکل دائرہ ہوئی ہے اسی لیے اس کا ابتدائی نقطہ یعنی حضرت آدم علیہ السلام اور اس کا انتہائی نقطہ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام دونوں کو یکساں فرمایا گیا ہے۔ یہ صفت دائرہ ہی کی ہوتی ہو کہ جو اس کا ابتدائی نقطہ ہوتا ہے وہی آخر میں اس کا انتہائی نقطہ بن جاتا ہو۔ خط مستقیم میں صفت نہیں ہوتی اس کے ابتداء و انتہا کے دونوں نقطے بالکل علیحدہ علیحدہ ہوتا ہوتے ہیں۔ یہاں جب دائرہ کے ابتدائی نقطہ کی طرف نظر کی جاتی ہو تو وہ حضرت آدم علیہ السلام نظر آتے ہیں جن کے نہ والدہ تھیں نہ والد۔ ان کے بعد حضرت خوار کا وجود ہوا جو حضرت آدم علیہ السلام کی پسلی سے بنائی گئی تھیں اس لیے اس کو ولادت سے تعبیر کیا نہیں جاسکتا جیسے کسی شخص سے اگر اس کا ہاتھ الگ کر لیں تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ ہاتھ اس سے پیدا ہوا ہے۔ اسی طرح حضرت خوار کو چونکہ ضلع آدم علیہ السلام سے بنایا گیا تھا اس لیے ان کو آدم علیہ السلام کی ذریت میں شمار نہیں کیا جاسکتا لہذا

اب ان کو بھی سلسلہ تخلیق میں اسی مرتبہ میں رکھنا پڑیگا جس میں کہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں یہ بات دوسری ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام پر بیثیت والد کے نہ سی پر حیثیت اصل ہونے کے حضرت حواء سے اشرف ہوں مگر یہ نسبت صرف ان دونوں کے درمیان رہیگی بنی آدم کے لیے دونوں ہی مہدائے ہونگے حضرت آدم علیہ السلام سلسلہ خلافت کے لیے اور اجسام انسانیہ کے مہدائے اولیٰ اور حضرت حواء صرف اجسام انسانیہ کے لیے مہدائے مہد و مہد ثانی ہونگی۔ اب اگر ان پر غور کیا جائے تو حضرت حواء کے لیے والدہ کوئی نہیں ہاں حضرت آدم علیہ السلام ان کی اصل ہونے کی وجہ سے والد کی جگہ کے پاسکتے ہیں۔ پس جب تخلیق کے ابتدائی نقطہ میں ایک مذکر اور ایک مؤنث ہیں جس میں مؤنث کے لیے ماں کوئی نہیں تو چونکہ دائرہ میں انتہائی نقطہ جو اس کے مقابلہ میں اگر دائرہ کو پورا کر سکتا ہے ایسا ہی ہونا چاہیے جس میں ایک مذکر اور ایک مؤنث ہو مگر یہاں والدہ ہو مگر والدہ کوئی نہ ہوتا کہ اطراف دائرہ میں ایک طرف کی کمی اور دوسری طرف کی زیادتی بالقابل آجائیں یعنی اگر ابتدا میں والدہ کی کمی ہو تو انتہا میں والدہ کی زیادتی ہو اور اگر ابتدا میں والدہ کی زیادتی ہے تو انتہا میں والدہ کی کمی رہے اور اس طرح اطراف دائرہ کے تشیب و فراز دونوں مل کر ایک دائرہ پورا ہو سکے۔ یہاں جب تمام انبیاء و عیسیٰ علیہم السلام پر نظر ڈالی جاتی ہے تو اس صفت کا انسان جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اور کوئی نہیں ملتا سلسلہ تخلیق میں اگر ایک طرف حضرت حواء ہیں جن کی والدہ نہ تھیں تو دوسری طرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں جن کے والد نہ تھے۔ شاید یہ خیال گزرے کہ اس بنا پر تشبیہ ان دہیں ہوئی لہذا بظاہر آیت یوں ہونی چاہیے تھی کہ ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل حواء تاکہ جو دو نقطے مقابل تھو وہی معروض بیان میں آتے اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت سے مقصد چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا والد کے بغیر صرف اپنی قدرت کاملہ سے ظاہر کرنا منظور ہے اس لیے اس میں حضرت آدم علیہ السلام ہی کے ساتھ تشبیہ دینی زیادہ مؤثر تھی اگر کمثل حواء فرماتے تو حضرت حواء کے لیے حضرت آدم علیہ السلام والد کے قائم مقام موجود اور یہاں منظور یہ تھا کہ علاقہ والدیت کا یکسر قطع کر دیا جائے لہذا ایسی ہی کے ساتھ تشبیہ دی جن کے لیے نہ والد تھے نہ والدہ تاکہ خدا تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا بھی پورا ثبوت ہو اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں کسی اور نے اسی تشبیہ سے بھی والد کا خطرہ ذہن میں نہ گزر سکے۔ اس بیان سے ظاہر ہو کہ دائرہ نبوت جو حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوا تھا وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اگر ختم ہو گیا۔

حافظ عطاء الدین ابن کثیر فرماتے ہیں :

وقوله اذ جعل فيكم انبياء اي كلما هلك نبي الله تعالى كقول اذ جعل فيكم انبياء اي تفسيره وكره جبيل
قام فيكم بني من لدن ابيكم ابراهيم الى بني كوفات هو جاتي و تقيس بهي دوسرا بني اس کے قائم مقام

من بعدہ وکن لاك کا نوالا ینزال فیہم
 الانبیاء یدعون الی اللہ ویحذرون
 آجاء۔ تمہارے والد (حضرت) ابراہیم (علیہ السلام) سے لے کر نبی تک یہی
 دستور رہا اور اسی طرح انبیاء علیہم السلام ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی طرف
 دیتے رہے اور اس کے عذاب سے ڈراتے رہے یہاں تک کہ یہ سلسلہ
 (تفسیر میں کثیر علیہ السلام) حضرت صلی علیہ السلام پر اکٹم کر دیا گیا۔

اب سوال یہ ہوتا ہے کہ اس تقدیر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت کیا ہوگی تو اس کا جواب ظاہر ہے
 وہ یہ کہ آپ کی حیثیت مرکزی حیثیت ہو اسی لیے آپ کو مرکز کی طرح ظاہری طور پر بھی سلسلہ نبوت سے بالکل
 الگ سلسلہ میں پیدا فرمایا گیا تھا اور تعجب ہے کہ یہاں بھی اس کی رعایت رکھی گئی کہ جس طرح مرکز ایک ہی ہوتا
 ہے اسی طرح حضرت اسماعیل علیہ السلام کی ذریت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کوئی اور دوسرا
 رسول ہی پیدا نہ ہو۔ پھر جس طرح آپ کو دائرۃ نبوت کا مرکز بنایا گیا تھا اسی طرح آپ کی ولادت کے لیے
 بھی وہی مقام پسند فرمایا گیا جو زمین کا مرکز کہلاتا ہے یعنی مکہ مکرمہ۔ اور جس طرح بیت اللہ کو زمین کا مرکز
 قرار دے کر سب سے پہلے وجود میں لایا گیا تھا اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تخلیق بھی سب سے
 پہلے مقدر ہوئی تاکہ تعین مرکز پہلے تو دائرۃ نبوت اسی کے ارد گرد بھیجا جاسکے لیکن مرکزیت کا ظہور چونکہ
 دائرہ کی تمامیت پر متوقف ہوتا ہے اس لیے مقدریوں ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حسی طور پر ظہور
 قدسی جملہ انبیاء علیہم السلام کی آمد کے بعد ہوا اور جس طرح محیط دائرہ کی نسبت ہر طرف سے اپنے مرکز سے مساوی
 ہوتی ہے اسی طرح جملہ انبیاء علیہم السلام کی نسبت مرکزی حیثیت سے آپ کے ساتھ برابر ہے حتیٰ کہ
 اگر موسیٰ علیہ السلام جیسا بڑی شریعت والا رسول بھی آپ کے دور میں آتا تو اس کو بھی آپ کی اتباع کیے
 بغیر کوئی اور راستہ نہ تھا۔ اسی مرکزیت کے اعلان کے لیے جملہ انبیاء علیہم السلام سے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی سیادت کا قولاً و عملاً عہد لیا گیا تھا اور اسی کے اظہار کے لیے شب معراج میں جملہ انبیاء علیہم
 السلام کی امامت کا شرف آپ کو ہی عنایت ہوا اور اسی حقیقت کے عالم آشکارا کرنے کے لیے عشرین لواء
 حد یعنی حمد کا جھنڈا آپ ہی کے ہاتھ میں ہو گا جس کے نیچے آدم علیہ السلام سے لے کر عیسیٰ علیہ السلام تک
 سب انبیاء علیہم السلام پہنچے تفصیل کے لیے ترجمان السنۃ ج ۱۲ حدیث ۱۰۰۰ کا تشریحی نوٹ ضرور ملاحظہ
 فرمائیے۔

اس بیان کے اہم رکن دو ہیں۔ یکوینی نظر میں نبوت کی تخلیق بشکل دائرہ ہوئی اور آپ کی تخلیق حیثیت
 مرکز ہوئی ان دونوں کی طرف قرآنی آیات میں اشارہ موجود ہے اس لیے ہمارے اس بیان کو گوبرہان کا
 درجہ حاصل نہ ہو مگر محض خیالی بھی نہیں کہا جاسکتا۔ ہمارے مذکورہ بالا بیان سے اب حدیث انا اولہو

خلقاً و آخرہ و بحثا کی پوری شرح بھی ہوئی۔ اس مضمون کی تائید قرآن کریم کی ایک اور آیت کو بھی ہوتی جو ارشاد ہے۔
 كَانَ لِلنَّاسِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ مَعِيَ آتِزَاتٍ دِينٍ اِيكٍ هِيَ تَحْتَاجُ
 حُجْرًا وَخِلَافًا وَدُونَهُمْ وَهَؤُلَاءِ مَعَهُمْ رُوحًا وَهَؤُلَاءِ مَعَهُمْ رُوحًا وَهَؤُلَاءِ مَعَهُمْ رُوحًا وَهَؤُلَاءِ مَعَهُمْ رُوحًا وَهَؤُلَاءِ مَعَهُمْ رُوحًا
 عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَيْ دُونَ دِينٍ اِيكٍ هِيَ رُوحًا وَهَؤُلَاءِ مَعَهُمْ رُوحًا وَهَؤُلَاءِ مَعَهُمْ رُوحًا وَهَؤُلَاءِ مَعَهُمْ رُوحًا
 سُبْحَانَكَ سُبْحَانَكَ سُبْحَانَكَ سُبْحَانَكَ سُبْحَانَكَ سُبْحَانَكَ سُبْحَانَكَ سُبْحَانَكَ سُبْحَانَكَ سُبْحَانَكَ سُبْحَانَكَ
 اللَّهُ أَنْفَضَتْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُحْيِيَ خُودِ مَيْتٍ مُقَدَّسٍ كَابِجِي اسْتِقْبَالَ فَرَايَا اس كَيْ بَعْدَ مَيْتٍ مُقَدَّسَةٍ كُو
 قَبْلَهُ مَيْتِينَ فَرَايَا سُوچِي جَبِ أَخْرَا قَبْلَهُ مَيْتِينَ مَعَهُ مَيْتٍ مُقَدَّسَةٍ كَيْ عَاضِي اسْتِقْبَالَ كَيْ حَلَّتْ كَيْ
 تَحِي؛ بِيَشَكْ اِيك حَلَّتْ يَهِي تَحِي كَيْ آخِرِي رُوحٍ كَيْ دُونَ سَابِقِهِ سَبْ اِخْلَافَاتٍ كُو خَتَمُ كَر كَيْ بَعْدَ اِيك
 دِينٍ بِرُجْعٍ كَيْ دِيَا جَاءِي اور اس كِي صَوْتِ يَهِي تَحِي كَيْ اِيك عَمَلِي طُورٍ بِرِي تَابِ اس كَيْ اَصْلِ دِينٍ هَيْشِي سِي اِيك
 هِي تَحِي قَبْلَهُ كَيْ سَلَمُ كُو صَرَفِ نَافِثِي سِي اِخْلَافَاتٍ كِي بُنْيَادِيَا لِيَا كِيَا اس لِي عَدِيهِ طَبِيهِ مِي اَكْرَا سَبْ اِيك
 نِي مَيْتٍ مُقَدَّسَةٍ هِي كَا اسْتِقْبَالَ فَرَايَا اور عَمَلِيَا ثَابِت فَرَايَا كَيْ سَلَمُ كُو بُنْيَادِي اِخْلَافَاتٍ كِي حَيْثِيَّتِ
 نَمِي رُكُنَا اس لِي جُو رُوحٍ وَحْدَتِ اِدِيَا كَا اِيك مُقَدَّسَةٍ كَيْ اِيك رُوحٍ سِي عَمَلِ سِي يَهِي ثَابِت كُو دِيَا
 چَاهَتِي كَيْ قَبْلَهُ كَيْ تَقْسِيمِ صَرَفِ اِيك وَحِي مَصْلُحَتِ كَيْ مَيْشِ نَظَرِي هِي وَرَنِ اَصْلِ مُقَدَّسَةٍ تَوَجُّهُ اِلَى اللَّهِ
 هُو اور اِيكِي خَاصِ مَيْتِ كَيْ سَا مَعَهُ مَخْصُوصِ نَمِي فَايِنَا تَوَلُّوا فِثْمَ وَجْهِ اللَّهِ اس حَقِيْقَتِ كُو اِيك نِي
 اِتِنَا وَاضِحِ فَرَايَا كَيْ اسْتِقْبَالَ قَبْلَهُ جَوَا زِي صَحَّتِ كِي مُشْرَاطِ مِي شَارِهُتِي فَعَلِ نَا زُو مِي بِحَالَتِ سَفَرِ
 مَسَا فَرِي سَهُولَتِ پَرِ جُھُو دِيَا۔

الغرض جب ابتدا میں دین ایک تھا تو چونکہ دائرہ کی ابتدا اور انتہا یکساں ہوتی ہو اس لیے
 عالم کی انتہا میں پھر دین ایک ہی ہو جانا چاہیے اس لیے اس کی صورت یہ مقدر ہوئی کہ جس طرح ایک
 اسماعیلی رسول نے آکر اسرائیلی قبیلہ کا استقبال کیا تھا اسی طرح ایک اسرائیلی رسول آکر اسماعیلی
 قبیلہ کا استقبال کر لے اور یہ بات پورے طور پر واضح ہو چکے کہ نہ تو اصل دین میں کوئی اختلاف ہو
 اور نہ انبیاء علیہم السلام میں باہم کوئی اختلاف ہو جو اختلافات بھی ہوئے یہ سب امتوں کی کج روی کے
 نتائج تھے۔ کان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين۔ اب اگر اس مقصد کے
 یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہوتی تو ختم نبوت کے خلاف تھا
 اس لیے مقدر یوں ہوا کہ آپ سے پہلے وہ حیثیت نبوت ان کا ظہور بھی ہو جائے پھر اس مقصد کی
 تکمیل کے لیے آپ کی دوسری آمد حیثیت امامت بھی ہو ظاہر ہے کہ جو بنی اسرائیل کے لیے رسول بنا کر بھیجا

آیا تھا۔ اب بنی اسماعیل میں اس کی آمد سے اس کے نبی ہونے نہ ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا وہ اپنے دور نبوت کو پورا کر کے اب برحقیق امامت امت محمدیہ تشریف لائینگے اور ہم پہلے ترجمان السنۃؐ میں بیان کر چکے ہیں کہ یہ مقام وہ تھا جس کی اولوالعزم انبیاءؑ نے بھی تمنا کی ہے اس لیے یوں مقدر ہوا کہ اس اہم مقصد کے ظہور کے لیے عالم کے خاتمہ پر وہ رسول آئے جو پہلے نبی سے مشابہ ہوتا کہ جس طرح دین پہلے ایک تھا آخر میں پھر ایک ہی رہ جائے اور جب اس طرح اتحاد مل کا کام مکمل ہو جائے تو پیدائش عالم کا جو مقصد تھا وہ پورا ہو جانے کی وجہ سے عالم کی صف لپیٹ کر رکھ دی جائے اور قیامت آجائے۔

اللھم صل وسلم علی سیدنا محمد اولہد خلفاء و آخرہم بعث

۱۱۸۸۔ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوَّلُ شَفِيعٍ فِي الْجَنَّةِ لَكَ يَصْدَقُ نَبِيُّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ مَا صِدَقْتُ وَإِنَّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ نَبِيًّا مَا صَدَقَهُ مِنْ أَمِيَّةٍ لَكَ رَجُلٌ وَاحِدٌ رواه مسلم۔

۱۱۸۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عِنْدَ الْقَبْرِ وَأَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشْفِقٍ۔ رواه مسلم۔
۱۱۹۰۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَكْثَرُ الْأَنْبِيَاءِ تَبَعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يَفْرَعُ بَابَ الْجَنَّةِ۔ رواه مسلم۔

۱۱۹۱۔ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي بَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

۱۱۸۸۔ میں جنت کے لیے سب سے پہلا شفاعت کرے والا ہوں۔ انبیاء و سابقین میں اس کثرت کے ساتھ کسی کی تصدیق نہیں کی گئی جتنی کہ میری بعض انبیاء تو ایسے بھی ہوئے ہیں جن کی تصدیق صرف ایک ہی شخص نے کی ہے۔ (مسلم شریف)

۱۱۸۹۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ روزِ عشرِ تمامِ اولادِ آدم کا سردار میں ہونگا۔ قبرِ بیٹ کر چوسکے پہلا شخص باہر آئیگا وہ میں ہوں، جو نبی سب سے پہلے مخلوق کی شفاعت کرے گا وہ میں ہوں اور جس کی شفاعت سب سے پہلے قبول ہوگی وہ میں ہوں۔ مسلم شریف

۱۱۹۰۔ انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت میں جس نبی کے ملنے والے سب سے زیادہ ہونگے وہ میں ہوں، اور جو سب سے پہلے جنت کا دروازہ کھولنے کے لیے دستک دیگا وہ میں ہوں
۱۱۹۱۔ انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن میں جنت کے

دروازہ پر آؤنگا

كَاشَفَهُمْ يَقُولُ الْحَارِثُ مَنْ أَنْتَ فَأَقُولُ مُحَمَّدٌ يَقُولُ بِكَ أُمِرْتُ أَنْ لَا أَفْتَحَ إِلَّاكِ قَبْلَكَ.
رواه مسلم۔

۱۱۹۲۔ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرَ وَبَيَّيْتُ لِرِوَاءِ الْحَمْدِ لَا فَخْرَ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ إِدَامُ قَسَمٌ مِثْلَهُ إِلَّا
تَحْتَ لِرِوَائِي وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ وَلَا فَخْرَ۔ رواه الترمذی

۱۱۹۳۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَلَسَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَخَرَجَ حَتَّى إِذَا دَانَتْهُمُ سَمْعُهُمْ يَتَذَكَّرُونَ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ إِنَّ اللَّهَ يَأْخُذُ بِإِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا
وَقَالَ آخَرُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ آخَرُ فَعِنْسِي كَلِمَةُ اللَّهِ وَرُوحُهُ قَالَ آخَرُ أَذَمُّ مِنْ صُطْفَاءِ اللَّهِ
فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ قَدْ سَمِعْتُ كَلَامَكُمْ وَعَجِبْتُكُمْ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ
خَلِيلُ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَمُوسَى نَجِيُّ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَعِيسَى رُوحُ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَهُوَ كَذَلِكَ
أَذَمُّ مِنْ صُطْفَاءِ اللَّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ أَلَا أَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ وَأَنَا حَاطِلُ رِوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ

اور دو روز کھلو اور تمکا جنت کا دربان پوچھ گیا آپ کون! میں کہو تمکا میں ہوں محمد وہ عرض کر گیا محمد کو حکم
ملای کہ سب پہلے میں آپ ہی کے لیے دروازہ کھلوں، آپ سے پہلے کسی شخص کے لیے نہ کھلوں (مسلم)
۱۱۹۴۔ ابو سعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن تمام اولاد آدم
کا سراپا میں ہوں اور یہ کوئی فخر نہیں۔ محمد و شاہ جہنڈا میرے ہاتھ میں ہوگا اور یہ بھی کوئی فخر نہیں اور اس دن
آدم علیہ السلام اور ان کے سوا جتنے رسول ہیں سب میرے جہنڈے کے نیچے ہونگے اور سب پہلا شخص جہن
پھٹ کر باہر آئے گا وہ میں ہوں اور یہ کوئی فخر نہیں۔ (ترمذی شریف)

۱۱۹۵۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابہ بیٹھے ہوئے تھے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر تشریف لائے جب ان کے قریب آئے تو آپ نے ان کی گفتگو سنی کوئی تعجب
سے کہہ رہا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنا خلیل بنایا ہے۔ کوئی کہتا تھا کہ حضرت موسیٰ
علیہ السلام سے کہہ طور پر براہ راست گفتگو کی ہے۔ کوئی کہتا تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کلمہ اللہ اور روح اللہ
کہلانے کا شرف بخشا ہے۔ کوئی اور یہ کہہ رہا تھا کہ حضرت آدم علیہ السلام کو صلی اللہ کے لقب سے
نوازا ہے جب آپ باہر تشریف لائے تو آپ نے فرمایا میں نے تمہاری ہر بات کو مستحکم اور تمہارے تعجب کا معاملہ
دیکھا اور سنا۔ کوئی شبہ نہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام خلیل اللہ تھے حبیب اکرم کہہ رہے تھے اور اسی طرح
حضرت موسیٰ علیہ السلام کو شرف بہکلمی عطا ہوا تھا اور کوئی شبہ نہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کلمہ اللہ

الْقِيَامَةِ نَحْنُ اَدِمُ مَنْ دُونَهُ وَلَا نَحْنُ وَاَنَا اَوَّلُ مَا فَعِمَ وَاَوَّلُ مُشْفَعٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا نَحْنُ
وَاَنَا اَوَّلُ مَنْ يُحْزَرُ عَلَيَّ الْجَنَّةِ فَيُفْتَحُ اللَّهُ لِي بَابُ خَلْقِهَا وَمَعِيَ ثَقَرَاءُ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا نَحْنُ
وَاَنَا اَكْرَمُ الْاَوْلِيَاءِ الْاٰخِرِينَ عَلَى اللَّهِ وَلَا نَحْنُ . رواه الترمذی والداری .

۱۱۹۴ عَنْ عَمْرِو بْنِ قَنْبِسَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحْنُ الْاٰخِرُونَ وَنَحْنُ
السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَارْتَفَعَتْ اَنْفُؤُنَا غَيْرَ فُخْرٍ اَبْرَاهِيمُ خَلِيلُ اللَّهِ وَمُوسَى صَفِيُّ اللَّهِ وَ
اَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَمَعِيَ لَوَاءُ الْحُجَّيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَأَى اللَّهُ وَعَدَنِي فِي اُمِّي وَاجَادَهُمْ مِنْ
ثَلَاثٍ لَا يَعْزِمُهُمْ بَسِيَّةٌ وَلَا يَسْتَأْصِلُهُمْ عَدُوٌّ وَلَا يَجْمَعُهُمْ عَلَى صَلَاحٍ . رواه الدارمی .
۱۱۹۵ - وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَنَا قَائِدُ الْمُرْسَلِينَ وَلَا نَحْنُ وَاَنَا

روح اللہ کے لقب سے لو اے گئے تھے اور اسی طرح حضرت آدم علیہ السلام نظر ربوبیت میں
خلافت کے لیے منتخب ہوئے لیکن تم کو یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ میں حبیب اللہ ہوں اور یہ فخریہ بات
نہیں ہے اور قیامت میں حمد و ثناء کا جھنڈا میرے ہی ہاتھ میں ہوگا۔ آدم علیہ السلام اور ان کے
سوا سب مخلوق اس کے نیچے ہوگی اور یہ بھی فخریہ بات نہیں بلکہ قیامت میں سب سے پہلا
مخلوق کی شفاعت کرنے والا رسول میں ہوں اور سب سے پہلے جس کی شفاعت قبول ہوگی وہ رسول
بھی میں ہوں اور یہ بھی فخریہ بات نہیں ہے۔ جنت کی کنڈی جو سب سے پہلے کھٹکھٹائیگا وہ رسول میں ہوں
اللہ تعالیٰ سب سے پہلے میرے لیے جنت کھولیگا اور مجھ کو اس میں داخل فرمایگا اور اس وقت میرے ساتھ
ساتھ خلق مومنوں کی جماعت بھی ہوگی اور میں اللہ تعالیٰ کی نظر میں گزری ہوئی اور آنے والی تمام مخلوق میں
سب سے زیادہ معزز و مکرم ہوں اور اس میں فخر کا کوئی شائبہ نہیں ہے۔

۱۱۹۴ - عمرو بن قنیس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا میں گو ہم سب کے بعد میں آئے
ہیں لیکن قیامت میں ہم سب کے آگے پہنچے اور دیکھو میں ایک بات کہتا ہوں اور کسی فخر سے نہیں کہتا ابراہیم علیہ
السلام خلیل اللہ میں اور موسیٰ علیہ السلام صغی اللہ ہیں لیکن میں حبیب اللہ ہوں۔ قیامت میں حمد و ثناء کا
جھنڈا میرے ساتھ ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ نے میری امت کے معاملہ میں مجھ سے وعدہ فرمایا کہ اوزین باتوں سے
ان کو پناہ دیدی کہ ایک یہ کہ عام قحط میں ان کو مبتلا نہیں کریگا۔ دوم یہ کہ ان کا دشمن بچ دین سے ان کو ہلاک
نہیں کرے گی تیسرے یہ کہ میری پوری امت گمراہی میں نہ پڑ جائے ایسا بھی نہیں ہوگا۔ (داری)
۱۱۹۵ - جاہد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام رسولوں کا قائد میں ہوں اور یہ فخریہ

خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَلَا خَلْفَؤُا أَوَّلَ شَافِعٍ وَمُشْفِعٍ وَلَا خَنْزَرَ. رواه الدارمی
 ۱۱۹۶۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ خُرُوجًا لِأَلْبَيْتِ
 وَأَنَا قَائِدُهُمْ إِذَا وَقَدُوا وَأَنَا خَطِيْبُهُمْ إِذَا انْصَبُوا وَأَنَا مُسْتَشْفِعُهُمْ إِذَا احْبَسُوا وَأَنَا
 مُبَشِّرُهُمْ إِذَا أَيْسُوا الْكَرَامَةَ وَالْمَقَاتِلُ يَوْمَئِذٍ بَيْنِي وَلِيَاءُ الْحَمْدِ يَوْمَئِذٍ بَيْنِي وَ
 أَنَا أَكْرَمُ وَلَدِ آدَمَ عَلَى رَأْيٍ يَطُوفُ عَلَى أَلْفِ خَادِمٍ كَأَنَّهُمْ بَيْضٌ مَكْنُونٌ أَوْ لَوْلُؤٌ
 مَشْنُونٌ. رواه الترمذی والداری وقال الترمذی حدیث غریب.

۱۱۹۷۔ عَنْ أَنَسٍ هَرْجَرَةً عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَأَنَسِي خَلْدَةً مِنْ خَلْلِ الْجَنَّةِ
 ثُمَّ أَقْبَضَ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْخَلَائِقِ يَقُومُ ذَلِكَ الْمَقَامَ غَيْرِي. رواه
 الترمذی وفي رواية جامع الاصول عندنا اول من تَشَقَّقَ عَنهُ الْارْضُ فَأَنَسِي.

۱۱۹۸۔ عَنْ أَنَسٍ هَرْجَرَةً عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَلُوا اللَّهَ لِي الْوَسِيلَةَ قَالُوا
 بات نہیں اور میں تمام نبیوں کے آخر میں آیا ہوں اور یہ بات بھی فخریہ نہیں اور تمام مخلوق کی سب سے پہلا
 شفاعت کر لے والا میں ہوں اور جس کی شفاعت سب سے پہلے قبول ہوگی وہ رسول ہیں ہوں اور یہ بات
 بھی فخریہ نہیں ہے۔ (داری)

۱۱۹۶۔ اس حدیث سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمام لوگ قبروں سے اٹھائے
 جائیں گے تو سب سے پہلے باہر آنے والا میں ہوں گا جب وہ جماعتیں بن کر اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہوں گے تو ان کا قاف
 میں ہوں گا اور جب سب خاموش رہیں گے تو ان کی جانب سے بولنے والا میں ہوں گا اور جب وہ میدانِ عشر
 میں پھنس جائیں گے تو ان کے لیے شفاعت کی اجازت طلب کرنے والا میں ہوں گا اور جب وہ مایوس ہوں گے
 تو ان کو شہادت دینے والا میں ہوں گا۔ بزرگی اور کنجیاں اس دن سب میرے ہاتھ میں ہوں گی اور حمد و ثنا کا جھنڈا
 بھی اس دن میرے ہی ہاتھ میں ہوگا اور اللہ تعالیٰ کی نظر میں تمام اولادِ آدم میں سب سے پیارا میں ہوں گا میرے
 ارد گرد ہزار خادم حاضر رہیں گے جو اس طرح سفید رنگ ہوں گے گویا وہ حفاظت سے رکھے ہوئے اللہ ہیں یا
 بکھرے ہوئے موتی ہیں۔ (ترمذی۔ داری)

۱۱۹۷۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو روایت کرتے ہیں کہ سب سے پہلے قبر سے اٹھوں گا اس کے بعد
 جنی حلوں میں سے ایک حلو (ایک لباس کا نام ہے) لاکھ کو پہنایا جائیگا پھر میں عرش کے دائیں جانب
 آکر کھڑا ہوں گا جہاں کھڑے ہونے کا منصب میرے سوا اور کسی کا نہیں (ترمذی)

۱۱۹۸۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے لیے اللہ تعالیٰ سے تمام وسیلہ

يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا التَّوَسُّلُ قَالَ أَعْلَى دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ لَا يَنَالُهَا إِلَّا رَجُلٌ وَجِدَ وَأَزْجَرَ أَنْ
أَكُونَ أَنَا هُوَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ -

۱۱۹۹- عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ كُنْتُ
إِمَامَ النَّبِيِّينَ وَخَلِيبَهُمْ وَمُصَاحِبَ شَفَاعَتِهِمْ عَنْ تَحِيْرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ -

۱۲۰۰- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ
نَبِيٍّ وَلَاؤًا مِنَ النَّبِيِّينَ وَإِنَّ وَلِيَّ أَبِي دَحْلِيلَ رَبِّي ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِأَبْنَائِهِمْ
لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا الشَّيْءُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ -

۱۲۰۱- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَضَّلَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ
وَعَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ فَقَالَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ بِمَ فَضَّلَهُ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
خَالَ رَاحِلَ السَّمَاءِ وَمَنْ يُعَلِّقُ مِنْهُمُ إِنِّي إِلَهُ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ مُجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ مُجْزِي
الظَّالِمِينَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَفْخَنَّاكَ فَخْأَمِينَا لِيَعْفِرَ

کی دعا مانگا کرو۔ لوگوں کو چھایا رسول اللہ وسیلہ کیا چیز ہے؟ فرمایا وہ جنت میں سب سے اعلیٰ مقام ہے جو
صرف ایک شخص کو ملے گا اور مجھ کو پوری امید ہے کہ وہ شخص میں ہی ہوں۔ (ترمذی)

۱۱۹۹- اُبی بن کعب سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میں نبیوں کا امام ہوں اور ان کے خلیفہ ہوں اور ان کے مصاحب ہوں اور ان کے شفاعت کرنے والے ہوں۔ (ترمذی)

۱۲۰۰- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری جگہ پر نبیوں کے لیے انبیاء ہیں
کوئی دلی ہوتا ہے میرے دلی وہ ہیں جو میرے دادا اور میرے رب کے خلیل ہوتے ہیں۔ اس کے ثبوت میں آپ

نے یہ آیت تلاوت فرمائی بلاشبہ سب میں زیادہ خصوصیت رکھنے والے حضرت ابراہیم کے ساتھ وہ لوگ تم جنہوں
نے ان کی اتبلگی کی اور یہ نبی ہیں (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اور یہ ایمان والے اور اللہ تعالیٰ سب مومنوں کا

دلی ہے۔ (ترمذی)

۱۲۰۱- ابن عباس سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء پر بھی فضیلت بخشی
ہے اور آسمان والے تمام فرشتوں پر بھی لوگوں نے پوچھا ابن عباس فرمائیے جس بات سے سب فرشتوں

پر فضیلت دی ہے وہ کیا ہے؟ جواب دیا وہ بات یہ ہے کہ فرشتوں کے حق میں تو یہ فرمایا ہے کہ جو ان میں یہ کہیگا کہ
میرے سوا خدا کوئی اور ہے تو اس کو ہم بس دوزخ کی جزا دیں گے اور ان منصفوں کو ہم ایسی ہی جزا دیتے

ہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں یہ فرمایا ہے کہ ہم نے آپ کو کھلی ہوئی فتح نصیب فرمائی ہے تاکہ اللہ

لَكَ اللَّهُ مَا تَقْدَرُ مِنْ دَنِيكَ وَمَا تَأْخَرُ قَالُوا مَا فَضَّلَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ قَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَبُصِّلَ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ الْآيَةُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ مَا أَرْسَلْنَا إِلَى النَّجِيِّ وَالْإِنْسِ . رواه الدارقطني .

۱۲۰۲ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعَصَعَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَهُمْ عَنْ لَيْلَةِ الْإِسْرَةِ بِهِ بَيْنَمَا أَنَا فِي الْحُطَيْمِ وَرُكْبَا قَالَ فِي الْخَبْرِ مُصْطَلِحًا إِذْ أَتَانِي ابْنُ فَتْلُحٍ مَا بَيْنَ هَذِهِ إِلَى هَذِهِ وَيَقِينُ مِنْ ثَغْرٍ وَخَوَّاهُ إِلَى شَعْرَتِي فَأَسْتَفْجِرُ قَلْبِي ثُمَّ أَتَيْتُ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ فَكَلَّمْتُ بِهَا نَأَا فَتَلَّ قَلْبِي ثُمَّ خَشَعْتُ ثُمَّ أَعْيَدْتُ رِوَايَةَ ثُمَّ غَسَلْتُ الْبَطْنَ بِمَاءٍ زَمْزَمٍ ثُمَّ مَلَأْتُ إِيَّاهَا وَحِكْمَةً ثُمَّ أَتَيْتُ بِدَابَّةٍ دُونَ الْبَغْلِ وَفَوْقَ الْحِمَارِ أَيْضًا يُقَالُ لَهُ الْبُرْقُ يُقَامُ خَطْوُهُ عِنْدَ أَقْصَى هَرَفِهِ فَخَلَيْتُ عَلَيْهِ فَأَنْطَلَقَ بِي جَبْرِئِيلُ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَاسْتَفْتَحَ قَبِيلَ مَنْ هَذَا أَقَالَ جَبْرِئِيلُ قَبِيلَ مَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَبِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ

آپ کے گزشتہ اور آئندہ تمام فروگزاشتوں سے درگزر فرمائیے (فما طلب دونوں جگہ معصوم مخلوق ہے مگر طرز خطاب میں فرق کرتا ہے) لوگوں نے عرض کی اچھا تو جس بات سے انبیاء علیہم السلام پر فضیلت پر وہ بات کیا ہے انہوں نے جواب دیا کہ سب رسولوں کے حق میں تو ارشاد ہے کہ ہم نے جو رسول بھی بھیجا وہ اپنی قوم کی زبان کا بھیجا اس کے بعد پھر جس کو اللہ تعالیٰ نے چاہا مگر وہ کیا کیا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرمایا ہم نے آپ کو تمام لوگوں کے لیے رسول بنا کر بھیجا ہے تو آپ کو جانات و انسان سب کے لیے رسول بنایا ۱۲۰۲ اس مالک بن صاعد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے اس شب کا واقعہ جس میں آپ کو بیت المقدس اور آسمانوں کی میر کرائی گئی تھی اس طرح بیان فرمایا کہ میں حطیم میں لیٹا ہوا تھا اور کبھی حجر کا لفظ کہا (مراد دونوں کی ایک ہو کہ ایک فرشتہ آیا اور اس نے یہاں سے لے کر یہاں تک میرا پیٹ چاک کیا یعنی کوڑی کے پاس سے لے کر زیر ناف تک پھر اس نے میرے قلب کو نکالا اور اس کے بعد ایک سوئے کا طشت ایمان و حکمت سے بھرا ہوا لایا گیا اور اس فرشتہ نے میرے قلب کو دھویا۔ ایک روایت میں اس طرح ہے کہ پھر میرے پیٹ کو آپ زمرم سے دھویا اور اس کے بعد اس میں ایمان و حکمت بھردیا پھر میری ستر ایک جانو پیش کیا گیا جو خیر سے ذرا چھوٹا اور گندے سے ذرا بڑا سفید رنگ کا تھا اس کو ہراق کہا جاتا ہے اس کی رفتار کی حالت یہ تھی کہ وہ اپنا قدم اس جگہ ڈالتا تھا جہاں اس کی نظر پہنچتی تھی مجھے اُس پر سوار کیا گیا اور مجھے لے کر جبرئیل علیہ السلام اوپر چلے یہاں تک کہ جب اس دنیا کے آسمان تک پہنچے تو انہوں نے دروازہ کھلویا

لَعَنَهُ قَبْلَ مَرْحَبَا بِهِ فَنِعْمَ الْحَبِيبُ جَاءَ فَفَعَّمَهُ فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا فِيهَا آدَمُ قَالَ هَذَا أَبُوكَ
 آدَمُ فَسَلِمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ السَّلَامَ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبَا بِالْإِنْسِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ
 ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى آتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَاسْتَفَعَّمَهُ قَبْلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قَبْلَ وَمَنْ
 مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَبْلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ لَعَنَهُ قَالَ مَرْحَبَا بِهِ فَنِعْمَ الْحَبِيبُ جَاءَ
 فَفَعَّمَهُ فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا بِحَبِيبِي وَعَيْشِي وَهَمَا ابْنَا خَالَتِي قَالَ هَذَا بَحِيبِي وَهَذَا عَيْشِي قَبْلَ
 عَلَيْهِمَا سَلَّمْتُ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبَا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ
 الثَّالِثَةِ فَاسْتَفَعَّمَهُ قَبْلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قَبْلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَبْلَ وَقَدْ أُرْسِلَ
 إِلَيْكَ قَالَ لَعَنَهُ قَبْلَ مَرْحَبَا بِهِ فَنِعْمَ الْحَبِيبُ جَاءَ فَفَعَّمَهُ فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا يُوسُفُ قَالَ هَذَا
 يُوسُفُ فَسَلِمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبَا بِالْأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ

ان سے دریافت کیا گیا کون انہوں نے جواب دیا میں ہوں جبرئیل۔ پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں
 نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا ہاں
 اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا جب میں دروازہ سے نکل
 گیا کیا دیکھتا ہوں کہ وطن حضرت آدم علیہ السلام میں۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا یہ آپ کے والد ماجد
 آدم ہیں ان کو سلام کیجیے میں نے ان کو سلام کیا انہوں نے جواب سلام دے کر فرمایا فرزند صالح اور نبی صالح
 کو خوش آمدید پھر جبرئیل علیہ السلام مجھ کو لے کر اوراد پہلے یہاں تک کہ جب دوسرے آسمان پہنچے تو انہوں
 نے دروازہ کھلویا۔ پوچھا گیا کون۔ انہوں نے جواب دیا میں ہوں جبرئیل۔ پھر پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں
 انہوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا ہاں
 اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا جب میں آگے بڑھا کیا دیکھتا
 ہوں کہ حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام میں، دونوں قالہ زاد بھائی تھے۔ مجھ سے کہا گیا کہ یہ تو حضرت
 یحییٰ ہیں اور یہ حضرت عیسیٰ ہیں علیہما الصلوٰۃ والسلام، ان کو سلام کیجیے۔ میں نے ان کو سلام کیا انہوں نے
 جواب سلام دیا اس کے بعد فرمایا آئیے بلا در صالح اور نبی صالح آئیے خوش آمدید پھر وہ مجھ کو لے کر تیسرے
 آسمان پہلے یہاں پہنچ کر دروازہ کھلویا۔ پوچھا گیا کون۔ انہوں نے جواب دیا میں ہوں جبرئیل پھر پوچھا
 گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے
 جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا ہاں۔ اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ یہ کہہ کر دروازہ کھول
 دیا جب میں آگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ یوسف علیہ السلام میں۔ جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا یہ یوسف ہیں،

صَعِدَ بِي حَتَّىٰ آتَى السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْجَبًا بِفَيْعِهِ الْجَبْنِيِّ جَاءَ فَفَتَحَهُ فَلَمَّا خَلَصَتْ فَأَذَا أَدْرِيسُ فَقَالَ هَذَا أَدْرِيسُ فَسَلِمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْجَبًا بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالثَّانِي الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّىٰ آتَى السَّمَاءَ الْخَامِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْجَبًا بِفَيْعِهِ الْجَبْنِيِّ جَاءَ فَفَتَحَهُ فَلَمَّا خَلَصَتْ فَأَذَا هَارُونُ قَالَ هَذَا هَارُونُ فَسَلِمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ مَرْجَبًا بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالثَّانِي الصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّىٰ آتَى السَّمَاءَ السَّادِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْكَ قَالَ نَعَمْ قِيلَ مَرْجَبًا بِفَيْعِهِ الْجَبْنِيِّ جَاءَ فَفَتَحَهُ فَلَمَّا خَلَصَتْ فَأَذَا مُوسَى قَالَ هَذَا مُوسَى فَسَلِمَ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ

ان کو سلام کیجیے میں نے سلام کیا انہوں نے جواب سلام دیا اس کے بعد فرمایا آئیے برا در صلح اور نبی صلح کیے خوش آمدید پھر جبریل علیہ السلام مجھ کو لے کر اور اوپر چلے یہاں تک کہ چڑھے آسمان پہنچے اور دروازہ کھلویا پوچھا گیا کون انہوں نے فرمایا میں ہوں جبریل پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے انہوں نے کہا ہاں اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا۔ جب میں آگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت ادریس علیہ السلام ہیں۔ جبریل علیہ السلام نے فرمایا یہ ادریس ہیں ان کو سلام کیجیے میں نے سلام کیا انہوں نے جواب سلام دیا اس کے بعد فرمایا آئیے برا در صلح اور نبی صلح کیے خوش آمدید پھر مجھ کو لے کر اور اوپر لے کر چلے یہاں تک کہ چڑھے آسمان پہنچے اور دروازہ کھلویا۔ پوچھا گیا کون۔ انہوں نے جواب دیا میں ہوں جبریل۔ پھر پوچھا گیا آپ کے ہمراہ کون ہیں انہوں نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرشتوں نے پوچھا کیا ان کو معراج ہوئی ہے انہوں نے کہا ہاں اس پر کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے یہ کہہ کر دروازہ کھول دیا گیا جب آگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔ جبریل علیہ السلام نے کہا یہ موسیٰ ہیں ان کو سلام کیجیے میں نے ان کو

عَلَيْهِ قَرَدٌ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالرَّسُولِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ فَلَمَّا جَاوَزَتْ بَنِي قَيْلَ لَكَ مَا يَكُنِيكَ
قَالَ أَنْتَ لِرَأْيِ غَلَامًا بَعِثْتُ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أَمْتٍ أَكْثَرُ مِمَّنْ يَدْخُلُهَا مِنْ أَمْتٍ
ثُمَّ صَعِدَ بَنِي إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَاسْتَقْفَرَهُ جِبْرِئِيلُ قَيْلَ مَنْ هَذَا قَالَ جِبْرِئِيلُ قَيْلَ وَ
مَنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَيْلَ وَقَدْ بَعِثَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قَيْلَ مَرْحَبًا بِهِ فَنَقَعَ الْحَجَّاجُ جَاءَ فَلَمَّا
خَلَصْتُ وَأَذَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ هَذَا إِبْرَاهِيمُ أَبُوكَ فَسَأَلَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ قَرَدٌ السَّلَامُ ثُمَّ قَالَ مَرْحَبًا بِالرَّسُولِ
وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ ثُمَّ رَفَعَتْ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنتَهَى فَإِذَا انْبَعَثَ مِثْلُ قِلَادٍ هَجَرًا إِذَا
وَرَفَتْهَا مِثْلُ أَذَانِ الْفَيْكَةِ قَالَ هَذَا سِدْرَةُ الْمُنتَهَى فَإِذَا أَرْبَعَةُ أَهْكَارٍ تَهْرَانِ بِاطْنَانٍ
وَتَهْرَانِ ظَاهِرَانِ قُلْتُ مَا هَذَانِ يَا جِبْرِئِيلُ قَالَ أَمَّا الْبَاطِنَانِ فَتَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ وَ أَمَّا

سلام کیا انہوں نے سلام کا جواب دیا اس کے بعد فرمایا آئیے برادر صالح اور نبی صالح آئیے خوش آمدید جب
میں لگے بھڑنگا تو موسیٰ علیہ السلام پر گریہ طاری ہو گیا ان سے پوچھا گیا آپ کیوں روئے فرمایا اس لیے کہ ایک نوجوان
جو میرے بعد مبعوث ہوئے ہیں ان کی اُمت کے لوگ میری اُمت سے بھی زیادہ جنت میں جائیں گے اس کے
بعد مجھ کو ساتویں آسمان کی طرف لے کر چلا دے گا وہاں کھلوا یا پوچھا گیا کون۔ انہوں نے کہا میں ہوں جبرئیل۔ پوچھا
گیا آپ کے ساتھ کون ہیں کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ فرشتوں نے پوچھا کیا آپ کو معراج ہوئی ہے انہوں نے
کہا ہاں۔ کہا گیا خوش آمدید کیا مبارک تشریف آوری ہے۔ جب میں اور آگے بڑھا کیا دیکھتا ہوں کہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ جبرئیل علیہ السلام نے کہا کہ یہ آپ کے والد ماجد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں ان کو سلام
کیجیے۔ میں نے سلام کیا انہوں نے سلام کا جواب دیا اس کے بعد فرمایا اؤ فرزند صالح اور نبی صالح اؤ خوش
آمدید اس کے بعد مجھ کو سدۃ المنتہی نظر آیا کیا دیکھتا ہوں کہ اس کے پھل مقام ہجر کے شکلوں کے برابر تھے اور اس کے
پتے لہنتی کے کانوں کے مانند تھے۔ جبرئیل علیہ السلام نے کہا یہ سدۃ المنتہی ہے۔ وہاں چار نرس تھیں دو اندر کی
جانب اور دو باہر کی جانب۔ میں نے پوچھا لے جبرئیل یہ نرس کیسی ہیں۔ انہوں نے کہا جو اندر کی جانب

۱۲۰۲۔ مروج کے واقعہ پر اہل قلم اور علما و کبار کے اتنے مضامین مسلمانوں کے سامنے آچکے ہیں کہ ان کے بعد اب اس کی
تفصیلات کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

حافظ ابن تیمیہ نے یہاں چند باتیں تحریر فرمائی ہیں جو عام طور سے ہماری نظر سے نہیں گزریں اس لیے ہم اس اہم موضوع
کو صرف ان کی مختصر تنبیہات پر حتم کرتے ہیں۔ عام لوگ تو کیا خاص لوگ بھی خال خال یہ علم رکھتے ہوئے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کی معراج کا تذکرہ پہلے صحیفوں میں بھی آچکا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دیگر علامات میں اس کو
بھی بطور ایک علامت کے شمار کیا گیا ہے۔ چنانچہ حافظ موصوف لکھتے ہیں۔

قال دانیال نبی: ایضا سألت الله وتضرعت اليه حضرت دانیال نبی نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ
ان سین لی ما یكون من بنی اسرائیل فذكرنا نعم الله بنی اسرائیل کا حال مجھ سے بیان فرمائیے تو اس نے ان کے

الْفَخْرَيْنِ مَا لَيْتِلَا لَوْلَا الَّذِي نَزَعْنَا مِنْ لَدُنْكَ أَتَيْتَ بِأَنَا وَمِنْ خَشْيَةٍ وَأَنَا مِنْ كَلْبٍ
وَأَنَا مِنْ عَسَلٍ فَأَخَذَتْ اللَّيْلُ فَقَالَتْ هِيَ الْفَطْرَةُ أَنْتَ عَلَيْهِمَا أَمْنَتُ ثُمَّ فَرَضْتُ عَلَى الْقَلْوَةِ
تَحْيَيْنَ صَلَوةً كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ فَتَرَدَّدْتُ عَلَى مُوسَى فَقَالَ بِمَا أَجَزْتُ قُلْتُ أَمَرْتُ بِمُحْسِنِينَ
صَلَوةً كُلَّ يَوْمٍ قَالَ إِنْ أَمْنَتُكَ لَا تَسْتَطِيعُ مُتَحْسِنِينَ صَلَوةً كُلَّ يَوْمٍ وَإِنِّي وَاللَّهِ قَدْ جَرَّبْتُ
النَّاسَ قَبْلَكَ وَعَالَجْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَشَدَّ الْمَعَالَجَةِ فَأَرْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَلِّهِ التَّخْفِيفَ لَكَمَنْ
فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا
فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ

گئی ہیں یہ جنت کی نرس ہیں اور جو باہر کی جانب ہیں یہ نل و فرات ہیں۔ پھر میرے سامنے بیت محمود لایا گیا اس
کے بعد میرے سامنے ایک برتن خراب کا، ایک دودھ کا اور ایک شہد کا پیش کیا گیا میں نے دودھ والے
لیا۔ جبرئیل علیہ السلام نے کہا میں فطرت پر جس پر آپ لو آپ کی اُمت دیکھی اس کے بعد چھ پر ہردن میں
پچاس نمازیں فرض کی گئیں۔ جب میں لوٹا تو موسیٰ علیہ السلام پھر اگڑ بھڑا انہوں نے پوچھا آپ کو کیا حکم دیا
گیا ہے۔ میں نے کہا ہر دن میں پچاس نمازوں کا۔ انہوں نے فرمایا آپ کی اُمت ہر روز پچاس نمازیں نہیں پڑھا
سکتی، بخدا میں نے آپ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کر لیا ہے اور بنی اسرائیل کے ساتھ بڑی کوشش کی ہے لہذا
آپ اپنے پروردگار کے پاس پھر جائیں اور اپنی اُمت کے لیے اور تخفیف کی درخواست کریں۔ چنانچہ میں لوٹ
گیا۔ اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں معاف فرمادیں۔ جب موسیٰ علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پھر وہی
بات فرمائی میں پھر لوٹ کر گیا تو اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں اور معاف فرمادیں پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے
پاس لوٹ کر گیا تو انہوں نے پھر وہی بات کہی۔ چنانچہ میں پھر لوٹ گیا۔ اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں اور معاف
فرمادیں۔ پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پھر وہی بات کہی۔ چنانچہ میں پھر لوٹ گیا

من قال حي ابيث نبيا من بني اسرائيل الذي بشرت
به ابا جعفر كوصفات الى ان قال مرسى به التي وارقية
من السمار الى سمار حتى يعلو قانديه واسلم عليه ادعي
اليه ثم اذنه الى حيا به بالسور والقطب ثم سرور انيال
قصة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه البشارة
الى الاق من اليهود والنصارى بقرئتهما وبقبول
لم يظهر صاحب الجود (الحج اب الصبح ص ١٢)

حالات بیان فرمادے یہاں تک کہ فرمایا کہ میں بنی اسرائیل میں
ایک نبی اٹھاؤں گا جس کی بشارت میں نے ابا جعفر کو دی پھر اس
نبی کی صفات ذکر کریں یہاں تک کہ فرمایا میں شبہ میں اس
کو بلاؤں گا اور آسمان و آسمان سیر کر لیتے ہیں اس کو اوپر
بلاؤں گا اور اس کو اپنے قریب کر کے اس پر صلوة سلام بھیجوں گا
اور اس کو وہی کے ذریعہ اس پر نہاں سے آگاہ کروں گا اس کے
بعد شادان و فرحان اپنے بندوں کے پاس اس کو بھیجوں گا
کروں گا۔ اس کے بعد دانیال علیہ السلام نے آپ کو اپنا قصہ
ذکر فرمایا یہ بشارت آج تک یہود کے ہاں چلی آتی ہے نصاریٰ بھی پاس کو پڑھتے ہیں مگر یہ کہتے ہیں کہ اس کا مصداق بھی نہیں آتا۔

فَرَجَعْتُ فَوَضَعْتُ عَيْنِي عَشْرًا فَأَمِرْتُ بِعَشْرِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلُكَ
فَرَجَعْتُ فَأَمِرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ بِنَا أَمِرْتُ قُلْتُ أَمِرْتُ
بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ قَالَ إِنَّ أَمْنَكَ لَا تَسْتَطِيعُ مَخْمَسَ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ وَلَئِنْ قَدْ حَزَبْتُ
النَّاسَ قَبْلَكَ دَعَا لِحُتْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ لِمَا حَزَبْتَ فَادْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَدَّ التَّخْفِيفَ

اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں اور معاف فرمادیں اور اب مجھ کو ہر دن میں دس نمازوں کا حکم دیا پھر میں نے
علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پھر وہی بات کہی۔ چنانچہ میں پھر لوٹ گیا تو اللہ تعالیٰ نے مجھ کو
ہر دن میں پانچ نمازوں کا حکم دیا۔ پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا تو انہوں نے پوچھا اب کی
بار تم کو کیا حکم دیا گیا میں نے کہا ہر دن میں پانچ نمازوں کا۔ انہوں نے کہا آپ کی اُمت ہر روز پانچ نمازیں
بھی نہیں پڑھ سکتی اور میں آپ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کر چکا ہوں اور بنی اسرائیل کے ساتھ بڑی محنت اٹھا چکا
ہوں لہذا آپ پھر جائیں اور اپنے رب سے ابھی اور تخفیف کی درخواست کریں۔

حافظ موصوف کی اس تحقیق سے ظاہر ہے کہ فقہ اسرار و معنی صرف اسی امت میں متواتر نہیں بلکہ اس کا تذکرہ پہلے
انبیاء علیہم السلام کے صحف میں بھی اسی طریقہ پر موجود ہے، اگر اس واقعہ کی حیثیت صرف ایک خواب کی ہی ہوتی تو
کیا اس کا تذکرہ اسی انداز سے کتب سادہ میں ملنا چاہیے اور کیا اکتیس صحابہ کو تو اس کے ساتھ اس کو روایت کرنا
چاہیے اس کے بعد ایک دوسرے موقع پر حافظ موصوف لکھتے ہیں کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سفر کا تذکرہ سورہ اسراء میں مسجد اقصیٰ تک صرف اس لیے کیا گیا ہے کہ
جنے حصہ کے متعلق مفارک کے مقابلہ میں دلیل قائم ہو سکتی تھی وہ اتنا ہی حصہ تھا اس کے بعد آپ کی آسمانوں
کی سر پر کوئی دلیل ایسی قائم نہیں کی جاسکتی جو ان کو ساکت کر سکے پھر جب بیت مقدس تک آپ کا سفر نکلتا
بیداری قابل تسلیم ہو جائے تو چونکہ یہ ایک ہی سفر تھا اس لیے اس کا دوسرا حصہ خود بخود تسلیم کرنا پڑے گا کیونکہ اگر آپ کی
ملاقات اس حصہ کے متعلق ثابت ہو جاتی ہے تو دوسرے حصہ کی تکذیب کی کوئی وجہ نہیں رہتی۔ یہاں کسی خیال

یہ بھی ہے کہ اسرار و معنی ہی حصہ کا نام ہے دوسرے حصہ سفر کا نام معراج ہے مگر اس بنا پر یہ سوال پھر اسی جگہ باقی رہتا ہے
کہ جب یہ دونوں سفر ایک ہی سلسلہ کے تھے تو جداگانہ دو سورتوں میں اس کے بیان فرماتے کا نکتہ کیا ہے حافظ موصوف
یہ بھی لکھتے ہیں کہ سورہ اسراء میں گو دوسرے حصہ کی تفصیل نہیں کی گئی مگر یہ اشارہ صراحت کے ساتھ کر دیا گیا ہے کہ
اس سفر کا مقصد بلند کچھ اور تھا اور وہ یہ کہ ہم کو اپنی کچھ خاص نشانیاں آپ کو دکھانی مقصود تھیں جن کا تذکرہ سورہ و انعم
میں واضح فرما دیا گیا ہے۔ سورہ اسراء میں لغزیرہ من ایتنا“ فرمایا ہے اور سورہ و انعم میں ولقد دأی من آیات ربہ
الکبریٰ“ فرمایا ہے جس میں سے سورہ المنتہی، جنت و دوزخ اور جبرئیل علیہ السلام کو اپنی اصلی صورت پر دیکھنا تھا

و لکنک موعودہ لیلۃ المعراج الی بافوق السموات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آسمانوں پر جانا اور اتر کے ساتھ

و ہذا ما تواترت بہ الامادیث و اخیر القرآن اخیر حدیثوں سے ثابت ہے اور قرآن کریم نے بھی اس کا ذکر فرمایا ہے چنانچہ

مجرراہ لیلۃ من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی۔ دنی ایک سورت میں مسجد اقصیٰ تک اس کا ذکر ہے اور دوسری سورت

موضع آخر بصورہ الی اسموات۔۔ و اخیر انھیں میں آسمانوں کے سفر کا ذکر ہے۔ قرآن کریم نے خود اس کی تصریح

إِذْ مَنَّكَ قَالَ سَأَلْتُ رَبِّي فَوَضَّعَ لِي وَكَفَّنِي أَرْضِي وَأَسْلِمَ فَقَالَ جَاوَزْتَ كَادِي مَنَادٍ
أَمْضَيْتُ فَرَضِي وَخَفَّعْتُ عَنْ عِبَادِي. متفق عليه۔

اعلم ان الاسراء ورد مطولا ومختصرا من حديث النضر والبي بن كعب وبريدة وجابر بن عبد الله
وحذيفة بن اليمان وسمرة بن جندب وشهل بن سعد وشاذل بن اوس وصهيب بن جابر
وابن عمر وابن عمر وابن مسعود وعبد الله بن اسعد بن زرارہ وعبد الرحمن بن قراط وعلي بن ابي
طالب وعمر بن الخطاب ومالك بن صعصعة وابي امامة وابي ايوب الانصاري وابي حبة و
ابي الحمراء وابي ذر وابي سعيد الخدري وابي سفيان بن حرب وابي الليث الانصاري وابي هريرة و
عائشة واسماء بنتي ابي بكر وام هاني وام سلمة رضي الله عنهم كذا في الخصائص الكبرى ۱۵۱
وقال في الشفاء وذهب معظم السلف والمسلمين الى انه اسراء بالجسد في اليقظة وهذا هو الحق
وذهب اليه من الصحابة ابن عباس وجابر النضر وحذيفة وعمر وابي هريرة ومالك بن صعصعة
وابي حبة البدي وابن مسعود رضي الله عنهم اجمعين ومن التابعين القحطاك وسعيد بن جبلة
وابن المسيب وابن شهاب وابي زيد والحسن البصري وابراهيم الفخري مشرقي وتجاهل عمره
وابن جرير رضي الله تعالى عنهم وجماعة عظيمة من المسلمين وهو قول اكثر المتأخرين من الفقهاء و
المحدثين والمتكلمين والمفسرين۔

آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب سے بار بار درخواست کی اب اور زیادہ درخواست کرتے مجھ کو شرم آتی ہے
لہذا اب میں اسی پہنچاؤں ہوں اور خوش ہوں۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا جب میں آگے بڑھا تو ایک نادہ
نے آواز دی اب میں اپنا آخری حکم جاری کر چکا اور اپنے بندوں پر جو تخفیف کرتی تھی کر چکا متفق علیہ

فلک لیر من آیاتہ... وكان فی اخبارہ بالسر
لیر من آیاتہ بیان اندر ای من آیاتہ المبرہان
وقد بین فی السورۃ الاخری وانہ رای جبریل
عند سورۃ المنتی عند ذلک المادۃ... و
انہ رای بالبصر آیات ربہ الکبری و ذکر کانی
تک السورۃ المسری۔ لانه اکنہ ان یتیم علیہ
ہمان۔ اجواب الصحیح ص ۱۶

کری کہ بیت مقدس تک آپ کا سفر اس لیے تھا کہ آئندہ
آپ کو اپنی خاص نشانیاں دکھانی مطلوب تھیں اس کو منا
ظاہر کہ وہ نشانیاں ایسی ہونی چاہئیں جن کو عام انسانوں
نے نہ دیکھا ہو۔ پھر دوسری سورت میں خود ان کی تفصیل فرمادی
گئی کہ ان آیات میں سورۃ المنتی اور اس کے پاس ہی جبریل
علیہ السلام کو اصل صوبت پر دیکھا کہ وہ وہیں جنت اللادنی
میں پروردگار کریم نے بھی یہ تصریح کی کہ آپ نے اللہ تعالیٰ
کی بڑی بڑی نشانیاں کو آنکھوں سے دیکھا البتہ سورہ اسری
میں بیت مقدس تک کا سفر صرف اس لیے ذکر کیا کہ وہاں غافلوں پر
تسبیح کے متعلق حجت قائم کی جاسکتی تھی۔

ابوالبشر سیدنا آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اول نبی اللہ فی الارض

حضرت آدم علیہ السلام کے معاملہ میں جو اختلافات قابل ذکر ہیں ان میں سب سے پہلا یہ ہے کہ جنت میں ان کو سکونت کا حکم دیا گیا تھا وہ جنتِ ظہیریٰ بہشتِ بریں تھی یا اسی زمین پر کوئی باغ تھا۔ اس میں جہود کا قول پہلا ہے۔ امام قرطبی نے اپنی تفسیر میں اسی کو اختیار فرمایا ہے اور جنت کے کسی باغ کا مراد ہونا منقولہ کا قول قرار دیا ہے۔ صحیح حدیثوں سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ جنت سے غلہ بریں ہی مراد ہے۔ چنانچہ آدم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کے مناظرہ میں موسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا ہے کہ آپ نے اپنی ذریت کو جنت سے نکھلایا۔ اور حدیث شفاعت میں خود حضرت آدم علیہ السلام کا بیان بھی ہے کہ میری ہی وجہ سے تم غلہ بریں سے نکلے میں اس کے لیے کج شفاعت کیسے کروں۔ قرآن کریم کی آیت وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ حَقٌّ مِمَّا نَمُوتُ مِنْهُ مَعْتَكُمُ الٰیٰ حٰیٰں سے بھی معلوم ہوتا ہے۔ تعجب ہو کہ ان جیسے مزع اور صحیح دلائل کے باوجود یہاں مافظ ابن حجر جیسے شخص کا رجحان پھر منقولہ کے قول کی طرف ہو۔ ملاحظہ ہو کتاب النبوات

دوسرا اختلاف ان کے موضعِ ہبوط کے متعلق ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ وہ وحان تھا جو مکہ مکرمہ اور طائف کے درمیان کوئی مقام ہے۔ حسن سے روایت ہے کہ آدم علیہ السلام کا محلِ ہبوط ہند، حماد کا جد، بلیس کا دستیمان (بصرہ کے قریب ایک جگہ ہے) اور سانپ اصہبان تھا۔ آدم علیہ السلام کے محلِ ہبوط کے متعلق شدی کی روایت بھی یہی ہے۔ ابن عمرؓ کا بیان یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کا ہبوط کوہ صفا پر اور حضرت حوا علیہا السلام کا کوہ مروہ پر ہوا تھا۔

ابو موسیٰ اشعریؓ فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام تمام صنعتوں کی تعلیم نے کو زمین پر آئے گو تھو جنت کے پھل بھی ان کے ہمراہ کیے گئے تھے۔ حضرت انسؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں آنے کے بعد حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام کو بننا اور حضرت حوا علیہا السلام کو کتنے کی تعلیم دی تھی۔ آدم علیہ السلام نے اپنے لیے جبہ اور حوا علیہا السلام کے لیے ایک کرتی (قمیص) اور ایک اونیسی تیار کی تھی اور ان کی پہلی پوشش اون کی تھی (البدایۃ ص ۹۸)

کعبہ احبار بیان کرتے ہیں کہ جنت میں حضرت آدم علیہ السلام کے علاوہ سب بے ریش ہونگے، صرف ان کے ڈاڑھی ہوگی، اسی طرح سب اپنے ناموں کے ساتھ پکارے جائیں گے اور یہ کنیت کے ساتھ ان کی کنیت ابو محمد ہوگی۔ (البدایۃ ص ۹۸)

ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ کعبۃ اللہ کے پہلے بانی یہی تھے۔ ان کو حکم دیا گیا تھا کہ عرشِ الٰہی کے محاذ

میں زمین پر وہ بیت اللہ کی تعمیر کریں اور جس طرح انہوں نے ملائکہ اللہ کو عرض الہی کا طواف کرتے دیکھا ہے اسی طرح خود اس کا طواف کریں۔ (الہدایہ ص ۹۲)

حضرت آدم علیہ السلام کے موضع دفن کے متعلق مشہور قول یہ کہ کہ چند میں جس جگہ ان کا مہبوط ہوا تھا اسی جگہ کسی پہاڑ کے قریب ان کا دفن مبارک ہو کسی کا خیال ہے کہ مکہ مکرمہ میں جبل ابوقیس مشہور پہاڑ میں آپ مدفون ہیں کوئی کہتا ہے کہ بیت مقدس میں ان ہر دو اصل انسانی کے مزارات ہیں۔ حافظ ابن کثیر نے اپنی مشہور تاریخ البدایہ والہنایہ میں ان تمام اختلافات کو ذکر کیا ہے انہوں نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ حضرت حواریہ کے ہمیشہ ایک لڑکا اور لڑکی ایک ہی محل سے پیدا ہوتے تھے۔ اردان دونوں کے درمیان شادی کی رسم ممنوع قرار دی گئی تھی۔ حکم یہ تھا کہ ایک محل کے لڑکے کی شادی دوسرے محل کی لڑکی کے ساتھ کی جائے۔ ہابیل وقابیل کے قتل کے قصہ میں قتل کا ایک سبب یہ بھی ہو گیا تھا۔ اہل تاریخ و سیر نے ہابیل کے قتل پر حضرت آدم علیہ السلام کے جواشعار قتل کیے ہیں حافظ ابن کثیر نے اس میں گلام کیا ہے اور اس کی یہ تاویل کی ہے کہ بظاہر یہ ان کے دودھ غم کی کسی اور شخص نے ترچائی کی ہو۔

یہاں امام ترمذی نے ہاساد حسن عن سمرۃ ایک حدیث نقل کی ہے کہ حضرت حواریہ کے کوئی اولاد زندہ نہ رہی تھی شیطان نے اگر ان کو بھلا یا کہ اس مرتبہ جو لڑکا پیدا ہوا تو اس کا نام عبدالحارث رکھ دینا وہ زندہ رہیگا۔ انہوں نے شیطان کے کہنے پر اس بچہ کا نام عبدالحارث ہی رکھ دیا تھا۔

حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے مرفوع ہونے میں گلام ہو ظاہر ہے کہ یہ یقوت ہو یعنی صحابی کا قول ہو اور صحابہ نے جس طرح بعض اور اسرائیلیات روایت فرمائی ہیں یہ بھی اسرائیلیات ہی کی روایت معلوم ہوتی ہے۔ اس پر قرینہ یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کو منظور یہ تھا کہ اصل بشری کے اس جوڑے سے تمام نسل انسانی کو بھلائے تو یہ کیسے قرین قیاس ہو سکتا ہے کہ حضرت حواریہ کوئی اولاد ہی زندہ نہ رہی۔ پھر یہ کہ جس آیت کی تشریح میں حضرت حسن سے یہ روایت نقل کی گئی ہے خود حضرت حسن سے اس کی دوسری تفسیر موجود ہے۔ اگر حسن کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے یہ تفسیر موجود ہوتی تو یہ ایسے ممکن تھا کہ وہ اس مرفوع تفسیر کے خلاف کوئی اور دوسری تفسیر اختیار فرماتے۔ (الہدایہ ص ۹۹)

شامین نے حدیث مذکور کی اور توجہات بھی ذکر فرمائی ہیں وہ اپنے محل میں دیکھ لی جائیں۔ حافظ ابن کثیر تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد میں سلسلہ نسب صرف شیت علیہ السلام سے چلا ہے۔ شیت کے معنی ہبتہ اللہ میں یعنی عطا الہی۔ چونکہ ان کی ولادت ہابیل کے مقتول ہونے

کے بعد ہوئی تھی اس لیے ان کا نام شیث رکھا گیا تھا محمد بن اسحاق روایت کرتے ہیں کہ آدم علیہ السلام نے قرب وفات میں حضرت شیث علیہ السلام کو چند باتوں کی تعلیم دی تھی اور شب و روز کی ساعتیں اور ہر عبادت کی خاص عبادت کی تعلیم بھی دی تھی اور بعد میں طوفان آنے کی اطلاع بھی فرمائی تھی البدایۃ والنہایۃ ص ۹

۱۲۰۳۔ سمعت ابا امامۃ ان رجلاً قال یا رسول اللہ انی کان ادم قال نعم مکرم قال کلم کان بینه وبتین ثم قال عشرۃ قرون رواہ ابن حبان فی صحیحہ قال ابن کثیر فی البدایۃ والنہایۃ ص ۱۱ علی شرط مسلم ولاحی ترجمہ ورواہ الطبرانی قال الہیثمی ورجالہ رجال الصحیح غیر احمد ابن خلیل وھو ثقہ وفی الدائمۃ عشرۃ اباۃ مکان عشرۃ قرون ص ۳۹

۱۲۰۴۔ عن ابی ذر قال قلت یا رسول اللہ کثر الانبیاء قال ما دأبک وارتبعت و عشرۃ انفا قلت یا رسول اللہ و کثر الرسل منہم قال لا انبیاء قبۃ لک لک عشرۃ

۱۲۰۳۔ راوی کہتا ہے میں نے ابوامامہ سے خود سنا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا۔ یا رسول اللہ کیا آدم نبی تھے۔ آپ نے فرمایا جی ہاں نبی تھے اور ایسی نبی تھے جو اس کی طرف ہکلائی سے مشغول تھے۔ پھر اس نے پوچھا اچھا ان کے بعد حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان کتنا فاصلہ ہے۔ فرمایا دس قرن۔ (ابن حبان)

۱۲۰۴۔ ابو ذر کہتے ہیں میں نے عرض کی یا رسول اللہ کل انبیاء کی تعداد کتنی تھی فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار میں نے عرض کی ان میں رسول کتنے تھے فرمایا تین سو تیرہ کا بہت بڑا گروہ تھا۔ میں عرض کی یا رسول اللہ

۱۲۰۳۔ حافظ ابن کثیر نے بروایت بخاری ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ حضرت آدم اور حضرت نوح علیہما السلام کے درمیان دس قرن کی مدت گزری ہے جن میں سب لوگ اسلام ہی پر تھے ان کے بعد طبع بت پرستی اور کفر و کجی کا ظہور ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان کی اصلاح کے لیے حضرت نوح علیہ السلام کو مبعوث فرمایا۔ اسی لحاظ سے ان کو س سے پہلا رسول کہا جاتا ہے۔ اس لحاظ سے جن مورخین نے لکھا ہے کہ قابیل اور اس کی اولاد نے آتش پرستی شروع کر دی تھی، یہ قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ ابن عباس کی روایت اس کی تردید کرتی ہے۔ حدیث مذکور میں قرون کا لفظ ہم پر لغت میں "قرن" کا اطلاق سو سال کی مدت پر بھی آتا ہے اور لوگوں کے ایک طبقہ پر بھی آتا ہے پلے منے کے لحاظ سے۔ اس قرن ایک ہزار سال کے ہوتے ہیں اور دوسرے منے کے لحاظ سے یہ مدت ہزاروں سال کی ہوگی کیونکہ حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ میں عریں بہت طویل ہوا کرتی ہیں اس لحاظ سے ایک طبقہ کے گزرنے کے لیے ہی بہت طویل مدت درکار ہوگی پھر اسی نسبت سے دس قرن کا اندازہ کر لینا چاہیے (البدایۃ والنہایۃ ص ۱۱ در مشور میں دس قرون کی بجائے دس پشتوں کا لفظ ہے۔

۱۲۰۴۔ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش حسب بیان قرآن شریف صرف حق تعالیٰ کے ایک ٹکڑی اولادہ کے ماتحت ہوئی تھی یہاں مسئلہ ارتقا سے متاثر ہو کر قرآن کریم کی تاویل کرنی ظالم عظیم ہے اس مسئلہ کے متعلق اسلام کے

جَمْعٌ غَفِيرٌ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ كَانَ أَوْ لَهُمْ قَالَ أَدَمٌ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ نَبِيُّ مُوسَى قَالَ

ان میں سب سے پہلا رسول کون تھا۔ سرمایا آدم علیہ السلام میں نے عرض کی یا رسول اللہ کیا وہ نبی مرسل
تفصیلی بیانات اور مسئلہ ارتقاء پر غور نظر کرنے کے بعد کوئی اجتماع کی صورت باقی نہیں رہتی یہی خام صرف ان لوگوں
کی ہے جنہوں نے یا تو مسئلہ ارتقاء کے اطراف و جوانب کو ملحوظ نہیں رکھا یا قرآن کریم میں بیجا تاویل کی اہمیت نہیں سمجھی
فلسفہ قدیم کے افلاک تسعہ اور عقول عشرہ کو بھلا اسلامی افلاک سبعہ اور ملائکہ اللہ سے کیا مناسبت مگر یہاں بھی بے جوہر
تطبیق کی کوشش کی گئی تھی اور اب مرکز حیات یعنی اسلامی روح اور پروٹوپلازم کے امین تطبیق کی کوشش کی جا رہی ہے۔
وہ بھی غلط واقع تھا اور یہ بھی غلط واقع ہے۔ اور یہ سب کچھ مرغوبیت کے نتائج ہیں۔ پہلے فلسفہ قدیم سے دنیا متاثر
تھی اور اب فلسفہ جدید سے مرغوب ہے۔

عربی زبان میں آج کل اس کو "پروٹوپلازما" کہا جاتا ہے۔ ہمارے علم میں قرآنی تفسیر میں اس کو سب سے پہلے
داخل کرنے والے تفسیر المنار کے مؤلف ہیں۔ دیکھو تفسیر المنار جلد ۲ ص ۲۔ ان کے بعد پھلان کے اقتبل میں دوسرے
لوگوں نے اس لفظ کو ناجایا استعمال کیا ہے۔

ہم اس موقع پر صرف اتنا عرض کرتے ہیں کہ جو لوگ پروٹوپلازم کے قائل ہیں وہ اس حیات کو محض ایک مادی
حیات قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک انسانی حیات و موت کی حقیقت ٹھیک اسی طرح ہے جس طرح پرکھ نباتات
کی حیات و موت کی، ان میں نشوونما کی استعداد پیدا ہونے کا نام حیات ہے اور اس استعداد کے فقدان کا نام
موت۔ آپ کے نزدیک حیات و موت کا تمام تعلق عالم غیب سے وابستہ ہے۔ روح ایک غیبی حقیقت ہے اس کے
نفع سے انسانی حیات پیدا ہوتی ہے، پھر اس غیبی حقیقت کے نکل جانے کو موت سے تعبیر کیا جاتا ہے، وہ نہیں جو کسی
شاعر نے کہا ہے: زندگی کیا ہے عناصر میں ظہور ترتیب و موت کیا ہے ان اجزاء کا پریشاں ہونا۔

اب سوچئے کہ پروٹوپلازم کا صرف نام لے کر آپ ان دور استوں میں کوئی اتحاد پیدا کر سکتے ہیں۔ خوب یاد رکھیے
اگر آپ ایک لاکھ بار بھی پروٹوپلازم کا اقرار کر لیں اور افسوس یہ کہ اس کو قرآن کریم کی تفسیر بھی بنا ڈالیں جب بھی
قوم روح کے اس تخیل سے جو آپ کے ذہن میں ہے آپ سے برابر کہتی رہیگی۔ لکن ترضی عنک الیہود ولا
النصارى حتی تنقبر ملتہم۔ اس لیے اس خیال قائم اور سی لا حاصل میں پڑنے کی ضرورت نہیں اور اس وجہ
بحث کر کے اسلامی بیانات اور تحقیقات عصریہ کے مابین مطابقت پیدا کرنے کی ضرورت بھی نہیں اور نہ اس
کا کوئی فائدہ ہے۔ بلکہ اسلامی تاریخ کی اس تحریف کا ہم کو حق بھی نہیں ہے۔

ہاں یہ بھی ضروری ہے کہ شریعت اسلام نے چونکہ محالات کے تسلیم کرنے کا بوجھ ہم پر کہیں نہیں ڈالا، اس لیے اگر واقعہ
میں کوئی بات ایسی موجود ہو جو اسلامی عقل کے نزدیک بھی محال سمجھی جائے تو اس جگہ مشک تاویل نہ کرنا مجبور ہو گا۔
ہم نہ اس آزادی کے حامی ہیں نہ اس جمود کے قائل۔ امام رازی نے اپنے مذاق کے مطابق اپنی تفسیر میں دو جگہ اس
مذہب مسئلہ کو چھیڑا ہے اور لکھا ہے کہ انسانوں کی یہ کثرت عقلی محانت سے کسی ایک انسان پر جا کر ختم ہونی چاہیے۔ لایب من
انتہا الناس الی انسان۔ تفسیر کبیرہ ص ۲۵۵ و ۲۵۶

خلاصہ یہ کہ قرآن کریم کی تعلیم کی بنا پر ہر انسان کی ابتدا حضرت آدم علیہ السلام سے ہوئی ہے اور تمام انسانوں کے لیے
ان کے وجود کو ایک اساس مانا جاتا ہے اسی بنیاد پر ان کو ابوالبشر کا لقب عنایت ہوا ہے پھر یہ لقب اتنا مشہور کیا گیا ہے کہ اکثر
مقامات میں حضرت آدم علیہ السلام کو اسی لقب کے ساتھ یاد فرمایا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ جس دور میں صرف ایک انسان
نیست ہو سکتا تھا۔ ابھی قوم اور شریعت کا یہ تک نہ ہوا اس کو رسول اور نبی کے لفظ سے کیسے یاد کیا جاسکتا تھا۔

نَعَمْ خَلَقَهُ اللَّهُ بِبَدَنِهِ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ ثُمَّ مَوَّاهُ قَبْلًا. رواه ابن حبان في صحيحه
 كذا في البداية والنهاية ۴

۱۴۵۔ عن أنس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كما صور الله آدم في الجنة تركه
 فخر فرمایا جی ہاں اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے دست مبارک سے پیدا فرمایا تھا، پھر ان میں اپنی خاص روح بھونکی
 اور اپنے سامنے ان کو ہر طرح سے لیس کر دیا تھا۔ (ابن حبان)

۱۴۰۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب جنت میں
 بادھ دیکر وہ خدا تعالیٰ سے نبیوں کی طرح ہر کام میں بھی تھا لیکن اس کا نقشہ حیات مبتدا بحیثیت ابوة قابل بیان تھا لہذا
 بحیثیت رسالت نہ تھا۔ انسانی پیدائش کے بعد جو اہم تر مسئلہ سامنے آتا ہے وہ انسانی معاشیات کا تھا کیونکہ
 انکی پر اس کے بقا و فطر کا رعا تھا۔ یہاں اصولی عقائد میں ابھی کوئی تفریق کا عمل ہی نہ تھا۔ اولاد کے کاغذ میں
 خدا اور اس کی توحید کے سوا کوئی دوسری آواز ہی نہیں پڑی تھی گویا اس وقت عقائد کا مقام وہ تھا جو فطری ضماں
 کا ہو سکتا ہے اس کے باوجود جب کہیں صفت انبیاء علیہم السلام بھی ہے تو اس میں حضرت آدم علیہ السلام کا ذکر
 ضرور آگیا ہوا اور رسولوں ہی کے ساتھ آیا ہو دیکھو مشبہ طرح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں جب
 آسمانوں پر انبیاء علیہم السلام کا اجتماع کیا گیا حالاکہ حسب بیان احادیث یہ اجتماع بہت ہی محدود پیمانہ پر تھا لیکن اس پر بھی
 حضرت آدم علیہ السلام وہاں موجود نظر آتے ہیں محض اس جہاں رسولوں کے سوا کسی کو لکھائی کی مجال نہ تھی اہل
 معشر کی نظریں جب شفاعت کے لیے رسولوں کی طرف اٹھتی تھیں تو سب پہلے حضرت آدم علیہ السلام کی طرف اس طرح
 اٹھتی تھیں گویا ان کی رسالت انسانی فطرت میں مرکوز تھی پھر جب حضرت آدم علیہ السلام کی طرف نظر کی جاتی ہو
 تو ان کا جواب بھی وہاں ٹھیک اسی انداز کا نظر آتا جو دوسرے انبیاء علیہم السلام کا ہے۔ گویا خود وہ بھی اپنے نفس کو
 اسی سلسلہ کی ایک کڑی سمجھتے ہیں، لیکن یہ حقیقت کتنی ظاہر ہے کہ جو سائے انسانوں کی بنیاد ٹھہر چکا ہو، اس کے
 عقبہ کے لیے دنیا و آخرت میں ابوالعشر سے بڑھ کر اور کونسا لعب ہو سکتا تھا۔

حیرت ہوتی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی نبوت ایسے دوسرے زیر بحث آگئی ہے جس میں کرشن جی کی نبوت قرین قیاس
 سمجھی جاتی ہے۔ اہل علم جانتے ہیں کہ صحیح طرح ممکن ہو کرشن کی نبوت کا عقیدہ اس طرح مانگوں میں
 اتار دیں کہ کسی خلافت کے ٹکراؤ کا اندیشہ بھی نہ ہو اور ان کی غیرت بھی ثابت ہو جائے۔ اور تو یہ قرین حوصلگی اور صریح
 کہ حضرت آدم علیہ السلام کے متعلق اس طرح شبہات سامنے آتے ہیں کہ ان پر کوئی گرفت بھی نہ ہو سکے اور ایک نبی کی
 نبوت کا عقیدہ ذہنوں سے اگر نکل دے تو کم از کم اس میں شبہات تو ضرور پیدا ہو جائیں۔ یہیں یہاں کسی فرد کی نبوت
 و عدم نبوت کی تحقیق کرنی منظور نہیں ہو بلکہ انسانی جدت پسندی کا نوحہ کرنا ہے اور اس پر اہمیت سے تنبیہ کرنی ہے کہ نبوت کے
 ایسا مقام نہیں جو محض حسن فنی کی بنا پر کسی سے حق میں تجویز کر دیا جائے یہاں اعتبار کا قدم بس یہ ہے کہ جن رسولوں کے نام اہم
 کو تیلے جا چکے ہیں ان پر تو خاص ایمان رکھا جائے اور ان کے سوا خصوصاً اشخاص کے متعلق نہ اس جانب کسی رجحان کا
 اظہار کیا جائے نہ اس جانب۔ دوم یہ بھی تنبیہ ضروری ہے کہ صرف کسی انسان کی خدا ترسی اس کی نبوت کا ثبوت نہیں ہے کہ
 اس کے حق میں نبوت کی حسن فنی بھی پیدا کر لی جائے۔ اہم سابقہ میں کتنی ہی انسان گزرے ہیں جن کے معتقدین نے انھیں
 حدیث ان کی قبروں کو عبادت گاہیں بنالیا ہو کر ان کے حق میں رسالت کا بے دلیل کوئی گمان بھی (باقی برصغور، یہی)

مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتَزَكَّى فَيَجْعَلَ إِبْلِيسَ يَقُوفُ مِنْ بَيْنِ نَظَرِ مَا هُوَ فَلَمَّا رَأَاهُ اجْتَوَىٰ عَرْفًا خَلْفَيْنِ
خَلَقَ لَا يَكُنَا لَكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

۱۲۰۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ يَفْتَعِرُونَ بِآبَائِهِمُ
الَّذِينَ مَا تَوَلَّوْا إِنَّمَا هُمْ فَحْمٌ مِنْ جَهَنَّمَ أَوْ لَيَكُونَنَّ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْحَجَلِ الَّذِي
بَيْنَ شِدَّةِ الْخَرَاءِ بِأَنفِهِمْ كُلُّهُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ تَوَابٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ

۱۲۰۷۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ

حضرت آدم کا کالبہ تیار کر لیا تو جب تک اس کو منظور تھا اسی صورت پر اس کو رکھا۔ اس درمیان میں اللہ نے
اس کے گرد چکر لگاتا اور دیکھتا کہ یہ کیسی مخلوق ہے جب اس نے دیکھا کہ وہ تو اندر سے کھوکھلی ہر دھوس
نہیں ہے تو سمجھ لیا کہ یقیناً یہ ایسی مخلوق بنائی گئی ہے جو اپنے نفس پر قابو نہیں رکھ سکیگی۔ مسلم شریف۔

۱۲۰۶۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے تنبیہ کے لہجہ میں فرمایا یا تو یہ
لوگ جو اپنے ان مردہ باپ دادوں پر جو مر کر جہنم میں کوئلہ ہو چکے ہیں فخر کرنا چھوڑ دیں ورنہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک
وہ پافانہ کے اس کیڑے سے بھی زیادہ حقیر و ذلیل ہونگے جو نجاست کو اپنی ناک سے ہٹا ہٹا کر کھسکتا ہے
سب آدم ہی کی اولاد ہیں اور آدم کی پیدائش مٹی سے ہوئی ہے (پھر فخر کس بات کا) ترمذی و ابو داؤد۔

۱۲۰۷۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سبے مبارک دن جس میں آفتاب
(بقیہ صفحہ ۳۶۶) نہیں کیا جاسکتا۔ سوم یہ بات بھی قابلِ فہموشی نہیں ہے کہ اگر دین کے عام مسلمات جو متقدمین علماء حق
کے نزدیک محقق اور معتاد ہیں کسی جہن اور بدیہی ثبوت کے بغیر غیر مستند قرار دیدیے جائیں تو پھر شاید اسلام از اول تا آخر
بدلا جاسکتا ہے۔ دین ہماری صرف کتابوں سے حاصل نہیں ہوا اس کے کچھ بدیہی مسلمات ہیں جو توارث سے ثابت ہیں
اس مقام پر عقلی دلائل کے ساتھ توارث کا خیال رکھنا بھی لازم ہے فیصلہ صرف عقلی بحث سے کر دینا عملت پسندی
مذہب اور جدت طرازی ہے۔

۱۲۰۵۔ اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آدم علیہ السلام کی صورت غلبہ بریں میں ہی بنائی گئی تھی۔ اگر جنت مہمراہ
دنیا کا کوئی باغ ہوتا تو یہ کوئی اتنی اہم بات نہ تھی جس کا ذکر حدیثوں میں آتا پھر جب وہیں ان کی صورت ہی تو یقیناً
وہیں ان کی سکونت بھی ہوگی اور اسی وقت جنت کو آدم علیہ السلام کی وراثت کننا بھی متعجب ہو سکتا ہے۔ قرآن کریم کہ کسی
ایک آیت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ کوئی دنیا کا باغ تھا۔ آدم علیہ السلام کی مرکز جنت مختلف مقامات میں ذکر کی گئی
ہے مگر کسی ایک مقام پر بھی اس کی طرف اشارہ نہیں کیا گیا۔ آج بھی بہت سے انسان باغوں میں رہتے ہیں اس لیے
یہ کوئی اتنی اہم بات نہیں جس کا قرآن کریم بار بار اس انداز سے ذکر فرمائے گویا وہ ان پر قدرت کی طرف سے بہت بڑا
انعام تھا۔ اور مصیبت کے بعد پھر اس سے نکلنا کوئی بہت بڑی محرومی تھی جو ہمیشہ قابلِ یادگار تھی۔

يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا
أَخْرَجَ ابُو بَكْرِ مِنْ الْجَنَّةِ

الشمس یومُ الجمعَةِ فَبِخُلُقِ آدَمَ وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا. رواه مسلم وفي الصحيحه وفيه تقوم الساعة۔

۱۲۰۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَلَى صُورَةِ طُولِهِ سِتُّونَ ذِرَاعًا فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ اذْهَبْ فَبَلَغَ عَلَى أَوْلِيَاكَ النَّفَرِ وَهُمْ تَقَرُّمٌ مِنَ اللَّذَائِكَةِ مَجْلُوسٌ فَاسْتَقَمَ مَا يَحْيُودُكَ فَإِنَّهَا تَحْيِيَّتُكَ وَتَحْيِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ فَذْهَبَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْهِ كَرَّمَ

طلوع کرلے مجھ کا دن ہر اسی دن آدم علیہ السلام پیدا ہوئے، اسی دن جنت میں داخل ہوئے اور اسی دن جنت سے نکلے اور قیامت بھی اسی دن آئیگی۔ (مسلم)

۱۲۰۹۔ ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اپنی خاص صفات پر پیدا فرمایا، ان کا قد ساٹھ گز لمبا تھا۔ جب ان کو پیدا فرما چکا تو اس نے کہا جاؤ یہ جو فرشتوں کی جماعت بیٹھی ہے اس کو سلام کرو اور جو جواب وہ تم کو دیں اس کو غور کے ساتھ سنا کہو کہ تمہاری اور تمہاری اولاد کی آئندہ سلام کی وہی سنت ہوگی۔ بیٹے اور انہوں نے فرمایا السلام علیکم

۱۲۰۷۔ قرآن کریم میں جا بجا چھ دن میں عالم کی تخلیق کا تذکرہ آیا ہے اس کے بعد پھر استواء علی العرش کا ذکر ہے اسلامی نقول کے لحاظ سے عالم کی پیدائش ہفتہ سے شروع ہو کر جمعرات پر ختم ہو گئی ہے اور اس جمعہ میں کچھ اور پیدا نہیں کیا گیا۔ اسی لحاظ سے ہمارے یہاں جمعہ کا دن تعطیل کا دن شمار ہوتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو کہ کتنی مدت کے بعد کسی اور جمعہ میں آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے ہیں۔ لہذا یہاں جمعہ سے مراد عالم کی تخلیق کے بعد متصل جمعہ مراد لینا چاہیے جس دن میں قدرت کے لئے اہم احوال جمع ہوں ظاہر ہے کہ وہ کتنا عظیم الشان دن ہوگا۔

۱۲۰۸۔ نسل انسانی کو جو اہم اسباق قدرت کو سکھانے تھے وہ ابتداء سے ہی اصل انسانی میں ودیعت فرمادیے تھے تاکہ وہ انسانی فطرت کا جز بن جائیں۔ پھر جب اس کو اپنی خلافت خاصہ سے نوازا کر کرۃ الارضی پر اپنا نائب بنایا تو یہ بھی ضروری ہوا کہ خلیفہ اپنے اصل مالک کے کمالات کا مظہر ہو اور اس لیے یہ بھی مناسب ہوا کہ تلخ پوشی کی رسم کے لیے ایک بار خلیفہ کے حق میں بھی انقیاد تسلیم کا وہ نقشہ دکھا دیا جائے جس مالک کے لیے مخصوص تھا یعنی ”سجدہ تحیہ“ نیز جب آدم علیہ السلام کو خلیفہ بنایا تو ضروری ہوا کہ ان کی ماتحت مخلوق کی فطرت میں جذبات انقیاد کا ختم بھی ڈال دیا جائے۔ اس لیے سب سے قوی مخلوق کو جو بقیہ تمام مخلوق پر نگراں بنائی گئی تھی سجدہ کا حکم دیا گیا تاکہ بقیہ تمام مخلوق میں آدم علیہ السلام کی اطاعت و شجاری ان کی سرشت بن جائے اور کسی کو مرتبا کی کا حوصلہ نہ رہے، اسی عام تسخیر کو جو آسمانوں سے لے کر ارضی مخلوق تک نظر آتی ہے۔ قرآن کریم میں جا بجا بطریق امتنان ذکر فرمایا گیا ہے جدید فلسفہ کہتا ہے کہ قوی کے ضعیف پر غیر محدود زمانہ کے تسلط کا افسوس، مگر مذہب یہ بتاتا ہے کہ یہ قدرت کی پوشیدہ کار فرمایاں ہیں۔ پھر جب یہ عام تسخیر مقدر ہوئی تو یہ بھی ضروری ہوا کہ اس خلیفہ کو اصل کے خاص کمالات کا مظہر بنایا جائے اور اس کے خاص صفات میں سے صفت ظلم میں سب سے ممتاز بنایا جائے حتیٰ کہ ملائکہ اللہ سے بھی اسی کلمہ سے خشتوں کی نظر چوک گئی اور انہوں نے اپنی تسبیح و تقدیس اور عبادت کو پیش کیا حالانکہ یہ اگر کمال تھا تو مخلوق اور

فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ قَالَ فَرَادَوْهُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ الْحَدِيثُ. (متفق علیہ)
 فَقَدْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ابْسِطَ مِنْهُ وَفِيهِ قِصَّةُ اعْطَاءِ آدَمَ ابْنِهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ عَمْرِ
 ۱۲۰۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَفَعَهُ قَالَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ عَطَسَ (اِی کَمَا دَخَلَ الرُّوحُ فِي رَأْسِهِ)
 فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ رَحِمَكَ رَبُّكَ يَا آدَمُ. رَوَاهُ الْبُزَارُ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ
 فِي الْبَدَايَةِ ۵۴۰ وَهَذَا اسناد لا بأس به وقد مرّی ابن حبان فی صحیحہ عن انس بنحوہ
 ۱۲۱۰- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ

انہوں نے جواب میں السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہا یعنی "رحمۃ اللہ" کا لفظ اور زیادہ کر دیا۔ (متفق علیہ)
 ۱۲۰۹- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب آدم علیہ السلام
 کو پیدا فرمایا (اور روح اُن کی ناک تک پہنچی) تو اُن کو چھینک آئی انہوں نے کہا اُحمد للہ "اُن کے پروردگار
 نے اس کے جواب میں فرمایا یا آدَمُ! حَمْدُ رَبِّکَ لَآدَمَ تمہارا رب تم پر رحم فرمے۔ (البدایۃ النہایۃ ۵۴۰)
 ۱۲۱۰- ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے سب سے پہلے تمکا

عہد کا کمال تھا، حاکم اور خالق کا تونہ تھا۔ آدم علیہ السلام اگر کسی دوسری مخلوق کے خلیفہ ہوتے تو ان کی یہ بحث شاید
 برپا نہ ہوتی مگر یہاں خلافت النبیہ کا منصب عطا ہوا تھا، یہاں عبودیت کی خاص صفت کی بجائے اصل مالک
 کی خاص صفات کا مظہر ہونا لازم تھا۔ حیات، قدرت، سمیع و بصیر، مشیت و ارادہ، کلام کے آثار تو دوسری مخلوق
 میں بھی کم و بیش موجود تھے ان سب میں نمایاں اور خاص صفت علم کی صفت تھی اس لیے اسی کو معیار مقرر
 کیا گیا اور اسی پر خلافت کی بحث ختم کر دی گئی اور اس وقت یہ راز مخلوق پر روشن ہو گیا کہ جو اصل خالق کے کمالات
 کا سب سے بڑا مظہر ہو وہی اس کی خلافت کا سب سے زیادہ مستحق ہونا چاہیے۔

اب رہی یہ بحث کہ ساتھ ذریعہ شرعی جو ہمارے میں ذریعہ ہوتے ہیں اس طول کے انسان کا دنیا کے کسی دور
 میں ہونا عصری تحقیقات کے خلاف ہے تو یہ صرف ایک قیاسی بحث ہے اور اس پر عقلی طور پر گفتگو کرنے کی بہت
 گنجائش ہے، اب جس پر اپنی تحقیق کا غلبہ ہو گا وہ اسی طرف جھکتا رہے گا اور جس پر اخبار شریعت کا غلبہ ہو گا وہ اسی
 پر اعتماد و وثوق کرے گا۔ صرف عقلی میدان میں کسی کو بازی لے جانا مشکل ہے۔ اس کے علاوہ ایک روایت میں ستون
 ذرا عانی السماویٰ کی تصریح ہے حضرت شیخؒ اس کی مراد یہ بیان فرماتے تھے کہ آدم علیہ السلام کے قد کی یہ دمازی جنت
 میں تھی جب ان کو زمین پر اتارا گیا تو اس میں مناسب تخفیف کر دی گئی۔

۱۲۰۹- اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ چھینک آثار حیات میں سے ہے اس لیے آج تک اس پر اُحمد للہ کہنا
 سنت آدم شمار ہوتا ہے۔ اسی طرح اس کے جواب میں یہ حکم اللہ کہنا اسی قدیم سنت کے مطابق ہے۔ ان
 احادیث سے حقیقۃً و تخمیداً کے الفاظ کی اہمیت سمجھنی چاہیے اسی لیے حدیثوں میں اس پر ایک مستقل باب قائم کیا
 گیا ہے جو پہلے محل میں آیا تھا۔ افسوس کہ مسلمانوں نے آج ان دونوں مقامات پر سنت آدم کو فراموش کر کے نئے نئے
 الفاظ اپنی جانب سے تراش لیے ہیں اگر کسی نے تو چھینک کو برکت کی بجائے اس کو آثارِ آخرت تک سمجھ لیا ہے۔
 ۱۲۱۰- حضرت آدم علیہ السلام جس طرح تخلیق انسانی کی اساس تھے اسی طرح قدرت کے بہت سے اسرار کو دنیا کا

مَنْ مَّجَّدَ آدَمَ قَالُوا كَلَّا لَثَّ مَرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمَّا خَلَقَهُ مَسَّحَ ظَهْرَهُ فَأَخْرَجَ
ذُرِّيَّتَهُ فَعَرَضَهُمْ عَلَيْهِ فَرَأَى فِيهِمْ رَجُلًا يَزْهَرُ فَقَالَ أَمْنَى رَبِّ عِذِّي عُمَرُ وَقَالَ لَا إِلَهَ
أَنْ تَزِيدَهُ أَنْتَ مِنْ عُمَرَ فَوَادَهُ أَرْبَعِينَ سَنَةً مِنْ عُمَرُ وَكَتَبَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ كِتَابًا
وَأَشْهَدَ عَلَيْهِ لَمَّا لَوِيكَةً فَلَمَّا أَكَادَ أَنْ يَقْبِضَ رُوحَهُ قَالَ إِنَّهُ بَقِيَ مِنْ أَجَلِي أَرْبَعُونَ

کیا وہ حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ آپ نے یہ جملہ تین بار فرمایا۔ بات یوں ہوئی کہ جب اللہ تعالیٰ نے ان
کو پیدا کر لیا اور ان کی پشت سے ان کی ذریت نکال کر ان کے سامنے کی تو انہوں نے ان میں ایک
شخص دیکھا جو چمک رہا تھا۔ انہوں نے عرض کی پروردگار اس کی عمر کچھ اور بڑھا دے ارشاد ہوا نہیں
ہو سکتا مگر اس صورت سے کہ تم اپنی عمر سے کچھ ان کو دے دو۔ آدم علیہ السلام نے اپنی عمر کے چالیس سال
اس کو دیدیے اللہ تعالیٰ نے ان کے اس معاملہ کی نوشتہ و خواندہ کے بعد اس پر فرشتوں کی گواہی لے لی
پھر جب ان کی قبض روح کا وقت آیا تو آدم علیہ السلام نے فرمایا ابھی تو میری عمر کے چالیس سال باقی ہیں

ایک مرکب نسخہ بھی تھے۔ ان کا کالبد مختلف رنگ و بو کی مٹی سے بنایا گیا تو ان کی ذریت میں ہر رنگ کا انسان اور اس
میں نرمی و گرمی ہر قسم کی خوبیاں ہو گئی۔ اسی طرح جب سمود نیان اور خود خطا کا تخم بھی گوشتی حیثیت کا ہوان میں بودیا
گیا۔ تو وہی تخم جھو کہ خدا تعالیٰ کے قہر و ہر کا سامان بن گیا یعنی سمود نیان بڑھا تو غفلت کی شکل بن گئی خطا سے ترقی
کی تو عمد کی صورت ظاہر ہو گئی اور جب جود کی خصلت بڑھی تو کفر و ناپسند ہو گیا۔ والہذا ذابا نہ اگر طینت آدم علیہ السلام
میں مختلف رنگوں کی مٹی شامل نہ ہوتی تو نہ تو نسل انسانی کے رنگوں میں اختلاف نظر آتا اور نہ ان کے خصائل و
طبائع میں۔ بس ایک ہی باپ کی اولاد تھے اور اس لیے اپنے رنگ و بو میں بھی سب یکساں ہوتے اسی طرح اگر ان
میں بنیادی طور پر انسانی صفت نہ رکھا جاتا تو نسل انسانی میں بھی کمزوری کا اثر نظر آتا۔

وضوح رہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے مذکورہ بالا واقعہ کو اپنی تالیف میں دو جگہ ذکر فرمایا ہے۔ کتاب القدر میں اور باب السلام
میں اور دوسری جگہ اس میں اربعین کی جگہ تین سترہ کا لفظ نقل فرمایا ہے یعنی آدم علیہ السلام نے حضرت داؤد
علیہ السلام کو اپنی عمر میں سے ساٹھ سال عطا فرمائے تھے مگر اس روایت میں داؤد علیہ السلام کی عمر چالیس سال مذکور
ہوئی ہے اور پہلی روایت میں جہاں آدم علیہ السلام کا چالیس اپنی عمر میں سے عطا فرمایا مذکور ہے۔ وہاں داؤد علیہ
السلام کی عمر ساٹھ سال بیان کی گئی ہے۔ ہمارے نزدیک دونوں روایتوں کا خلاصہ یہ نکلتا ہے کہ آدم علیہ السلام
کی درخواست ان کی عمر پوری سو سال ہونے کے متعلق تھی۔ پس اگر ان کی عمر ساٹھ سال تھی تو اس میں چالیس
کی کسر تھی اور اگر چالیس سال تھی تو ساٹھ سال کی کسر تھی۔ دونوں صورتوں میں ان کی عمر بڑے سو سال
ہو جاتا ہے۔ راویوں کو یہاں اس میں اختلاف ہو کہ آپ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی اصل عمر کیا بیان فرمائی تھی
اس لیے سو سال کی تکمیل میں بھی اسی حساب سے ان کو مختلف رہنا چاہیے تھے۔ یہاں حدیث کی جو جو جملہ مسلمی
قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے نقل فرمائی ہے وہ مشکوٰۃ کے حواشی میں دیکھ لی جائے۔ اس کے حساب سے ان کی عمر ۱۳
سال بن جاتی ہے۔ اپنی رائے ناقص ہم بیان کر چکے ہیں۔ شارحین کی نظر یہاں صرف آخر حصہ پر پڑی ہو۔ یعنی یہ کہ آدم
علیہ السلام نے ان کو چالیس سال بخشے تھے یا ساٹھ اور اسی پر بحث مشروع کر دی ہو۔ اگر اس طرف بھی ان کی نظر

سَنَةً قَعِيلَ لَكَ اِنَّكَ قَدْ جَعَلْتَهَا لَابْنِكَ دَاوُدَ قَالَ فَجَعَدَ قَالَ فَاُخْرِجَ اللهُ الْكِتَابَ وَ
اَقَامَ عَلَيْهِ السَّبِيَّةَ فَاَتَمَّهَا لِدَاوُدَ بِاَمَةِ سَنَةٍ وَاتَّخَذَ لَدَهُمْ عُمَرَاءَ اَلْفَ سَنَةٍ دَرَوَاهُ
(الامام احمد)

۱۲۱۱۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ

ان سے کہا گیا آپ تو وہ اپنے فرزند داؤد کو بخش چکے ہیں۔ آدم علیہ السلام کو وہ بات یاد نہ رہی اس لیے انہوں نے
انکار فرمادیا۔ اللہ تعالیٰ نے اقرار نامہ نکال کر ان کے سامنے کیا اور اس کا ثبوت دے دیا (بس اصل انسانی
کے اس انکار کا اثر نسل انسانی میں بھی چلتا رہا اور نسیان کی طرح انکار بھی انسان کی سرشت بن گئی)
اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کی عمر بھی سو سال پوری کر دی اور آدم علیہ السلام کی عمر بھی پندرہ
ہزار سال دہنے دی۔ (مسند احمد)

۱۲۱۱۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: عورت (بائیں) پسلی سے بنائی گئی ہے

پہلی جاتی کہ یہاں دوسرا اختلاف اس سے پہلے داؤد علیہ السلام کی اصل عمر میں بھی موجود ہے تو بات صاف ہو جاتی واللہ تعالیٰ
اعلم بالصواب۔

ترمذی ضریف کی اس دوسری روایت میں یہ لفظ اور ہیں قال فمن يومئذ امر بالكتاب والشهود۔
تقدیر کے بیان میں اس روایت کے اہم اجزاء پر کلام کیا گیا ہے۔ ملاحظہ فرمایا جائے۔ یہاں مسند احمد کی یہ روایت
خاص اس لیے نقل کی گئی ہے کہ اس روایت میں تصریح ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کی عمریں پوری
کی پوری ہی عطا فرمادیں اور حساب سے چمکی جیسی ہوئی تھی اس کی روایت نہیں کی۔

اس سے یہاں ذکر لیتا چاہیے کہ سہو نسیان عمرو و عصیان کی نسبت گونا گونا گویا علیہم السلام کی جانب بھی آگئی ہے
مگر ان میں اس کی حقیقت کیا ہوگی کہ ان کے سہو و نسیان اور محمود پر بھی رحمت کی اتنی بارشیں ہوتی ہیں۔ حضرت
شاہ عبدالقادر قرآن کریم کے فوائد میں تحریر فرماتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام اپنی ذریت کے لیے نمونہ وقت پر
تھے۔ سہو و نسیان اور محمود و عصیان کی جو خصوصیتیں ان کی ذریت میں مقدر تھیں وہ سب ان کے آئینہ میں پہلے
سے نظر آگئیں۔ یہ بات دوسری ہے کہ شدت و خفت کے لحاظ سے اس کی نوعیت میں وہ اختلاف پیدا ہو گیا
جو صورت و حقیقت میں ہوتا ہے۔ یہاں صرف ان کی صورت ہی صورت تھی اور ان کے عمل کو وہ صورت ترقی
کر کے حقیقت کا رنگ اختیار کر گئی یہ بھی ایک ارتقائی حرکت سمجھنی چاہیے۔

۱۲۱۱۔ حضرت حواری تلمیذ کے متعلق قرآنی اور حدیثی بیان ہمارے پاس صرف ایک ہی ہے اور اس کے خلاف کئی
دوسرا بیان موجود نہیں۔ حضرت حواریؓ کی پسلی سے پیدائش گوئم سے بالاتر بات ہے لیکن اگر حدیث کے الفاظ پر زور
غور کر لیا جائے تو پھر اس میں کوئی الجھن باقی نہیں رہتی۔ حدیث میں حضرت حواریؓ کے متعلق ”ولدہ“ کا لفظ نہیں بلکہ
”خلق“ کا لفظ ہے۔ چونکہ اردو زبان میں دونوں کا ترجمہ کیساں ہے اس لیے ہاں بے وجہ کی الجھن پیدا ہو گئی کہ حدیث یہ
نہیں کہتی کہ حضرت حواریؓ کی ولادت پسلی سے ہوئی تھی بلکہ یہ کہتی ہے کہ ان کی خلقت پسلی سے ہوئی ہے یعنی جس طرح آدم علیہ
السلام مٹی سے بنائے گئے تھے حضرت حواریؓ کو صلی اللہ علیہ وسلم ان کی پسلی سے بنائی گئی تھیں۔ ہمارے نزدیک تو انسان کی ہیکل

خَلِجَ لَنْ يَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ فَإِنْ اِسْتَمْتَعَتْ بِهَا اِسْتَمْتَعَتْ وَيَحْا عِوَجٌ وَإِنْ فَهَبَتْ

وہ کبھی ایک سیدھے طریقہ پر تمہارے ساتھ بسر نہیں کر سکتی اب اگر اس سے نفع حاصل کرنا چاہتے ہو تو اسی کجی کے ساتھ نفع حاصل کرتے رہو، اگر کہیں تم نے

انسان سے تخلیق اتنی بعید نہیں مہنی کہ انسان کی مٹی سے بعید ہے اب اگر ہمارے دوزم کے مشاہد نے اس کو بدیہی بنادیا ہے تو اس سے اصل حقیقت کا سمجھ بھل نہیں ہوتا۔ حدیث کے اس بیان کو اگر سورہ نسا کی روشنی میں دیکھا جائے تو اس کی مزید تصدیق ہوتی ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَكُمْ وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَتُنْسَأُ

لے لوگو ڈرتے ہو اپنے رب سے جس نے پیدا کیا تم کو ایک جان سے اور اسی سے پیدا کیا اس کا جڑا اور پھیلائے ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں۔

آیت بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانوں کی یہ کثرت نہ تو براہ راست ابتداء پیدا کی گئی ہو اور نہ صرف ایک وحدت سے پیدا کی گئی ہے بلکہ اس میں ایک تدریج ملحوظ رکھی گئی ہے اور اس کی شکل یہ ہوئی کہ پہلے ایک ہی نفس کو پیدا فرمایا گیا۔ پھر اسی سے اس کا جوڑا بنایا گیا پھر اس جوڑے سے انسانوں کی یہ کثرت پیدا کی گئی اب اگر فرض کرو کہ حضرت حواء کی تخلیق بھی حضرت آدم علیہ السلام کی طرح مستقل ہوتی تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ان کا مادہ تخلیق کیا تھا ان کو کرم اور حدیث میں مذکور بالا صورت کے علاوہ اس باب میں کوئی بیان موجود نہیں، نیز اگر حضرت حواء کی تخلیق بھی مستقل مانی جائے تو پھر انسانوں کی کثرت کے ظہور کے لیے جو نسق بیان اختیار فرمایا گیا ہے اس کی بجائے سیدھی بات یہ تھی کہ ہم نے اس کثرت کو آدم و حواء سے پیدا کیا، جیسا کہ حضرت حواء کے بعد یہی نسق بیان اختیار فرمایا گیا۔ "وَبَثَّ مِنْهُمَا" یعنی پھر ہم نے اس جوڑے سے کثرت پیدا کی۔ سورہ بقرہ میں امام قرطبی نے صرف اسی تفسیر کو ذکر فرمایا ہے، بلکہ اس میں ایک لفظی نکتہ بھی لکھا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ عربی زبان میں عورت کو "امراۃ" اس لیے کہتے ہیں کہ وہ "المرء" سے بنی ہو جس کے معنی مرد کے ہیں اور ان کا نام حواء بھی اسی لیے رکھا گیا تھا، کیونکہ وہ ایک "حی" یعنی ذمہ دہستی سے بنائی گئی تھیں۔ گویا حقیقت حضرت حواء کی تخلیق سے لے کر ان کے نام تک سرایت کر گئی ہے بلکہ احکام میں بھی اس کا اثر یہاں تک ظاہر ہوا کہ امام شافعیؒ کے مذہب میں شیر خوار لڑکے کا پیشاب پنبست شیر خوار لڑکی کے نہاست میں خفیف سمجھا گیا ہے۔ پھر جب خود امام شافعیؒ سے اس تعویذ کی دہر پوچھی گئی تو انہوں نے ایک علمی نکتہ کے طور پر فرمایا کہ تورع انسانی میں مذکر کی پیدائش آب و گل سے ہوتی ہے اور وہ پاک ہو اور موت کی گوشت خون سے اور وہ ناپاک ہے اس لیے نسل انسانی میں بھی اپنی اصل کے آثار باقی رہ گئے ہیں۔ امام موصوف کا یہ بیان صرف ایک علمی نکتہ ہے اس کی اصل بنا صحیح حدیثوں پر ہے فردی تفصیلات کا بحیل نہیں ہے علاوہ ازیں عقلی طور پر تخلیق کی چار صورتیں ہیں، اور وہ چاروں انسانی تخلیق میں پوری کر دی گئی ہیں۔ والدین کے بغیر پیدائش، جیسے آدم علیہ السلام والدین سے پیدائش، جیسا کہ معمول ہے۔ صرف والد سے پیدائش جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ اب صرف ایک یہی صورت باقی رہتی ہے جس میں صرف مذکر سے تخلیق ہو۔ اب اگر حدیث مذکور میں تاویل نہ کی جائے تو حضرت حواء اس چوتھی صورت کا مصداق ہو گئی ورنہ دائرہ تخلیق میں صرف ہی ایک قسم ہوگی جس کی مثال نہ ہوگی۔ ظاہر ہے کہ عقل کے نزدیک دوسری قسم کے سوا سب صورتیں ناقابلِ فہم ہیں چنانچہ نصاریٰ نے گو صرف والدہ سے پیدائش کا اعتراف تو کر لیا مگر وہ بھی پورے طور پر اس کے سمجھنے سے قاصر رہے حتیٰ کہ اسی کو معنی علیہ السلام کی انبیت کی دلیل بنا کر دوسری

نَفِيْمَهَا كَسْرُ نَحْمًا وَكَسْرُهَا طَلَا قُفْهًا۔ رحمہ اللہ مسلم۔ فی البیان دی نحوہ۔

۱۲۱۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَيْنَ لِي وَبَيْنَ

اس کے سیدھا کرنے کا ارادہ کیا تو یاد رکھو کہ تم اس کو توڑ دو گے یعنی اس کو طلاق دینی ہوگی۔ مسلم شریف

۱۲۱۳۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو

طرف یہود نے اس خلقت کو غیر معقول سمجھا تو عالم کی ایک پاکیزہ ترین عورت کو تسم کرنے سے باز رہ سکے اب رہ گئی حضرت حوا کی شخصیت تو وہ حضرت آدم علیہ السلام کے اہم واقعات میں اس طرح حکم ہے کہ یہاں نئے نئے محققین نے صاف طور پر سامنے آکر کوئی بات تو نہیں کسی گمان کے دلوں کے اندر رہی اندر غفلت کی اس نوع میں بہت دشمنیات کھٹک رہی ہیں۔

پہلے نزدیک مذکورہ بالا حدیث قرآن کریم کی آیت خلق منها زوجھا کا بیان ہو اور اس طرح تخلیق کا نکتہ بھی خود قرآن کریم ہی سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِّتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ جَعَلَ بَيْنَكُم مِّنْ بَيْنَاتٍ لِّعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ۔ (اعراف)

اور اسی سے اس کا جوڑا بنایا تاکہ وہ اس سے تسکین حاصل کرے

سورہ انفار اور سورہ اعراف میں دونوں جگہ حضرت حوا کے حق میں ایک ہی لفظ یعنی خلق منها زوجھا ارشاد فرمایا گیا ہے، مگر یہاں اس کی حکمت بھی بیان فرمادی گئی ہے یعنی یہی اسی طرف اشارہ کرتی ہے کہ حضرت حوا حضرت آدم علیہ السلام ہی سے بنائی گئی تھیں۔ کیونکہ انسان کو جنسی شش اپنے جنس کی طرف ہوتی ہے اس سے زیادہ کشش اس کی طرف ہوتی ہے جو خود اسی سے پیدا شدہ ہو۔ اسی لیے جو محبت اپنی اولاد کے ساتھ بھتی پر وہ کسی دوسرے کے ساتھ نہیں ہوتی۔ جنسی مرد و عورت کے درمیان عقد نکاح کے فوراً بعد جس محبت کا مشاہدہ ہوتا ہے اس سے یہ اندازہ کر لینا کہ بعید نہیں کہ ان کے اصول میں ضرور کوئی ایسا ہی رشتہ ہونا چاہیے امام قرطبی مفسر فرماتے ہیں کہ آدم علیہ السلام کو حضرت حوا کی اس طرح تخلیق سے قطعاً کوئی تکلیف نہیں ہوئی اگر ایسا ہوتا تو نسل انسانی میں کسی مرد کو کسی عورت کی طرف کبھی رغبت نہ ہوتی اور اصل انسانی میں تکلیف کی تاریخ نسل انسانی میں اٹھکائی غیر درستی۔ واللہ سبحانہ اعلم

۱۲۱۴۔ بنی اسرائیل کی فرمائش پر من و سلوی نازل ہوا تھا مگر ان کو یہ ہدایت بھی کی گئی تھی کہ وہ کچھ بچا کر نہ کھا کریں مگر انہوں نے حکم عدولی کی۔ آخر یہ رسم بدلتا ہوا نسلوں میں بھی چل پڑی اور اپنی حاجت سے فاضل گوشت جمع کرنا شروع کر دیا گیا۔ حتیٰ کہ شطنے کی نوبت آنے لگی۔ کیا تعجب ہے کہ انسانی اخلاق کسی زمانہ میں گوشت جیسی چیز کا ضرورت سے زیادہ جمع رکھنا مکروہ سمجھتے ہوں۔ پھر اخلاق کی پستی کی بدولت اس کا جمع کرنا شروع ہو گیا ہوا وہ اس کے شطنے کی نوبت آئی ہو۔ آج بھی خیل طبائع حاجتمندوں میں کھانا تقسیم کرنے سے اس کو مٹا دینا بہتر سمجھتی ہیں کاش اگر بنی اسرائیل اس رسم بد کی بنیاد نہ ڈالتے تو دنیا اس غفل کی عادی نہ ہوتی۔ اسی طرح جدی خصائل آئندہ نسل میں نمودار ہوا کرتے ہیں۔ حضرت حوا علیہا السلام کا جو معاملہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ پیش آیا تو اس کی نوعیت خواہ کچھ بھی ہو مگر اس خصلت کا غلبہ بھی عورتوں میں ایک جزو لازم بن گیا۔ یہ دوسری بات ہے کہ مرد و عورت کی اپنی فطرت کی بلندی و پستی کے لحاظ سے اس کی نوعیت میں فرق ضرور پڑتا رہا۔ مگر شوہر کے ساتھ ممانعت لگائی

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۚ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الصَّالِحِينَ ۚ

گوشت جمع کر کے رکھنے کی بری رسم نہ پڑتی اور گوشت (گھروں میں پڑا پڑا) دسٹر کرتا۔ اور اگر حضرت حواء نہ ہوتیں تو کوئی نعمت زمانہ بھر میں کبھی اپنے خوبر کے ساتھ خیانت نہ کرتی۔ متفق علیہ

کی جو دنیا ایک مرتبہ قائم ہو چکی تھی وہ بدل نہیں سکی۔ اور ہر شے کی ان ہر دو حدیثوں سے صفت و جمال کی برتری اور ضعف و سہا کی فطری کمزوری بنی مرد کے مقابل میں ان کی کمتری بھی ثابت ہوتی ہے۔ خدا کی مخلوق میں ضعف و قوت کا یہ اختلاف مساوی مخلوق سے لے کر انسانی مخلوق تک موجود ہے آسمان پر جب نظر کی جاتی ہے تو اس میں بھی شمس و قمر تمام ستاروں میں سب سے روشن اور بڑے نظر آتے ہیں، پھر ستاروں میں بھی ان کی جسامت اور نورانیت میں بھی بڑا اختلاف موجود ہے۔ زمین میں بھی حیوانات میں بڑا اختلاف ہے اور اس میں بھی مذکور و نوث میں طاقت و جسامت کے اندر کھلا اختلاف موجود ہے۔ یہی اختلاف انسانوں میں بھی نظر آتا ہے۔ یہاں مذکور و نوث یعنی مرد و عورت کی صفت میں قوت و ضعف کا بڑا اختلاف ہے۔ اس فطری اختلاف کو اگر جدید تحقیقات کی روشنی میں دیکھا ہو تو ”المرءة اضعف من الرجل“ کا مطلب کیا جائے، اصل کا اردو ترجمہ بھی شائع ہو چکا ہے جس کا نام ”مسلمان عورت“ ہے۔ ان اختلافات کے علاوہ خود ایک ہی شخص کے دائیں بائیں اعضاء میں فرق ہوتا ہے مگر ان تمام اختلافات کو قدرت کے کمال کے سوا اور کس کسی کی حق تلفی نہیں سمجھا گیا، نہ کبھی کسی نے ان بدیہی اختلافات کے انکار کی ہمت کی ہے، مگر ہمارے دور میں صوفیوں کے اعتراضات کی بنا پر عورت کے شرعی اور فطری نقصان کے انکار کی سعی جاری ہے حالانکہ قرآن و حدیث میں اس دعویٰ کو کوئی گنجائش نہیں۔ قرآن کریم میں اگر وہ مرد و عورتوں کا تذکرہ آیا ہو تو سو جگہ نہیں آیا۔ ہمارے نزدیک ضعف نازک کو مرد قوی کے بالکل برابر لا کھڑا کرنے کی سعی ایسی ہی ہے جیسی کہ بائیں اعضاء کی دائیں اعضاء کے بالکل برابر بنانے کی۔ فطرت کے ان اختلافات کا انکار کرنا بدہمت کا انکار کرنا ہے۔

بعض اہل قلم کو اس مسئلہ سے اتنا ضعف ہے کہ انہوں نے سورۃ یوسف کی آیت اِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمًا کے ذیل میں یہاں تک لکھ دیا کہ عالم کے واقعات پر جہاں کہیں نظر ڈالی جائے تو ہر جگہ عورت ہی معصوم نظر آتی ہے اور ہر جگہ درپردہ مرد کی کار فرمائی ثابت ہوتی ہے۔ اور اثنا نہیں سوچا کہ کیا اس فقرہ کا عمل سورۃ یوسف ہی رہ گئی تھی جس میں صرف مرد کی عصمت اور عورت کے قریب کی سرگزشت بیان کرتی مقصود ہے۔ لیکن یہ انسان کا فطری ضعف ہے کہ جب وہ کسی جانب مائل ہوتا ہے تو آنکھ میچ کر اس طرح ڈھلتا چلا جاتا ہے کہ محل و بے محل کی طرف اس کو کوئی توجہ نہیں رہتا اس لیے ہیں اس کی وضاحت کرنی ضروری ہے کہ احادیث بالا کی روشنی میں ضعف نازک یا غیر مرد کی نسبت و ضعف اور ناقص بنائی گئی ہے مگر اس کے باوجود مرد کے ایک اہم گوشہ حیات کے لیے باعث تکمیل بھی ہے۔ اس مسئلہ پر بہت کچھ لکھا جاسکتا ہے مگر مذکورہ حدیث کی روشنی میں یہیں کچھ زیادہ لکھنے کی ضرورت نہیں۔ ہم صرف یہ دو حرف لکھ کر اس بحث کو ختم کرتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی اتنی بڑی تعداد میں کسی عورت کو منصب نبوت سے نوازا نہیں گیا۔ اور اس طرح دنیا کے ملوک و سلاطین کی تاریخوں میں بھی عورتوں کا حصہ بہت ہی کم ہے۔ مذہب و دنیا کی تہذیبوں کے اس توافق کے بعد اب واقعات کی دنیا میں تو آپ کے اس فیصلہ کے لیے کوئی گنجائش نہیں۔ اس کے لیے آپ کو کوئی دوسرا جہان تلاش کرنا ہو گا۔

ہمارے نزدیک اعتدال کی راہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مرد و عورت میں جداگانہ جداگانہ قسموں کی صلاحیتیں پیدا فرمائی ہیں اور ہر قسم کی خاص صلاحیتوں سے خالی ہے عالم انسانیت کی تکمیل (باقی بحث)

سیدنا ادریس علیہ الصلوٰۃ والسلام

حضرت ادریس علیہ السلام کے متعلق نورین کو اختلاف ہے کہ وہ حضرت نوح علیہ السلام سے پیشتر ہوئے ہیں یا بعد میں۔ اس تاریخی بحث کی اہمیت اس لیے ہے کہ اگر وہ پہلے ہیں تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسد میں ان کا ہونا یقینی ہے۔ حافظ ابن کثیر نے اسی کو جمہور کا قول قرار دیا ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت شیث علیہ السلام کے بعد یہ پہلے وہ شخص تھے جو نبوت سے سرفراز ہوئے۔

در فتور میں حاکم کی روایت سے ان کا حلیہ مبارک نقل کیا ہے: گورارنگ، دراز قامت، بھاری پیٹ، چوڑا سینہ، جسم پر بال کم، سر کے بال گھنے، ایک آنکھ زیادہ فراخ اور سینہ پر ذرا سا سفید دھبہ۔

سلف میں صرف وہابیوں کے متعلق آسمان پر اٹھنے جانے کی شہرت تھی ایک یہ دوسرے حضرت عیسیٰ علیہ السلام، ان دونوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رفیع تو تو اتر کے ساتھ ثابت ہے اور ادریس علیہ السلام کے رفیع کے متعلق کوئی مرفوع روایت صحت کو نہیں پہنچی۔ البتہ صحابہ اور تابعین میں اس کا تذکرہ ضرور ہے اور چونکہ حضرت ابن عباسؓ اور ابوسعید خدریؓ وغیرہ سے ان کا رفیع آیت و رخصۃ مکان علیاً کی تفسیر میں منقول ہے اس لیے اس کو بے اصل اسرائیلیات میں شمار نہیں کیا جاسکتا۔ حافظ ابن کثیر نے یہاں جن روایات پر منکر ہونے کا حکم لگایا ہے وہ اس جز کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ ان روایات میں اور بہت سی تحقیق باتیں موجود ہیں جو بے اصل ہیں۔ چنانچہ ان کے قول و فی بعضہ نکادۃ میں اسی طرف اشارہ ہے غلبت پسندوں نے یہاں یہ سمجھ لیا ہے کہ انہوں نے پوری روایت پر منکر ہونے کا حکم لگادیا ہے۔ اسی لیے صحابہ کے ان آثار کو انہوں نے ضعیف قرار نہیں دیا اور ان کو منکر کہا ہے بلکہ اپنی تاریخ میں خود ان کو نقل فرمایا ہے اور اس پر کوئی کلام نہیں کیا اور اس لیے نہ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفیع کی طرح اس کو عقائد کی فہرست میں شامل کیا جاسکتا ہے اور نہ اس کو بے اصل کہا جاسکتا ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ اسرائیلیات کو مطلقاً بے اصل سمجھنا بھی صحیح

کے لیے ان دونوں کا وجود ضروری ہے پس انسانی عالم کو عالم نسا کی بھی اتنی ہی ضرورت ہے جتنی کہ کسی ناقص کو اپنے کمال کے لیے ضرورت ہوتی ہے پس ایک لحاظ سے عورتوں کے کمال اور ضرورت کا انکار نہیں مگر یہ بات صاف ہے کہ جو صلاحتیں مرد میں رکھی گئی ہیں وہ ان سے کہیں ارفع و اعلیٰ ہیں جو عورتوں میں پیدا ہوئی ہیں۔ نہت اور رسالت تو بزرگوں کی صفات ہیں عورت میں روزمرہ کی نماز کی امامت کی صلاحیت بھی نہیں بلکہ مقتدیوں کی صفات اول میں شامل ہونے کی صلاحیت بھی نہیں اور اس سے بھی زیادہ یہ کہ اس کا موقف تمام صفوں و رجال کے پیچھے ہے شرعی نقطہ نظر سے عورتوں کے مردوں کے ساتھ جمع حقوق میں مساوات کی ہیں تو کوئی اصل معلوم نہیں ہو سکتی۔ پھر معلوم نہیں صلاحتیں یا فتنہ مسلحانہ ہیں یہ ہے جاوید کس لیے ہے۔

فمات بها وعن ابی سعید الخدری فی السماء الرابعة وعن مجاهد رفع ادریس کما رفع عیسیٰ ولحم
یمت - کلفی الدن المنتور و فی البدایة عن ابن عباس انہ مات بمجادن عن کعب -

تھا۔ ابن عباس نے چوتھے کے بجائے چھ آسمان کا لفظ کہا ہے۔ مجاہد فرماتے ہیں کہ جس طرح حضرت عیسیٰ علیہ
السلام اٹھائے گئے اسی طرح حضرت ادریس علیہ السلام بھی اٹھائے گئے تھے۔ پھر ان کی وفات نہیں
ہوئی لیکن حافظ ابن کثیر نے ابن عباس سے نقل فرمایا ہے کہ آسمان پر ہی ان کی وفات ہو گئی۔ کعب جابر بھی
آسمان پر ان کی وفات کے قائل تھے۔

کی طرح ایک مسلم بات تھی۔ میزان کے نزدیک اس میں بھی کوئی اشکال نہ تھا کہ کوئی انسان اگر آسمان میں وفات پا جائے تو
اس کی جہیز و تکفین اور دفن کی صورت کیا ہوگی۔ موت، ارجح اور جسم کی صرف علحدگی کا نام ہے۔ اتنی بات اگر آسمانوں پر
ہو جائے تو اس میں عقل کے نزدیک بھی کیا دشواری ہے۔ پھر جب انبیاء علیہم السلام کے جسم اس مٹی میں دفن ہونے کے بعد
بھی کون وضو سے محفوظ رہتے ہیں تو آسمانوں پر ان کے رہنے میں بھی کوئی مشکل نہیں ہے۔ یہ بات دوسری ہے کہ انسان جب
کسی بات کا انکار کرنا چاہے تو بے وجہ ہر بات کو اپنی عقل یا رسا کے لیے ناقابل عمل جوہر بنالے۔ ہم یہاں یہ فیصلہ کرنا
نہیں چاہتے کہ حضرت ادریس علیہ السلام کے متعلق راجح کیا ہے کیونکہ براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے
اس کا کوئی واضح اور مستند سامان ہمارے علم میں نہیں ہے۔

سیدنا نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام اول رسول اللہ الی الارض

حضرت نوح علیہ السلام کو انبیاء علیہم السلام کی صف میں ایک امتیازی خصوصیت حاصل ہے اور اسی خصوصیت
کی بنا پر حدیثوں میں ان کو اول رسول کہا گیا ہے۔ حافظ ابن کثیر صیح بخاری سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت آدم علیہ
السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کے درمیان دس قرن گزرے ہیں جو سب دین حق پر قائم تھے۔ اس مدت
کی وجہ سے انہوں نے مومنین کے اس خیال کی تردید کی ہے کہ قبائل کی نسل میں آتش پرستی شروع ہو گئی تھی ان کی
تحقیق یہ ہے کہ کفر و شرک کی بنیاد حضرت نوح علیہ السلام کے عہد ہی کے قریب میں پڑی تھی اور اس کے ابطال
و تردید کے لیے اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلا جو رسول بھیجا وہ حضرت نوح علیہ السلام تھے۔ اس لیے جس رسول
کو کفر و شرک کے مقابلے سے سب سے پہلے واسطہ پڑا ہے وہ حضرت نوح علیہ السلام ہیں اور اسی لیے ان
کو حدیثوں میں اول رسول کہا گیا ہے۔ یہی وجہ تھی کہ اصولی مباحث کے بیان و ایضاح میں
انہوں نے بہت بڑی جدوجہد فرمائی تھی۔ حتیٰ کہ دجال کا فتنہ جو دنیا کے آخر میں نمودار ہونے والا تھا اس
سے بھی اپنی امت کو پوری طرح خبردار کر دیا تھا۔ حافظ ابن تیمیہ کی گزشتہ تحقیق کے مطابق ان کے اول
رسول ہونے کا مطلب کسی توجیہ کے بغیر واضح ہو جاتا ہے۔

حافظ ابن کثیرؒ نے ابن جریر وغیرہ کے حوالہ سے ان کی قوم کا نام بنو راسب نقل فرمایا ہے۔ حافظ سیوطیؒ نے درختور میں حضرت نوح علیہ السلام کا شجرہ نسب اس طرح تحریر فرمایا ہے۔

نوح بن لامک بن متوشلح بن ادریس و ہواخنوخ بن یرد بن مملائل بن قینان بن انوش بن شیت بن آدم علیہ السلام۔ اس کے بعد لکھا کہ ان کا اسم مبارک نوح اسکن تھا۔ اور چونکہ حضرت آدم علیہ السلام کے بعد دنیا کی آبادی نے ان ہی کے زیر سایہ اطمینان و سکون کا سانس لیا تھا اس لیے ان کو نوح مسکن کہتے تھے۔ اور ان کے نوح کہلانے کی وجہ یہ تھی کہ ساڑھے نو سو سال تک اپنی امت کو تبلیغ و ارشاد فرماتے رہے اور جب وہ اپنی سرکشی سے باز نہ آئی تو ان پر ہمیشہ غم کے آنسو بہاتے رہے (درختور ص ۱۸) حضرت نوح علیہ السلام کی حیات کا سب سے مشہور تاریخی واقعہ طوفان کا ہے جو بعد میں ہمیشہ نظم و نثر میں ضرب المثل کے طور پر استعمال ہوتا رہا ہے اس کے متعلق اہل کتاب اور یفرین کا اختلاف ہے۔ فارسی اور اہل ہند دوسرے سے اس کا انکار کر رہے ہیں۔ ہم ذیل میں صرف حافظ ابن کثیر کے الفاظ نقل کرتے ہیں جو بالاتفاق مسلم محدث بھی ہیں اور معتبر مؤرخ بھی۔

وقد اجمع اہل اللدیان الناطلون عن رسل الرحمن مع قواہر تمام دین سادیہ کا اور ہر دین میں قواہر کے ساتھ لوگوں کو
عند الناس فی سائر الانام علی وقوع الطوفان وادغم اس پر اتفاق رہا ہے کہ طوفان نوح علیہ السلام پورے میں
بھی البلاد ولم یبق الاثر احد من کثرة العباد استجابة لدعوة کو محیط تھا اور حضرت نوح علیہ السلام کی بدعا کی وجہ
بئس المود للعصوم وبنیة الماسبق فی القدر المختوم۔ الباء جہا سے اللہ تعالیٰ نے سب کا فرد کو ہلاک کر دیا تھا۔
حافظ ابن تیمیہؒ بھی اسی کی تصحیح فرماتے ہیں کہ طوفان نوح علیہ السلام پورے کو ارضی کو محیط تھا۔
فسرع ابوالدین الدین حدیثا بعد الطوفان اس لیے نوح علیہ السلام ان سب انسانوں کے والد قرار پائے
فان اللہ عز و جل آدم الا اہل البینۃ و جو طوفان کے بعد پیدا ہوئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کشتی والوں
قال فی نوح وجعلنا ذریۃ ہم الباقین کے سوائے تمام اولاد آدم علیہ السلام کو غرق کر دیا تھا چنانچہ ارشاد
انجواب المسیح ص ۱۹۰-۱۹۵ ہو وجعلنا ذریۃ الخیین ہم نے صرف ان ہی کی نسل کو باقی رہنو
والا رکھا۔

محقق ابن خلدون کی رائے بھی اسی طرف ہے۔ دیکھو مقدمہ مثلاً اور مولانا رحمت اللہ صاحب کی تحقیق بھی
یہی ہے۔ دیکھو اظہار الحق ص ۱۸ اس کے علاوہ اکثر محدثین و مفسرین کا حتمار بھی یہی ہے۔ اس لکھا ہی ضرور
اس کا مذاق اڑاتے ہیں اور بعض علماء بھی بظاہر اس خیال سے کہ اس سے ان کی بیعت کا عموم ثابت ہوتا
ہے دوسری طرف چلے گئے ہیں، ورنہ قرآنی عموم و اطلاقات کا ظاہر یہی ہے کہ طوفان تمام کو ارضی کو محیط تھا ورنہ اللہ تعالیٰ

اس تحقیق کی بنا پر چونکہ دنیا کی نشاۃ ثانیہ ان ہی کی ذات سے ہوئی اس لئے ان کو آدم ثانی کہا جاتا ہے موصوف نے ان کی قبر کے متعلق زیادہ صحیح ہی قرار دیا ہے کہ وہ مسجد حرام میں ہو اور اکثر متاخرین کے اس خیال کو مروج کہلے کہ وہ مشہور مقام کرک نوح میں ہو۔ جہاں لوگوں نے ایک بڑی مسجد بھی تعمیر کر دی ہے شیخ جلال الدین سیوطی نے ایک روایت پیش کی ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ چاندیوں کی قبریں زمرم اور کن یعنی حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان ہیں۔ حضرت نوح، ہود و شعیب علیہم السلام۔ دفن ہوئے شیخ جلال الدین سیوطی نے اس سلسلہ میں ایک مرفوع روایت بھی پیش کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جب کسی نبی کی امت ہلاک ہو جاتی تھی تو وہ مکہ مکرمہ اگر اپنا دقت عبادت میں پورا کیا کرتا تھا اور نوح، ہود، صالح اور شعیب علیہم السلام کی قبریں زمرم اور حجر اسود کے درمیان ہیں مہاجر اور ایک ضعیف روایت میں مترقبوں کا لفظ بھی ہے مگر یہ مرفوع نہیں ہے۔

۱۲۱۵۔ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْيَىٰ نُوْحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَمْتُهُ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَلْ بَلَغْتَ فَيَقُولُ نَعَمْ أَمْرِي رَبِّ فَيَقُولُ لَا مَتَبَ هَلْ بَلَغْتَ فَيَقُولُ لَا مَا جَاءَ تَأْمِيْنٌ فَيَقُولُ لِنُوحٍ مِّنْ يَّشْهَدُ لَكَ فَيَقُولُ مُحَمَّدٌ وَأَمْتُهُ فَتَشْهَدُ أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ وَهُوَ قَوْلُهُ نَعَالَىٰ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا۔ رواه البخاری

۱۲۱۶۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أَحَدٌ تَكْفُرُ عَنِ الدَّجَالِ ۱۲۱۵۔ ابوسعید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ قیامت میں جب حضرت نوح علیہ السلام اور ان کی امت آئیں گی تو اللہ تعالیٰ نوح علیہ السلام سے سوال فرمایا گا۔ تم نے پیغام رسالت پہنچا دیا تھا وہ عرض کرینگے میرے پروردگار! جی ہاں۔ پھر اللہ تعالیٰ ان کی امت سے سوال کرے گا۔ اچھا تم بتاؤ تم کو پیغام پہنچایا تھا۔ وہ کہیں گے نہیں، ہمارے پاس تو کوئی نبی نہیں آیا اس پر نوح علیہ السلام سے پوچھا جائیگا آپ کے پاس کوئی گواہ ہے جو آپ کی گواہی دے وہ کہیں گے میری گواہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، اور ان کی امت ہے۔ یہ امت گواہی دیگی کہ حضرت نوح علیہ السلام نے پیغام رسالت پہنچا دیا تھا قرآن کریم کی حسب ذیل آیت کا مطلب یہی ہے۔ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ۱۲۱۶۔ ابوسعید سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا دجال کے متعلق میں

۱۲۱۶۔ حدیث مذکور میں آپ نے دجال کے فتنہ کا بڑی خصوصیت کے ساتھ تذکرہ فرمایا ہے اور اس کی اہمیت کا اظہار اس طرح فرمایا ہے کہ اس عظیم فتنہ کی ہولناکی کی اطلاع ہر نبی لے دی ہے۔ پھر ان انبیاء میں آپ نے حضرت نوح علیہ السلام کا نام خاص طور پر ذکر فرمایا ہے کیونکہ ہذا کی زمین پر ہی سب سے پہلے رسول تھے بے شبہ

أَبُو الْحَبَشِ وَيَافِثُ أَبُو الشَّرِيمِ . رِوَاهُ إِمَامُ أَحْمَدُ التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ

سام کی اور حبش عام کی اور روم یافث کی نسل سے ہیں۔ (ترمذی)

رومی بن بعلی بن یزنان بن یافث بن نوح علیہ السلام۔ اس کے بعد حضرت ابوہریرہؓ سے ایک مرفوع روایت پیش کی ہو کر عرب، فارس اور روم یہ سام کی اولاد میں ہیں اور ان میں خیر پہلی۔ اور یا جوج و ماجوج ترک اور مقابلہ یافث کی اولاد میں اور ان میں خیر کا نام نہ ہوگا اور قبط و بربر و سودان یہ عام کی اولاد ہیں۔ مگر حافظ موصوف نے اس روایت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول تسلیم نہیں کیا اور فرمایا ہے کہ سعید بن المسیب کا قول ہو۔ عام و سام و یافث کے متعلق بعض کا خیال یہ ہے کہ یہ تینوں طوفان کے بعد کی پیدائش ہیں مگر حافظ موصوف نے اس کو تسلیم نہیں کیا اور طوفان سے قبل کی پیدائش قرار دیا ہے اور تحریر فرمایا ہے کہ توہات کی تصریح کے مطابق ان تینوں کا کشتی میں موجود ہونا ثابت ہو۔ حافظ موصوف فرماتے ہیں کہ موجودہ بسیط ارض کی تمام آبادی صرف ان تین ہی کی نسل سے ہو چکا۔ البتہ ایہ جو لوگ یہاں اختلاف رکھتے ہیں وہ طوفان نوح علیہ السلام کے عام ہونے کے قائل نہیں ہیں۔ لیکن حافظ ابن کثیر اس نظریہ سے متفق نہیں ہیں۔

مَسِينَا هُوَ عَلِيٌّ الصَّلَوةُ وَسَلَامٌ

حسب بیان حافظ ابن کثیر ان کا نسب نامہ یہ ہے ہود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیہ السلام۔ ان کے نسب میں اس کے علاوہ بھی اور چند اقوال ہیں حضرت ابودردی کی روایات کی بناء پر چاہے علی انبیاء میں سے پہلے عربی نبی ہو۔ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے عربی ہونے والے نبی یہی تھے مگر حافظ ابن کثیر کا میلان اس طرف ہے کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام تھے۔ ان کا قبیلہ عاد بن عوص بن سام بن نوح علیہ السلام تھا۔ تاریخ میں ان کو عاد اولیٰ کہا جاتا ہے۔ عاد ثانیان کے بعد ہوئے ہیں۔ اور آیت اَللّٰهُمَّ كُنْ لِّكَ بِعَادٍ اَدَمُ ذَاتُ الْعِمَادِ میں انہی کا تذکرہ ہے۔ طوفان نوح کے بعد سب سے پہلے انہوں نے ہی بت پرستی شروع کی تھی۔ ان کے بتوں کے نام صد او صد وادھرا تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی اصلاح کے لیے حضرت ہود علیہ السلام کو مبعوث فرمایا اور جب انہوں نے مکرشی کی راہ نہ چھوڑی تو عذاب الہی سے نیست و نابود کر دیے گئے۔

حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ ان کی قبر بلادین میں ہے کوئی کہتا ہے کہ دمشق میں ہے اور دمشق کی جامع مسجد کی قبلہ کی دیوار کی طرف ایک قبر ہے۔ بعض کا خیال ہے کہ یہی ہود علیہ السلام کی قبر ہے۔

البتہ ایہ منہجاً

كَانَتْ لَنَا قَالٌ فَخَسِيتَ الْعَجُوزَ وَاسْتَوْفَرْتِ وَقَالَتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالِي ابْنُ تَضَطَّرُّ مَضْرُكٌ
فَقُلْتُ إِنَّ مِثْلِي مَا قَالَ الْأَوَّلُ (مِغْرَمِي حَمَلْتُ حَتْمَهَا) حَمَلْتُ هَذِهِ الْأُمَّتَ وَلَا أَشْعُرُ أَهَهَا
كَانَتْ لِي خَصْمًا أَعُوذُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أَنْ أَكُونَ كَوَافِدُ عَادٍ قَالَ هَيْهَ وَمَا وَافِدُ عَادٍ وَهُوَ
أَعْلَمُ بِالْحَدِيثِ مِنْهُ وَلَكِنْ يَسْتَطِيعُهُ قُلْتُ إِنَّ عَادًا لَمْ يَخْطُوا أَفَعَتُوا وَقَدْ أَلْهِمُ يُقَالُ لَهُمْ
رَقِيلٌ فَتَمَزَّ بِمَعَاوِيَةَ بْنِ بَكْرٍ فَأَقَامَ عِنْدَهُ شَهْرًا يَسْقِيهِ الْحَمْرَ وَيُعِينُهُ جَارِيَتَانِ يُقَالُ لَهُمَا
الْحَجْرَانِ فَكَلَّمَا مَضَى الشَّهْرُ خَرَجَ إِلَى جِبَالٍ فَهَامَتْ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنَّا كُنتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي لَمْ
أَجِئْ إِلَى مَرْثِيٍّ فَأَدَاوِيهِ وَلَا إِلَى أَسِيرٍ فَأَدَاوِيهِ اللَّهُمَّ اسْقِ عَادًا مَا كُنْتَ تَسْقِيهِ فَمَرَّتْ
بِهِمُ مَكَانَاتٌ سَوْدٌ فَتَوَدَّى مِنْهَا اخْتَرَفًا وَفَوَّ إِلَى سَحَابَةٍ مِنْهَا سَوْدَاءٌ فَتَوَدَّى خُذْهَا يَا مَادَا
رَمَدًا لَا تَبْقَى مِنْ عَادٍ أَحَدًا قَالَ فَمَا بَلَغْنِي أَنَّهُ بُعِثَ عَلَيْهِمْ مِنَ الرَّجُلِ الْأَكْثَرُ مَا يُجِيرِي

ہمارا ہی تھا۔ یہ سن کر عورت گرم ہو گئی اور جلدی سے بولی یا رسول اللہ تو پھر یہ آپ کا قبیلہ مضر کہ ہر جا لیگا۔
اس کی گفتگو سن کر میں نے کہا میری مثال تو وہی ہو گئی جو پہلوں نے کہا تھا کہ بکری اپنی موت خود اپنے
ساتھ لائی۔ میں اس عورت کو خود ساتھ لے کر آیا تھا، مجھ کو یہ کیا خبر تھی کہ یہ میرے مخالف ہو گئی۔ میں
انشاء اور اس کے رسول کی پناہ لیتا ہوں کہ میرا حشر وہ نہ ہو جو وافد عاد کا ہوا تھا یہ جملہ سن کر آپ نے
فرمایا۔ خوب! جلتے بھی ہو وافد عاد کا قصہ کیا تھا۔ گو اس قلعہ کو آپ ان سے زیادہ خود جانتے تھے مگر
آپ نے چاہا کہ ان سے بھی نہیں۔ یہ کہتے ہیں میں نے عرض کی کہ ایک بار قوم عاد قحط میں مبتلا رہوئی تو
انہوں نے اپنے دستور کے مطابق قبیل کو اپنی جانب سے وفد کا سردار مقرر کر کے مکہ مکرمہ دعا کے
لیے بھیجا۔ اس شخص کا گزر اپنے دوست معاویہ بن بکر کے پاس ہوا یہ اس کے پاس ایک ماہ ٹھہرا، وہ
اس کو خراب پلاتا اور اس کے یہاں دو گالے والی لونڈیاں تھیں جن کو جلد تان کہا جاتا تھا، ان کا
گانا سناتا (جب اس کے قیام کی مدت دراز ہوئی گئی تو اس کو اپنی قوم کے حال دار پر ترس آیا
مگر زبان سے بھلا کیا کہہ سکتا تھا اس لیے ان گالے والیوں سے کہا کہ آج گالے میں اپنی قوم کے
قحط کا نقشہ گائیں یہ سن کر ایک ماہ بعد اس کو اپنی قوم کا خیال آیا اور وہ تہامہ کی پہاڑوں کی طرف
دعا کر کے لیے روانہ ہوا۔ اور یہ دعا کی۔ الہی تو جانتا ہے کہ میں نہ تو کسی بیار کی دوا دارو کے لیے آیا ہوں
اور نہ فدیے کر کسی قیدی کو چھڑنے کے لیے آیا ہوں، میں تو اپنی قوم عاد کے لیے بارش مانگنے آیا ہوں تو
جو کچھ مجھ کو ان کو پلانا ہے وہ پلاوے۔ اس دعا کے بعد ہی اس کے سامنے سے سیاہ سیاہ بادل گزرے
اور آواز آئی کہ ان میں سے جس کو دل چاہے پسند کر لے اُس نے کالے کالے ایک بادل کی طرف اشارہ کیا

إِنِّي خَائِفٌ هَذَا مِنَ الرَّبِّ حَتَّى هَلَكُوا قَالُوا بَنُو آدَمَ وَصَدَقَ وَكَانَتِ الْمَرْأَةُ وَالرَّجُلُ إِذَا بَعَثُوا
وَقَدْ لَهِمُ قَالُوا لَا تَكُنْ كَوَافِدٍ عَادٍ. هَكَذَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ الْحَبَابِ
بِهِ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ سَلَامِ بْنِ الْمُنْذِرِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ بَحْدَلَةَ وَمِنْ طَرَفِهِ رَوَاهُ ابْنُ
مَاجَةَ وَهَكَذَا أورد هذا الحديث وهذه القصة عند تفسير هذه القصة غير واحد
من المفسرين كابن جرير وغيره وقد يكون هذا السباق لاهلاك عاد الآخرة.

اور یہ سمجھا کہ اس میں بہت پانی ہوگا، آواز آئی لیجا جلی بھونکی راکھ جو قوم میں سب کا خاتمہ کرے۔ یہ کہتی
ہیں کہ جو بات مجھ کو پہنچی یہ ہے کہ ان پر ہوا کا عذاب آیا جس سے وہ سب ہلاک و برباد ہو کر رہ گئے
حالانکہ وہ عذاب کی ہوا ان پر صرف اتنی سی چھوڑی گئی تھی اور اشارہ کر کے بتایا کہ جتنی میری اس
انگوٹھی کے حلقے سے نکل سکے۔ ابو وائل کہتے ہیں انہوں نے یہ درست کہا۔ اس کے بعد یہ مثل
بن گئی کہ جب کوئی مرد یا عورت کسی کو اپنا وفد بنا کر بھیجتے تو یہ کہہ دیتے، دیکھنا کہیں وفد عادی
طرح نہ ہو جانا جو گیا تو تنہا بارش کے لیے اور لایا عذاب۔ ترمذی شریف وابن ماجہ

۱۲۱۹۔ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت کو بہت سے مفسرین نے عاد اولیٰ کی ہلاکت کے سلسلہ میں بیان
کیا ہے حالانکہ یہ واقعہ بظاہر عاڈانیہ کا ہے کیونکہ ادا دل تو اس واقعہ میں مکہ مکرمہ کا ذکر ہے اور عاد اولیٰ کے زمانہ
میں اس کی بنا ہی نہیں ہوئی تھی اس کو بعد میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تعمیر فرمایا اور عاد اولیٰ ان سے پہلے گزر
چکے ہیں۔ نیز اس میں معاویہ بن کرباد اس کے اشار کا ذکر بھی موجود ہے یہ اشار عاد اولیٰ کے ذوق سے ملے جملے معلوم
نہیں جملے۔ یہ ذوق بعد کے لوگوں کا ہے۔ تیسرے یہ کہ اس قصہ کے الفاظ میں یہ بھی منقول ہے کہ اس بادل
میں آگ اور چمکریاں نظر آئی تھیں، حالانکہ عاد اولیٰ ہوا کے عذاب سے ہلاک کیے گئے تھے اور ابن سعدؒ اور
عماسؒ اور بہت سے تابعین سے منقول ہے کہ یہ ہوا نہایت سرد تھی۔ ان وجوہات کی بنا پر عاد اولیٰ کی تفسیر میں
اس روایت کا تذکرہ چسپاں نہیں ہے۔ البدایہ مشابہ اس سلسلہ کی حدیث ترجمان السنۃ میں گزر چکی ہے۔

سَيِّدُ نَاصِلِ الْعَالَمِ صَلَوةٌ وَسَلَامٌ

ان کا نسب نامہ یہ ہے صالح بن عبد بن ماسح بن عبید بن جابر بن ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح
علیہ السلام اس نسب نامہ کے لحاظ سے حضرت صالح علیہ السلام قوم ثمود میں سے تھے ان کی قوم کو ثمود
اس لیے کہلے جاتا تھا کہ ان کے جد اعلیٰ ثمود تھے، ان کا مقام سکونت حجر تھا جو حجاز و نجد کے درمیان
واقع ہے۔ قوم ثمود کی عمریں بہت طویل ہوتی تھیں۔ جب یہ راکش کے لیے کوئی مکان بناتے تو وہ ایک
شخص کی عمر کو بھی کافی نہ ہوتا اور اسی کی حیات میں ڈھیر ہو کر گر جاتا۔ اس لیے پہاڑوں کو کھود کر انہوں

نے مکانات بنانے شروع کر دیے تھے۔

ایک دن حضرت صلح علیہ السلام ان کو وعظ و نصیحت فرما رہے تھے تو ان کی قوم نے یہ فرمائش کی کہ اگر آپ اس پتھر سے ان ان صفات کی ایک ناقہ نکال دیں تو ہم آپ کو مان لیتے۔ ان کی دعا سے پتھر ٹپکا اور اس میں سے ان ہی کی مطلوبہ صفات کی ایک ناقہ برآمد ہو گئی۔ اس پر ایک جماعت تو ایمان لے آئی مگر اکثر افراد بدستور اپنے کفر پر قائم رہے۔ ایمان قبول کرنے والی جماعت کے سردار کا نام جندرع بن عمر بن لبید تھا۔ چونکہ یہ فیصلہ پہلے ہو چکا تھا کہ جس دن یہ ناقہ پانی پیگی اس دن قوم کا کوئی فرد کنوے سے پانی نہیں لے سکیگا۔ اس لیے اس دستور کے مطابق ایک مدت تک یہی عمل چلتا رہا آخر اس میں ان کو تنگی محسوس ہونے لگی اور ان کے رئیس قدار بن سالف نے اپنی قوم کے مشورے سے اس ناقہ کو زخمی کر کے مار دیا۔ اور اسی کی پاداش میں عذاب الہی سے ہلاک کر دی گئی۔ دیکھو البدایہ والنہایہ۔

اب رہا یہ سوال کہ ناقہ پتھر سے کیسے پیدا ہوئی تو ہر خد کہ یہاں کوئی قرآنی بیان نہیں ہے تاہم کتب محدثین سے جو صورت یہاں منقول ہے اس کی تفسیر کی بھی کوئی وجہ ہمارے سامنے نہیں ہے جو مخصوص جبکہ قرآن کریم نے اس کو معجزہ کہا ہے اور معجزات کا اپنی حقیقت کے لحاظ سے اس قسم کے عجائبات پر ترجیح دینا کوئی جدید بات نہیں۔ ہمارا مقصد صرف یہ ہے کہ جن تفصیلات کی تصدیق کے لیے اجمالی سامان موجود ہو اور ان کی تفسیر کے لیے کوئی دلیل نہ ہو تو اس کو صرف اپنی عقل کی بنا پر ہر جگہ ساقط الاعتبار قرار نہیں دینا چاہیے۔ موسیٰ علیہ السلام کے عصا کی ایک ضرب سے پانی کے چشمے پھوٹ نکلے اور پتھر پھوٹ کر ناقہ کا شکل آتا۔ دونوں باتیں خلاف عادت ہیں اور قدرت کے سامنے دونوں یکساں ممکن ہیں، اس لیے ان کے انکار و تردید کی یہاں کوئی وجہ نہیں ہے۔

۱۲۲۰۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زُمَعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خُطِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ الشَّاقَّةُ وَذَكَرَ الَّذِي عَقَرَهَا فَقَالَ (رَأَيْتُمْ أَتَشَقَّاهَا) اُنْبَعَثَ لَهَا وَجَلٌّ مِنْ عَارِمْ عَنِ مِزْمِينِمْ فِي رَهْطِهِ مِثْلُ ابْنِ زُمَعَةَ (رواه الامام احمد) اخرجاه من حديث هشام كذا في البدایة ۱۲۲۰

۱۲۲۰۔ عبد اللہ بن زمرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیتے ہوئے صلح علیہ السلام کی اونٹنی کا ذکر فرمایا اور جس نے اس کو زخمی کر کے ہلاک کیا تھا اس کا بھی ذکر فرمایا جس کا ذکر قرآن شریف کی اس آیت میں کیا گیا ہے اذ انبعث اشقاها فرمایا یہ شخص اپنی قوم میں بڑا معزز اور سردار تھا۔ جیسا کہ کرمہ میں یہ ابو زمرہ ہے۔ احمد

۱۲۲۱۔ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَجْدَلِ
لَا تَسْكُنُوا الْأَيَّامَ فَقَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ صَالِحٌ مَكَانَتِي يَعْنِي هَذَا وَمِلَّةَاقَةَ تَرُدُّ مِنْ هَذَا النَّجْمِ
تَصُدُّ مِنْ هَذَا النَّجْمِ (فَعْتَوْا عَنْ أَمْرِ دِيْهِمْ فَعَقَرُوا هَآءَا وَكَأَنْتَ شَرِبَ مَاءَهُمْ يَوْمَآ وَشَرِبُونَ
لَبْسَهُمَا يَوْمَآ فَعَقَرُوا هَآءَا فَأَخَذَ هُمُ صَبِيْحَةً أَهْمَدَ اللَّهُ مِنْ تَحْتِ أَوْبَهِ السَّمَاءِ مِنْهُمْ لَأَرْجُلًا
وَاحِدًا كَانَ فِي حَرَمِ اللَّهِ فَكَأَلُوْا مِنْهُ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ هُوَ أَبُو زَعَالٍ فَلَمَّا خَوَّجَ

۱۲۲۱۔ جابر بیان فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مقام حجر سے گزرے تو فرمایا معجزات کی
فرائش نہ کرنا۔ صالح علیہ السلام کی قوم نے معجزہ کی فرائش کی تو نتیجہ یہ نکلا کہ ان کی فرائش کے مطابق
ان کو اونٹنی دیدی گئی جو ایک راستہ سے گھاٹ پر پانی پینے آتی اور پانی پی کر دوسرے راستہ سے لوٹ جاتی
تھی مگر انہوں نے اپنے پروردگار کے حکم کا مقابلہ کیا اور اس کو زخمی کر ڈالا طریقہ یہ تھا کہ ایک دن اونٹنی ان
کے حصہ کا پانی پیا کرتی راس دن پانی میں ان کا کوئی حق نہ تھا، ادا ایک دن وہ اس کا دودھ پیتے آخر ایک
چنگھاٹ کے عذاب نے ان کو کھڑ لیا اور آسمان کے نیچے ان کا جو فرد بھی تھا اللہ تعالیٰ نے سب کو فنا کر دیا۔
صرف ایک شخص بچ رہا جو اس وقت حرم کی زمین میں موجود تھا۔ لوگوں نے عرض کی یا رسول اللہ وہ
کون شخص تھا۔ آپ نے فرمایا وہ ابو زعال تھا پھر جب

۱۲۲۱۔ اس صورت سے ارض حرم کا احترام بھی اپنی جگہ باقی رہا اور عذاب مقدس سے پھر جان چھوٹ نہ سکی۔ اس
روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بعض مرتبہ یاد آسن عمل کسی باعث سے گویا جو جاتے مگر آخر کار بھگتی ہی پڑتی ہے
اس لیے تھوڑی تاخیر سے مغرور نہ ہونا چاہیے۔
نیز یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نگاہ قدرت کے متعارض قوانین میں طبیعت کی صورت خود قدرت ہی کے علم میں ہوتی ہے۔
یہاں عقلی گھوڑے دوڑنے غلط ہیں۔ اب دیکھیے من دخلہ کان أمناً کا اقتضایہ تھا کہ ابو زعال اس میں رہتا تو
قوی عذاب کا تقاضا یہ تھا کہ وہ عذاب اس پر بھی اتنا مگر علم الہی میں ان دونوں میں توافق کی صورت کیا تھی یہ پہلے
سے کس کو معلوم تھا۔

نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ رزق کی طرح رحمت و عذاب کا بھی ایک حصہ رسد ہوتا ہے جو مل کر رہتا ہے پھر اس کے لحاظ
کے لیے قدرت کیا پر ایسا اختیار کرتی ہے کہ جسے علم سے باہر بات ہو۔ لہذا تمہارا اعمال پر موقوفہ نہ ہونے سے بے خوف ہونا
چاہیے اور نہ نیک چلتی پر انفات نہ ہونے سے، ایس ہونا چاہیے۔ ہر عمل کے بدلے کے لیے ایک وقت پر ایسا اس کا
انتظار کرنا چاہیے۔ اسی لیے قرآن میں فرمایا ہے: فَانْتَظِرُوا لَهُمْ مَا يَنْتَظِرُونَ !

وَسَيَعْلَمُ الَّذِي يُظِلُّوْا اِيَّيْكُمْ يَنْقَلِبُونَ اَوْ يَغْلِبُكُمْ يَنْقَلِبُونَ اَوْ يَغْلِبُكُمْ يَنْقَلِبُونَ اَوْ يَغْلِبُكُمْ يَنْقَلِبُونَ
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ مستحق فسوف یعلمون ہر ایک خبر کا ایک وقت مقرر ہوا ہے کہ عذاب معلوم ہو جائیگا۔
حدیث مذکور کی روشنی میں اب اس پر غور کر لینا چاہیے کہ جس طرح مذہب مقامات میں آثار عذاب مسلسل رہتے ہیں اسی
طرح شہرک مقامات میں آثار برکت و رحمت بھی مسلسل رہنے چاہئیں اور جس طرح کہ مذہب مقامات میں عذاب الہی کی
گرفت کا خطرہ ہوتا ہے اسی طرح مقامات برکت و رحمت میں قیام سے رحمت کا امید و ابھی رہنا چاہیے اور جس طرح کہ مذہب

مِنْ الْحَرَمِ أَصَابَهُ مَا أَصَابَ قَوْمَهُ. قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ هَذَا الْحَدِيثُ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَلَيْسَ حَوْفِ شَيْءٍ مِنَ الْكُتُبِ السَّيِّئَةِ. - البدایۃ مشکاۃ

۱۲۲۲۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ عَلَى بُؤُكٍ نَزَلَ بِهِمْ الشَّجَرُ عِنْدَ بُيُوتِ ثُمُودَ فَاسْتَقَى النَّاسُ مِنَ الْآبَارِ الَّتِي كَانَتْ تَشْرِبُ مِنْهَا ثُمُودٌ فَفَجَعُوا مِنْهَا وَنَصَبُوا الْقُدُورَ فَامَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْرَاقُوا الْقُدُورَ وَغُلَفُوا الْعِجِينَ لِلدَّيْلِ ثُمَّ ادْخَلَ بِهِمْ حَتَّى نَزَلَ بِهِمْ عَلَى الْبَيْتِ الَّتِي كَانَتْ تَشْرِبُ مِنْهَا الثَّقَاةُ وَنَحَاهُمْ أَنْ يَدْخُلُوا عَلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ عُدُّوا إِلَى أَخْشَى أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ. (رواه الامام احمد)

۱۲۲۳۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْحِجْرِ

وہ حرم کی زمین سے نکلا تو جو عذاب اس کی قوم پر آیا تھا وہی اس پر پڑا۔ (مسند احمد)
 ۱۲۲۲۔ ابن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توہم کو جلتے ہوئے جب وادی حجر سے گزرے جہاں ثمود کی (ویران شدہ) بستیاں تھیں تو لوگوں نے جن کنوؤں سے کہ قوم ثمود پانی پیا کرتی تھی ان ہی سے پانی پینا شروع کیا، اسی کے پانی سے آئے گوندھ لیے اور لٹائیاں چڑھا دیں جب آپ کو یہ خبر ہوئی تو آپ نے حکم دیا سب لٹائیاں الٹ دی جائیں۔ آپ کے حکم پر فوراً لٹائیاں گرا دی گئیں اور گوندھا ہوا آگیا اونٹوں کو ڈال دیا گیا۔ اس کے بعد آگے چلے اور جب اس کنوے سے گزرے جس سے کہ خاص صالح علیہ السلام کی ناقہ پانی پیا کرتی تھی تو آپ نے صحابہ کرام کو عذاب شدہ قوموں کی بستیوں کے اندر داخل ہونے سے منع فرمایا، اور ارشاد فرمایا مجھ کو اندیشہ ہے کہ جو عذاب ان پر ہے کیسے اس کی لپیٹ میں تم بھی نہ آ جاؤ، لہذا ایسی بستیوں میں داخل ہی نہ ہو۔ (احمد)

۱۲۲۳۔ ابن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ وادی حجر سے گزرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

مقامات کی آب و ہوا اور غذا اس موسم ہوتی ہے اسی طرح رحمت کے مقامات کی آب و غذا بھی متبرک ہوئی چاہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں سے اور آپ کے چھوٹے پانی سے اُمت ہمیشہ برکت حاصل کرتی رہی کہ یہ بات صلح حدیبیہ کے عوام کے عقدہ مکہ کے خداد کے خطروں سے کوئی عمل مصلحت اختیار نہ کیا جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب کے دو مقامات بنائے کا ارادہ فرمایا تھا مگر مصلحت اس کو ترک فرما دیا پس مسئلہ اور مصلحت دونوں کی رعایت لازم ہے اور یہی وہ تین مقام ہیں جہاں اکثر لغزش ہو جاتی ہے یعنی ان دونوں کے درمیان پورا توازن قائم نہیں رہتا اور کبھی مصلحت کی رعایت اتنی ہو جاتی ہے کہ مسئلہ کے خلاف ہو جاتا ہے اور کبھی مسئلہ کی جانب اتنی نظر ہوتی ہے کہ مصلحت بالکل نظر انداز ہو جاتی ہے۔ صحیح ماہ اعتدال کی ہے۔

۱۲۲۴۔ یہ عالم غیب کی ایک بڑی حقیقت کی طرف اشارہ تھا۔ عام آنکھیں صرف ان بستیوں کو دیکھتی تھیں اور خیال ہی

لَا تَدْخُلُوا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ الْمُعَذَّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ فَإِنْ كُنْتُمْ تَكُونُوا بِأَكْيُنٍ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ
 أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ۔ (رواہ الامام احمد) اخرجاه فی الصحیحین من غیر وجہ
 وفی بعض الروایات اذ علیہ السلام لما مرّ بمنّار لیه قتر رأسه وأسرع راحلته وقلی
 عن دخول منّار لیهمّ الا ان تکلّوا بأکین وفی رواۃ فان کتمتکوا افتباکوا خشیتان
 یصیبکم مثل ما أصابهم۔

۱۲۲۴۔ احوال معتمد اخبار فی اسماعیل بن اُمیّہ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِبَنِي

دیکھوان عذاب شدہ بستیوں میں داخل نہ ہونا۔ مگر گریہ وزاری کرتے ہوئے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو پھر ان میں
 داخل نہ ہونا کہیں تم بھی اسی عذاب کے لپیٹ میں نہ آ جاؤ جو ان کو ہو رہا ہے۔ احمد شریفین
 بعض روایات میں اس طرح ہے کہ جب آپ ان کی بستیوں سے گزرے تو اپنا سر مبارک جھکا لیا
 اپنی اونٹنی تیز کر دی اور صحابہ کرام کو منع فرمایا کہ ان بستیوں کے اندر نہ جائیں، مگر گریہ وزاری کے ساتھ اور
 اگر یہ نہ ہو سکے تو کم از کم گریہ وزاری کی صورت ہی بنالیں۔ مبادا جو عذاب ان کو ہے کہیں تم بھی اس
 کے لپیٹ میں آ جاؤ۔

۱۲۲۴۔ اسماعیل بن اُمیہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ابو رغال کی قبر سے گزرا

ہوتا تھا کہ ان بستیوں پر بھی عذاب آیا تھا اور اب ختم ہو گیا مگر صاحب نبوت نے شبیہ فرمائی کہ عذاب مقامات، ہیبت عذاب ہی ہوتی
 ہیں اور جس طرح وہابی آپ جو ہیں تندرست آدمی بھی جاتے ہوئے خوف کھاتے کہ اسی طرح عذاب بستیوں میں سیر و تفریح
 کے لیے جانا بڑی غلطی ہے۔ یہ تفریح کے مقامات نہیں۔ یہ بڑے خوف اور بڑی عبرت کے مقامات ہیں۔ ان فضاؤں میں
 عذاب الہی کی آگ ہمیشہ بجھتی رہتی ہے اس لیے سیر و تفریح کے بجائے یہاں صورت عجز و اکساؤ و خوف و خشیت کی
 بنانی چاہیے اعداس ماحول کی اشیاء بھی استعمال میں لانی نہیں چاہئیں اور ان سے اسی طرح پرہیز کرنا چاہیے جس طرح
 کہ وہابی عقائد کی اشیاء سے دنیا آج پرہیز کرتی ہے۔ وہابی اعراس سے حفاظت میں آج تو اتنا مبالغہ ہے کہ غائبی ملک
 کے سفر کے لیے بھی مختلف قسم کے نجاشن اور دھاسی بات پر قریطینہ لازم قرار دیا گیا ہے۔ اس سوس پر کسی محتاط داغ
 جب ان عذاب مقامات سے گزرتے ہیں تو یہاں احتیاط کرنا مذہبی دہم پرستی سمجھتے ہیں۔

اسی طرح صورت و سرو کے حالات میں جن میں کہ شیطان نخوت و غرور کا لٹہ پیدا کر سکتا ہے تو وضع دانگسا میں ٹدب
 جانا چاہیے، کہیں ہوا کا رخ پھرنے پلٹ جائے اسی لیے بنی اسرائیل کو یہ حکم ہوا تھا کہ بیت المقدس میں جب داخل ہوں تو
 تو وضع دعا جزئی کی شکل بنا کر سر جھکائے ہوئے داخل ہوں مگر اس متمدن قوم نے اس کے عکس ہی کیا۔ اسی سنت کے
 مطابق جب مکہ فتح ہوا اور جس مقام سے مسلمان کبھی بڑی کس میری سے نکالے گئے تھے آج پھر بڑی شان سے فاختانہ
 داخل ہو رہے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو واضح کا عالم یہ تھا کہ اونٹنی پر سوار تھے اور مارے تو وضع کے
 سر اتنا جھکا ہوا تھا کہ ریش مبارک کے بال کچا وہ کی لکڑی سے جا جا لگتے تھے۔ دیکھو البدایہ والنہایہ ص ۳۳۳

اَبْنِ رَعَالٍ فَقَالَ اَتَدْرُونَ مَنْ هَذَا؟ قَالَ اللهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ قَالَ هَذَا قَبْرُ اَبْنِ رَعَالٍ
رَجُلٌ مِنْ ثَمُودَ كَانَ فِي حَرَمِ اللهِ فَسَعَهُ حَرَمُ اللهِ عَذَابُ اللهِ فَلَمَّا خَرَجَ اَصَابَهُ مَا
اَصَابَ قَوْمَهُ فَدَفِنَ هُنَا وَدَفِنَ مَعَهُ عُصْنٌ مِنْ ذَهَبٍ فَتَنَلَّ الْقَوْمُ قَابَتَهُمْ مَادُوهُ
بِاسْتِيفِهِمْ فَبَعَثُوْا عَنْهُ فَاَسْتَخْرَجُوْا الْعُصْنُ . رواه عبد الرزاق . قال ابن كثير هذا
مرسل من هذا الوجه وقد جاء من وجدا اخر متصلا كما رواه ابو داود ويحتمل ان
يكون رفعه وهم لكن في هذا المرسل وفي حديث جابر شاهد له . كذا في المبدئية ۱۳۱

تو آپ نے فرمایا۔ ملتے ہو یہ کس کی قبر ہے؛ لوگوں نے عرض کی اللہ اور اس کے رسول ہی کو اس کا علم
ہے۔ فرمایا یہ قبر ابو رغال کی ہے یہ شخص بھی قوم ثمود کا ایک فرد تھا۔ جب ثمود پر اللہ کا عذاب آیا تھا
تو یہ اس وقت حرم کی زمین میں موجود تھا۔ خدائی حرم کی وجہ سے اس وقت تو عذاب الہی سے
محفوظ رہا۔ بس حرم الہی سے اس کا نکلنا تھا کہ جو عذاب اس کی قوم پر آیا تھا اسی نے اس کو آپکرا
اور وہ بھی ہلاک ہو گیا۔ اور جب دفن کیا گیا تھا تو اس کے ساتھ سونے کی ایک شاخ بھی دفن
ہو گئی تھی۔ یہ سن کر لوگ پکے اور اپنی تلواروں سے اس کی قبر کو ڈالی دیکھا تو سونے کی وہ شاخ موجود
تھی چنانچہ اس کو نکال لیا۔ عبد الرزاق

سَيِّدُ نَبِيِّنَا اِبْرَاهِيْمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ خَلِيْلُ اللهِ وَجَلَّ سَيِّدُنَا حَنِيبُ اللهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شخصیت تمام انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں بہت سی حیثیات سے
نمایاں ہے اور اس عالم سے لے کر عالم آخرت تک اپنی گونا گوں خصوصیات سے معمور ہے ان کے بعد
نبوت کا ان کی ذریت میں منحصر ہو جانا خود قرآن کریم کا بیان ہے۔ انبیاء علیہم السلام کو سب ضعیف تھے مگر
یہاں بھی ان کو یہ امتیاز حاصل تھا کہ ان کی ملت کا نام ہی حنیفیہ ہے۔ اس جگہ ترجمان السنۃ ۲۳۷ حدیث
۱۳۱ اور اس کا تشریحی نوٹ ضرور ملاحظہ فرمائیں۔ شریعت محمدیہ کی زمین ملت حنیفیہ ہی ہے ہم نے پہلے
چالیس وہ احکام نقل کر دیے ہیں جو دونوں شریعتوں میں مشترک ہیں۔ اس کے بعد ان قبیہ کی مشہوریت
تاویل مختلف ائمہ بیٹ ہماری نظر سے گزری اس میں چند اور مشترک احکام کی فرست سامنے آئی مثلاً
قرابت و مہر کے رشتہ سے حرمت ایک اور دو طلاق کے بعد شوہر کو رجعت کا حق رہنا نفس کی دین ستو
اونٹ ہونا۔ جنابت سے غسل کرنا اور غنی میں مذکر و مؤنث کی غالب علامت کا اعتبار کرنا۔ دیکھتا ویں مختلف

الاحادیث ۱۳۵ اس لحاظ سے اب مشترک احکام کی تعداد چالیس کی بجائے پینتالیس ہو جائیگی۔

حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں عبادت اصنام یعنی بت پرستی اور کواکب پرستی کی عام وبا پھیلی ہوئی تھی اور کفر کا اس درجہ غلبہ ہو چکا تھا کہ حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام، ان کی جوی اور ان کے بھتیجے حضرت لوط علیہ السلام کے سوا، کوئی کلمہ گو موجود نہ رہا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے مقابلہ کے لیے ان کو مبعوث فرمایا۔ اس سلسلہ میں بادشاہوں کے ساتھ ان کے مناظرے قوموں کی تفہیم اور جا بجا اثبات توحید اور ابطال شرک کے قاہرانہ براہین کا تذکرہ خود قرآن کریم میں موجود ہے۔ اسی لیے ہم نے آپ کے حالات زندگی کے تفصیلی تذکرہ کی کوئی ضرورت نہیں سمجھی۔ وہ آفتاب عالم تاب کی طرح سب ادیان مساویہ کی نظروں میں ہمیشہ درخشاں رہی ہے۔

آپ کا مولد بابل یا عوط تھا، آپ کی والدہ ماجدہ کا نام امیلہ یا بلونا تھا۔ والد ماجد کا نام حسب ترجیح حافظ ابن کثیر آزر تھا، جو رنسب تارح اور اہل کتاب تاریخ لکھتے ہیں اور زبانوں کے اختلاف سے ناموں کی نقل میں اختلاف ہو جانا کوئی بعید بات نہیں ہے۔ پھر علم اور لقب کا فرق بھی اگر ملحوظ رکھا جائے تو بہت سی الجھنیں ختم ہو جاتی ہیں۔ اسی طرح اگر صفاتی نام بھی اسماء کی فہرست میں آسکتے ہیں تو پھر پیشگوئیوں میں جو بے وجہ مباحث پیدا کی گئی ہیں وہ سب آسانی سے حل ہو سکتی ہیں۔ آپ کی کنیت ابو الضیفان تھی، اور آپ کی ایک اہم ضیافت کا تذکرہ بھی قرآن کریم میں موجود ہے، آپ کی جات طیبہ میں بنا رکعبہ اور آدم کشی میدانوں میں آپ کا صبر و استقامت اس کا سب سے نمایاں حصہ ہے ذریعہ عظیم اور آپ پر آتش کے بر دو سلام صبیحہ عظیم الشان واقعات تو زبان زد خاص و عام ہو چکے ہیں اس سلسلہ میں جبرئیل علیہ السلام کے اصرار پر آپ کا فرمان ”اما الیک فلا“ حسب بیان حافظ ابن کثیر صرف بعض سلف کا مقولہ ہے۔

آپ کی جوی حضرت سارہ شاہ حران کی بیٹی تھیں۔ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ جس کسی نے یہ کہا کہ وہ آپ کی بیٹی تھیں یہ بالکل بے تکی بات ہے اس پر یہ دعویٰ کرنا اور زیادہ بے اصل ہو کہ پہلے بھتیجی سے نکاح کرنا درست تھا۔ اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی یہ ان جائزات میں سے ہوگا جس کا انبیاء علیہم السلام کبھی از کتاب نہیں فرماتے حضرت سارہ کا مشہور واقعہ جبرئیل علیہ السلام کے ساتھ پیش آیا تھا حسب بیان بعض اہل تاریخ وہ صحیح کلام کا بھائی تھا اور اس کا نام سان بن سلوان تھا۔ ابن ہشام نے اپنی کتاب التیجان میں اس کا نام عمرو بن امرؤ القیس بن مالون یا مایلبون لکھا ہے۔

حضرت ابراہیم اور حضرت اسمٰعیل اور حضرت یعقوب علیہم السلام کی قبور مبارک شہر حبرون میں موجود

ہیں جس کو آج کل خلیل کہا جاتا ہے لیکن ان کی علیحدہ علیحدہ تعین یقینی طور پر معلوم نہیں۔ البتہ یہ ۱۲۲۵
 ۱۲۲۵۔ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَ
 مُوسَى وَابْرَاهِيمَ فَأَمَّا عِيسَى فَأَخْرَجَهُ عَرِيفُ الصُّدْرِ وَأَمَّا مُوسَى فَأَذْمُ جَبِينِهِمْ قَالُوا
 لَهُ قَاتِلُواهُمْ قَالَ أَنْظِرُوا إِلَى صَاحِبِكُمْ يَغْنِي نَفْسَهُ۔ رواه الامام احمد وروی البخاری و
 مسلم نحوه فی الحجج و فی اللباس ایضا۔

۱۲۲۶۔ عَنِ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ قَصْرًا أَحْسَنُ مِمَّا
 مِنْ كُنُوزِهِ لَا يَسُفُ فِيهِ قَصْمٌ وَلَا وَهْيٌ أَعَدَّهُ اللَّهُ لِلْخَلِيلِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ نَزَلًا۔ رواه البزار
 و فیہ علہ مع کونہ علی شرط مسلم

۱۲۲۷۔ عَنْ جُنْدُبِ الْجَلِيِّ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَلَّمَ اَنْكَ قَالَ اَيُّهَا النَّاسُ اِنَّ اللَّهَ اَتَّخَذَ فِي خَلِيلٍ كَمَا اَتَّخَذَ اِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا۔ رواه الشيخان
 ۱۲۲۸۔ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ قَالَ اِنَّ مَعَاذَ الْكَفَّاقِدِ الْيَمَنَ صَلَّيْهِمُ الصُّبْحَ فَقَرَأَ اَتَّخَذَ اللَّهُ
 اِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ قَرَأْتَ عَنِ اِبْرَاهِيمَ۔ رواه البخاری

۱۲۲۹۔ ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے عیسیٰ بن مریم موسیٰ او
 ابراہیم علیہم السلام کو دیکھا تو عیسیٰ علیہ السلام سرخ رنگ، گھونگرولے بال اور چوڑے سینے کے تھے۔
 اور موسیٰ علیہ السلام گندم گوں رنگ اور لانے چوڑے جسم کے آدمی تھے۔ وہ گئے ابراہیم علیہ السلام
 تو وہ محمد کو دیکھ لو۔ احمد، بخاری، مسلم۔

۱۲۳۰۔ ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں ایک محل ہو میرا گن
 ہے کہ آپ نے فرمایا تھا وہ ایسے موتی کا ہے جس میں کہیں خدا بال نہ ہو۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے
 خلیل کی میمانی کے لیے تیار فرمایا ہے۔ (بزار)

۱۲۳۱۔ جندب بجلی، عبد اللہ بن عمرو اور ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا۔ لوگو! اس کو اللہ تعالیٰ نے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنا خلیل بنایا تھا مجھ کو بھی اپنا
 خلیل بنایا ہے۔ (متفق علیہ)

۱۲۳۲۔ عمرو بن میمون سے روایت ہے کہ معاذ جب یمن گئے اور لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی تو اس میں یہ
 آیت پڑھی وَ اَتَّخَذَ اللَّهُ اِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا۔ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو اپنا خلیل بنایا تو ان لوگوں میں سے ایک شخص
 بولا ابراہیم علیہ السلام کی والدہ کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں رکھنی پڑی فضیلت ان کے فرزند کو نصیب ہوئی، ہمارے

۱۲۲۹۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قِيلَ لَهُ مَا الْمَقَامُ لِلْمَمْنُودِ قَالَ ذَلِكَ يَوْمَ يَنْزِلُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى كُرْسِيِّهِ فَيَأْخُذُ كَمَا يَأْخُذُ الرَّحْلُ الْمُجْبَدُ يَوْمَ مَنْ تَضَايَعَتْ وَهُوَ كَيْفَ تَضَايَعَتِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَيُجَاءُ بِكُمُ حُفَاةٌ غُرَاةٌ غُرَاةٌ فَيَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَكْسِي اِبْرَاهِيمَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى اكْمُوا خَلِيلِي فَيَقُوعُنِي بِرِيْطَتَيْنِ بَيْضَاوَتَيْنِ مِنْ رِيَابِ الْجَنَّةِ ثُمَّ أَكْسَى عَلَى آثَرِهِ ثُمَّ أَقْوَمُ عَنْ يَمِينِ اللَّهِ مَقَامًا يُعْطِيَنِي الْأَذْكَوْنَ وَالْأَخْرُؤْنَ رِوَاةُ الدَّالِمِيِّ وَخَارِجُ الْحَافِظِ بِرِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ مِنْ كِتَابِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ غَوْهٌ كَمَا فِي الْفَتْحِ ۴۳۴ وَالْحَافِظُ الْعَيْنِيُّ فِي عَمْدَةِ الْقَارِئِ ۳۳۰

۱۲۳۰۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كَلِمَاتِ اِبْرَاهِيمَ التَّالِفَةِ

۱۲۲۹۔ ابن مسعود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا۔ مقام محمود کیا چیز ہے۔ فرمایا یہ ایک مقام ہے جو مجھ کو اس دن نصیب ہوگا جبکہ اللہ تعالیٰ عرش عظیم سے اپنی کرسی پر غلی فرمایا گا تو وہ اس طرح آواز کرے گی جیسا نیا کجاوہ کسی بڑی چیز کے وزن سے آواز کرنے لگتا ہے۔ حالانکہ اس کرسی کی وسعت آسمان وزمین کے درمیان فاصلہ کی برابر ہے اس کے بعد پھر تم سب مخلوق کو حاضر کیا جائیگا اور سب پا برہنہ، برہنہ جسم اور غیر محزون ہونگے۔ پھر جن کو سب سے پہلے جنت کا لباس پہنایا جائیگا وہ ابراہیم علیہ السلام ہونگے۔ ارشاد دہوگا۔ میرے خلیل کو پوشش پہناؤ۔ فوراً جنت کی چادروں میں سے دوسفید رنگ کی چادریں لا کر ان کو پہنائی جائیگی اس کے بعد ہی پھر مجھ کو پوشش پہنائی جائیگی اور میں اللہ تعالیٰ کے دائیں آکر ایسے مقام پر کھڑا ہوں گا جہاں سب لگے اور چھپے چھپر غبطہ کریں گے۔ (دارمی)

۱۲۳۰۔ ابوسعید روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں کے متعلق جو حضرت ابیہم

۱۲۳۰۔ ان تین باتوں کا تفصیلی تذکرہ آپ ترجمان السنۃ میں ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں کا ذکر فرما کر یہ بات پورے طور پر صاف فرمادی ہے کہ وہ تینوں باتیں ہر طرح پر صحیح تھیں اور صرف اتنا ہی نہیں بلکہ خدائی دین کی حفاظت کی خاطر اختیار کی گئی تھیں۔ یہ خدا تعالیٰ کے خلیل کی بلند فطرت تھی کہ مخاطبوں کو چونکہ ان کی مراد سمجھنے میں غلط فہمی پیدا ہو گئی اس لیے انہوں نے اس کذب نامصدق کو بھی کذب کی برابر قرار دیا اور اس کو صوری کذب قرار دے کر اس پر ہمیشہ اتنے نادام رہے کہ قیامت تک اس کا انفعال ان کی فطرت سے جو نہ ہو سکا۔ جن لوگوں کو انبیاء علیہم السلام کے بلند مقام کا اندازہ نہیں ہوا انہوں نے بے وجہ یہاں بخاری شریف کی اس حدیث میں بھی ابیہم شروع کر دی ہیں۔ حالانکہ جب ان کی حقیقت خود روایت میں واضح ہو چکی تو اب سوال اس کے سوا اور کیا رہتا ہے کہ اس حقیقت پر کذب کا اطلاق کیوں کیا گیا لیکن اگر ذرا اس طرف بھی نظر اٹھ جاتی کہ یہاں صرف ایک ابراہیم علیہ السلام ہی کا معاملہ نہیں ہے بلکہ انبیاء علیہم السلام کی پوری کی پوری جماعت کے حالات زندگی اسی قسم کی سخت گیریوں اور مؤاخذات نظیہ کا مرقع ہیں تو یہاں کوئی اشکال نہ رہتا۔ آخر آدم علیہ السلام کی جو سرگزشت کہ خود

الَّتِي قَالَتْ مَا مِنْهَا جِلْدٌ إِلَّا مَا حَلَّ بِهَا عَنْ دِينِ اللَّهِ . رواه ابن ابی حاتمہ

علیہ السلام کی زبان سے نکلے تھیں فرمایا کہ ان نینوں میں ایک بات بھی ایسی نہ تھی جس سے ان کا مقصد اللہ تعالیٰ کے دین کی تائید کرنی نہ ہو۔ (ابن ابی حاتم)

قرآن کریم نے بیان فرمائی ہے اس کے بعد پھر جو فقرہ قرآن سے ہوئی اس کی اہمیت کتنی رہ جاتی ہو لیکن اس کے باوجود قرآن نے اس صورتی فرود گزاشت کو ارادی فرود گزاشت کے انداز میں ذکر کیا ہے، اور حضرت آدم علیہ السلام کی جانب مصیبت کی نسبت فرمادی ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی پوری جماعت پر نظر ڈال جائے۔ آپ کو بھی ثابت ہوا چلا جائیگا کہ انبیاء علیہم السلام کی شان میں الفاظ کو وہی استعمال ہوتے ہیں جو عورت عام میں مستعمل ہوتے ہیں مگر ان کے مصداق میں ذرا سا بھی اشتراک نہیں ہوتا۔ ترجمان السنۃ میں اس کی وضاحت کی جا چکی ہے پس حدیث میں تو یہ پر کذب کا اطلاق اسی نوع کا ہے جیسا قرآن کریم میں ایک زلت پر مصیبت کا۔ انکشاف حقیقت کے بعد ان اطلاق سے انبیاء علیہم السلام کی کسر شان نہیں نکلتی بلکہ اور ان کی عظمت کا ثبوت ملتا ہے۔

ہم اس وقت یہ بات اور بتا دینی چاہتے ہیں کہ کذب کا اطلاق صرف اس معنی میں مختصر سمجھ لینا جس کو عام طور پر جھوٹ کہا جاتا ہے، یہ صحیح نہیں ہے۔ اس جگہ حافظ ابن تیمیہؒ نے جو تحقیق فرمائی ہے جو کہ وہ بہت جگہ کا یاد رکھی اس لیے اس کو پیش کیا جا رہا ہے۔

حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ کذب کا اطلاق ہمیشہ ارادی کذب پر نہیں ہوتا بلکہ ایسی خلاف واقع بات پر بھی ہوتا ہے جس کے کہنے کا انسان کو شرعی طور پر حق نہ ہو خواہ اس میں دروغ کوئی کا اضافہ نہ ہو۔

(۱) جیسا ایک بار ایک مالہ عورت کے شوہر کے انتقال پر مسئلہ دریافت کیا گیا کہ اس کا وضع حمل ہو چکا ہے تو کیا اب وہ جدید نکاح کر سکتی ہے۔ اس پر ابو السنابل صحابی نے جواب دیا "ما انت بنا کتہ حتی یمر علیک اربعۃ اشھر وعشر یعنی جب تک تو چار ماہ دس دن کی عدت نہ گزراوے تجھ کو نکاح کا کوئی حق نہیں۔ جب اس بات کی آپ کو اطلاع ہوئی تو آپ نے فرمایا "کذب ابو السنابل۔ ابو السنابل نے جھوٹ کہا۔

۲۔ اسی طرح امر صحابی کی اپنی تلوار اتفاقی طور پر گم جانے کی وجہ سے جب ان کی موت واقع ہوئی تو لوگوں نے کہا: حاکم کا عہد تو برباد ہو گیا۔ آپ نے فرمایا: "کذب من قالہا" جس نے بھی یہ کہا جھوٹ کہا۔

۳۔ فتح مکہ کے موقع پر سعد بن عبادہ کی زبان سے یہ کلمہ نکل گیا "الہوم یوم الملوۃ" آج ہے جنگ کا دن تو آپ نے فرمایا "کذب سعد" سعد نے جھوٹ کہا۔

۴۔ عہدہ میں صامت کے سامنے کسی نے بیان کیا کہ ابو محمد کہتے ہیں کہ تو واجب ہے تو انہوں نے فرمایا "کذب ابو محمد" ابو محمد نے جھوٹ کہا۔

(۵) حضرت امین عمار سے کسی نے کہا کہ توف کہتے ہیں کہ حضرت علیہ السلام کے ساتھ جس موسیٰ کا واقعہ پیش آیا تھا وہ موسیٰ بنی اسرائیل نہ تھے کوئی اور موسیٰ تھے تو فرمایا: "کذب توف" توف نے جھوٹ کہا۔

(۶) اسی طرح جو شخص ایسی خبر بیان کرے جس کی تصدیق شرعی طور پر شہادت کے بغیر منوع ہو تو وہ بھی جھوٹ کہلاتی ہے چنانچہ کسی پر تمت لگنے کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لولاہما وعلیہما ربعة شہداء فاذا لہدیا فہو ا نزویہ لوگ چار گواہ نہیں لائے اس لیے اللہ تعالیٰ کے بالہ شہداء فاذا لہک عند اللہ ہر لکھا دون تزدیک یہی لوگ ہیں جو جھوٹ بولتے ہیں۔

۱۲۳۱۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اخْتَنَ إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً بِالْقُدُومِ۔ مراد البخاری و مسلم۔

۱۲۳۲۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِبَاعٍ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أُمِرَ أَنْ يَخْتَنَ وَهُوَ جُنَيْنٌ ابْنٌ ثَمَانِينَ سَنَةً فَعَجَلَ وَاخْتَنَ بِالْقُدُومِ كَأَشَدِّ عَلَيْهِ الْوَجْعُ قَدْ عَارَبَهُ فَأَوْحَى إِلَيْهِ أَنْكَ عَجَلْتَ قَبْلَ أَنْ تَأْمُرَكَ بِالتَّيَّةِ قَالَ يَا رَبِّ كَيْفَ هُتُ أَنْ أَوْخِرَ أَمْرَكَ (درمنثور ۵/۱۱)

۱۲۳۱۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابراہیم علیہ السلام نے اسی سال کی عمر میں کسلہ سے ختنہ کی تھی۔ (مسلم)

۱۲۳۲۔ علی بن ربیع روایت کرتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کو جب ختنہ کرنے کا حکم ہوا تو ان کی عمر اس وقت اسی سال کی تھی انہوں نے ختنہ کی حکم بجالانے میں جلدی کی اور فوراً کسلہ لے کر اپنی ختنہ کروا لی جب تکلیف نیا دم محسوس ہوئی تو انہوں نے اپنے پروردگار سے دعا کی ادھر سے وحی آئی ہمارے ختنہ کا طریقہ بتانے سے پہلے ختنہ کرنے میں تم نے خود جلدی کی۔ انہوں نے عرض کی پروردگار مجھ سے یہ گوارا نہ ہو سکا میں تیرے حکم میں ذرا سی تاخیر بھی کروں۔ (درمنثور)

(مقیہ ۱۷ صفحہ ۳۹) (۳) جو شخص بے علمی سے غلط باتیں بنائے وہ بھی جھوٹ کی فہرست میں داخل ہو خواہ اس کے اپنے علم میں وہ حق ہی کیوں نہ ہوں۔ جیسا کہ مہنوں پر شیطان بھی ظاہر کرنا کہ جو خبریں وہ بیان کرتے ہیں یہ سب درست ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اس قسم کی خبروں کے بیان کرنے والوں کو کاذب قرار دیا ہے۔
تَنْتَلُّ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَتَيْنَ يَكْفُونَ الشَّمْعَ ہر جھوٹے منہ کا پر اترتے ہیں جو سنی ہوئی بات (اس کے کان میں) آگڑھہ کا ڈبکون۔
لاؤ لے لے ہیں اور وہ اکثر جھوٹے ہیں۔

اس کے علاوہ امام خطابی شرع ابوداؤد میں فرماتے ہیں کہ کذب کا اطلاق عربی زبان میں خطار کے معنی میں بھی ہوتا ہے۔ اسی اعتبار سے کہتے ہیں کہ کذب معنی کذب بصری ای زلّ ولم یدرک۔ میری چشم دگوش نے جھوٹ بولا یعنی سُننے اور دیکھنے میں غلطی کھائی۔ اور جس شخص نے اپنے مزین کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد پر شہد پلایا تھا اس کو شروع میں افادہ زہواں جب اس نے آپ سے اگر کچھ شکایت کی تو آپ نے فرمایا صدق اللہ و کذب بطن اخیک۔ تیرے بھائی کا بیٹ جھوٹا ہے اور اللہ تعالیٰ سچا ہے یعنی شہد میں تو شہادتیٰ ہے مگر تیرے بھائی کو ناموافق رہا یہ بات دوسری ہے۔
معالم السنن ۱۳/۱

۱۲۳۱۔ صحیح بخاری کی روایت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سن کی تصریح ہوتے ہی بعض مصنفین نے یہ کہتے لکھا یا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر ننانوے سال کی ہوئی اور حضرت اسماعیل کی تیرہ سال تو اللہ تعالیٰ کا حکم آیا کہ ختنہ کرو یہاں البدایہ والنہایہ میں جو صحیح ابن حبان سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر اس وقت ۲۰ سال بھی نقل کی ہے مگر کچھ ترجیح بخاری شریف کو ہی رہیگی۔

۱۲۳۲۔ اب اس ایک ہی واقعہ سے اندازہ فرمایا جیسے کہ انبیاء علیہم السلام سے موافقات کا معیار کیا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے ”انا اعلم“ ایک کلمہ نکل گیا تو اس کا نتیجہ کیا ہوا اور آدم علیہ السلام نے (بانی پر صفحہ ۳۹)

۱۲۳۳۔ عن ابی ہریرۃ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال إن ابراہیم أول من أصاب الضیف وأول من قص الشارب وأول من رأى الشیب وأول من قص الأظفار وأول من احتتن بقدر ذمه۔ رواه ابن عدی والبیہقی کذا فی الد المنثور ۱۱ واخرجه البیہقی عن سفیان بن عیینہ انا اول من تسرول واول من فرق واول من استحد ایضاً۔ وعند ابن ابی شیبہ والہزار انا اول من خطب علی المنبر وعند ابن عساکر انا اول من رتب العسکر فی الحرب مینتہ ومیسرة وقلبا وعند ابن ابی شیبہ انا ل من عقد اللوینہ وعند ابن ابی الدنیاء انا اول من عمل القسی وعندہ فی کتاب الاخوان والخطیب فی تاریخہ والذہلی فی مسند الفرجوس انا اول من عاتق وعند ابن سعد انا اول من ثود الثرید وعند الذہلی انا اول من اتخذ الخبز المبلقس وعند الشیخین وغیرہما انا اول من یکسی یوم القیامۃ کلہ من الد المنثور۔ وروی بعضہ مالک فی موطاہ۔

۱۲۳۴۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (چند باتیں وہ ہیں جو سب سے پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے شروع ہوئیں) سب سے پہلے میسمانی کی سنت (انہوں نے شروع کی۔ سب سے پہلے انہوں نے مونچھیں تراشیں، سب سے پہلے سر میں بڑھلپے کے آثار انہوں نے دیکھے۔ سب سے پہلے ناخن انہوں نے تراشے۔ سب سے پہلے کسلہ لے کر اپنی ختمہ انہوں نے کی۔ سب سے پہلے پا جامہ انہوں نے پہنا۔ سب سے پہلے مانگ انہوں نے نکالی۔ سب سے پہلے استرہ سے زیر مات بال انہوں نے لیے۔ سب سے پہلے منبر پر انہوں نے خطبہ دیا۔ لشکر کے میمنہ، میسرہ اور قلب کی سب سے پہلے تقسیم انہوں نے ایجاد کی۔ سب سے پہلے جھنڈے پر پرچم انہوں نے لگایا۔ سب سے پہلے کمان انہوں نے بنائی۔ سب سے پہلے مخالفت انہوں نے کیا۔ سب سے پہلے خرید کھانا انہوں نے تیار کیا۔ وہ روٹی جو قریہ بلقس کی طرف منسوب ہے سب سے پہلے انہوں نے تیار کی۔

(بقیہ نوٹ صفحہ ۴۹۴) اللہ تعالیٰ کی قرب کی خاطر بھول سے ایک قدم اٹھایا تو بات کہاں سے کہاں جا پہنچی حضرت ابراہیم علیہ السلام سے متحسین تو رہے کہ کلمات منہ سے نکلے تو اس کا انفعال کہاں تک باقی رہا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نادان قوم نے ان کو خدا کا شریک بنایا تو اس کا اثر بھی ان کی مقدس فطرت پر کتنا شدید رہا۔ الی غیر ذلک۔

۱۲۳۵۔ یہ جو امور اولیات ابراہیم علیہ السلام کے عنوان سے مشہور ہیں ہم نے ان سب کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ یہ سب اشعار ممکن ہے کہ سب سے پہلے ان سے ہی شروع ہوئی ہوں یا ان میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی کوئی خصوصیت ایسی ہو جس کی بنا پر ان کی نسبت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جانب اولی سمجھی جاتی ہو۔

لند تاج العروس شرح خاموس میں ہے کہ اس روٹی کا وزن چار رطل ہوتا تھا۔

١٢٣٥- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى الصُّورَ فِي الْهَيْتِ لَمْ يَدْخُلْ حَتَّى أَمَرَهَا فَمُجِئَتْ وَرَأَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ بِأَيْدِيهِمَا الْأَذْلَامَ فَقَالَ قَاتِلُهُمُ اللَّهُ. وَاللَّهِ إِنْ يَسْتَقِيمَا بِالْأَذْلَامِ قَطُّ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَلَمْ يُخْرِجْهُ مُسْلِمٌ.

١٢٣٦ - عَنْ نَافِعٍ أَنَّ امْرَأَةً دَخَلَتْ عَلَى عَائِشَةَ فَإِذَا رُمُعٌ مَصُوبٌ فَقَالَتْ مَا هَذَا

۱۳۳۴- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دُش بائیں فطرت میں داخل ہیں۔ بونچھ تراشنا، ریش بڑھانا، مسواک کرنا، ناک تیس پانی دینا، ناخن تراشنا، انگلی کے جوڑوں کو صاف کرنا، زینبعل بالوں کو اکھاڑنا، زینفات بالوں کا مونڈنا اور استنجا کرنا۔

۱۲۳۵۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھا کہ میت اللہ کے اندر تصویریں ہیں تو آپ اُس وقت تک اندر تشریف نہیں لے گئے جب تک کہ ان کے مٹانے کا حکم نہ دیدیا اور وہ مٹا نہ دی گئیں۔ آپ نے دیکھا کہ کفار نے ان تصویروں میں حضرت ابراہیم اور اسمعیل علیہما السلام کے ہاتھوں میں فال و بد فالی کے تیرے رکھے تھے۔ یہ کہ یہ منظر دیکھ کر آپ نے فرمایا خدا ان کو برباد کرے بخدا یہ خوب جانتے ہیں کہ انہوں نے پانسے کے تیر بھی نہیں ڈالے۔ (بخاری شریف)

۱۲۳۶۔ نافع بیان کرتے ہیں کہ ایک عورت حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں کیا کچھتی ہیں ایک نیزہ

۱۲۳۴۔ حافظ ابن کثیر نے اس حدیث کی تشریح نہایت پرغز اور مختصر الفاظ میں حسب ذیل فرمائی ہے۔

والمقصود ان عليه الصلوة والسلام كان لا ينفصل
القيام بالاطلاص بشعره وجل وخصه العباد
العليمة عن مراعاة مصلحة دينه واعطاء كل
عضوا ما يستحقه من اصلاح والتحصين اذ الله
ما يشين من زيادة شعرا وظفراء وجود قواعده
وسخ فذا من جملة قوله تعالى وابراهيم الذي
وكلى العباد والنهية ص

۱۲۳۶۔ واضح رہے کہ جہاں آتش غزوہ کے سر دھج جانے کا ذکر وہاں بعض حیوانات کی حمایت اور بعض کی عداوت سے بھلا کیا تعجب ہونا چاہیے حقیقت یہ ہے کہ طبیعت کی اسلامی اور خدشتہ یہ دونوں خواص انسان اور حیوانات میں فطری

الرَّحْمَةُ فَقَالَتْ فَقُلْ بِرَأْسِ الْأَوْدَاعِ ثُمَّ حَدَّثَتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ
لَمَّا أُلْفِيَ فِي النَّارِ جَعَلَتِ الدَّوَابُّ كُلُّهَا تُطْفِئُ عَنْهُ النَّارَ إِلَّا الْوُزْغَ فَإِنَّهُ جَعَلَ يَنْفُخُهَا عَلَيْهِ
رَوَاهُ أَحْمَدُ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ أَيْضًا قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ تَفَرَّدَ بِهِ أَحْمَدُ مِنْ هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ وَقَدْ رَوَاهُ ابْنُ
مَاجَةَ أَيْضًا وَقَدْ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ بِإِسْنَادِهِ أَيْضًا

کھڑا ہوا ہے۔ انہوں نے پوچھا یہ نیزہ کیسا ہے انہوں نے فرمایا ہم اس سے چھبکیاں مارتے ہیں۔ اس کے
بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل فرمایا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جب آگ میں ڈالے گئے تو تمام
جانور آگ بجھانے کے لیے کوشاں تھے بجز چھبکی کے کہ یہ اور پھونک مارنے لگی۔ احمد

طور پر موجود ہوتے ہیں ان کے غور کے لیے صرف فطرت کافی ہوتی ہے۔ دیکھیے خیر اور بھیر، دو نسل ہی خوشخوار رہا نور
ہیں مگر پھر دونوں کی شرافت اور دنائت میں زمین و آسمان کا فرق ہے یہاں ارادہ و شعور کی ضرورت بھی نہیں
ہو بلکہ جس قسم کی فطرت ہوتی ہو اسی قسم کے افعال کا طور و غیر ارادی اور غیر شعوری طور پر ہوتا رہتا ہے۔ اسی لیے
مشہور ہے سے فیض عرق بہ از پے کینست بہ مقتضائے طبیعتش اینست۔ پس جس طرح بھوک کا کھانا اس پر
موقوف نہیں کہ پہلے سے کسی یا عادت کا شعور اس میں موجود ہو۔ پھر ایسا ہوتا کیوں ہے اس لیے کہ اس کی فطرت
یہی ہے۔ اسی طرح چھبکی کی یہ حرکت صرف اس کی ایک فطرت تھی۔ یہاں تمام مقدمات اس کے پیش نظر ہونے
ضروری نہیں۔ ہند، چوہا، کتا وغیرہ جیسے موذی جانوروں کی ایذا دہی کی عجیب و غریب حکایات سب کے معلوم
ہیں۔ حتیٰ کہ بہت سے حیوانات میں جن کو حدیث میں موذیات کا لقب دیا ہے اور ان کا زہر حالت میں درست
قرار دیا ہے چھبکی میں انسانی ایذا و رسانی کی فیصلت آج تک موجود ہے کہ نمک پر پیشاب کرتی ہے۔ اگر اس نمک کو استعمال
کر لیا جائے تو اس کے نمی اثر سے جسم پر برص کے داغ پیدا ہو جانے کا خطرہ ہوتا ہے۔ اسی طرح خواص حیوانات کے مطالعہ
سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض حیوانات میں فطری طور پر ایذا و رسانی کی خصوصیات موجود ہیں۔ پس اگر قدرت کے غلیظ
مظاہرہ کے وقت حیوانات میں بھی وقتی طور پر کوئی شعوری یا غیر شعوری حرکت پیدا ہو جائے تو اس کا انکار یا تاویل
دونوں صریح طریق نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حیوانات کا کلام کرنا جلد ثانی کی شروع حدیثوں
میں آپ پڑھ چکے ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دور میں شیر و کمری کی باہم معاشرت کا ذکر آپ کے سامنے آئے والا ہے
پس عجائبات قدرت صرف چند قطرات نہیں ہیں بلکہ ان کا بھی ایک سمندر ہے جس کی طوفان خیز موجوں کا انکار انیس
کیا جاسکتا۔

سَيِّدُ السَّمْعِيلِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ بَيْتِ اللَّهِ

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ حسب بیان اہل کتاب جب حضرت ماجرہ کے بطن سے اسمعیل علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی ولادت ہوئی تو اس وقت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر مبارک چھ یا سی سال کی تھی۔
پھر حضرت اسمعیل علیہ السلام کی ولادت کے تیرہ سال بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بطن سارہ سے

(حضرت اسحاق علیہ السلام کے پیدا ہونے کی بشارت ہوئی حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر سن کر سجدہ میں گر گئے۔ پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو یہ بشارت ہوئی کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے حق میں جو دعائیں تم نے کی وہ قبول ہوگی اور اللہ تعالیٰ ان کی نسل میں بڑی برکت دیگا اور بارہ بڑی بڑی ہستیاں ان میں پیدا فرمائیگا۔ ٹھیک اسی نوع کی بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی امت میں بارہ خلفاء کے متعلق دی ہے۔ حافظ اسماعیل لکھتے ہیں کہ غور توں میں غنہ کی رسم سب سے پہلے حضرت ہاجرہ سے شروع ہوئی ہے اور کان بندھوانے اور دامن دراز رکھنے کی سنت کی ابتداء بھی ان ہی سے ہوئی ہے۔

حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو جس یوحی کے طلاق دینے کا حکم دیا تھا اس کا نام عمارہ بنت سعد تھا اور جس کے ساتھ نباہ کا حکم دیا تھا اس کا نام اسیدہ بنت مضاض تھا۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کی زندگی میں بنار کعبہ کی شرکت اور خود ان کے ذبح ہونے کے واقعات سب سے زیادہ مشہور اور نمایاں ہیں۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح ہونے میں اہل اسلام اور اہل کتاب کے درمیان مناقشات و مباحثات کی پوری تفصیلات اپنے مقام میں مذکور ہیں اس کا یہ محل نہیں۔ حافظ ابن کثیر تحریر فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کے ظاہری نظم میں حضرت اسحاق علیہ السلام کے ذبح ہونے کی کوئی گنجائش نہیں ہے کیونکہ پہلے قرآن کریم نے ذبح کا قصہ ذکر فرمایا ہے۔ اس کے بعد ارشاد ہوا ہے و بشیرناہ باسحق نبیاً من الصالحین مگوا ذبح کا قصہ حضرت اسحق علیہ السلام کی ولادت کی بشارت سے بھی پہلا ہے۔ پھر حضرت اسحاق علیہ السلام ذبح کیے ہو سکتے ہیں۔ حافظ موصوف نے یہاں محمد بن کعب قرظی کا ایک دوسرا عجیب استدلال اور نقل کیا ہے کہ قرآن کریم میں ارشاد ہے

فبشرناک باسحق ومن وراء اسحق یعقوب ترجمہ اس کو اسحق کی اور اسحق کے بعد یعقوب کی خوشخبری
آیت بالا میں جب حضرت اسحق کو حضرت یعقوب علیہ السلام کے عطا ہونے کی بشارت دی گئی تھی تو اب یہ کیسے مناسب تھا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کی ولادت سے قبل صغریٰ ہی میں حضرت اسحق علیہ السلام کے ذبح کرنے کا حکم دیدیا جاتا۔ اندازہ فرمائیے کہ ایک طرف ان کے ذبح کا حکم دوسری طرف ان کے فرزند کی بشارت کیا یہ دونوں باتیں جوڑ کھاتی ہیں۔ البدایہ ۱۵۹

واضح رہے کہ ہم نے صرف وقتی لحاظ سے یہاں حافظ موصوف کی تاریخ کے یہ دو جملے نقل کر دیے ہیں ان سے مسئلہ کا فیصلہ نہیں ہوتا۔ حافظ ابن قیم اور دیگر علماء اسلام نے ہر پہلو سے اس مسئلہ پر سیر حاصل نہیں

کردی ہیں وہ دیکھ لی جائیں۔

۱۲۳۷۔ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ قَالَتْ أَخْبَرَنِي امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ قَالَتْ أَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ طَلْحَةَ وَقَالَ مَرَّةً إِنَّهَا سَأَلَتْ عُثْمَانَ لِيُرِيَ عَاكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ كُنْتُ رَأَيْتُ قَرْيَةَ الْكَبْشِ جِئْتُ دَخَلْتُ الْبَيْتَ فَنَسِيتُ أَنْ أَهْرَكَ أَنْ تُخَيَّرَهُمَا فَخَيَّرَهُمَا فَإِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي الْبَيْتِ كُنِيَ يَشْغُلُ الْمُصَلِّيَ قَالَ سُفْيَانُ كَذَا نَزَلَ قَرْيَةَ الْكَبْشِ فِي الْبَيْتِ حَتَّى احْتَرَقَ الْبَيْتُ فَاحْتَرَقَا۔ رواه احمد
الكعبة قد ييس ۱۵۸

۱۲۳۸۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ إِبْنُ عَبَّاسٍ أَوَّلُ مَا اتَّخَذَ النِّسَاءُ الْمِنْطَقَ مِنْ قَبْلِ أُمِّ إِسْمَاعِيلَ اتَّخَذَتْ مِنْطَقًا لَتَعْفَى أَثَرَهَا عَلَى سَادَةِ تَمْرٍ جَاءَ بِهَا إِبْرَاهِيمُ وَبِأُخْتِهَا إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ تَرْضَعُ حَتَّى وَضَعَهُمَا عِنْدَ الْبَيْتِ عِنْدَ رُوحَةٍ تَوْفَى دَمْرَمٍ فِي أَعْلَى الْمَسْجِدِ وَ

۱۲۳۷۔ صفینت شبیہ روایت کرتی ہیں کہ نبولیم قبیلہ کی ایک عورت نے مجھ سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان بن طلحہ سے کہا بھیجا یا خود انہوں نے عثمان سے پوچھا تھا (راوی کو شک ہے) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو کیوں بلایا تھا۔ انہوں نے کہا یہ کہنے کے لیے بلایا تھا کہ جب میں بیت اللہ میں داخل ہوا تھا تو میں نے اس میں ذبح عظیم والے مینڈھے کے دو سینگ رکھے دیکھو اچھے۔ مجھے ان کے متعلق تم سے یہ کہنا یاد نہ رہا کہ ان کو ڈھانک دینا۔ تو اب جا کر ان کو ڈھانک دو کیونکہ بیت اللہ کے اندر ایسی کسی چیز کا کھلا رہنا مناسب نہیں جسے دیکھ کر ناز پڑھنے والے آدمی کا دل بٹے۔ سفیان راوی حدیث کہتے ہیں کہ وہ دونوں سینگ بیت اللہ میں ہمیشہ موجود رہے یہاں تک کہ جب بیت اللہ کے جلنے کا حادثہ پیش آیا تو وہ بھی اس میں جل گئے تھے۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ جب کے پرنا لے کے پاس اس مینڈھے کا سر لٹکا ہوا تھا حتیٰ کہ لٹکے ٹکے وہ سوکھ گیا تھا۔

۱۲۳۸۔ سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ ابن عباس فرماتے تھے سب سے پہلے جس نے منطوق کا لباس بنایا تھا وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی والدہ تھیں انہوں نے یہ لباس اس لیے بنایا تھا تاکہ زمین پر اس کے گھسنے سے ان کے نشانات قدم محو ہو جائیں جو حضرت سارہ کو ان کا بہتہ نلگ سکے حضرت

۱۲۳۷۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ صرف یہی ایک روایت حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح ہونے کے لیے کافی ہے کیونکہ در طفولیت میں یہی کوکر میں غنیم تھے اور ہائے علم میں حضرت احن علیہ السلام کی صغریٰ میں یہاں آمد کہیں ثابت نہیں۔

لَيْسَ بِمَكَّةَ يَوْمَئِذٍ أَحَدٌ وَلَيْسَ بِهَآءِ فَوْضَعُهُمَا هَآءَالِكَ وَوَضَعَهُمَا جَرَابًا بِفِئْتَرٍ
 سِقَاءَ فِئْتَرٍ مَاءٍ ثُمَّ فَقَىٰ إِبْرَاهِيمُ مُنْطَلِقًا فَنَبَعَتْهُ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ فَقَالَتْ يَا اِبْرَاهِيمُ أَيْنَ
 تَذْهَبُ وَتَتْرُكُنَا فِي هَٰذَا الْوَادِیِّ الَّذِیْ لَيْسَ فِيهِ آدَمُیٌّ وَلَا شَیْءٌ فَقَالَتْ لَهُ ذَٰلِكَ
 مِرَارًا وَجَعَلَ لَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهَا فَقَالَتْ لَهُ اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَٰذَا قَالَ لَعَنَهُ قَالَتْ إِذْنَ لَا
 یَصِیْعُنَا ثُمَّ رَجَعَتْ فَأَنْطَلَقَ إِبْرَاهِيمُ حَتَّىٰ إِذَا كَانَ عِنْدَ الثَّنِیَّةِ حِثٌّ لَا یُورُونَ مَا یَسْتَقْبِلُ
 بِوُجْهِهِ الْهَبَّتْ ثُمَّ دَعَا بِمَوْلَاهُ الدَّعَوَاتِ وَرَفَعَ یَدَیْهِ فَقَالَ رَبِّ إِنِّیْ أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِیْ
 بِوَادٍ غَیْرِ ذِی زُرْعَةٍ عِنْدَ بَیْتِكَ الْمُحَرَّمِ حَتَّىٰ یَبْلُغَ یَتْلُوكُ زُورًا جَعَلْتَ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ وَتَشْرَبُ
 مِنْ ذَٰلِكَ الْمَاءِ حَتَّىٰ إِذَا فُتِدَ مَا فِی السِّقَاءِ عَطَشَتْ وَغَطَسَتْ إِنْهَاءً وَجَعَلْتَ تَنْظُرُ إِلَیْهِ
 یَتْلُو وَ قَالَ یَكْبُطُ قَا نَطَلَقْتَ كَرَاهِیَّةً أَنْ تَنْظُرَ إِلَیْهِ فَوَجَدَتْ الصَّفَا أَقْرَبَ جَبَلٍ فِی

ابراہیم علیہ السلام ان کو اودان کے بچہ کو جو اس وقت تک دودھ پینے تھے لے کر چلے یہاں تک کہ ایک ٹری
 درخت کے نیچے زمرم کے پاس مسجد کے بالائی حصہ میں لا کر ان دونوں کو چھوڑ دیا۔ اس وقت مکہ مکرمہ
 میں نہ کوئی آبادی تھی اور نہ وہاں کہیں پانی تھا۔ حضرت ابراہیم نے ان دونوں کو وہاں چھوڑا اور ان کے
 پاس کھجور کا ایک تھیلہ اور پانی کا ایک مشکیزہ لکھ دیا اور پھر رخ پھیر کر روانہ ہو گئے حضرت اسماعیل علیہ
 السلام کی والدہ ان کے پیچھے پیچھے کیستی ہوئی چلیں ابراہیم، اہم کو ایسی وادی میں چھوڑ کر کہھر جا رہے ہو جاں
 نہ کوئی چیز ہے اور نہ کوئی تنخواہ۔ بار بار وہ یہ فرما رہی تھیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے کہ ان کی طرف
 ذرا التفات نہ فرماتے تھے آخر انہوں نے کہا کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے انہوں نے
 ارگردن کے اشارے سے فرمایا ہاں۔ اس پر انہوں نے کہا تو پھر وہ ہم کو پریشان ہونے نہیں دیگا۔ یہ کہہ کر
 واپس لوٹ گئیں۔ ابراہیم علیہ السلام جب گھائی سے اتنی دودھ مکھل گئے جہاں سے ان کے اہل و عیال
 ان کو دیکھ نہ سکیں تو قبلہ رو ہو کر اور ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی۔ ہلکے پروردگار! میں نے تو اپنی کچھ اولاد
 تیرے محرم گھر کے پاس ایک ایسی وادی میں لا کر بادی ہے جس میں کہیں کھیتی کا نام و نشان نہیں
 لے ہلکے رب یہ اس لیے کہ وہ نماز قائم کریں (آخر آیت تک) ادھر ہر جہہ تھیلہ کی کھجوریں کھاتی ہیں اور
 مشک کا پانی پیتی ہیں یہاں تک کہ جب مشک کا پانی ختم ہو گیا تو وہ اودان کا پتہ تشنگی سے پریشان ہو گئے
 وہ دیکھ رہی تھیں کہ بچہ شدت تشنگی سے پٹیاں کھا رہا ہے۔ یہ حالت دیکھ کر ان سے رہا نہ گیا اور اس کو
 چھوڑ کر وہ چل دیں تاکہ اس کی حالت زار اپنی آنکھوں سے نہ دیکھیں سب سے زیادہ قریب ان کو صفائی کی

الارض بيلها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى احدا فكم تر واحدا
فهبطن من الصفا حتى اذا بلغت الوادي رفعت طرفا يدنها ثم سعت سعي
الاسنان المجنود حتى جاوزت الوادي ثم اتت المرأة فقامت عليها فنظرت هل
تري احدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم
فلما ذلك سعى الناس بينهم فلما اشرقت على المروة سمعت صوتا فقالت من خبرني
نفسه قائم سمعت فسمعت ايضا فقالت قد اسمعت ان كان عندك غوات فاذا
هي يا الملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه او قال محتاجه حتى ظهر الماء فجعلت
تخوضه وتقول بيد ها هكذا وجعلت تغرف من الماء في سقاءها وهو يورث بعد
ما تغرف قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله ام اسمعيل
لو تركت زمزم او قال لو لم تغرف من الماء لكانت زمزم عينا معينا قال قسري و
ارضعت وكذا هذا فقال لها الملك لا تخافي الضيعة فان ههنا بيت الله

پہاڑی نظر کرتی وہ اس پر کھڑے ہو کر وادی کی طرف منہ کر کے دیکھنے لگیں، کوئی نظر آتا ہی، مگر کوئی نظر نہ آیا
آخر صفا سے اتریں اور جب وادی کے شیب میں پہنچیں تو اپنے پیرا میں کا کنارہ اٹھا کر اس طرح
دوڑیں جیسے کہ ایک پریشان حال انسان دوڑا کرتا ہے یہاں تک کہ وادی کے شیب سے نکل گئیں
پھر مروجہ پہاڑی پائیں اور یہاں بھی کھڑے ہو کر دیکھنے لگیں کوئی شخص نظر آتا ہی، مگر کوئی نظر نہ آیا تا
مرتبہ اسی طرح چکر لگاتی رہیں۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان ہی کی
اتباع میں لوگ صفا و مروجہ کے درمیان سعی کرتے ہیں۔ آخر میں جب مروجہ پر چڑھیں تو ایک آواز
سنی۔ انہوں نے اپنے دل میں کہا خاموش رہ (تاکہ اس آواز کو بغور سن لیں) پھر کان لگائے تو پھر
آواز آئی انہوں نے فرمایا تم نے اپنی آواز تو سنا دی اب اگر کچھ مدد بھی کر سکتے ہو تو کرو۔ دیکھتی کیا ہیں کہ
جہاں اب چاہ زمزم کی یہاں ایک فرشتہ ہے اس نے اپنی ایڑی یا اپنے بازو سے اشارہ کیا تو پانی نکلنے
لگا۔ باجہ اپنے دونوں ہاتھوں سے اس کو گھیرنے لگیں اور پانی لے لے کر اپنی مشک میں بھر لگیں
مگر پانی ان کے بھرنے کے بعد بھی ابل رہا تھا۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اللہ تعالیٰ اسمعیل علیہ السلام کی والدہ پر رحمت نازل فرمائے اگر کہیں وہ زمزم کو بہنے دیتیں یا یہ فرمایا
کہ اس کو ہاتھوں سے اٹھا اٹھا کر مشک میں نہ بھرتیں تو یہ آج بہتا ہوا چشمہ ہوتا۔ پھر انہوں نے پانی
پیا اور اپنے بچہ کو دودھ پلایا۔ فرشتے نے ان سے کہا اس بچہ کی ہلاکت کا خوف نہ کرو یہاں بیت اللہ

يُنَبِّئُ هَذَا الْعَلَامُ وَأَبُوهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَضِيعُ أَهْلَهُ وَكَانَ الْبَيْتُ مُرْتَفِعًا مِنَ الْأَرْضِ
كَالرَّابِيَةِ تَأْيِيهِ السُّيُورُ فَتَأْخُذُ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ فِكَاتٌ كَذَلِكَ حَتَّى مَرَّتْ بِهِمْ
رُفْقَةٌ مِنْ جُرْهُمَ أَوْ أَهْلَ بَيْتٍ مِنْ جُرْهُمَ مُقْبِلِينَ مِنْ طَرِيقٍ كَدَاءٍ فَزَلُّوا فِي أَسْفَلِ
مَكَّةَ فَرَأَوْهَا وَطَارُوا عَائِلًا فَقَالُوا إِنَّ هَذَا الطَّاغُوتُ لَيَكِيدُ وَرُغِي الْمَاءُ لَعَمْرُكَ نَاهُذَ الْوَادِي
وَمَا فِيهِ قَدْ سَلُّوا جَرِيًّا أَوْ جَرِيَيْنِ فَإِذَا هُمْ بِالْمَاءِ فَرَجَعُوا فَأَخْبَرُوا هُمْ بِالْمَاءِ فَأَقْبَلُوا
قَالَ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ عِنْدَ الْمَاءِ فَقَالُوا أَتَأْذِنِينَ لَنَا أَنْ نَنْزِلَ عِنْدَكَ قَالَتْ لَعَمْرُكَ وَلَكِنْ
لَا حَقَّ لَكُمْ فِي الْمَاءِ قَالُوا لَعَمْرُكَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتِي
ذَلِكَ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ وَهِيَ تُحِبُّ الرُّسُلَ فَزَلُّوا وَأَدْسَلُوا إِلَى أَهْلِيهِمْ فَزَلُّوا مَعَهُمْ حَتَّى
إِذَا كَانَ بِهَا أَهْلُ آبِيَاتٍ مِنْهُمْ وَشَبَّ الْعَلَامُ وَتَعَلَّمَ الْعَرَبِيَّةَ مِنْهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ تَجِبَهُمْ
جَبِينَ شَبَّ قَلَمًا أَذْرَكَ زَوْجَهُ امْرَأَةً مِنْهُمْ وَمَاتَتْ أُمُّ إِسْمَاعِيلَ فَجَاءَ إِبْرَاهِيمُ بَعْدَ

ابن ابیہ اور اس کا والد اس کی تعمیر کرینگے اور اللہ تعالیٰ ان کو پریشان نہیں کریگا۔ اس وقت بیت کی
جگہ ایک ٹیلہ کی طرح ابھری ہوئی تھی جب سیل آتی تو اس کے دائیں بائیں سے بہہ کر نکل جاتی تھی اسی
طرح وقت گزرتا رہا یہاں تک کہ جریم کا ایک قافلہ یا ایک خاندان اس طرف سے گزرا جو سامنے سے
کدہ کی طرف سے آ رہا تھا، وہ اگر کمرہ کی بائیں جانب اترا، انہوں نے پرندہ مثلاً تاجوا دیکھا تو کہا یہ
پرندہ تو پانی ہی پر مڑ لایا کرتا جریم اس وادی میں پہلے بھی گزرے ہیں مگر یہاں تو پانی نہ تھا۔ انہوں نے
ایک یاد مستعد شخص بھیجے انہوں نے لوٹ کر پانی کا حال بیان کیا۔ وہ اس طرف آئے تو اس وقت
اسمعیل علیہ السلام کی والدہ پانی کے پاس بھیجی تھیں۔ انہوں نے کہا اجازت ہو تو ہم بھی آپ کے پیڑوس
میں آئیں انہوں نے فرمایا شوق سے مگر پانی میں تمہارا کوئی حق نہوگا۔ انہوں نے کہا بہت اچھا۔

ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسمعیل علیہ السلام کی والدہ نے یہ اس لیے
منظور فرمایا کہ وہ تنہا تھیں اور اُنس کا کوئی سامان خود چاہتی تھیں۔ چنانچہ وہ قافلہ وہاں آگیا اور
انہوں نے بقیہ لوگوں کو بھی کھلا بھیجا وہ بھی وہیں آکر آباد ہو گئے یہاں تک کہ جب یہاں ان کے کئی گھر
آباد ہو گئے، ادھر اسمعیل علیہ السلام جو ان ہو گئے تھے اور ان میں رہ کر عربی زبان بھی سیکھ چکے تھے، ان
کے طور طریق اور حسن و جمال کی وجہ سے ان کی نظروں میں کھلب گئے تھے لہذا انہوں نے اپنے
خاندان کی ایک خاتون سے ان کی شادی کر دی۔ اب اسمعیل علیہ السلام کی والدہ کی وفات ہو گئی
تھی جب ابراہیم علیہ السلام اس بے آب و گیاہ میدان میں اپنے چھوٹے ہوئے بچہ کو دیکھنے کے لیے تشریف لائے

مَا تَزَوَّجَ إِبْرَاهِيمَ بَطَالِغَ تَرْكَةِ، فَلَمْ يَجِدْ إِبْرَاهِيمَ قَسَالَ امْرَأَتِهِ عَنْهُ فَقَالَتْ خَرَجَ
يَبْتَغِي لَنَا نَعْمَ سَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فَقَالَتْ نَحْنُ بِشَرِّ نَحْنُ فِي ضَيْقٍ وَشِدَّةٍ
فَشَكَتْ إِلَيْهِ قَالَ فَإِذَا جَاءَ زَوْجُكَ أَقْرَأْنِي عَلَيْكَ السَّلَامَ وَتَوَلَّى لَهُ يُعَيِّرُ مَعْتَبَةً بِأَبِيهِ
فَلَمَّا جَاءَ إِبْرَاهِيمَ مَحَاثِرَ اسْ شَيْئًا فَقَالَ هَلْ جَاءَ كَمَنْ مِنْ أَحَدٍ قَالَتْ نَعَمْ جَاءَ نَا
الشَّيْخُ كَذَا وَكَذَا فَسَأَلَ لَنَا عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ وَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا فَأَخْبَرْتُهُ إِلَّا فِي حَمْدِ وَ
شِدَّةٍ قَالَ أَوْصَاكَ بِشَيْءٍ قَالَتْ نَعَمْ أَمَرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ السَّلَامَ وَيَقُولَ غَيْرُ
عَتَبَةٍ بِأَبِيكَ قَالَ ذَاكَ آيَةٌ وَقَدْ أَمَرَنِي أَنْ أَفَارِقَكَ الْخَبِيثُ بِأَهْلِكَ فَطَلَقَهَا وَتَزَوَّجَ
مِنْهَا أُخْرَى فَلَبِثَ عَنْهُمْ لَبْرَاهِيمَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَتَاهُمْ بَعْدُ فَلَمْ يَجِدْهُ وَدَخَلَ عَلَى إِفْرَاكِه
فَسَأَلَهَا عَنْهُ فَقَالَتْ خَرَجَ يَبْتَغِي لَنَا قَالَ كَيْفَ أَنْتُمْ وَسَأَلَهَا عَنْ عَيْشِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ
فَقَالَتْ نَحْنُ بِحَيْرٍ

تو اس وقت ان کی شادی ہو چکی تھی۔ پھر پر اسمعیل علیہ السلام موجود نہ تھے تو ان کی بیوی سے پوچھا
اسمعیل کہاں گئے ہیں؟ اس نے کہا ہمارے لیے رزق تلاش کرنے کی فکر میں گئے ہوئے ہیں۔ اس کے
بعد انہوں نے ان کے گزران کا حال پوچھا تو بیوی نے کہا بہت خراب اور تنگی اور مصیبت سے گزر رہی
ہی۔ غرض کہ اس نے شکایت ہی کے الفاظ کہے انہوں نے فرمایا کہ جب اسمعیل علیہ السلام آئیں تو
اُن سے ہمارا سلام کہنا اور کہنا کہ اپنے دروازہ کی چوکھٹ تبدیل کر دیں جب اسمعیل علیہ السلام واپس
ہوئے تو ان کو اپنے والد کی آمد کا کچھ احساس ہوا اس لیے انہوں نے پوچھا۔ ہمارے پاس کوئی صاحب
آئے تھے اُس نے جواب دیا جی ہاں ایک بوڑھے شخص آئے تھے انہوں نے پہلے تو آپ کو پوچھا میں
نے بتادیا پھر میرے گزران کا حال پوچھا تو میں نے کہہ دیا کہ تکلیف اور سختی میں گزرتی ہوں انہوں نے
پوچھا اچھا انہوں نے کوئی اور بات تم سے کسی پر۔ اس نے کہا جی ہاں یہ کہ میں آپ کو ان کا سلام
کہہ دوں اور یہ بھی فرماتے تھے کہ آپ اپنے دروازہ کی چوکھٹ بدل دیں۔ یہ سن کر انہوں نے فرمایا۔ یہ
میرے والد تھے اور مجھ کو حکم دے گئے ہیں کہ میں تم کو طلاق دیدوں لہذا تم کو طلاق ہی اپنے خاندان میں چلی
جاؤ۔ اس کے بعد انہوں نے اسی خاندان کی دوسری لڑکی سے شادی کر لی اس مدت میں جب تک
اللہ تعالیٰ کو منظور تھا ابراہیم علیہ السلام کا اس طرف آنا نہ ہو سکا۔ پھر جب بعد میں گئے تو اسمعیل علیہ
السلام ان کو پھر ملے۔ ان کی بیوی سے دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ میں باہر تشریف لے گئے ہیں تاکہ ہمارے
رزق کا سامان کریں انہوں نے کچھ اور حالات دریافت کرنے کے بعد ان سے بھی گزران کا حال پوچھا

وَسَعَى وَأَثْنَتْ عَلَى اللَّهِ قَالَ مَا طَعَامُكُمْ قَالَتِ اللَّحْمُ قَالَ فَمَا شَرَابُكُمْ قَالَتِ الْمَاءُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 بَارِكْ لَهُمْ فِي الْقَوْمِ وَالْمَاءِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ حُبٌّ وَكَوْكَانَ
 لَهُمْ دَعَا لَهُمْ فَوَيْدٍ قَالَ فَهَمَّ لَا يَخْلُو عَلَيْهِمَا أَحَدٌ يُغَيِّرُ مَكَّةَ إِلَّا لَمْ يَوَافِقَاهُ قَالَ فَإِذَا جَاءَ
 رُوحُكَ فَأَقْرِحِي عَلَيَّ السَّلَامَ وَمُرِّيهِ نِشِيتَ عَثَبَةً بَابِيهِ فَلَمَّا جَاءَ إِسْمَاعِيلُ قَالَ هَلْ
 أَفْكَرْتُمْ مِنْ أَحَدٍ قَالَتِ نَعَمْ أَتَانَا سَيْحٌ حَسَنٌ الْمُهَيْمَةُ وَأَثْنَتْ عَلَيْهِ فَسَأَلَنِي عَنْكَ فَأَخْبَرْتُهُ
 فَسَأَلَنِي كَيْفَ عَيْشُنَا فَأَخْبَرْتُهُ أَنَا بَخِيرٌ قَالَ فَأَوْصَاكِ بِشَيْءٍ قَالَتْ نَعَمْ هُوَ بَعْدُ عَلَيْكَ
 السَّلَامُ وَيَا مُرْكُ أَنْ تُثْبِتَ عَثَبَةَ بَابِكَ قَالَ ذَاكَ أَبِي وَأَنْتِ الْعَثَبَةُ أَهْرِي أَنْ تُصِيبَكَ
 تُعْرِكِي عَنْهُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ جَاءَ بَعْدَ ذَلِكَ وَإِسْمَاعِيلُ يَدْرِي نَبْلًا لَمْ تَحْتِ دَوْحَةً قَرِيبًا
 مِنْ زَمْزَمَ فَلَمَّا رَأَاهُ قَامَ إِلَيْهِ فَصَنَعَا كَمَا يَصْنَعُ الْوَالِدُ بِالْوَلَدِ الْوَلَدُ بِالْوَالِدِ ثُمَّ قَالَ

تو میری نے جواب دیا بہت راحت سے بسر ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی بڑی مدد سرائی کی
 انہوں نے دریافت کیا اچھا تمہاری خوراک کیا ہے؟ اس نے کہا گوشت۔ انہوں نے پوچھا پیئے کے
 لیے کیا پلتا ہے؟ انہوں نے کہا پانی۔ یہ سن کر ابراہیم علیہ السلام نے ان کو دعا دی الہی ان کے گوشت
 اور پانی میں اور برکت ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اس زمانہ تک ان کے ہاں
 غلہ تھا ہی نہیں اس لیے انہوں نے صرف گوشت کا ہی ذکر کیا اگر وہاں غلہ ہوتا تو اس کے لیے
 بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام ضرور دعا فرماتے اور ان کی اس دعا ہی کی برکت کا نتیجہ ہے کہ مکہ مکرمہ
 نے علاوہ صرف گوشت اور پانی کی غذا کہیں موافق نہیں آتی انہوں نے فرمایا اچھا تو جب تمہارے
 شوہر آئیں تو ان سے ہمارا سلام کہنا اور کہنا کہ اپنے دروازہ کی چوکھٹ قائم رکھیں جب اسماعیل
 علیہ السلام آئے تو انہوں نے پوچھا کوئی شخص تمہارے پاس آئے تھے؟ اُس نے کہا ہلکے پاس ایک
 بڑے باوقار شخص تشریف لائے تھے اور ان کی بڑی تعریف کی۔ انہوں نے پہلے تو آپ کے متعلق پوچھا تھا
 میں نے بتلادیا تھا۔ اس کے بعد انہوں نے ہمارے گزران کا حال پوچھا تو میں نے کہہ دیا ہم بہت راحت میں
 ہیں۔ انہوں نے فرمایا اچھا انہوں نے تم سے کچھ اور بھی کہا ہے؟ اس نے جواب دیا جی ہاں آپ کو سلام
 کہنے کے لیے کہا اور کہا ہے کہ آپ اپنے دروازہ کی چوکھٹ برقرار رکھیں اسماعیل علیہ السلام نے فرمایا یہ میرے والد
 تھے اور یہ فرماتے ہیں کہ میں تم کو کبھی جدا نہ کروں۔ اس کے بعد پھر ایک مدت تک ابراہیم علیہ السلام کا آنا نہ ہو
 پھر جب آئے تو اس وقت اسماعیل علیہ السلام زمرم کے قریب درخت کے نیچے بیٹھے ہوئے تیر تیار کر رہے
 تھے جب ان کی نظر والد پر پڑی تو بے اختیار کھڑے ہو گئے اور دونوں نے باپ بیٹے کے محبت و تکریم کے جو

يَا اِسْمَاعِيلُ اِنَّ اللّٰهَ اَمَرَنِيْ بِاَمْرٍ قَالَا فَاصْنَعْ كَمَا اَمَرَ رَبُّكَ قَالَ وَتُعِينِيْ قَالَ وَاعِيْنِكَ
 قَالَ فَاِنَّ اللّٰهَ اَمَرَنِيْ اَنْ اَنْبِيَّ هَذَيْنِ اَيُّهَا اَسَدُ الرَّحْمَةِ اَلَيْسَ لَكَ مَرْتَبَةٌ عَلٰى مَا حُوِّلَ قَالَ فَعِنْدَ
 ذَلِكَ رَفَعَا الْقَوَاعِدَ مِنَ الْمَيْتِ فَجَعَلَ اِسْمَاعِيْلُ يَارِيْ بِالْحِجَارَةِ وَابْرَاهِيْمُ يَنْبِيْ حَتّٰى اِذَا
 اُرْتَفَعَ الْبِنَاءُ جَاءَ بِهَذَا الْحَجَرِ فَوَضَعَهُ فَقَامَ عَلَيْهِ وَهُوَ يَنْبِيْ وَاسْمَاعِيْلُ يَارُوْلَهُ الْحِجَارَةَ
 وَهُمَا يَقُوْلَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ قَالَ فَجَعَلَ اِسْمَاعِيْلُ حَتّٰى يَدْخُلَ
 حَوْلَ الْمَيْتِ وَهُمَا يَقُوْلَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ. رواه البخارى

سَيِّدُ نَامُوسِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلِمَةُ اللَّهِ

۱۲۳۹۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّ ذَكَرَ لَيْلَةَ اُسْرَى يَسْقُلُ
 مُوسٰى اَدَمَ طَوَالَ كَانَتْ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ وَقَالَ عَيْسٰى جَعَدُ مَرْثُوْمٌ وَذَكَرَ لَيْلَةَ الْخَارِجَةِ
 فرائض ہوتے ہیں وہ باہم ادا کیے اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا۔ اسمعیل! اللہ تعالیٰ
 نے مجھ کو ایک بات کا حکم دیا ہے۔ انہوں نے کہا تو جس طرح آپ کے رب نے آپ کو حکم دیا پر کیجیے انہوں
 نے فرمایا تم بھی میری کچھ مدد کرو گے انہوں نے عرض کی ضرور مدد کروں گا۔ انہوں نے فرمایا اچھا تو مجھ کو اس کا
 حکم دیا ہے کہ میں یہاں اس اُبھرے ہوئے ٹیلے کے ارد گرد ایک گھربناؤں اور اس کی طرف اشارہ
 فرمایا۔ اس کے بعد دونوں نے مل کر بیت اللہ کی بنیادیں بلند کیں۔ اسمعیل علیہ السلام پھر لگاتے
 اور ابراہیم علیہ السلام ان کو لگاتے جاتے یہاں تک کہ جب تعمیر ادھی ہو گئی تو یہ مقام ابراہیم والا پھر ان
 انہوں نے اس کو لا کر رکھ دیا حضرت ابراہیم علیہ السلام اس پر کھڑے ہوئے وہ بیت اللہ کی تعمیر کرتے جاتے
 اور اسمعیل علیہ السلام ان کو پھردیتے جاتے اور دونوں کی زبان پر یہ کلمات جاری تھے رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّ
 ہمارے پروردگار ہماری خدمت قبول فرمائے تو سننے والا اور جاننے والا ہے راوی کہتا ہے کہ وہ دونوں تعمیر
 کرتے جاتے تھے اور بیت کے ارد گرد گھوم گھوم کر یہ دعا مانگتے جاتے تھے۔ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ
 السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ۔ (بخاری شریف)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کَلِمَةُ اللَّهِ

۱۲۳۹۔ ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا
 کہ موسیٰ گندم گوں رنگ اور دما ز قامت تھے جیسا قبیلہ شَنْوَةَ کے لوگ ہوتے ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام گھونروں کے

التَّارُودَ ذَكَرَ الدَّجَالَ . رواه البخاری .

۱۲۳۰۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَقَالَ غُرِصَتْ عَلَى الْأُمَمِ وَرَأَيْتُ سَوَادَ الْكَثِيرِ اسْتَدْرَأَفُوْهُ فَقِيلَ هَذَا مُوسَى فِي قَوْمِهِ . رواه البخاری .
۱۲۳۱۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِيْنَةَ وَجَدَهُمْ يَصُومُونَ يَوْمًا يَعْنِي يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالُوا هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ وَهُوَ يَوْمٌ نَجَّى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَأَعْرَضَ عَنْ آلِ فِرْعَوْنَ فَصَامَ مُوسَى شُكْرًا لِلَّهِ فَقَالَ أَنَا أَوَّلِي مُوسَى مِنْهُمْ فَصَامَهُ وَأَهْرَبَ بِصَاحِبِهِ
رواه البخاری

۱۲۳۲۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رَبَاحٍ قَالَ سَمِعْتُ عُثْمَانَ بْنَ النُّدَيْرِ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ طَسَّ حَتَّى إِذَا بَلَغَ قِصَّةَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ إِنَّ مُوسَى أَجَرَ نَفْسَهُ ثَمَانِي سِنِينَ أَوْ عَشْرَةً عَلَى عِقَّةٍ فَرَحِيحٍ وَطَعَامٍ بَطْنِيَّ . رواه ابن ماجه في باب استيحاء الاجير قال ابن كثير وهذا من هذا الوجه لا يصح لان مسلمة بن علي الحسنی

بال اور مباد قد کے تھے اور اس شب کے عجائبات میں آپ نے مالک داروغہ دوزخ اور دجال کے دیکھنے کا بھی ذکر فرمایا۔ بخاری شریف۔

۱۲۳۰۔ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور آپ نے فرمایا میرے سامنے تمام اُمتیں مین کی گئیں تو میں نے ایک اُمت اتنی کثیر تعداد میں دیکھی کہ تمام اُفق اُس نے گھیر رکھا تھا۔ اس وقت مجھ کو بتایا گیا یہ موسیٰ علیہ السلام اپنی اُمت میں ہیں۔ (بخاری شریف)
۱۲۳۱۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ تشریف لائے تو آپ نے دیکھا کہ یہاں لوگ عاشورہ کا روزہ رکھتے ہیں۔ لوگوں نے کہا یہ بہت عظیم الشان دن ہے اس دن اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو نجات عطا فرمائی تھی اور فرعون کو غرق فرمایا تو موسیٰ علیہ السلام نے شک کے طور پر اس دن روزہ رکھا تھا۔ آپ نے فرمایا ان سے زیادہ موسیٰ علیہ السلام سے قریب تو میں ہوں پھر آپ نے خود بھی روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ (بخاری شریف)

۱۲۳۲۔ علی بن رباح کہتے ہیں کہ میں نے عثمان بن الندر سے خود سنا کہ وہ بیان کرتے تھے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے، ایسا ہوا کہ آپ نے اس وقت سورہ طس تلاوت فرمائی جب آپ کو موسیٰ علیہ السلام کے قصہ پر پہنچے تو فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی پاکدامنی اور اپنی معاش کی خاطر اٹھایا دس سال کے لیے اپنی خدمات سپرد کردی تھیں۔ ابن ماجہ

الدمشقی البلاطی ضعیف عند الامتداد یحتمل بتفرده ولكن قد مر من وجه اخر فذكر البداية
مذکر بروایت البزار وابن ابی حاتم۔

۱۲۴۴۔ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فَلَمَّا نَجَّحَ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ
ذِكًا قَالَ هَكَذَا بِأَصْبَعِهِ وَصَّعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَهُامًا عَلَى الْفَصْلِ الرَّغْلِ
مِنَ الْخَنَاصِرِ فَسَاحَ الْجَبَلُ. رواه ابن جرير ورواه احمد الترمذی وصححه والحاكم ايضا

۱۲۴۴۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ نَبِيَّ إِسْرَائِيلَ قَالَ لَوِ الْمُوسَى هَلْ يَنَامُ رَبُّكَ قَالَ أَتَقُولُ اللَّهُ
فَنَادَاهُ رَبُّهُ يَا مُوسَى سَأَلْتُكَ هَلْ يَنَامُ رَبُّكَ فَنَدِمْتُ أَنَّكَ لَمْ تَقُلْ لِي فَقُلْ لِي فَقُلْ لِي فَقُلْ لِي
مُوسَى فَلَمَّا ذَهَبَ مِنَ اللَّيْلِ ثَلَاثُ نَعَسٍ فَوَقَعَ لِرُبُوبِيَّةٍ ثُمَّ انْتَعَشَ فَصَبَطَ مَا حَتَّى إِذَا
كَانَ خِزْلَ اللَّيْلِ نَعَسَ فَسَقَطَتِ الرُّجَاجَتَانِ فَأَنكَسَرَتَا فَقَالَ يَا مُوسَى لَوْ كُنْتُ أَنَا
لَسَقَطَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ فَهَلْ كُنْتُ كَمَا هَكَذَا الرُّجَاجَتَانِ فِي يَدَيْكَ. قال
فانزل الله على رسوله آية الكرسي. رواه ابن ابی حاتم كما في البداية والنهاية۔

۱۲۴۵۔ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مُوسَى كَانَ دَجَلًا
حَيَاتًا سَيِّئًا لَا يَرَى مِنْ جَلْدِهِ شَيْءًا اسْتَحْيَاءً مِنْهُ فَإِذَا هُوَ مِنْ ابْنِ إِسْرَائِيلَ

۱۲۴۴۔ انس روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن شریف کی یہ آیت پڑھی فلما
تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ اِذَا رُجُومًا اِذَا رُجُومًا اور آپ نے اپنا انگوٹھا انکلی کے اوپر کے پوے پر رکھ کر بتایا کہ بس اتنی سی جھلی ہوئی تھی
کہ طور پہاڑ زمین میں دھنس گیا تھا۔ احمد، ترمذی۔

۱۲۴۴۔ ابن عباس کہتے ہیں کہ نبی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا۔ فرمائیے آپ کا پروردگار کیا
سوتا بھی ہے؟ انہوں نے فرمایا ذرا اللہ سے ڈرو۔ اس پر ان کے پروردگار کی طرف سے آواز کی آواز موسیٰ یہ
لوگ تجھ سے پوچھتے ہیں کہ کیا آپ کا پروردگار سوتا ہے؟ تو تم اپنے دونوں ہاتھوں میں دو شیشے لے لو اور
رات بھر کھڑے رہنا۔ موسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب بتائی شب گزری تو ان کو اٹھ آئی اور وہ گھٹنوں
کے بل گر گئے پھر اٹھ کر سنبھلے یہاں تک کہ جب آخر شب ہوئی تو پھر اٹھ گئے اور دونوں شیشے ہاتھوں سے
اگر کر ٹوٹ گئے۔ ارشاد ہوا ہے موسیٰ اگر کہیں ہم سوتے تو زمین و آسمان گر کر اسی طرح پاش پاش ہو جاتے
جیسے تمہارے ہاتھوں میں یہ دونوں شیشے ہو گئے۔

۱۲۴۵۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام بڑے شرمیلے
اور بڑے پردہ والے شخص تھے سائے منرم کے ان کے جسم کا کوئی حصہ کھلا نظر نہ آتا تھا اس پر جن لوگوں

فَقَالُوا مَا يَسْتَعِزُّ بِهَذَا الشَّيْءِ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ يَجْلِدُ بِهَا لَمَّا تَرْحَلُ وَدَلَّامًا أَفٍّ وَأَكْتَفَ
 اللَّهُ أَرَادَ أَنْ يُبَيِّنَ لَهُ مِمَّا قَالُوا يُؤْمِنُ بِفَعْلٍ لَا يَوْمَ وَاحِدَةٍ فَوَضَعَ ثِيَابَهُ عَلَى الْحَجَرِ ثُمَّ اغْتَسَلَ
 فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ إِلَى ثِيَابِهِ لِيَأْخُذَ هَا وَكَانَ الْحَجَرُ عِنْدَ إِثْرِهِ فَلَاخَذَ مُوسَى عَصَاهُ وَطَلَبَ
 الْحَجَرَ فَجَعَلَ يَقُولُ ثَوْبِي حَجَرٌ ثَوْبِي حَجَرٌ مَعْتَنِي أَنْتَهَى إِلَى مَا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَرَاوَهُ عَنْ يَأَاقَا
 أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ وَأَبْرَاهُ مِمَّا يَقُولُونَ وَقَامَ حَجَرٌ فَأَخَذَ ثَوْبَهُ فَلَبَسَهُ وَكَلَفَقَ بِالْحَجَرِ
 ضَرْبًا بَعْضَاهُ فَوَلَّى اللَّهُ إِيَّاهُ بِالْحَجَرِ لَنْدَبًا مِنْ أَثَرِ ضَرْبِهِ ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا وَخَسَفَ ذَلِكَ قَوْلُهُ
 كَعَالِي يَأَاقَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ
 اللَّهِ وَجْهَهَا. رواه البخاري

کو ایدادینی تھی احسن انہوں نے ان کو یاد دی اور کہا کہ ہونہ ہو اپنے جسم کو چھپانے میں اتنا مبالغہ کرنا ضروری تو اس
 لیے ہو گا کہ ان کے جسم میں کوئی عیب ہو اب وہ برص ہوا اور مضمیہ ایسی ہی کوئی اور بیماری ہو اللہ تعالیٰ کی مشیت
 یہ ہوئی کہ موسیٰ علیہ السلام کو اس وطن سے بری فرما دے تو یوں ہوا کہ انہوں نے ایک دن تنہائی میں لپٹا کپڑو
 اتار کر پتھر پر رکھ دیے پھر غسل کرنے لگے جب غسل سے فارغ ہو گئے تو کپڑے لینے کے لیے پتھر کی طرف بڑھو
 پتھر ان کے کپڑے سمیت بھاگ پڑا موسیٰ علیہ السلام اپنا ڈنڈا لے کر اس کے چھپے یہ کہتے ہوئے لپکے "او پتھر
 میرے کپڑے، او پتھر میرے کپڑے" یہاں تک کہ بنی اسرائیل کے ایک جھگڑے میں جا پہنچے انہوں نے موسیٰ علیہ
 السلام کو جو شکا دیکھا تو وہ اسی طرح بے عیب اور خوبصورت تھے جیسا بہتر سے بہتر کوئی خوبصورت آدمی
 عیب ہو سکتا ہے، لہذا اگر پتھر ٹھہر گیا موسیٰ علیہ السلام نے اپنے کپڑے لے کر پھینک دیے اور اپنا ڈنڈا لے کر پتھر پر کئی ضرب
 لگائیں۔ بجا عصلے موسیٰ علیہ السلام کی ضرب کے اثر سے اس پر تین یا چار یا پانچ گیسرے چٹکی تھیں حق تعالیٰ کے
 اس ارشاد کا واقعہ یہی ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تكونوا انما بخاری شریف

۱۲۴۵۔ پتھر میں نگوینی طور پر شعوری یا غیر شعوری حرکت پیدا ہو جانی بالکل ممکن ہے۔ پھر جس پتھر سے شعوری حرکات
 سرزد ہوں اس کو ذی شعور کی طرح تنبیہ کرنا بھی بالکل معقول ہے اور اس پر نشانات پڑنے میں تو کوئی بات ہی نہیں
 ہے۔ یہ بات اچھی طرح یاد رکھنی چاہیے کہ جو معاملات نگوینی ہیں یعنی براہ راست قدرت کے افعال ہیں ان کو بواسطہ
 اسباب افعال پر قیاس کرنا سخت غلطی ہے۔ آسمان یا زمین اتنے بڑے کرات متحرک ہیں مگر اس میں کسی کو مجال
 مشہ نہیں۔ یہ قدرت کے بلا واسطہ افعال ہیں۔ پس اگر زمین جیسے بڑے کو کو حرکت کرنا ممکن ہے تو صوف ایک
 پتھر کی حرکت پر تعجب کیوں ہے۔ اصل یہ ہے کہ انبیاء عظیم السلام قدرت کے براہ راست ترجمان ہوتے ہیں اس لیے
 ان کے ماحول میں قدرت کے بہت سے براہ راست افعال کا ظہور ہوتا ہے بھی ایک عادتہ اللہ ہے اس لیے یہاں دلیں
 تجد لسنة الله تبدیلا کی آیت پڑھنا بے محل ہے۔

۱۲۳۶۔ اَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ قَالَ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّهُ لَوْ أَنَّ الْبَحْرَيْنِ يَزْعُمَانِ مُوسَى
 لَيْسَ بِمُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ لَأَنَّمَا هُوَ مُوسَى آخَرُ فَقَالَ كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَامَ مُوسَى النَّبِيُّ (عليه السلام) خَطِيبًا بَنِي إِسْرَائِيلَ
 فَقِيلَ أَيْ النَّاسِ أَعْلَمُ مَقَالَ أَتَا أَعْلَمُ فَقَعَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا لَمْ يَرِدْ الْعِلْمُ لِلَّهِ فَالْحَقُّ
 اللَّهُ إِلَيْنَا أَنَّا عَبْدَا مِنْ عِبَادِي بِتَجْمِيعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ يَارَبِّ وَكَيْفَ يَرَى
 فَقِيلَ لَهُ ائْخِمْ حُوتًا فِي مَكْتَلٍ فَإِذَا أَفْقَدَهُ فَهُوَ شَرٌّ وَأَنْطَلَقَ وَأَنْطَلَقَ يَفْتَاهُ يُؤْتِشِعُهُ
 نُونٌ وَحَذَرَ حُوتًا فِي مَكْتَلٍ حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصُّخْرَةِ وَصَعَادُ عُدُوسَهُمَا وَنَامَا فَانْطَلَقَ الْحُوتُ
 مِنَ الْمَكْتَلِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا وَكَانَ لِمُوسَى وَفَتَاهُ عَجَابًا فَانْطَلَقَا بَيْتَةً

۱۲۳۶۔ سعید بن جبیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابن عباس سے پوچھا کہ نون بکائی تو یہ کہتے ہیں کہ بن
 موسیٰ کی سرگزشت خضر علیہ السلام کے ساتھ قرآن کریم میں مذکور ہے وہ بنی اسرائیل والے موسیٰ علیہ السلام
 نہیں تھے بلکہ کوئی دوسرے موسیٰ ان کے ہتمام شخص تھے اس پر حضرت ابن عباس نے فرمایا نون
 خدا کے دشمن نے غلط کہا۔ ہم سے ابی بن کعب نے خود بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کے سامنے کھڑے ہوئے وعظ فرما رہے
 تھے، تو ان سے سوال ہوا اے انسانوں میں سب سے بڑا عالم کون ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام
 نے فرمایا سب سے بڑا عالم میں اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر عتاب ہوا کہ انہوں نے اس بات
 کا علم خدا تعالیٰ کے حوالہ کیوں نہ کیا اس لیے ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی آئی (اے موسیٰ)
 جمع بحریں میں ہمارے بندوں میں سے ایک بندہ ہے جو تم سے زیادہ علم رکھتا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے
 عرض کی پروردگار پھر اس کی ملاقات کیسے اور کہاں ہوا ارشاد ہوا تو یوں کرو کہ ایک زنبیل میں مچھلی اپنے ہمراہ
 لے لو اور جہاں وہ مچھلی گم ہو جائے پس وہیں وہ ملیگا۔ موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ہمراہ ان کے رفیق یوشع
 بن نون روانہ ہو گئے اور (حسب ہدایت) اپنے ہمراہ زنبیل میں ایک مچھلی بھی لے لی۔ چلتے چلتے جب ایک
 جھمبے پتھر کے پاس پہنچے تو اپنا سر رکھ کر وہاں دونوں سو گئے، اور مچھلی زنبیل سے نکل گئی اور اس طرح
 سمندر میں داخل ہوئی کہ اس کے داخل ہونے کی جگہ پر سڑک کی شکل بن گئی اس پر موسیٰ علیہ السلام
 اور ان کے رفیق کو بعد میں بڑا تعجب ہوا۔ وہ آگے چل پڑے اور جب بقیہ ایک دن رات کی مسافت

۱۲۳۶۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور خضر علیہ السلام کی اس سرگزشت کی اہمیت اس سے ظاہر ہے کہ اس کا تفصیلی
 تذکرہ خود قرآن کریم نے بیان فرمایا ہے اور جب اس پر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس تمام سرگزشت کی بنیاد
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وہن مبارک سے نکلا ہوا ایک ذرا سا کلمہ تھا جس کو اگر مخلوق کے دائرہ میں بکھڑا کر دیکھا جائے

لَقِيلَ لَهُمَا وَيُوهِمَا فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ إِنِّي أَخَذْتُ لِقَيْتَاهُمَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا
نَصَبًا وَلَمْ يَجِدْ مُوسَى مَسَامِينَ النَّصَبِ حَتَّى جَاوَزَا الْمَكَانَ الَّذِي أَمَرَ بِهِ فَقَالَ لَهُ
قَتَاهُ أَدْنَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنْتُ
نَتَّبِعُ فَإِنَّكَ أَعْلَى أَثَارِهِمَا قَصَصًا فَلَمَّا أَتَاهُمَا إِلَى الصَّخْرَةِ إِذْ رَجُلٌ مُسْتَجَبِي بَنُوتٍ
أَوْ قَالَ سَجْبِي بَنُوتٍ فَسَلَّمَ مُوسَى فَقَالَ الْخَضِرُ وَأَنْتَ يَا خُضْرُكَ السَّلَامُ فَقَالَ أَنَا
مُوسَى فَقَالَ مُوسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِثْلَ

طے کر چکے اور صبح ہوئی تو موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رفیق سے کہا لاؤ بھئی ذرا ہمارا ناشتہ تو کھا لو آج کے سفر
میں تو ہم کو کچھ نکان ہو گیا اس سے قبل موسیٰ علیہ السلام کو سفر میں مکان محسوس نہیں ہوا تھا اور آج
بھی مکان اس وقت محسوس ہوا جبکہ وہ اس جگہ سے اُٹے نکل چکے تھے جس کا ان کو پتہ دیا گیا تھا ان
کے رفیق سفر نے عرض کی جی ہاں جہاں ہم نے پتھر کے پاس آرام کیا تھا مچھلی تو اس جگہ گم ہو گئی تھی مگر مجھ کو
آپ سے اس کا ذکر کرنا یاد نہیں رہا۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اسی جگہ کی تو ہم کو تلاش تھی آخر پھیلنے
قدموں کے نشان دیکھتے ہوئے اسی راستہ پر واپس ہوئے جب اس پتھر کے پاس پہنچے کیا دیکھتے ہیں کہ
ایک شخص ہے جو چادر اوڑھے لیٹا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام نے اُن کو سلام کیا۔ اس پر خضر علیہ السلام نے
کہا اس ملک میں سلام کہنے والا کہاں۔ انہوں نے فرمایا جی ہاں میں وہی موسیٰ ہوں۔ اس کے بعد فرمایا
بنی اسرائیل میں مبعوث ہوئے ہیں۔ انہوں نے فرمایا جی ہاں میں وہی موسیٰ ہوں۔ اس کے بعد فرمایا
کیا میں آپ کے ہمراہ رہ سکتا ہوں تاکہ جو علم اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمایا ہے وہ آپ مجھ کو بھی تعلیم

تو سزا سزا صدق ہی صدق نظر آتا ہے یعنی سائل بنی اسرائیل ہیں اور مخاطب نبی وقت موسیٰ علیہ السلام ہیں اور
محاورات میں صیغہ تفضیل کا مطلب کثرت اور زیادتی کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا اب اس میں کیا شبہ تھا کہ نبی وقت
پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسا نبی ان سے بڑھ کر علم میں اور کون شخص ہو سکتا تھا لیکن جب یہی معاملہ رسول اور
خالق کے درمیان آیا تو اس صدق در صدق میں بھی خامی کا ایک پہلو نکل آیا اور وہ یہ کہ صیغہ تفضیل عرف عام
میں خواہ کسی معنی میں مستعمل ہو لیکن مجاز لغت اس میں اتنی وسعت ہے کہ اتنی وسعت اور اطلاق کا لفظ استعمال
کرنا ایک نبی کی شان کے مناسب نہ تھا اس لیے جب سوال یہ ہر کہ سب سے بڑا عالم کون ہے تو نبی کی شان کے مطابق
جواب یہ ہونا چاہیے کہ اس عموم و اطلاق کا علم تو اللہ تعالیٰ ہی کی ذات کو ہے چونکہ جواب میں ذرا خامی رہ گئی یعنی
حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے ”انا اعلم“ (میں سب سے عالم ہوں) کا لفظ نکل گیا اس لیے فوراً گرفت ہو گئی،
اور ارشاد ہوا کیوں نہیں ہمارا ایک بندہ ہر جو تم سے زیادہ علم رکھتا ہے۔ اس پر جب موسیٰ علیہ السلام نے ان کا پتہ دیتے
کیا تو ان کے علمی نقصان کا ظہور تو یہیں سے شروع ہو گیا اور اس پہلے قدم پر ہی علم کا اتنا تصور واضح ہوا کہ جب
ایسے بڑے علم والے شخص کے مقام کا بھی تم کو علم نہیں تو سوچو تمہارے علم کا مقام کیا ہے؟ پھر جب پتہ بتایا گیا ہوتا

عَلَّمْتُ رُسُلًا قَالَ إِيَّاكَ لَنْ تَسْطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا يَا مُوسَى إِنِّي عَلَىٰ عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ وَأَنْتَ عَلَىٰ عِلْمٍ عَمَلَكُمْ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ
اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا قَالُوا نَطْلُقُ أَيُّ شَيْءٍ عَلَىٰ سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لَهُمَا
سُفِينَةٌ فَمَتَىٰ هَهُمَا سَفِينَةٌ فَكَلَّمُوهُمَا أَنْ يَجْمَعُوا هَاهُنَا فَعَرَفَ الْخَضِرُ فَحَمَلُوهُمَا
بِعَذْرِ نَزْلِ فَجَاءَ عَصْفُورٌ وَقُوعٌ عَلَىٰ حُزْنِ الشَّقِيَّةِ فَفَقَّرَ نَعْرَةً أَوْ نَعْرَتَيْنِ
فِي الْبَحْرِ فَقَالَ الْخَضِرُ يَا مُوسَى مَا نَقَصَ عِلْمِي وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا كَفَرَةٌ

فرمائیں۔ انہوں نے کہا آپ ہرگز صبر کے ساتھ اس کو حاصل نہیں کر سکتے اے موسیٰ بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے اپنے علم میں سے جو علم مجھ کو عطا فرمایا ہو وہ آپ نہیں جانتے اور جو علم آپ کو بخشا ہو وہ میں نہیں جانتا انہوں
نے فرمایا ان شاء اللہ تعالیٰ آپ مجھ کو صابر دیکھینگے اور کسی معاملہ میں آپ کے خلاف نہیں کر دینگا۔ اس کے
بعد وہ دونوں سمندر کے کنارہ کنارہ روانہ ہو گئے کشتی ان کے پاس نہ تھی کہ دریا عبور کر سکتے۔ آخر اُدھر سے
ایک کشتی گزری تو انہوں نے اس کے ملحد سے گفتگو کی کہ ان کو بھی سوار کر لے اتفاق سے کسی نے خضر علیہ
السلام کو پہچان لیا اور کسی اُجرت کے بغیر ان کو کشتی میں بٹھالیتے ہیں ایک چڑیا اُڑتی ہوئی آئی اور اگر کشتی
کے کنارہ بیٹھ گئی اور سمندر میں ایک دو چوٹیں ماریں۔ اس پر خضر علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ میرا
اور تمہارا علم مل کر بھی اللہ تعالیٰ کے علم سے اتنی نسبت بھی نہیں رکھتا جتنی کہ اس چڑیا کی چوٹی غم کے

وہ بھی ایک ابھام کے ساتھ یعنی یہ کہ جہاں پھلی گم ہو جائے اب کہاں یہ معلوم نہیں۔ پھر جب سفر شروع ہوتا ہے تو سو فی
سلاش ہے، مگر جب موقع سامنے آجائے تو وہیں ذہول ہوتا ہے اور سفر کا قدم آگے بڑھ جاتا ہے۔ آخر پھر واپس ہونا
پڑتا ہے آخر جب خود کوشش رہائی ہی کچھ کران کو منزل مقصود تک پہنچا دیتی ہے تو معاہدہ کے وقت جو پہلی بات وہ نہ تو
ہیں وہ یہ ہے کہ جو علم مجھ کو ہے وہ تم کو نہیں اور جو تم کو ہے وہ مجھ کو حاصل نہیں مقصد یہ ہے کہ علمی دنیا میں ہم دونوں ناقص
دنیا ناقص ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے علمی قصور کی منزل ختم ہوئی تو اب خضر علیہ السلام کے علمی و نور کی منزل
شروع ہوئی اور اس کا آغاز بھی ایک پرندہ کی آمد سے اس طرح ہوا کہ اے موسیٰ ہمارا اور تمہارا وہ دونوں کا علم مل کر بھی
کچھ نہیں ہے۔ آخر بڑے عہد و پیمان کے بعد سفر شروع ہوا اور قدم قدم پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی لاعلمی اور حضرت
خضر علیہ السلام کے علم کی برتری کا ظہور ہوتا چلا گیا آخر جب واقعات سفر اور ان کے حکم سب بیان میں آئے تو کچھ اور
عجائبات قدرت کے سننے کی تمنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں رہ گئی اور آپ نے بڑی حسرت کے انداز میں فرمایا
کاش کہ موسیٰ علیہ السلام ذرا اور صبر سے کام لیتے۔

اس ایک واقعہ ہی سے یہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی گرفت کا معاملہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کتنا بڑا
ہوتا ہے۔ یہاں صغائر و کبارہ کا نہیں یا احسان میں کسی بار کی کی فروگزاشت بھی کافی ہے۔ ابھی آپ پڑھ چکے کہ حضرت
ابراہیم خلیل اللہ علیہ صلوات اللہ وسلامہ کر جب ختنے کا حکم ہوا اور امتثال امر کی غلبت میں انہوں نے فوت اکال
نے گرفتہ کر ڈالیس۔ تو کیا اس سے بڑہ کر بھی ناداداری اور اطاعت شکاری کا مظاہرہ کچھ ہوتا تھا مگر جب انہوں نے

هَذَا الْعَصْفُورُ فِي الْبَحْرِ فَعَمِدَ الْخَضِرُ إِلَى لَوْحٍ مِنْ التَّوَارِخِ السَّعْيِيَّةِ فَذَرَعَهُ فَقَالَ مُوسَى
قَوْمٌ حَمَلُونَا بِعَبِيرٍ نَوَلٍ عَمِدَتْ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَقَتْهَا لِنَعْرِقَ أَهْلَهَا قَالَ
الْعَمَلُ أَقْلُ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ لَا تَوَلِّخْ نِي بِمَا نَسِيتُ فَكَانَتْ الْاَوَّلَى
مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا فَأَنْطَلَقَا فَإِذَا غُلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْعِلْمَانِ فَأَخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ مِنْ
أَعْلَاهُ فَأَقْلَعَهُ رَأْسَهُ بَيْنَهُ فَقَالَ مُوسَى أَقْلَعْتَ نَفْسًا ذَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ قَالَ
الْعَمَلُ أَقْلُ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ إِنْ عَيْنِي وَهَذَا أَوْ كَذًا فَأَنْطَلَقَا حَتَّى

پانی کی اس سمندر کے ساتھ ہے۔ اس کے بعد خضر اٹھے اور کشتی کا ایک ٹخنہ اٹھا رکھیں کہ موسیٰ علیہ السلام
فوراً بولے۔ یہ وہ شریف لوگ تھے جنہوں نے ہجرت لیے بغیر کہ کشتی میں بٹھالیا تھا، آپ نے یہ کیا
کیا کہ لگے تو ان ہی کی کشتی کو توڑ ڈالا تاکہ اس کے ساتھی والوں کو ڈوب دیں۔ انہوں نے کہا میں نے تو
پہلے ہی کہا تھا آپ صبر کے ساتھ میرے ہمراہ نہیں رہ سکتے۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا میں بھول
گیا، اور آپ بھولی بات پر مجھ سے گرفت نہ فرمائیں۔ یہ پہلی بے صبری موسیٰ علیہ السلام سے اذراہ
نسیان سرزد ہوئی۔ کٹے چلے تو ایک بچہ جو بچوں میں کھیل رہا تھا، خضر علیہ السلام نے اس کا سر کٹ
کر گردن سے اٹھا ڈالا۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا۔ آپ نے یہ کیا کیا ایک محصوم بچہ کو بے گناہ مار
ڈالا۔ خضر علیہ السلام نے کہا میں نے تو آپ سے پہلے ہی کہہ دیا تھا آپ صبر کے ساتھ میرے ہمراہ
نہیں رہ سکتے۔ ابن عیینہ راوی حدیث کہتے ہیں یہاں لفظ "لک" (آپ سے) زیادہ تاکید کے لیے اضافہ

اپنی تکلیف کا اظہار فرمایا تو جواب یہ ملا کہ ختمہ کس طرح کرنی چاہیے یہ ہم سے پوچھا کیوں نہیں گویا اب اگر تکلیف ہوئی
تو یہ تمہارا قصور ہے۔ سبحان اللہ! جو لوگ گرفت کی اس شدت کو نہیں جانتے وہ حضرت یوسف علیہ السلام کے
ساتھ "دب السجن احب الی" پر گرفت کا ماز بھلا کیا سمجھ سکتے ہیں۔ ادھر ہمارے متکلمین ہیں کہ وہ صرف تیسرتی
کی شدت سے انبیاء علیہم السلام کی علی الاطلاق عصمت میں اختلاف کر رہے ہیں۔ اگر ان لغزشوں پر پھر اس کے
خاتمہ پر غور سے نظر ڈالی جائے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ لغزشیں حکم و اسرار کا ایک بحر یکراں تھیں حضرت
آدم علیہ السلام کی لغزش سب سے پہلے ہے مگر عالم کی آبادی کا سا ارازا اسی ایک لغزش میں پنہاں تھا پھر حضرت
موسیٰ علیہ السلام کے دہن مبارک سے لغزش کا یکلہ سرزد نکلا اور ان کو اس طویل سفر کی مشقت بھی چھینی پڑی
مگر اس سفر میں کتنے اسرار حکمت کے دیبا بیکلے اس کا اندازہ کچھ اسی سے فرمایا جیسے کہ اس پورے سفر کو قرآن کریم
نے کس تفصیل سے بیان کیا ہے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرسے لے کر اس کو سنا آخر جب طویل
سفر ختم ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں بھی اس کی حسرت رہ گئی کا شہ کہ یہ سفر کچھ اور دراز
ہو جاتا تو عجائبات قدرت کچھ اور بھی کہتے۔

اس سرگزشت میں نہ معلوم کتنے درس عبرت ہونگے۔ ہم اپنے قصور و علم اور وقت کی فرصت کے لحاظ سے چند
اہم اسباق کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ ایک یہ کہ واقعات کی سطح اور اندرونی حکم ربانی کے درمیان مناسبتوں کا ادراک

اِذَا تَبَايَعْنَا مِنْكُمْ بِالْعَدْلِ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ كَيْفَ يُعْطِيهِمْ قَوْلًا لَّيْلًا
جَدًّا يُرِيدُ اَنْ يُقْضَىٰ اَقَامَةً قَالِ الْخَضِرُ بَيِّنَةٍ فَاَقَامَهُ فَقَالَ لَهُ مُوسٰى
لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ اَجْرًا قَالِ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ قَالِ النَّبِيُّ

فرمایا۔ اے چلے تو ایک بستی سے گزرے اور ان سے میمانی کی درخواست کی۔ انہوں نے همان بنانے
سے انکار کر دیا۔ وہاں ایک دیوار تھی جو بالکل ٹوٹنے والی تھی خضر علیہ السلام نے اپنے ہاتھ کے ایک
اشارے سے اس کو سیدھا کر دیا۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اگر آپ چاہتے تو اس کی اجرت ان
سے لے سکتے تھے۔ خضر علیہ السلام نے کہا اچھا بس اس کے بعد اب ہماری آپ کی جدائی ہو آخرت

انسانی عقول کے معاملے سے باہر ہے اور اسی لیے ان عقول کے ادراک کے درپے ہوتے بغیر صبر کے ساتھ واقعات
کا مطالعہ کرنا چاہیے مگر یہی صبر عقول انسانیہ کے لیے بڑی امتحان گاہ ہے۔ اسی کی طرف قرآن کریم کی اس آیت میں
اشارہ فرمایا گیا ہے۔ عَسٰى اَنْ تَحْبُوْا شَيْئًا وَّهُوْا شَرُّ لِّكُمْ وَعَسٰى اَنْ تَكُوْا شَيْئًا وَّهُوْا خَيْرٌ لِّكُمْ وَاَرٰىكُمْ خَضِرًا
عَلَيْهِ السَّلَامُ كَوَجِبِ وَحُكْمِ كَيْفَ اس غیر مددک بالعقول ربط کا علم بخشا گیا تھا تو اسی کے ساتھ ان کو وہ قوت
بھی عنایت فرمادی گئی تھی جس کی وجہ سے ایک گرنے والی دیوار صرت ان کے ایک اشارہ سے سیدھی ہو گئی بلکہ
اتنی مستحکم ہو گئی تھی کہ جب تک اس کے پیچھے دھینکا کا مالک جو ان نہ پہلے وہ دیوار نہ گر سکے۔ اور یہ کہ جب تک
مصلح ربانیہ کا کسی کو قطعی علم حاصل نہ ہوا اور خدا تعالیٰ کی طرف سے وہ خود قطعی طور پر ان کا مامور بھی نہ ہو اس
وقت تک شریعت میں وہ افعال جرم اور محبت ہی کی فرست میں شمار ہونگے اور یہ کہ تکوینی امور کا راستہ خدائی
احکام سے الگ ہو اور ان کی تنفیذ کے لیے بھی تشریحی احکام کی طرح اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ بندے مقرر ہیں مگر
وہ اتنے پوشیدہ رکھے جاتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کے لیے بھی ان کا علم ضروری نہیں ہوتا۔ اور یہ کہ ایسے افراد
کو قدرت اس لیے عوام کی نظروں سے پوشیدہ رکھتی ہے کہ ان کے اس قسم کے افعال شریعت کی رد میں آکر
اختلال نظم کا باعث نہ بنیں اور یہ کہ علم تشریحی کا درجہ علم تکوینی سے بلند ہے اور یہ کہ افضل کو اگر اس قسم کے جزئیات
کا علم دیا تو اس سے اس کے فضل و کمال میں کوئی فرق نہیں آتا۔ اور یہ کہ جن کو ان علوم کا حامل بنایا گیا ان
کے لیے ان علوم کے حاملین کی تلاش چاہیے اور ان کی رفاقت اپنے لیے موجب کمال۔ اور اگر کسی حسب اِلتفاق
ملاقات ہو جائے تو ان پر زبان طعن کھولنا بھی غلط ہے۔

اس روایت کے چند الفاظ کتاب التفسیر میں بھی دیکھ لیے جائیں۔

فَاتَّخَذَ مَسْبِلَةً فِی الْبَحْرِ مَسْرٰیًا وَلَمَسْكَ اللّٰهُ عَنِ الْحَوْتِ جَرِیۡةً لِّلْمَآءِ فَنَصَادُ عَلَیْهِهٖ
مِثْلَ الطَّاقِ۔ دریا میں سرنگ پیدا ہونے کی صورت یہ مہی کی کہ اللہ
تعالیٰ نے پھیلے کے داخل ہونے کی جگہ سے پانی کا سیلان
روک دیا تو وہاں ایک طاق کی سی شکل پیدا ہو گئی۔

خَذَ فَوْقًا مِّمَّنْ تَاحَتِیْ فَمِنْ فِیہُ الرُّوحُ لے موسیٰ ایک مرد بھیلی ساتھ لے لویاں تک کہ اس میں
روح پڑ جائے۔

قَالَ اَمَّا یٰکَفِیَّاكَ اِنَّ التَّوْرٰتِ و خضر علیہ السلام نے کہا اے موسیٰ کیا تم کو یہ تورات کافی نہیں

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ مُوسَى لَوْ دُرْنَا لَوَصَّ بِرَحْمَتِي يَقُصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِ هِمَا
راہ البخاری۔

۱۲۴۷۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ تَوْفَلٍ إِنَّ قَارُونَ كَانَ يُؤْذِي مُوسَى وَكَانَ ابْنُ
عَمِيهِ قَبْلَهُ مِنْ آيَاهُ أَنْ قَالَ لِامْرَأَةٍ بَغِيٍّ إِذَا اجْتَمَعَ النَّاسُ عِنْدِي عِدَا فُتَعَالَى
وَقُولِي إِنَّ مُوسَى رَاوَدَنِي عَنْ نَفْسِي فَلَمَّا كَانَ الْغَدُ وَاجْتَمَعَ النَّاسُ جَاءَتْ فَسَارَتْ
قَارُونَ ثُمَّ قَالَتْ لِلنَّاسِ إِنَّ قَارُونَ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا وَإِنَّ مُوسَى لَمْ يَقُلْ لِي
شَيْئًا مِنْ هَذَا فَبَلَغَ ذَلِكَ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْحَرَابِ

صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام پر رحم فرمائے ہماری تمنا تھی کاش کہ موسیٰ علیہ
السلام ذرا اوصبر کر لیتے تاکہ ان کے کچھ واقعات ہم کو اور معلوم ہو جاتے۔ بخاری شریف

۱۲۴۷۔ عبد اللہ بن الحارث سے روایت ہے کہ قارون حضرت موسیٰ علیہ السلام کا چچا زاد بھائی تھا اور
ہمیشہ ان کے درپے آزار لگاتا تھا اب نوبت یہاں تک پہنچی کہ اس نے ایک زانیہ عورت کو فہاش
کی کہ لوگ جب کل میرے پاس جمع ہوں تو تو یہ کہنا کہ موسیٰ (علیہ السلام) نے مائل کرنا چاہا میرے قلب
کو چنانچہ جب کل ہوئی اور لوگ جمع ہو گئے تو وہ آئی اور قارون سے چپکے سے اس نے کوئی بات کہی۔ پھر
لوگوں کو مخاطب کر کے بولی۔ اس قارون نے ہی مجھ کو موسیٰ علیہ السلام کے سراپسی ایسی بات لگانے
کے لیے کہا تھا۔ موسیٰ علیہ السلام نے ان باتوں میں سے کوئی حرف مجھ سے نہیں فرمایا۔ یہ خبر موسیٰ
علیہ السلام کو بھی ہو گئی وہ اس وقت محراب میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ یہ سن کر سجدہ

بیدیک وان الوحي يا مولى
ان لي علما لا ينبغي لك ان تعلمه
وان لك علما لا ينبغي لي ان اعلمه
جو تمہارے ہاتھوں میں موجود ہے۔ اور کیا تم کو یہ کافی نہیں
کہ وحی الہی تم پر آتی ہے۔ اے موسیٰ مجھ کو اللہ تعالیٰ نے ایسا
علم بخشا ہے جو آپ کے لیے مناسب نہیں اور آپ کو وہ علم
دیا ہے جو میرے لیے مناسب نہیں۔

وفي اصل العنزة عين يقال له
الحياة لا يصيب من ماها شيء
الاحي فاصاب الحوت من ماء
تلك العين قال فتحرك وانسل
من المكمل فدخل البحر
درخت کی جڑ میں ایک چشمہ تھا جس کو آب حیات کہتے
ہیں۔ اس کا پانی جس چیز کو لگ جاتا وہ زندہ
ہو جاتی تھی۔ وہ پانی کسی طرح اس پھیل پر بھی پڑ گیا
تو وہ زندہ ہو گئی تھی

واقفہ مذکورہ کے بعض محل الفاظ کی شرح اس تشریح کی روشنی میں سمجھ لینی چاہیے۔

کما فی الدر المنثور من قصۃ قارہن ۱۳۶

۱۲۳۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ يُوسُفُ رَفَعَ
هَذَا الْحَدِيثَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ مَلَكَ الْمَوْتِ يَأْتِي
النَّاسَ عَيَانًا قَالَ فَأَتَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَطَمَهُ فَقَعَا عَيْنُهُ وَفِي
آخِرِهِ فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ عَيْنَهُ وَكَانَ يَأْتِي النَّاسَ خُفِيَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَدَفَعَهُ
ابْنُ حَبَرٍ أَيْضًا كَمَا فِي الْبَدَائِيَةِ وَالنَّهَائِيَةِ

سَيِّدَنَا فِي عَلَيْهِ السَّلَام

۱۲۳۹۔ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ كَانَ لِدَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ اللَّيْلِ سَاعَةٌ يُوقُظُ فِيهَا
أَهْلُهَا يَقُولُ يَا آلَ دَاوُدَ قُومُوا فَصَلُّوا فَإِنَّ هَذِهِ سَاعَةٌ يَسْتَجِيبُ اللَّهُ

ان کو نجات دیدیتا۔ ورنہ۔ العاصم المسلول۔

۱۲۳۸۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ پہلے ملک الموت وفات کے
وقت آنے سامنے آیا کرتے تھے آپ نے فرمایا کہ جب وہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس آئے تو انہوں نے
ان کے تھپڑ مارا اور ان کی آنکھ پھوٹ گئی۔ پھر پورا واقعہ ذکر فرمایا اس کے بعد دستور یہ ہو گیا کہ وہ
پوشیدہ طور پر آنے لگے۔

حضرت داؤد علیہ السلام

۱۲۳۹۔ عثمان بن ابی العاص بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا
کہ شب میں ایک وقت تھا جبکہ داؤد علیہ السلام اس وقت پر اپنے اہل کو بیدار کر دیتے اور یہ فرماتے جلتے
تھے اے آل داؤد اٹھو اور نماز پڑھو کیونکہ یہ ایسا مقبول وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ سب کی دعائیں

۱۲۳۹۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جامع شریعت میں انبیاء سابقین کے درخشاں عمل جن جن کو جمع کر دیے
گئے ہیں آپ نے رات کی اس ساعت میں جو تہجد کے وقت اپنی ساری امت کو نماز کی تاکید فرمائی ہے پس جس
امت کو انبیاء علیہم السلام کے اعمال حسنہ کی تعلیم دی گئی ہو اس کے کمالات کا اندازہ کر لیا جائے

عَزَّوَجَلَّ فِيهَا الذُّعَاءُ الْاَلْبَسَاجِرُ اَوْ عَشَارُ - رواه احمد

۱۲۵۰- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الصَّلَاةِ إِلَى اللَّهِ صَلَاةُ دَاوُدَ وَأَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللَّهِ صِيَامُ دَاوُدَ كَانَ يَتَنَامُ نِصْفَ اللَّيْلِ وَيَقُومُ ثُلُثَهُ وَيَتَنَامُ سُدُسَهُ وَيَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطِرُ يَوْمًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفَد ذكره البخاری الطول من هذا فی کتاب الانبیاء -

۱۲۵۱- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُفِّفَ عَنْ دَاوُدَ الْعَثْرَانِ فَكَانَ يَأْتُرُ بِدَوَابِّهِ فَيُشْرِبُ فَيَعْتَرُ الْعَثْرَانِ قَبْلَ أَنْ تُسْرَعَ دَوَابُّهُ

قبول فرماتا ہے سوائے جادو گر اور غشروصول کرنے والے شخص کے۔ (احمد)

۱۲۵۰- عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نمازوں میں سب سے پیاری نماز اور روزوں میں سب سے پیارے روزے اللہ کے نزدیک حضرت داؤد علیہ السلام کی نماز اور ان کے روزے تھے۔ نماز کے معاملہ میں ان کا دستور یہ تھا کہ نصف شب سوتے پھر ترائی شب خدا تعالیٰ کی عبادت کرتے اور آخر کے چھٹے حصہ میں پھر آرام فرماتے اور ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے۔ (متفق علیہ)

۱۲۵۱- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ داؤد علیہ السلام کے لیے زبور کے ترانے اتنے ہلکے اور خفیف کر دیے گئے تھے کہ وہ اپنی سواری تیار کرنے کا حکم دیتے اور اس پر زین کسی جاتی اور ہرزین کنے سے پہلے پہلے یہ زبور پڑھ کر فارغ ہو جاتے۔ ان میں

خدا کی محاسبہ بھی کیسا خوفناک مرحلہ ہے کہ جس ساعت میں دعا کی قبولیت کا امام اعلان ہو جاوے گا بھی ان مخصوص کے لیے ناامیدی ہی نظر آتی ہے جن کی بد اعمالی خلق اللہ کے لیے موجب اذیت ہو ایک ساحر اور دوسرا سرکاری مشر وصول کرنے والا۔

۱۲۵۰- اس صورت سے تمام حقوق کی ادائیگی ہو جاتی ہے۔ خالق کے حقوق تو کون ادا کر سکتا ہے گریاس کی رحمت ہے کہ بندہ کے حقوں سے عمل کو قبول فرماتا ہے جبکہ بندوں کے حقوق کی ادائیگی بھی ہوتی رہے۔ حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ جسم و جان بھی خدائی امانت میں ادا ان کے بھی ہمارے ذمہ کچھ حقوق ہیں نکال یہ ہے کہ جملہ اہل حقوق کے حقوق علیہ و علیہہ ادا ہوں۔

۱۲۵۱- قدرت کے یہاں ایک باب ملتی زمان کا بھی ہے یعنی بہت سارے اعلیٰ حقوں سے وقت میں ہو جاتا

وَلَا يَأْكُلُ الْإِمْرُئُ الْعَمَلُ يَدْنِيهِ . رواه البخاری

سَيِّدُ نَاسِلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

۱۲۵۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ امْرَأَتَانِ مَعَهُمَا ابْنَاهُمَا جَاءَ الدِّثْبُ فَذَهَبَ بِابْنِ إِحْدَاهُمَا فَقَالَتْ صَاحِبَتُهَا انْتَمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ وَقَالَتِ الْآخَرَى انْتَمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ فَتَحَاكَمَتَا إِلَى دَاوُدَ فَقَضَى بِهِ لِلْكُبْرَى فَخَرَجَتَا عَلَى سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ فَأَخْبَرَتْاهُ فَقَالَ اِفْتُونِي بِالسِّكِّينِ أَشَقُّهُ بَيْنَكُمَا فَقَالَتِ الصَّغْرَى لَا تَفْعَلْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ

بڑی خاص بات یہ تھی کہ صرف اپنے ہاتھ کی کمانی کھاتے تھے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام

۱۲۵۲۔ ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے بیان فرمایا کہ دو عورتیں تھیں ان کے ساتھ ان کے دو بچے تھے۔ بھیڑیا آیا اور ان میں سے ایک کا بچہ لے گیا۔ اس پر اس کی ساتھی بولی کہ تیرے بچہ کو لے گیا ہے، دوسری نے کہا نہیں تیرے کو لے گیا ہے۔ یہ دونوں اپنا معاملہ حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس لے کر آئیں انہوں نے (روعداً و مقدراً) ان کی بڑی کے حق میں فیصلہ کر دیا۔ اس کے بعد پھر وہ دونوں سلیمان بن داؤد کی طرف چلیں اور ان دونوں نے پھر یہاں اپنا معاملہ بیان کیا۔ انہوں نے فرمایا اچھا لاؤ چھری لاؤ میں اس لڑکے کو کاٹ کر ادھا آدھا تم دونوں کو دیے دیتا ہوں۔ یہ سن کر چھوٹی بول پڑی۔ خدا تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے، دیکھیے ایسا نہ کیجیے چلیے یہ لڑکا

سلف امت کے اعمال پر جب نظر ڈالی جاتی ہے تو اس حقیقت کا اچار اقرار کرنا پڑتا ہے۔ اگر قدرت کی طاقت کی ترازو کے دولے درخورد کریں تو ان کو اس کے سمجھنے میں نہ کوئی دشواری ہو اور نہ شبہ و سرائح کے طویل سفر کے سمجھنے کوئی وقت ہے۔

۱۲۵۲۔ اس روایت میں اس کی کوئی تفصیل نہیں ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کا فیصلہ کس بنیاد پر تھا۔ لہذا اس پر بحث کرنے کا ہمیں کوئی حق نہیں ہے۔ اسی طرح حضرت سلیمان کے فیصلے کی تفصیلات بھی یہاں بیان میں نہیں آئیں۔ صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ مبہم ہونے کی وجہ سے انہوں نے یہ شکل اس لیے اختیار کی تھی کہ

هُوَ ابْنُهَا فَقَضَىٰ بِهِ لِلصَّغْرَىٰ. متفق علیہ۔

اسی کا ہے۔ اس کی یہ بات سن کر انہوں نے یہ فیصلہ دے دیا کہ لڑکا چھوٹی کو دے دیا جائے۔
(متفق علیہ)

کسی تدبیر سے اصل واقعہ کا انکشاف ہو جائے۔ ان کی اس غیر معمولی فہم کی طرف قرآن کریم کی اس آیت میں اشارہ ہے، ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما (الانبیاء)

نوٹ: مز ۵۲۰ خالی تھا۔ اس لئے وہ موجودہ ایڈیشن میں حذف کر دیا گیا ہے۔ قارئین پریشان نہ ہوں۔

سیدنا حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیاطیہ کی ایک اہم سرگزشت متعلق

چند جدید علمی اور مصفاۃ نکات قرآن و حدیث اور تاریخ کی روشنی میں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حیات طیبہ میں رفع و نزول کی سرگزشت
جسکے عجیب تر و تریک اس پر غور کرنے سے پہلے اس پر سوال کرنے کا
چاہئے کہ یہ مسئلہ کس دور اور کس شخص کے ساتھ متعلق ہو کیونکہ دنیا کے فز و

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول قیامت کی بڑی
ملاست ہو اس لئے اس کو عالم کے تعمیری نظم و نسق کی
جگہ تخریب عالم کے نظم و نسق پر قیاس کرنا چاہیے

معمولی واقعات بھی زمانہ انور شخصیتوں کے اختلافات بہت مختلف ہو جاتے ہیں اور ان کی تصدیق و تکذیب میں بڑا فرق پیدا
ہو جاتا ہے اسی زمین پر ایک خطہ زمین ایسا بھی ہے جہاں ہمیشہ کی رات اور ہمیشہ کا دن ہوتا ہے اور ان ہی سمندروں
میں ایک سمندر ایسا بھی ہے جس پر سافر موسم سرما میں خشکی کی طرح سواریوں پر چلتے ہیں اسی طرح انسانوں کا اختلاف
بھی ہے۔ ظاہر ہے کہ شجاعت و طاقت اور انسانی و فرشتہ کی وہ عید سے عید کا زمانہ ہے و تتمہ و استخداۃ انور بے
اور ہٹلہ اشائن اور لینن وغیرہ کے حق میں بے تامل قابل تصدیق کئے جاتے ہیں وہ عام انسانوں کے حق میں
بڑے تامل کے بعد بھی مشکل قابل تصدیق ہو سکتے ہیں۔ پس صرف عام انسانوں کے حالات کے لحاظ سے یا صرف
اپنے دور اور اپنے زمانہ کے حالات پر قیاس کر کے کسی معجزہ و اقد کا انکار کر دینا کوئی معقول طریقہ نہیں ہے۔

لہذا مسئلہ نزول پر بحث کرنے کے وقت بھی سب سے پہلے اس پر غور کر لینا ضروری ہے کہ یہ واقعہ کس دور
اور کس زمانہ سے پھر کس شخصیت سے متعلق ہے۔

جب آپ ان دوسو لوں پر بمقامہ نظر ڈالیں گے تو پوری وضاحت سے ثابت ہو گا کہ یہ واقعہ تخریب عالم یعنی
قیامت کے واقعات کی ایک کڑی ہے اور تخریب عالم کا ایک واقعہ بھی ایسا نہیں جو عالم کے تعمیری دور کے واقعات
سے متعلق ہو۔ پس اگر تخریب عالم کے وہ سب واقعات جو تعمیری دنیا کے بعد کے واقعات سے مختلف ہونے کے
باوجود قابل تصدیق ہیں تو پھر اس ایک واقعہ کی تصدیق میں آپ کو تامل کیوں ہے؟

حقیقت یہ ہے کہ عالم کی تخلیق اور اس کی تخریب کے دونوں واقعات اتنے عجائبات پر مشتمل ہیں کہ جو انسان
ان دونوں جانبوں سے غائب ہے وہ بیچارہ اپنے موجودہ حالات کی دنیا دیکھ کر ان کا تصور بھی نہیں کر سکتا۔ آپ
عالم کی تخلیق کے واقعات پر ذرا نظر ڈالیں زمین کس طرح بنائی گئی پھر کس طرح بچائی گئی آسمان کس طرح بنائے گئے
آدم کس طرح پیدا ہوئے ان کا جوڑا کس طرح پیدا ہوا پھر کس طرح خلافت ارضی قائم ہوئی اسی طرح بہت سے واقعات
ہیں جو ایک سے ایک عجیب تھے ہیں اور ان سب ہی کے بیان کی ذمہ داری خود قرآن کریم نے اپنے سر رکھی ہے اگر آپ

ان میں سے ایک واقعہ بھی عالم کے تعمیری دور کے نظم و نسق سے ملا کر دیکھیں تو آپ کو ان میں سے ایک واقعہ کے فہم میں بھی سخت الجھن پیش آئے گی اور اسی بنا پر ایک جماعت نے دوسرے سے تخلیق عالم جی کا انکار کر کے قدم عالم کا راستہ لے لیا ہے مگر آپ کے نزدیک کیا اس کا یہ طریقہ کار صحیح ہے ؟

اسی طرح جب آپ تخریب عالم کے واقعات پر نظر ڈالیں گے تو وہ بھی عجیب و غریب ہی نظر آتے ہیں یعنی کبھی نہ پچھنے والے آسمان ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں گے آفتاب و مہتاب اور یہ تمام روشن ستارے بے نور ہو کر گر پڑیں گے اور کبھی جنبش نہ کرنے والے یہ بڑے بڑے پہاڑ روٹی کے گالوں کی طرح اڑتے نظر آئیں گے اور یہ سارا کاسا عالم ہستی عدم محض اور حیرت مندی کے تحت آجائے گا۔ یہ اور ان جیسے اور بہت سے عقل سے بالاتر واقعات کے بیان کی ذمہ داری بھی خود قرآن کریم ہی نے اٹھائی ہے اب اگر آپ ان کی تصدیق کا فیصلہ موجودہ عالم کے واقعات کے پیش نظر کرنے میں جھج جائیں تو کیا آپ کوئی صحیح فیصلہ کر سکیں گے لیکن ہاں جب آپ عالم کی تخلیق اور اس کی تخریب کے دونوں سرے ملا کر دیکھیں گے تو دونوں آپ کو بالکل یکساں صورت میں نظر آئیں گے۔

میں چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ بھی عالم کے درمیانی واقعات کا مسئلہ نہیں بلکہ تخریب عالم کے واقعات کی ایک اہم کڑی ہے اس لئے اپنی جگہ وہ بھی مقول ہے ظاہر ہے کہ جب تمام مردوں کے زندہ ہو ہو کر ایک میدان میں جمع ہونے کا زمانہ قریب آ رہا ہو تو اس سے ذرا قبل صرف ایک زندہ انسان کا آسمانوں سے زمین پر آنا کوئی بڑی بات ہے۔ بلکہ اس طویل گشتگی کے بعد یہ جہانی نزول موجودہ عالم انسانی کے جہانی نشاۃ ثانیہ کے لئے ایک بدیہی اور حکم برہان ہے اسی لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں ارشاد ہے **وانہ لعلیہ للساعة** یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کی ایک مجتہم علامت ہیں درمختار میں حضرت ابن عباس اور حسن اور قتادہؓ نے منقول ہے کہ اس آیت کا مصداق قیامت سے قبل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری ہے

اس کے بعد جب آپ اس پر غور کریں گے کہ یہ پیشگوئی ہے کسی شخصیت کے متعلق وہ شخصیت کسی عام بشری منت کے تحت کوئی بشر ہے یا ان سے کچھ الگ ہے تو آپ کو یہی ثابت ہو گا کہ وہ صرف عام انسانوں ہی سے نہیں بلکہ جملہ انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں بھی سب سے الگ اور سب سے ممتاز خلقت کا بشر ہے جتنے انسان ہیں جن کی تخلیق صرف ایک صنف انسانی سے وجود میں آئی ہے پھر اس میں تشابہ جبرئیلی اور فخر علی اور تکلم فی الہد کے واقعات اور بھی عجیب تر ہیں۔ ان کے معجزات دیکھئے تو وہ بھی کچھ نزالی شان رکھتے ہیں ان میں سے ہر ہر معجزہ ایسا ہے جس میں **”باذن اللہ“** کی قید لگانی پڑتی ہے، ان کے گزشتہ دور حیات میں ملکیت کا اتنا غلبہ ہے کہ کھانے پینے رہنے سہنے شادی و نکاح کا کوئی نظم و نسق ہی نہیں ملتا یوں معلوم ہوتا ہے کہ گویا وہ ان سب ضروریات سے منترہ و مبرا آج کل کے ایک فرشتہ ہیں پھر جب ان کی ہجرت کا مرحلہ سامنے آتا ہے تو یہاں بھی ان کی شان سب سے نزالی نظر آتی ہے یعنی

انہی میں مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک ایسے انسان ہیں الخ

یہ وہ سب فکر و خوضات و دشمنوں سے پیدا

اُن کی ہجرت کسی خطہ اخفی کی بجائے اُس عالم کی طرف ہوتی ہے جو ملکوت اور ارواح کا مستقر ہے غرض اُن کی حیات کے جس گوشہ پر نظر ڈالئے وہ ملکوتیہ کا ایک مرقعہ نظر آتا ہے۔ یہاں قرآن کریم نے جو لقب اُن کو عطا فرمایا ہے وہ بھی سب سے ممتاز ہے اور اس نوع کا لقب ہے جس سے کہ اُن کی زندگی کی یہ سب خصوصیات اجمالی طور پر بیک نظر سامنے آجاتی ہیں یعنی ”روح اللہ“ اور ”کلمۃ اللہ“ کو نبی آدم جیسے بھی ہیں اُن سب کی روحیں اللہ تعالیٰ ہی کی طرف اور اُن کی حکمتوں سے آئی ہیں مگر یہاں اس روح کی آمد میں کوئی ظاہری واسطہ بھی نہ تھا اور جو واسطہ تھا وہ ایسا ہی تھا جس کے موجود ہونے سے عالم قدس کی طرف اُن کی نسبت میں کوئی فرق نہیں پڑتا یہ تمام کا تمام وہ تذکرہ حیات ہے جو اُن کے آسمانوں پر جانے سے قبل سے متعلق ہے اب آپ نازل ہونے کے بعد اُن کے حالات پر نظر ڈالئے تو وہ پہلی زندگی کے بالکل برعکس ہیں یہاں اُن کے تمام معاملات میں دنیا کا مرتبہ ظلم و فسق لٹا ہے حتیٰ کہ خراج و ولادت کا بھی ادا اس سے بھی بڑھ کر اُن کی حیثیت ایک امام و امیر کی ثابت ہوتی ہے گویا وہ انسانوں میں بھی کوئی معمولی طبقہ کے انسان نہیں بلکہ اس اعلیٰ طبقہ کے انسان ہیں جن کی قیادت میں اسفل طبقہ کے انسان ترقی کر کے اعلیٰ طبقہ کے انسان بن سکتے ہیں۔ غرض ان کی حیات کے یہ دو دور تمام قدرت کے ان عجائبات سے مشابہ ہیں جو عالم میں دست قدرت کے براہ راست پیدا کردہ ہیں وہ بیک وقت بن باپ پیدا ہو کر آغا عالم کے واقعات میں حضرت آدم علیہ السلام کے مشابہ ہیں ان میں صلیٰ عند اللہ کش آدم اور اتنی طویل غیبت کے بعد عالم کے خاتمہ پر جہانی نزول فرما کر مملکت قیامت میں بھی شاہیں و اہل علم و فضل کے بالاترین رہا اگر ایک طرف اپنی پہلی حیات میں آسمانوں پر جا کر وہ فرشتوں سے مشابہ ہیں تو دوسری طرف زمین کے بعد موت اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں مدفون ہو کر تمام انسانوں کی صف میں بھی داخل ہیں۔ اگر پہلی زندگی میں اُن کا ہجرہ اُجایا ہوتی ہے تو نزول کے بعد دوسرے دو حیات میں انا و جہاں یعنی قتل و جہاں ہے۔ ان کی یہ تمام سوانح حیات قرآن کی بیان کردہ ہے۔ چنانچہ سورہ فاطر آیت ۱۷ و ۱۸ میں ملکت اب الا لیمنن بہ الخ آئندہ اُن کی وفات اُن کے نزول کی شاہد ہے جیسا کہ آئندہ اس کی تشریح کئے گی۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ایک انسان کا آسمانوں پر رزقہ جانا اہل ذہن رہنا اور آسمانوں میں پھر اسی جسم غرضی کے ساتھ اُترنا تمام انسانوں کی سنت ہے اور زمانہ کے تمام واقعات کے موافق ہے لیکن اگر آپ یہ دو باتیں ملحوظ رکھیں کہ یہ مسئلہ غریب عالم کا ایک مقدر ہے اور ہے بھی اس شخصیت کے متعلق جس کے دیگر حالات زندگی بھی عالم کے عام دستور کے موافق نہیں تو پھر نظر انصاف اس میں آپ کو کوئی تردد نہ ہونا چاہیے۔ قرآن کریم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حضرت آدم علیہ السلام سے تشبیہ و دیگر واضح کر دیا ہے کہ ان کی ہستی کو عالم کے درمیانی مسئلہ پر تکیا کرنا صحیح نہیں اگر اُن کے حالات کو تکیا کرنا ہی ہے تو تخلیق عالم کے حالات پر تکیا کر کے دیکھو تمہارا سب قبح جاتا ہے گا۔

اس لیے ہے کہ مادی عقول کے نزدیک کچھ بھی ایک مسئلہ نہیں ہے جو زیرِ انکار رہا ہو بلکہ عالم غیب کے تمام حقائق

ہی زیر انکار ہیں۔ اور حقیقت عقل و نقل کی اصولی جنگ کا اثر ہے۔ ارباب عقل یہ سمجھتے ہیں کہ اخبار انبیاء علیہم السلام سب خلاف عقل ہوتے ہیں اور اصحاب نقل یہ سمجھتے ہیں کہ جو بات بھی عقلی ہو وہ سب شریعت کے خلاف ہوتی ہے۔ یہ نزاع وجدل و حقیقت عقل و شرع کا صحیح مفہوم متعین نہ کرنے سے پیدا ہوا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں :- کون نہیں جانتا کہ قرآن و سنت نے جاہلی عقل کی تعریف فرمائی ہے بلکہ اپنی دعویٰ کا مخاطب ہی صرف اہل فہم اور اہل عقل کو قرار دیا ہے۔ مجنون اور بچے اس کی دعوت کے احاطہ سے ہی باہر ہیں لیکن جب بعض اہل بدعت نے بعض کلامی مسائل کو جو دراصل قرآن و سنت کے بھی خلاف تھے، اصول دین میں داخل کر دیا اور اس کا نام عقلیات رکھا تو اب اہل شرع و عقلیات کے نام ہی سے ایسی نفرت پیدا ہو گئی کہ جو شخص بھی عقلی استدلال کرتا نظر آتا ان کے نزدیک بدعتی اور باطل پرست سمجھا جاتا اور دوسری طرف جب عقلائے اہل شرع سے وہ مسائل منئے جو صریح عقل اور عقلی تاریخ کے خلاف تھے اس پر ان کا یہ دعویٰ سنا کہ وہ قرآن و حدیث کے بیان کردہ ہیں تو ان کے دلوں میں نفس قرآن و سنت ہی کے متعلق خلاف عقل ہونے کی بدگمانی جھلک اُٹھتی تھی کہ اب جو قرآن و سنت سے استدلال کرتا ان کے نزدیک قانون فطرت اور تقاضہ عقل کا مخالف ہوتا۔ یہاں عقلی دونوں فریق کی ہے۔ عقلا کی عقلی یہ ہے کہ انھوں نے تحقیق کے بغیر ہر خلاف عقل بات کا نام شرع کیوں رکھ دیا اور علما کی کوتاہی یہ ہے کہ انھوں نے جو عقل صحیح کا تقاضہ نہ تھا اس کو شرع کے مفہوم میں کیسے داخل کر دیا حالانکہ شریعت کا ایک مسئلہ بھی ایسا نہیں ہے جو عقل سلیم کے نزدیک قابل انکار ہو یا معاملات کی تعریف میں آتا ہو لیکن جب کسی ابتدائی عقلی پر کچھ مدت گزر جاتی ہے تو وہ عقلی راسخ ہوتے ہوئے عقائد کا رنگ پیدا کر لیتی ہے اور جو کسی صحیح حقیقت پر نتائج و آثار مرتب ہوتے ہیں وہی اس عقلی پر مرتب ہونے لگتے ہیں اس لئے اگر مسائل پر گفتگو کر نیسے قبل عقل و شرع کا صحیح مفہوم متعین کر لیا جائے تو عقلا اور علما کے درمیان بحث و جدل کا یہ وسیع میدان بہت تنگ ہو سکتا ہے۔

علما ہر خلاف عقل بات کو شرع کے مفہوم میں داخل کرنے کی سعی کرنا ترک کر دیں اور عقلا شرع کی ہر بات پر خلاف عقل ہونے کی بدگمانی دل سے نکال ڈالیں اور عقل و فکر کا کوئی صحیح معیار مقرر کر لیں (کتاب النہیۃ ص ۱۱۱)

خلاصہ یہ ہے کہ اگر یہ مسئلہ قابل تسلیم نہیں ہے تو پھر آپ کو بھی ایک فیصلہ کرنا ہو گا کہ عالم کے تخلیق و تخریک کے دوسرے تمام واقعات بھی قابل تسلیم نہیں ہیں اور اگر وہ سب قابل تصدیق ہیں تو پھر یہ مسئلہ بھی قابل تصدیق ماننا ہو گا۔ صرف اس لئے آغاز عالم کے تعمیری واقعات سے آپ کی زندگی کا اب کوئی تعلق باقی نہیں رہا یہ مستقبل بعید کے تخریبی واقعات کے سبب دور کے انسانوں کا کوئی تعلق نہیں ہے اس لئے ان سب سے صرف نظر کر کے بحث کا رخ صرف مسئلہ نزول میں منحصر کر لیا اپنے نفس کو بھی مغالطہ میں رکھنا ہے اور دوسروں کو بھی مغالطہ میں ڈالنا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے جزئی معاملات کی اہمیت واضح رہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شخصیت اس لحاظ سے بھی سب میں ممتاز ہے کہ ان کے جزئی جزئی واقعات کو بھی قرآن کریم نے اصولی معاملات کی سی اہمیت دی ہے مثلاً ان کی ولادت کا معاملہ یہ ایک جزئی معاملہ ہے مگر ان کی ولادت کو بھی قرآن کریم نے بڑی اہمیت سے ذکر کیا ہے یعنی فرشتہ کا بصورت بشری آنا اور اپنی آدمی غرض و غایت بتانا اس پر حضرت مریم کا ناکندگی کی حالت میں تعجب فرمانا پھر فرشتہ کا جواب اور اس کے بعد ان کے گریبان میں پھونک مارنا یہ سب تفصیلی ذکر ہیں حتیٰ کہ ان کی والدہ کا درد و غم بھی پھر ولادت اور اس پر لوگوں کی چہ میگوئیاں بھی ظاہر ہے کہ ان سب معاملات میں سے کس معاملہ کو اصولی اور بنیادی کہا جاسکتا ہے؟ مگر کیا ان میں سے کوئی ایک بات بھی ایسی ہے جس کو آپ صرف ایک جزئی معاملہ کہہ کر ٹال سکتے ہوں اور جس پر عقیدہ رکھنا کوئی ضروری بات نہ ہو پھر عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے اہم واقعہ کو صرف ایک جزئی معاملہ کہہ کر آپ کیونکر عقائد کی فہرست سے خارج کر سکتے ہیں۔

مسئلہ نزول کی حیثیت یہی وجہ ہے کہ شروع سے لے کر آج تک کتب عقائد میں اس مسئلہ کو بھی دیگر عقائد کے ساتھ ساتھ ایک کتب عقائد میں عقیدہ ہی شمار کیا ہے حتیٰ کہ محدثین نے جو مؤلفات ترتیب دی ہیں گو ان کو عقائد کی شکل پر مرتب نہیں فرمایا ان کے مقاصد و سرے ہیں لیکن اس کے باوجود امام مسلم نے جن کی کتاب کو بلحاظ ترتیب بخاری شریف پر بھی فوقیت دی گئی ہے نزول عیسیٰ علیہ السلام کو ابواب ایمان کا ایک جز قرار دیا ہے پھر یہ کہنا کتنی کوتاہ نظری ہے کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ چونکہ ایک جزئی مسئلہ ہے اس لئے اس کو عقائد اور ایمانیات کا مقام حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہ معجزات کی بحث میں ہم انشاء اللہ تعالیٰ اس پر ادر موقوف بحث کریں گے کہ رسولوں کی اخبار پر ایمان رکھنا یا جسدی مسئلہ نہیں بلکہ ایک بنیادی مسئلہ ہے رہا خاص نزول عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ تو اس کو اس حیثیت کے علاوہ رسالت اور قیامت کے مسئلہ سے بھی براہ راست تعلق ہے جیسا کہ عنقریب اس کی تفصیل آنے والی ہے۔ یہاں ایک عجیب بات یہ ہے کہ ذات و صفات اقتضار و قدر و حشر و نشر اور رؤیہ باری تعالیٰ وغیرہ جن مسائل کو بے چون و چرا عقائد میں داخل سمجھا گیا ہے۔ ان میں تو کافی اختلافات بھی ملتے ہیں چنانچہ معتزلہ ان سب مسائل میں اہل سنت و الجماعت سے اپنا علیحدہ خیال رکھتے ہیں حتیٰ کہ اشاعرہ و ماترید یہ کے مابین بھی بعض مسائل میں ضرب المثل اختلافات موجود ہیں لیکن اس کے باوجود ان مسائل کو کسی نے عقائد کی فہرست سے خارج نہیں کیا اس کے برخلاف نزول عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ ہے جس میں سلف سے لے کر آج تک ائمہ دین میں سے کسی کا اختلاف ثابت نہیں پھر اس کو عقائد کی فہرست سے کس طرح خارج کیا جاسکتا ہے۔ حیرت ہے کہ معتزلہ جو مذکورہ بالا مسائل میں اہل سنت سے کچھ اختلاف بھی رکھتے ہیں وہ بھی اس مسئلہ میں جمہور امت کے ساتھ متفق ہیں جیسا کہ زرخشری نے کثافت میں اس کی تصریح کی ہے۔ ابن غلیہ لکھتے ہیں کہ تمام امت مسئلہ کا اس پر اجماع ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اس وقت آسمان پر زندہ موجود ہیں اور قرب قیامت میں بحیم عھری پھر

تشریف لانے والے ہیں جیسا کہ متواتر حدیثوں سے ثابت ہے۔ دیکھو (بحر عجیب ص ۳۶)

مسند نزول کی حیثیت | اس بارے میں اگر حدیثوں پر نظر ڈالئے تو تیس صحابہ سے تقریباً سو حدیثوں میں با سالیب مختلف احادیث میں

ہیں جن کی تصحیح و تحقیق محدثین نے مراحت کے ساتھ ثبت فرمادی ہے اور بقیہ کے متعلق کو مراحہ اُن سے تحقیق منقول ہو لیکن کوئی صاف جرح بھی ثابت نہیں اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس پیشگوئی کا رتبہ کیا ہے دعویٰ سے کہا جاسکتا ہے کہ متواتر حدیث کی جھڑی سے بڑی مثال پیش کی گئی ہے اس پیشگوئی کا پلہ کسی طرح بھی اس سے ہلکا نہیں ہے۔ پھر جب کتب سابقہ پر نظر ڈالی جائے تو یہاں انجیل بھی احادیث نبویہ کے ساتھ اس درجہ مطابق ملتی ہے کہ اس کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے اور یہ یقین بدیہی بن جاتا ہے کہ صلی علیہ السلام کا نزول صرف اسی شریعت کا مسئلہ نہیں بلکہ اربابان سادہ کا ایک ایسا متفقہ عقیدہ ہے جس میں اصل دین کی طرح کبھی کوئی اختلاف نہیں رہا

مسند نزول کی حیثیت انجیل میں | پھر اس مسئلہ کی حقیقت ایک عام ادمل پیشگوئی کے سمجھ لینے میں کتنی بڑی فراموشی ہو گئی انجیل متی باب ۱ آیت ۱۱ ہے :- اور جب وہ زمین کے پہاڑ پر بیٹھا تھا اس کے شاگردوں نے غلط میں اس کے پاس آکر کہا 'ہم سے یہ کہہ کر یہ کچھ کا اور دیر سے آئے گا اور زمانے کے آخر میں آئے گا' کیا ہے؟ تب یسوع نے جواب میں 'اُن سے کہا - خیر وہ کوئی نہیں گمراہ نہ کرے کیونکہ مجھے میرے نام پر آئیں گے اور کہیں گے کہ میں مسیح ہوں اور بہتوں کو گمراہ کریں گے۔ اور تم لڑائیوں اور لڑائیوں کی افواہوں کی خبر سنو گے خبردار تم گھبراؤ کیونکہ ان سب باتوں کا ہونا ضرور ہے پر اب تمک آخر نہیں ہے کہ قوم قوم پر اور بادشاہت بادشاہت پر چڑھ آوے گی اور کمال اور سخی پوری اور جگہ جگہ یہو نچال آئیں گے سب کچھ مصیبتوں کا شروع ہے۔

انجیل متی باب ۲۴-۲۵۔ اس وقت اگر کوئی تم سے کہے کہ دیکھو مسیح یہاں ہے یا وہاں ہے تو یقین نہ کرنا کیونکہ چھوٹے مسیح اور چھوٹے نبی اُٹھ کھڑے ہوں گے اور ایسے بڑے نشان اور عجیب کام دکھائیں گے کہ اگر ممکن ہو تو ہرگز مصلوں کو بھی گمراہ کر لیں۔ دیکھو میں نے پہلے ہی تم سے کہہ دیا ہے پس اگر وہ تم سے کہیں کہ دیکھو وہاں یا ہاں میں ہے تو باہر نہ جانا دیکھو وہ کوٹھڑیوں میں ہے تو یقین نہ کرنا کیونکہ جیسے پہلی پورب سے کوئٹہ تک دکھائی دیتی ہے ویسے ہی ابن آدم کا آنا

ان صحابہ کے اسماء مبارکہ یہ ہیں جن کی تفصیلی روایات دیکھنی ہوں تو رسالہ "التفہیم" جلد اول میں الاحادیث فی نزول المسیح ص ۱۱۰-۱۱۱۔ حضرت جناب مولانا محمد شفیع صاحب مفتی پاکستان، لاہور فرماتے ہیں:-
ابو ہریرہ، جابر بن عبد اللہ، نواس بن سمان، ابن عمر، حذیفہ بن اسید، ثوبان، عیسیٰ، ابی اسحاق، ابو نعیرہ، سمیرہ، عبد الرحمن بن جبر، ابو اظہر، انس، وائل، عبد اللہ بن سلام، ابن عباس، اوس، عمران بن حصین، عائشہ، سفینہ، حذیفہ، عبد اللہ بن مصل، عبد الرحمن بن سمیرہ، ابو سعید الخدری، عمار، ربیعہ، انس، عذہ بن روم، کتب، امام جعفر رضی اللہ عنہم اجمعین۔

ہوگا جہاں مردار ہے وہاں گمراہ جمع ہو جائیں گے

اور فوراً ان دنوں کی مصیبت کے بعد سورج تاریک ہو جائے گا اور چاند اپنی روشنی زدے گا اور ستارے آسمان سے گریں گے اور آسمانوں کی قوتیں ہلائی جائیں گی اور اس وقت ابن آدم کا نشان آسمان پر دکھائی دیگا اور اس وقت زمین کی ساری قوتیں چھاتی بیٹھیں گی اور ابن آدم کو بڑی قدرت اور جلال کے ساتھ آسمان کے بادلوں پر آنے دیکھیں گی انجیل لوقا ۲۱-۲۴ میں اتنی زیادتی اور ہے۔ اور ڈر کے مارے اور زمین پر آنے والی بلاؤں کی راہ دیکھتے دیکھتے لوگوں کی جان میں جان نہ رہے گی۔۔۔ اور جب یہ باتیں ہونے لگیں تو سید سے ہو کر سراپا اٹھانا اس لئے کہ تمہاری مخلصی نزدیک ہوگی انجیل مرقس ۱۳ لوقا میں

انجیل متی باب ۲۴-۲۵: سب انجیل کے درخت کی ایک ٹہنی سیکھو جو بنی اس کی ڈالی نرم ہوتی ہے اور تپے نکلے ہیں تم جان لیتے ہو کہ گرمی نزدیک ہے اسی طرح جب تم ان سب باتوں کو دیکھو تو جان لو کہ وہ نزدیک ہے بلکہ دروازہ پر ہے۔

احمال باب آیت ۹-۱۰: اور وہ یہ کہہ کے ان کے بچتے ہوئے اور اٹھایا گیا اور بدلی نے اُسے اُن کی نظروں سے چھپالیا اور اُس کے جاتے ہوئے جب وہ آسمان کی طرف تک رہے تھے دیکھو دوم و سفید پوشا۔ پسے اُن سے پاس کھڑے تھے اور کہنے لگے اے جلیل مردہ کیوں کھڑے آسمان کی طرف دیکھتے ہو۔ یہی شروع جو تھا ہے پاس سے آسمان پر اٹھایا گیا ہے اسی طرح جس طرح تم نے اسے آسمان کو جاتے دیکھا ہے پھر اُسے لگا۔

مسئلہ نزول کی حیثیت خدا تعالیٰ کی سب سے آخری کتاب قرآن کریم ہے جب اُس پر نظر ڈالئے تو اس میں بھی حضرت مسیح علیہ السلام کے نزول کی یہی حیثیت ثابت ہوتی ہے اور اُن کے رونے جمانی کا مسئلہ تو اُس کو تو قرآن

کریم نے پہلی کتاب کے مقابلہ میں اپنی جانب سے ایک فیصلہ کی حیثیت سے ذکر فرمایا ہے جیسا کہ آئندہ اس کی تفصیل آتی ہے۔ قرآن میں اہل الکتاب الا لیؤمنن بہ قبل موتہ و یوم القیامۃ ینکون علیہ شہیداً۔ یعنی اہل کتاب میں کوئی ایسا نہ ہوگا جو مسیح علیہ السلام کی موت سے پہلے ان پر ایمان نہ لے آئے۔ آیت بالا میں اس کی تصریح ہے کہ مسیح

علیہ السلام بھی فوت نہیں ہوئے نیز یہ کہ آئندہ زمانہ میں کسی شہید کے بغیر اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا ہے ہی وجہ ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضرت مسیح علیہ السلام کے نزول کی صحیح حدیث روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اگر اس پیشگوئی کو تم قرآن کریم کی روشنی میں دیکھنا چاہو تو آیت بالا کو پڑھ لو۔ اس کی مزید تشریح آئندہ آئے گی اور اس معاملہ کو بھی دور کر دیا جائیگا

کہ نزول کا لفظ قرآن کریم میں کیوں نہیں آیا۔ پس اگر یہ مسئلہ جو کتب سابقہ سے لے کر احادیث نبویہ اور خود کتاب اللہ میں اس قضا کے ساتھ ثابت ہے عقائد کی فہرست میں شمار ہونے کے قابل نہیں ہے تو پھر اور کس مسئلہ کو عقائد میں شمار کیا جاسکتا ہے تعجب ہو کہ یہاں کتب سادہ کو اس پر قننا اصرار ہے ہماری مادی عقول کو اس سے اتنا ہی انکار ہو۔ فانی

مسئلہ نزول کی اہمیت اور اصول دین سے اگر تعلق
بحث میں الجھ کر دگنی ہے کہ نزول مبینی علیہ السلام کی خبر صرف ایک پیشگوئی ہے اور جس طرح دیگر
پیشگوئیاں نہ صرف صداقت رسول کا ایک معیار ہوتی ہیں یہ بھی اسی نوع کی ایک پیشگوئی ہے لہذا جو امت اس رسول
کی تصدیق پہلے سے کر چکی ہے اس کے حق میں اس کی اہمیت کیا ہے؟ اور اسی غلط فہمی میں انھوں نے یہ سمجھ لیا ہے کہ
اصل دین سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اُن کو یہ علم ہی نہیں کہ اس پیشگوئی کو ایک اصولی اہمیت بھی حاصل ہے کیونکہ
اہل کتاب کی دومرکزی جماعتوں کا نقطہ ضلالت یہی پیشگوئی ہے۔ حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں کہ کتب سابقہ میں دو
مسح کی آمد کی پیشگوئی کی گئی تھی ایک مسیح ہدایت کی جس کا مصداق حضرت مسیح علیہ السلام تھے اور دوسری مسیح ضلالت کی
جس کا مصداق دجال ہے جب حضرت مسیح علیہ السلام کی ولادت ہوئی تو یہود بے بہود نے اُن کو مسیح ضلالت کا مصداق
ٹھہرایا اور اس لئے اُن کی ایذا رسانی اور قتل کے درپے رہے اور جب مسیح ضلالت ظاہر ہو گا یعنی دجال تو اُس کو
مسح ہدایت کا مصداق ٹھہرائیں گے یہی وجہ ہے کہ تمام یہود دجال کی اتباع کر لیں گے۔ اس کے برعکس نصاریٰ ہیں
کہ انھوں نے حضرت مسیح علیہ السلام کو مسیح ہدایت کا مصداق تو مانا مگر حد سے بڑھا کر ان کو اقا غیر نمادہ کا ایک جزو بنالیا
اب یہاں ان دونوں بڑی بڑی جماعتوں کو جو بیضا ارض پر پھیلی پڑی ہیں ایک مسیح کی آمد کا انتظار لگ رہا ہے یہود کو
وہ اس لئے کہ اُن کے نزدیک مسیح ہدایت کی جو پیشگوئی کی گئی تھی اس کا ظہور بھی باقی ہے۔ لہذا مسیح ہدایت کو آتا تھا ہیے
اور نصاریٰ کو اس لئے کہ اُن کے زعم میں وہی مسیح دوبارہ اگر مخلوق کا حساب لیں گے اور یہی دن قیامت کا دن ہوگا
دیکھو الجواب الصحیح منہجیت و ص ۱۱۱

اس مسئلہ پر بحث کے وقت اگر اس اہم نامہ کو بھی سامنے رکھ لیا جاتا تو یہ واضح ہو جاتا کہ اس پیشگوئی کی حقیقت
صرف ایک پیشگوئی کی ہے اور نہ ایک جزئی واقعہ کی بلکہ اس کا تمام تر تعلق اصول دین کے ساتھ ہے کیونکہ رسالت اور
قیامت کے دونوں مسئلے اصولی مسئلے ہیں اور اس مسئلہ کو ان دونوں سے گہرا تعلق ہے۔ یہاں یہودیوں کی یہ گمراہی
کتنی اصولی گمراہی تھی کہ انھوں نے مسیح ہدایت یعنی خدا تعالیٰ کے ایک پتے رسول کو مسیح ضلالت یعنی دجال ٹھہرایا تھا
اور نصاریٰ کی یہ گمراہی بھی کتنی اصولی تھی کہ انھوں نے خدا تعالیٰ کے ایک رسول کی آمد کو خدائی آمد اور اُس کی آمد کے
دن کو قیامت کا دن سمجھ رکھا تھا۔ ان دو اصولی غلطیوں کی اصلاح ہر دنیا کی ان دو بڑی بڑی امتوں کے ایمان کا دار و
مدار ہے۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کی آمد کی پیشگوئی کی وہی اہمیت محسوس فرمائی ہے جو کسی اصولی معاملہ
کی کجا ہوتی ہے اور مسیح ہدایت اور مسیح ضلالت کی تفصیلات بیان فرمادی ہیں کہ پھر آئندہ ان دونوں کے ظہور کے وقت ان
کی شناخت میں دونوں قوموں کو کوئی مغالطہ نہیں لگ سکتا یہود انھوں سے دیکھ لیں گے کہ جس کو انھوں نے مسیح
ضلالت سمجھا تھا وہ العیاذ باللہ درحقیقت وہ مسیح ہدایت تھے اور نصاریٰ کو یہ خوب ثابت ہو جائے گا کہ جس کو انھوں نے

خداے تعالیٰ کا شریک ٹھہرایا تھا۔ حقیقت وہ اس کا ایک بندہ اور اس کی مخلوق تھا اور ان کی آمد قیامت کا دن نہیں بلکہ اس کی ایک بڑی علامت تھی اور ساری غلطیاں خود حبیبی علیہ السلام ہی کی زبان سے دور کر دی جائیں تاکہ اختتامِ عالم سے قبل اتحادِ مل کے راستہ میں جتنی رکاوٹیں ہو سکتی تھیں وہ ایک ایک کر کے سب دور کر دی جائیں اور ملِ سادہ کی وحدت کا وعدہ پوری صفائی اور صداقت سے پورا ہو جائے وقتِ حکمت ربک صدقاً وعداً

حضرت حبیبی علیہ السلام | یہ ظاہر ہے کہ حضرت حبیبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ان انبیاء علیہم السلام میں سے نہیں ہیں جن کی اہمیت تاریخی نظر میں | کا ذکر تاریخ نے ہو کر ڈالا ہو بلکہ ان اولو العزم رسولوں میں سے ہیں جن کا ذکر ہر دور میں بڑی اہمیت کے ساتھ ہوتا رہا ہے اہل کتاب کے وہ بڑے بڑے گروہ ان کی ایک ایک صلحہ تاریخ رکھتے ہیں اور خود اہل اسلام کے پاس بھی ان کی ایک منفی تاریخ موجود ہے۔ یہودی کی تاریخ یہ ہے کہ حبیبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اہل نے قتل کر ڈالا ہے اس لئے ان کے نزدیک تو ان کی حیات اور دوبارہ تشریف آوری کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا رہ گئے نصاریٰ تو وہ ان کے دوبارہ تشریف آوری کے قائل ہیں مگر وہ اس دن کو قیامت کا دن سمجھتے ہیں اور محفلِ طور پر ان کے سولی چڑھائے جانے اور زندہ ہو کر آسمانوں پر اٹھائے جانے کے بھی قائل ہیں۔ اہل اسلام کا عقیدہ یہ ہے کہ نہ وہ قتل ہوئے اور نہ سولی دیئے گئے بلکہ زندہ ہی جسمِ محضری کے ساتھ آسمانوں پر اٹھائے گئے اور قیامت کے پہلے پھر اسی جسمِ محضری کے ساتھ تشریف لائیں گے اور مدینہ طیبہ میں جو آہ حضرت حبیبی علیہ السلام میں وفات کے بعد مدون ہوئے۔ اب ایسے اولو العزم رسول کے متعلق یہ حق کس کو پہنچتا ہے کہ وہ کوئی ایسی جدید تاریخ بنالے جو دنیا میں کسی جماعت کو بھی مسلم نہ ہو۔ مثلاً یہ کہنا ہے کہ وہ سولی پر چڑھائے گئے پھر نیمِ مردنی کی حالت میں اتار لئے گئے تھے پھر کہیں جا کر اپنی طبیعت سے مر گئے اور آخر کشمیر یا کسی اور شہر میں جا کر اُن کی گناہی کی حالت میں مدون ہو گئے جس کی اطلاع کسی کو نہیں ہو سکی اس میں اللہ رسول کی اس جدید تاریخ کی مثال بالکل ایسی ہی ہے جیسا آج کوئی شخص یا حضرت حبیبی علیہ السلام کے متعلق بیان کرے کہ اُن کی وفات اور دفن کا سبب افسانہ غلط ہے۔ بلکہ جب کفار نے آپ کو زیادہ ستایا تو آپ اپنے جسمِ محضری کے ساتھ آسمانوں پر تشریف لے گئے اور آئندہ پھر تشریف لانے والے ہیں کیا دنیا میں کوئی قائل ایسا ہے جو اس رسولِ عظیم کی اس جدید تاریخ پر غور کرے اور اس کے دلائل سننے کے لئے تیار ہو۔ ہمارے نزدیک ایک مسلم فوت شدہ رسول کے زندہ آسمانوں پر جانے کی تاریخ میں اور ایک مسلم زندہ آسمانوں پر وجود رسول کے متعلق ان کی موت اور دفن کی جدید تاریخ میں کوئی فرق نہیں نہ وہ عقلاً کے نزدیک قابلِ توجہ ہے نہ یہ قابلِ اعتناء ہو سکتی ہے۔

حضرت حبیبی علیہ السلام کی وفات | یہ بات کتنی عجیب ہے کہ حبیبی علیہ الصلوٰۃ والسلام خود کبھی اولو العزم ہیں ان کی اہمیت بھی قسلس کے ساتھ کسی انقطاع کے بغیر اب تک چلی آ رہی ہے پھر ان کی موت اور ان کی اہمیت تاریخ کی نظر میں

اُن قبر کا صحیح حال اب تک ان سب پر کیسے مخفی رہ گیا۔ بالخصوص یہود جو ان کے قتل کے مدعی تھے وہ اس اہم واقعہ سے کیسے غفلت اختیار کر سکتے تھے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کے مقتول ہونے کے لئے ان کی قبر کی نشاندہی اُن کے لئے سب سے کھلا ہوا ثبوت تھی مگر یہاں نہ تو یہود اُن کی قبر کا پتہ نشان بتا سکتے ہیں اور نہ اس بارے میں نصاریٰ کے پاس ہی کوئی صحیح علم ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے درمیان جو مدت ہے وہ تقریباً چھ سو سال کی مدت ہے یہ اتنی طویل مدت نہیں کہ اس میں کسی ایسی اولوالعزم تاریخی شخصیت کی قبر اتنی لاپتہ ہو جائے کہ اس کے ملنے والوں بلکہ پوچنے والوں کو معلوم ہو اور نہ اُس کے دشمنوں کو اس بات میں یہ معلوم کئے اولیاء اللہ گذر چکے ہیں جن کی وفات پر اس سے کہیں زیادہ کی مدت گزر چکی ہے مگر اُن کی قبریں آج تک تازہ یادگاریں معلوم ہوتی ہیں پھر عیسیٰ علیہ السلام کی موت اور ان کی قبر کی ایسی گمانی یہ کیسے قرین قیاس ہو سکتی ہے۔ اس سے زیادہ حیرت اس پر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریف لاکر اُن کے حق میں کبھی موت کا ایک حرف نہیں فرمایا اور نہ اُن کی قبر کا کہیں نشان بتایا۔ درحالیکہ یہ سائل آپ کی آنکھوں کے سامنے زیر بحث چل رہے تھے اس کے برعکس فرمایا تو یہ کہ وہ دوبارہ تشریف لائیں گے اور ابھی ان کی وفات نہیں ہوئی اور قبر بتائی تو مستقبل بعید میں اپنے پہلو کے قریب مدینہ طیبہ میں۔ اس سے زیادہ تعجب خبر بات یہ ہے کہ قرآن کریم نے تردید الوبیت کے موقع پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معمولی سے معمولی حالات کا تذکرہ فرمایا ہے مثلاً اُن کا کھانا کھانا کا نایا کھانا الطعام۔ مگر انکی الوہیت کے خلاف جو سب سے واضح ثبوت تھا یہی ہے کہ وہ مر چکے ہیں اس کو ایک جگہ بھی عیسائیوں کے مقابلہ میں ذکر نہیں فرمایا اور نہ کبھی آج بھی زبان مبارک سے یہ نکلا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تو مدت ہوئی وفات ہو چکی ہے۔ پھر وہ خدا کیسے ہو سکتے ہیں حالانکہ بارہا عیسائیوں کے ساتھ آپ کے مکالمات ہوئے ہیں۔ پھر اس تحقیقاتی دور میں جہاں جبل ایورسٹ (EVAREST) پر رسائی ہو چکی ہو، فرعون کی لاش دستیاب ہو چکی ہو اور سفینہ نوح علیہ السلام کے نشانات معلوم کئے جا چکے ہوں وہاں کیا اس مقدس رسول کی قبر مخفی رہ سکتی تھی۔ ان حالات میں بھی اگر اپنی جانب سے ہم ان کی موت اور قبر کی نشاندہی کے مدعی بنتے ہیں تو تاریخی دنیا میں اُس کی کیا قدر و منزلت سمجھی جاسکتی ہے:-

یہاں تھوڑا سا غور اس پر بھی کر لینا چاہیے کہ اگر بالفرض حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت واقع ہو چکی تھی تو پھر تمام انبیاء علیہم السلام میں سے ایک ان ہی کی خصوصیت کیا تھی کہ ان ہی کے معاملہ میں نصاریٰ سے لے کر اہل اسلام تک اُن کی حیات اور اُن کے نزول کے تسلسل کے ساتھ قائل چلے آ رہے ہیں۔ چلئے نصاریٰ اگر اپنی فرما عقیدت سے کسی بے اصل بات کا دعویٰ کر ڈالیں تو جائے تعجب نہیں مگر یہاں ان علماء اسلام کے لئے اس کا کیا عمل ہو سکتا تھا جو ہمیشہ تردید الوہیت میں سرگرم رہے ہیں بلکہ اس سلسلہ میں کسی کے قلم سے ایسے کلمات بھی نکل گئے ہیں کہ اگر کہیں اتنی جڑی تہمت

اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ہو چکی تھی تو نصاریٰ اور اہل اسلام کا طو پر ان ہی کی میا کے قائل کیوں ہیں

اُن کے سر نہ رکھی جاتی تو وہ کلمات ہرگز ان کے زیر قلم نہ آسکتے تھے پھر کسی غلطی کا اگر امکان تھا تو چلے کسی خاص فرد میں ہو سکتا تھا لیکن جہود اُمت اور صحابہ و تابعین پھر ائمہ دین اور مفسرین و شامین سب ہی کا ایک بدیہی البطلان غلطی پر متفق ہو جانا یہ کیونکر قرین قیاس مانا جاسکتا ہے۔ چلے اگر یہ مسئلہ الہیات کے وقتی مسائل یا حیات برزخی کے بالآخر از ہم کیفیات کی طرح کوئی باریک مسئلہ ہوتا تو بھی کسی غلط فہمی کا امکان تھا اگر ایک شخص کی موت و حیات کا مسئلہ تو کوئی ایسا بے چیدہ مسئلہ نہ تھا جس کے فہم میں کوئی دشواری تھی یا اس میں اختلاف رائے کی کوئی گنجائش تھی یہ تو عام انسانوں سے لے کر انبیاء علیہم السلام کی جماعت تک کی ایک عام سنت بشری تھی پھر انبیاء علیہم السلام کی تمام جماعت میں سے ان ہی کی موت میں غلط فہمی کیوں پیدا ہوگئی اور حیرت و حیرت یہ کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں بھی صاف نہ ہو سکی بلکہ اور منکمل ہوتی رہی۔ پس اگر حقیقت حال یہ تھی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات پہنچی ہے تو پھر کسی تاریخ سے یہ ثبوت پیش کرنا لازم ہوگا کہ کم از کم مسلمانوں میں اس کے خلاف ان کی حیات کے عقیدہ کی بنیاد کب سے پڑی لیکن یہاں تو ہم جتنا صحابہ و تابعین اور اُن سے اوپر احادیث مرفوعہ کی طرف نظر کرتے چلے جاتے ہیں اتنا ہی ہم کو رفع و نزول کا ثبوت اور ہم پر ہونچتا چلا جاتا ہے اور اس کے برعکس آخر میں موت کے عقیدہ کی بدعت بیئہ جس کی فرد نے ایجاد کی ہے تاریخ انہی رکھ کر اس کا نام و نشان بتاتی ہے اور ہمیشہ اس کو مسلمانوں کے خلاف عقیدہ کا شخص شمار کرتی ہے حتیٰ کہ اس مدت میں جو مدعی رحمت گذرے ہیں وہ بھی اپنے دعویٰ سے قبل تمام عمر اس بارے میں عام اُمت کے ساتھ ہی نظر آتے ہیں یہ بات دوسری ہے کرب زمین ہوا رہوگئی اور انہوں نے خود سچ ہونے کا دعویٰ شروع کیا تو پھر جس عقیدہ پر ان کی ساری عمر گزری تھی اسی کو انہوں نے مشرک و عقیقہ ٹھہرا دیا بلکہ اس سے بڑھ کر اس مضمون کی صحیح سے صحیح حدیثوں کے متعلق ردی کی ڈگری میں پھینک دینے کے مکہ ترین الفاظ بھی لکھ مارے ہوئے کیونکہ کلمۃ تفسیر من افواهہم ان یقولوا ان الذلک یا۔

اس مقام پر یہ دقیقہ بھی قابلِ فرد گذشتہ نہیں ہے کہ ایک انسان کی موت کا واقعہ کو نسا بے چیدہ واقعہ ہے جس کے بیان کرنے میں ایک معمولی سے معمولی انسان کو بھی کوئی دشواری ہو سکتی ہے اگر قرآن کریم کسی ایک جگہ بھی صراحت کے ساتھ یہ لفظ فرمادینا کہ ”ہاں عیسیٰ مات“ یعنی عیسیٰ علیہ السلام مر چکے ہیں تو براہی اسی ایک لفظ سے ساری بحثیں ختم ہو جاتیں اور بے وجہ لفظ تو فی پر دفتر کے دفتر خرچہ کو کے یہ ثابت کرنے کی ضرورت نہ رہتی کہ تو فی لغت عرب میں موت کے ہم معنی ہے۔ افسوس ہے کہ لفظ تو فی کے موت کے معنی میں ثابت کرنے کے لئے تو عمریں مرت کی گئیں مگر اس پر کبھی ایک لمحہ کے لئے بھی غور نہ کیا گیا کہ جب عربی زبان میں موت کے لئے دو مراد صاف لفظ موجود تھا تو پھر یہاں مومنین اختلاف میں اس صاف اور سیدھے لفظ کو چھوڑ کر ایسے مشتبہ لفظ کو کیوں اختیار کیا گیا جو جزوی کا دشمن کی بدیہی موت میں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر وفات پائیکے
ہیں تو اُن کے متعلق حدیث قرآن میں
کیں موت کا صاف لفظ کہی نہیں

مختصر نہیں ہو سکتا بالخصوص جبکہ عیسائی یہ دیکھ کر حیران رہے ہوں کہ وہ اللہ رحمہ والے عبادت گزار تو کیا یہ بات سیدھی اور مستقیم ذہنی کہ اللہ کا سب سے پہلا نام ”الحی“ ہے اور عیسیٰ علیہ السلام مر چکے ہیں۔ سورہ آل عمران میں جو نصاریٰ ہی کی تردید کے لئے اُتری اس میں سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کو ”الحی القیوم“ کہہ کر ان کی تردید کی گئی مگر ساری سورت میں ایک بار بھی عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں موت کا لفظ نہ بولا گیا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کا مسئلہ | یہ اچھی طرح واضح رہنا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کا مسئلہ صرف عام علم انسانوں کی موت پر قیاس کرنا صحیح نہیں | انسانوں کی موت پر قیاس کر کے طے نہیں کیا جاسکتا کیونکہ عام انسانوں کی حیات و موت سے قومی تاریخ یا مذہبی عقیدہ کا کوئی تعلق نہیں ہوتا اس لئے یہاں طویل کشدگی کو بھی موت کا قریب نہ پایا جاتا ہے لیکن ایک ایسے اولوالعزم نبی کی وفات کا مسئلہ جس کی حیات و موت کی بحث دنیا کی تاریخ میں ہمیشہ سے چل رہی ہو پھر جس کی حیات کے واضح اور مستحکم دلائل بھی موجود ہوں اس کو صرف عام انسانوں پر قیاس کر کے طے کیا جاسکتا ہے یہ بالکل اتنا ہی غیر معقول ہے جتنا کہ کسی ایسے زندہ شخص کی طویل کشدگی سے اس کی موت کا حکم لگا دینا جس کی حیات کی شہادت معتد اخبارات کے ذریعہ بھی اور خود اس کے بیانات سے بھی مسلسل موصول ہو رہی ہو یہاں کوئی حائل ایسا نہیں ہوگا جو ان حالات میں صرف اس کی مدت سفر کے غیر معمولی طوالت کی وجہ سے اس کے ترکہ تقسیم کا دعویٰ کسی عدالت میں دائر کر سکے اور نہ کوئی عدالت یہاں اس کی وراثت کی تقسیم کا حکم دے سکتی ہے۔

خوب یاد رکھو جہاں کوئی معاملہ خاص دلائل کی روشنی میں پایہ ثبوت کو پہنچ جائے وہاں صرف عام قیاسات کوئی حکم لگانا کھلی ہوئی غلطی ہے مثلاً آج جبکہ فرعون کی لاش مغنہ ثبوت کے ساتھ دریافت ہو چکی ہے تو اب محض اس بنا پر اس کا انکار کرنا کہ ایک غرق شدہ لاش کا وہ بھی سیکڑوں سال کے بعد صبح و سالم برآمد ہونا چوکہ علم دستور کے خلاف ہے اس لئے فرعون کی لاش کا برآمد ہونا بھی قابل تسلیم نہیں یا قابل تعین نہیں ہے ظاہر ہے کہ اس قیاس کی عقل و تاریخ کے نزدیک کوئی وقعت نہیں اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کا مسئلہ بھی ہے یہاں صرف عام قیاسات اور عام دلائل پر کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا کیونکہ ان کا معاملہ قرآن و حدیث کے واضح سے واضح اور مستقل طور پر مجمعہ بیان میں آچکا ہے۔

حیات و موت کا مسئلہ دنیا کے عام واقعات میں شامل ہے پھر قرآن و حدیث میں اس کی اہمیت کیوں ہے | اس امر پر غور کرنا بھی ضروری ہے کہ حیات و موت دنیا کے تمام واقعات میں شامل ہیں بہت سے انبیاء علیہم السلام فوت ہوئے اور بہت سے نامہلی امتوں کے ہاتھوں شہید بھی ہوئے اسی طرح مستقبل میں بہت سے مبارک اور نامبارک افراد و شخصوں

کے ظہور کی پیشگوئیاں کی گئی ہیں مگر آخر ان سب میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی آمد اور ان کی حیات کے مسئلہ کی اہمیت کیا تھی کہ کتب سابقہ سے لے کر قرآن کریم تک نے اس کے بیان و ایضاح کا اہتمام کیا ہے اور نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے بھی بار بار ان کے متعلق نزول کی پیشگوئی فرمائی اور اس کی اتنی تفصیلات بیان فرمائی ہیں جتنی کہ کسی اور دوسرے شخص کے متعلق نہیں فرمائیں۔ یقیناً اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ ان کا تعلق آئندہ زمانہ سے ابھی باقی ہے اگر حضرت مسیح علیہ السلام بھی دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرح فوت ہو چکے ہوتے تو جس طرح ان کی موت اور سوانح موت کی تفصیلات سے سکوت اختیار کر لیا گیا تھا۔ یہاں بھی سکوت اختیار کر لیا جانا مگر چونکہ ان کو ابھی دوبارہ تشریف لانا باقی تھا اس لئے آپ نے ان کی آمد کی تفصیلات کا خاص اہتمام فرمایا ہے تاکہ جن کے متعلق پہلے بار دو بڑی قویں گمراہ ہو چکی تھیں دوسری بار اب وہ اپنی اپنی غلطیوں کو صاف طور پر سمجھ جائیں اور اجتماعی حیثیت سے جس طرح وہ پہلی بار گمراہ ہو گئی تھیں اس مرتبہ ایمان پر جمع ہو سکیں اور ان بن اہل الکتاب الایمانیہ من قبل موتہ کی پیشگوئی پوری آج اب وہ اب سے پوری ہو جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ واضح اور شافی بیان جس طرح کہ اس آیت پر ایک احسان عظیم ہے اسی طرح دوسری آیتوں پر بھی ہے کہ ان کو صاف آپ کے فیصل میں حضرت مسیح علیہ السلام کی صحیح معرفت اور ان پر بھیجے ایمان کا سامان میسر آ گیا اسی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل و برتری کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ وہ مسائل جو آج تک اٹکے ہوئے چلے آ رہے تھے وہ آپ کے دور میں کس طرح سمجھتے چلے جاتے ہیں۔

نافع لوگ یہ کہتے ہیں کہ جن کی پہلی آمد آیتوں کے فتنے کا موجب بنی ان کی دوسری آمد سے ہدایت کی کیا توقع ہو سکتی ہے اور اتنا بھی نہیں سمجھتے کہ اس کی ذمہ داری اگر تمام آیتوں پر قائم ہوتی ہے تو ان کی دوبارہ آمد میں خطرہ کیا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ ذمہ داری خود ان ہی پر قائم ہے والیہذا بالمشورۃ براہ راست خدا کے ایک مخلص رسول پر حملہ ہے اور صحیح معنی میں یہودی اتباع ہے ہمارے بیان سے یہ واضح ہو گیا کہ ان کی دوبارہ تشریف آوری درحقیقت اسی عین حکمت کے اظہار کے لئے ہے کہ یہ بات عالم آشکارا کر دی جائے کہ جن کو جانتوں نے مرکز ضلالت ٹھہرایا تھا یہ ان کی شقاوت تھی درحقیقت وہ مرکز ہدایت تھے اور اس طرح جہاں ایک طرف ان کی بزرگی ثابت ہو دوسری طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان بھی ظاہر ہو۔ کہ اب جو جہان بھر کے نافع تھے وہ آپ کے دور میں کتنے نافع بن چکے ہیں یہ امر بھی خاص طور پر قابل غور ہے کہ اگر حضرت مسیح علیہ السلام کی وفات ہو چکی ہے اور اب خاص حضرت مسیح علیہ السلام کے حق میں لفظ نزول کی اہمیت وہ دوبارہ تشریف نہیں لائیں گے تو حدیثوں میں نزول کی پیشگوئی خاص اسی نام و نسبت کے شخص کے متعلق کیوں کی گئی ہے اور کیوں صاف طور پر دنیا کے دستور کے موافق اس کا یہی نام ذکر نہیں کیا گیا جو اس کا اصل نام تھا نیز یہ سوال بھی اہم ہے کہ کسی ایک حدیث میں ان کے متعلق ولادت کا سیدھا لفظ کیوں نہیں فرمایا گیا تاکہ یہ بات صاف ہو جاتی کہ جو شخص آئندہ آنے والا ہے وہ عام انسانوں کی طرح کسی وقت پیدا ہوگا اور وہ مسیح اسرائیل نہیں بلکہ کوئی اور دوسرا انسان ہے بالخصوص جبکہ امام مہدی اور وہاں جو بھی مبارک و نامبارک انسان آئندہ ظاہر ہونے والے تھے ان کے حق میں ولادت ہی کا صاف لفظ بولا گیا ہے اور ان کی وہی نام و نسبتیں ذکر فرمائی گئی ہیں جو ان ہی

اس نام و نسبت تھیں۔ پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ اگر مسیح ابن مریم در حقیقت فوت ہو چکے تھے اور ان کی بجائے کوئی اور شخص ان کا ہر رنگ اس اُمت میں پیدا ہونے والا تھا تو اس کے حق میں کہیں ولادت کا لفظ بولا نہ جاتا اور کسی ایک حدیث میں اس کے اس نام و نسبت کی تصریح نہ کی جاتی اور کہیں اس کے اس شہر اور محل پیدائش کا پتہ بتایا نہ جاتا بلکہ ہر ہر مقام پر وہی نام و نسبت وہی شہر وہی تمام صفات اور وہی علیہ ذکر کیا جاتا جو درحقیقت مسیح اسرائیل کا تھا۔ کیا جس نام و نسبت والے شخص کے متعلق عیسائی قوم دوبارہ انکا انتظار کر رہی تھی اسی نام و نسبت والے شخص کی دوبارہ آمد کی پیشگوئی کر کے عیسائیوں کی کھلے طور پر تائید کرنی نہیں ہے اس انداز بیان کا مطلب ایک سیدی بات کو اور ابھار دینا اور ہدایت کی بجائے اور گمراہی میں مبتلا کرنا ہے والیاذ باللہ۔ پس اگر صرف اسی ایک بات پر غور کر لیا جاتا کہ حدیثوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں بار بار کیوں نزول کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اور کیوں ایک مرتبہ بھی ولادت کا لفظ نہیں بولا گیا اور کیوں تمام مقامات پر اسی اسرائیلی رسول بزرگ کے نام و نسبت اور شکل و شمائل کو ذکر کیا گیا ہے اور کیوں اس کا اس نام و نسبت ذکر نہیں کیا گیا تو یہ بات بالکل صاف ہو جاتی کہ یقیناً وہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام آنے والے ہیں جو ایک بار پہلے آچکے ہیں اور وہ زندہ ہیں اور آئندہ زمانہ میں ان کو نازل ہونا ہے۔ حدیثوں کے اس واضح بیان کے باوجود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں حدیثوں کی تاویل کرنا اور ان کو بھی دوسرے انسانوں کی طرح ایک پیدا ہونے والا انسان شمار کرنا ٹھیک اسی طرح تحریف ہو گا جیسا امام ہمدی علیہ السلام یا دجال کے بارے میں ولادت کے صاف لفظ مذکور ہو جانے کے باوجود یہ دعویٰ کرنا کہ امام ہمدی علیہ السلام اور دجال بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرح آسمان سے نازل ہونگے پس جس طرح امام ہمدی علیہ السلام کے حق میں ان کے نزول کی بجائے اُمت کو ان کی ولادت ہی کا انتظار ہے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں ان کی پیدائش کے بجائے ان کے آنے ہی کا انتظار ہونا چاہیے۔ ہم کہ اس کا کوئی حق نہیں کہ حدیثوں میں جہاں صاف طور پر نزول کا صاف لفظ آچکا ہے وہاں اس کے منہ ولادت کے اور جہاں ولادت کا صاف لفظ وارد ہے اس کے معنی نزول کے کر ڈالیں۔

خیر موت پیشگوئیوں کا انکار یا تاویل دونوں خطرناک اقدام ہیں جو پیشگوئیاں موقت نہیں ہیں ان کے متعلق قبل از وقت تک کہ یہ کہنا کہ مسلمانوں کا مسیح وہمدی جب کبھی نہ آیا تو آخر کب آئے گا بالکل کفار کے اس قول کے مشابہ ہے جو

انھوں نے انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں قیامت کے بارے میں کہا تھا و یقولون متى هو قل عسی ان یکون قریباً حقیقت یہ ہے کہ اسلام چونکہ قیامت تک باقی رہنے والا مذہب ہے اس لئے اس کی پیشگوئی کا دامن بھی قیامت تک وسیع رہنا چاہیے بہت سی پیشگوئیاں ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پوری ہو چکیں پھر کچھ حصہ ہے صحابہ کے زمانہ میں پورا ہوا اس کے بعد اسی طرح ہر دور میں ان کا ایک ایک حصہ پورا ہوتا رہا حتیٰ کہ پورے دنوں کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ زمانہ کا کوئی دور خالی نہیں گذرا جس میں آپ کی پیشگوئی کا کوئی نہ کوئی حصہ انھوں کے سامنے نہ

آثار ہوسکتے ہیں ہنگاموں کی سرگزشت بہت مختصر اور جامع الفاظ میں اگر اچکھڑی ہو تو آپ ان الفاظ میں پڑھ لیجئے جو صحیح مسلم میں موجود ہیں "ایک زمانہ آئے گا جس میں ایسی جنگ ہوگی کہ قاتل کو یہ بحث نہ ہوگی کہ وہ کیوں قتل کر رہا ہے اور مقتول کو یہ علم نہ ہوگا کہ وہ کس جرم میں قتل کیا جا رہا ہے۔ ہم نے آنکھوں سے دیکھ لیا کہ ان ہنگاموں میں قتل کا یہی نقشہ تھا کہ ایک انسان دوسرے انسان اور ایک جماعت دوسری جماعت کے قتل کے درپے تھی اور کسی کو اس تحقیق کی ضرورت نہیں تھی کہ یہ اس کا موافق ہے یا مخالف۔ قتل کرنے والا کس گناہ میں دوسرے کو قتل کر رہا ہے اور مقتول کیوں مقتول مارا جا رہا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اچکی پیچگیوں کو صرف گذشتہ زمانہ میں ختم کر دینا اور مستقبل میں پوری ہو نیوالی پیچگیوں کا قتل از وقت انتظار کر کے تھک جانا اور ان کے انکار پر کادہ ہو جانا اور حقیقت یہ اچکی عمومیت کا انکار ہے کیونکہ اچکی بشت قیامت تک کے لئے ہے تو پھر اس کی صداقت کے نشانات بھی دنیا کے ہر دور کے انسان کے سامنے آئے چاہیں اسی لئے قرآن کریم نے یہیں فرمایا کہ اچکی سب پیچگیوں آپ ہی کی حیاتِ طیبہ میں پوری ہو گئی۔ بلکہ بعض معنی کچھ کا لفظ زبیا ہے۔

فاما زینك بعض الذی نقدھم او فوفینك فالیسنا موجهہ (یونس ۱۱)

وان یلك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا یصیكھ بعض الذی یعدكھ (غافر ۲۴)
اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق بھی آپ قبل از وقت انتظار کر کے خود بخود تھک جائیں اور پھر صریح حدیثوں کی ایسی ایسی تاویلیں کرنے کے لئے مجبور ہو جائیں جو دنیا سے عالم میں قابلِ مضحکہ اور سارے دین میں شبہ کا باعث بن جائیں کیونکہ جب دین کے ان واضح الفاظ کی حقیقت ثابت ہو تو پھر کیا الطینان کیا جا سکتا ہے کہ ذات و صفات اور حشر و نشر اور حجت و دوزخ کے واضح الفاظ کی صحیح تحقیق کیا ہو گئی اور اس طرح پورے کپڑے دین پر کیا الطینان باقی رہ سکتا ہے۔

قرآن کریم کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آسمان پر جانے اور
مقتول نہ ہونے کا تذکرہ صرف یہود کے اسبابِ لعنت کے بیان کے ضمن میں آگیا ہے
اس ضمن میں قرآن شریف نے یہ قتل کیا ہے کہ یہود واقعہ کے خلاف ان کے قتل کرنے
کے معنی ہیں اور نصاریٰ کو بہت سی بے تحقیق باتیں بتاتے ہیں مگر اجملاً ان کے رفع کے قائل ہیں اس لئے یہاں قابلِ توجہ
صرف یہی مسئلہ تھا کہ وہ مقتول ہوئے یا نہیں اور اگر مقتول نہیں ہوئے تو آسمان پر اٹھائے گئے یا نہیں رہا ان کے
زول کا مسئلہ تو وہ کسی مقام پر بھی زیر بحث نہیں آیا۔ پھر ہم کو کسی آیت سے ثابت نہیں ہوتا کہ زول یا عدم زول کا مسئلہ
کبھی اہل کتاب نے آپ کے سامنے پیش کیا تھا۔ لہذا جب یہ مسئلہ کہیں آپ کے سامنے زیر بحث ہی نہیں آیا اور نہ قرآن کریم
ہی کے سامنے یہ مقدمہ پیش ہوا تو اب صراحت کے ساتھ زول کا لفظ ذکر ہوتا تو کیسے ہوتا یا اگر زول کا مسئلہ ہی اس
وقت کہیں زیر بحث آما تا تو جس طرح یہاں رفع کا لفظ صراحت کے ساتھ ذکر ہوا تھا زول کا لفظ بھی یقیناً اسی طرح ملنے لگتا

قرآن کریم میں زول کا مسئلہ بھی
رفع جہانی کی طرح صاف طور پر
کیوں ذکر میں نہیں آیا۔

ساتھ ذکر ہوتا لیکن جب یہ مسئلہ کہیں زیر بحث آیا ہی نہیں تو اب قرآن کریم میں صراحتاً فقط نزول کا مطالبہ کرنا کتنی بڑی بے انصافی ہے اور اگر بالفرض یہ لفظ مذکور ہو بھی جاتا ہے تب بھی حیلہ جو طبیعتوں کو فائدہ کیا تھا؟ آخر صحیح سے صحیح حدیثوں میں یہ لفظ بار بار آیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے قسموں کے ساتھ آیا مگر پھر ان کو کیا فائدہ ہوا۔

پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول ہی آمدنی کا مسئلہ خواہ کتنا ہی اہم کیوں نہ ہو مگر اس وقت وہ زیر بحث ہی نہ تھا۔ ہاں تو می تالیخ کے لحاظ سے جو فرق ان کے دفع جسمانی کا قائل تھا وہ ان کی آمدنی کا بھی منتظر تھا اور اب تک ہے اور جو ان کے قتل کا مدعی تھا ان کے نزدیک ان کی آمدنی اصل بحث ہی کیا ہو سکتی تھی پس اگر یہاں قرآنی فیصلہ ان کے منہ کا ہو جاتا ہے تو ان کے نزول کا مسئلہ خود بخود ثابت ہو جاتا ہے اور اگر تحقیق یہ ہو کہ وہ مقتول ہو گئے دو العیاذ باللہ تو پھر ایک شخص کے دوبارہ آمدنی بحث ہی پیدا نہیں ہو سکتی لہذا اگر قرآن کریم کی کسی آیت میں دفع کلمات لفظ کی طرح نزول کا لفظ مذکور نہیں تو اس سے مسئلہ نزول کی اہمیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا پھر خاص نزول کا لفظ مذکور ہونا ہی کیوں ضروری ہے جبکہ قرآن کریم یہ تصریح کرتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ابھی وفات نہیں پائی اور قیامت سے پہلے تمام اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا باقی ہے اور ظاہر ہے کہ جو شخص زندہ آسمان پر اٹھایا گیا ہے اور ابھی تک اس کو موت نہیں آئی ضرور ہے کہ وہ زمین پر نازل ہو تاکہ اہل کتاب ان کو اپنی آنکھوں سے دیکھ کر ان پر ایمان لے آئیں اور وہ اپنی مقررہ مدت عمر پوری کر کے دنیا کی آنکھوں کے سامنے وفات پا کر مدفون ہو۔ اسی لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی حدیث روایت کر کے فرماتے ہیں کہ اگر اس پیشگوئی کو تم قرآن کریم کے الفاظ میں دیکھنا چاہو تو سورہ نسا کی یہ آیت پڑھو۔ **وَانْ مِنْ اَهْلِ الْمِلَّةِ الْاُولٰٓئِ مَنْ بَعْدَ مَوْتِهِ**۔

آیت بالا میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حیات کے لئے جو سب سے زیادہ صاف اور واضح لفظ ہو سکتا تھا وہ قبل موتہ کا لفظ ہے جس کا مقصد ہے کہ جس زندہ شخص کی اب تک وفات ثابت نہیں ہوئی اس کی حیات کے لئے کسی اور دلیل کی ضرورت کیا ہے۔ یہاں جو شخص ان کی موت کا مدعی ہو یہ فرض اس کا ہے کہ وہ ان کی موت ثابت کرے۔ پھر آیت بالا میں خاص اہل کتاب کے ایمان کا ذکر کیا گیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل اسلام کو ان پر اس وقت بھی صحیح ایمان حاصل ہے لہذا جن کا ایمان لانا قابل ذکر ہو سکتا تھا وہ صرف اہل کتاب کا ایمان ہے اب اگر فرض کر لو کہ اہل اسلام بھی حضرت عیسیٰ کی طرح ان کے سولی پر چڑھنے کو تسلیم کرتے ہوں یا یہود کی طرح ان کے مردہ ہونے کے قائل ہوں تو پھر اہل اسلام کا ایمان بھی ان پر صحیح ایمان نہیں رہتا اہل کتاب اگر اس بارے میں ایک غلطی پر ہیں تو اہل اسلام بھی دوسرے اعتبار سے غلطی میں مبتلا ہیں پھر اس شخص کے کوئی اہمیت نہیں رہتی۔

قرآن کریم نے جہاں ان کی موت کی صاف نفی فرما کر یہ بتایا ہے کہ ابھی آئندہ نماز میں اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا باقی ہے اسی طرح دوسری طرف یہ بھی تصریح کی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ان پر شہادت دینا باقی ہے ان دونوں باتوں

کے لئے اُن کی تشریف آوری لازم ہے کیونکہ شہادت شہود سے مشتق ہے لہذا صلی علیہ السلام جب تک کہ پھر تشریف لاکر اُن میں موجود نہوں اُن پر گواہی کیسے دیکھتے ہیں یہی وجہ ہے کہ قیامت میں حضرت صلی علیہ السلام فرمائیں گے وکنت علیہم شہیداً مادمت فیہم فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم۔ یعنی میں اُن پر گواہ تھا جب تک کہ میں ان میں موجود رہا اور جب تو نے مجھ کو اٹھایا تو تو ہی اُن کا نگراں حال تھا۔

آیت بالا سے معلوم ہوا کہ حضرت صلی علیہ السلام پر دو زمانے گزرے ہیں ان میں سے آپ کی شہادت کا زمانہ صرف وہ ہے جس میں کہ آپ اُن کے اندر موجود تھے اور دوسرا زمانہ جس میں کہ آپ اُن میں موجود نہ تھے وہ آپ کی شہادت سے خارج ہے پس آئندہ اہل کتاب پر آپ کی شہادت کے لئے دوبارہ آپ کی تشریف آوری ضروری نہ رہی۔ اسی لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس آیت کو حضرت صلی علیہ السلام کے نزول کی دلیل فرماتے ہیں۔ حیرت ہو کہ یہ صحابی طویل المعتدہ تو نزول کی پیشگوئی کو قرآنی پیشگوئی کہتا ہے ایک بد نصیب جماعت وہ ہے جو اس کو حدیثی پیشگوئی بھی کہنے کو تیار نہیں۔

ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور

قرآن کریم کے رفیع جہانی اور حدیث کے نزول جہانی کے اہتمام فرمانے کی حکمت

حجیت حدیث کے مضمون میں ہم یہ بات پوری وضاحت سے لکھ چکے ہیں کہ حدیث و قرآن کے مابین تن و مشرح کی سی نسبت ہے۔ آیات قرآنیہ اور تشریحات حدیثیہ پر آپ جتنا غور کرتے چلے جائیں گے حقیقت آپ کو اتنی ہی روشن ہوتی چلی جائے گی اسی لئے آپ ملاحظہ فرمائیں گے کہ جہاں کہیں قرآن کریم کسی مصلحت کے پیش نظر کسی مسئلہ کا ایک پہلو اپنے بیان میں لے لیتا ہے تو فوراً اُس کا دوسرا پہلو حدیث لے لیتی ہے اور اس طرح مسئلہ کے دونوں پہلو صاف ہوتے چلے جاتے ہیں ہیں اور حقیقت حدیث کے بیان کہلانے کا منشا بھی یہی ہے۔ مثلاً جب حضرت لوط علیہ السلام کی قوم نے صفت رجال میں ایک تباہ کن فاحشہ کی بنیاد ڈالی تو قرآن کریم نے اس عمل کی حرمت کا تذکرہ بھی صرف رجال یعنی مردوں ہی میں فرمایا اور صفت نساء میں بے وجہ اس عمل کی حرمت پر زور دینا اپنے انداز بلاغت کے خلاف سمجھا۔ ظاہر ہو کہ جہاں لوط میں اس نوع کا وجود ہی نہ ہو تو پھر اس کا تذکرہ کر کے خواہ مخواہ ذہنوں کو اس طرف متوجہ کیوں کیا جائے لیکن چونکہ شرعی نظر میں ان دونوں عملوں کی حرمت یکساں تھی اس لئے حدیث نے صفت نساء میں اس کی حرمت کا اسی شد و مد سے اعلان کیا جس طرح کہ قرآن کریم نے صفت رجال میں اس کی حرمت کا اعلان کیا تھا اور اس طرح دونوں مضمونوں کے احکام وضاحت سے ہمارے سامنے آ گئے۔ ہمارے اس بیان سے یہ سوال بھی مل ہو گیا کہ اس عمل کی حرمت کی قرآن کریم میں صفت رجال کی تخصیص اور حدیث میں صفت نساء کی تخصیص کا سبب کیا ہے اسی طرح سادہ غدر کے ایام میں صفت نساء کے ساتھ حدود اعتزال اور اختلاط کا مسئلہ ہے یعنی اس زمانہ میں عورتوں سے کس حد تک الگ رہنا چاہیے اور کہاں تک اُن سے اختلاط رکھا جاسکتا ہے۔ یہاں یہود نے تو اجتباب نجاسات کے باب میں اتنا مبالغ کر رکھا تھا کہ

ان آیات میں وہ اپنے گھروں میں بھی داخل نہ ہوتے تھے اور نصاریٰ نے انہی لاپرواہی اختیار کر لی تھی کہ نجاسات سے اجتناب کرنے کا ان کے ہاں باب ہی نذر تھا (دیکھو ابوالصبح ص ۳۳۲) جب اس مسئلہ کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا تو چونکہ یہاں قرآن کریم نے اپنے بیان میں اعتزال کا پہلو لے لیا تھا اور یہی ضعف بشری کے مناسب بھی تھا اور صاف فرمادیا تھا کہ **فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ**۔ ان آیات میں عورتوں سے الگ رہو۔ تو اس کے جواب میں آپ نے اپنے قول و عمل سے فوراً محدود اختلاط بیان فرمادئے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جب آیت **فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْحَيْضِ** نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **اصنعوا كل شئ الا النكاح**۔ یعنی ان آیات میں ہم بستر کے علاوہ سب کچھ جائز ہے۔ اب اندازہ فرمائیے کہ قرآن کریم نے تو لفظ اعتزال کا فرمایا تھا پھر آپ نے اس کی تشریح میں محدود اختلاط کیوں بیان فرمائی۔ حقیقت یہ ہے کہ محدود اعتزال اس وقت تک معین ہی نہیں ہو سکتی تھیں جب تک کہ محدود اختلاط بیان میں نہ آجائیں۔ **وَبَضْطَ هَاتَتَبِيتِ الْاَشْيَاءَ لِهَذَا يَهَا وَ ه** حدیث جو ان آیات میں اہل التائید کے ساتھ آپ کے اختلاط کے متعلق روایت کی گئی ہیں اسی روشنی میں چھنی چاہئیں تاکہ یہ بات پورے طور پر مل جو جائے کہ ان میں آپ نے اس تاکید کے ساتھ اس کی عملی وضاحت کی کیا ضرورت بھی تھی غرض جہاں ہی قرآن کریم نے مسئلہ کے عموم کے باوجود کسی وقتی مصلحت سے اس کا ایک پہلو بیان میں لے لیا ہے وہاں اس کا دوسرا پہلو فوراً حدیث نے لے لیا ہے اور درحقیقت حدیث کے بیان ہونے کا یہی منشاء بھی ہے۔ اسی مقام سے حدیث کی اہمیت اور اس کی ضرورت کا اندازہ کر لینا چاہیئے۔

اس مختصر کے ذہن نشین کر لینے کے بعد جب آپ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس معاملہ پر غور کریں گے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ جب قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رخص کا مسئلہ وضاحت سے آچکا تھا تو یہاں حدیث کا فرض بھی ہونا چاہیئے کہ وہ اسی ضابطہ کے تحت رخص کے بعد زوال کا مسئلہ جو اس کا دوسرا پہلو ہے پورے طور پر روشن کر دے اسی لئے زوال کا دوسرا پہلو حدیثوں میں اتنی تفصیل و تاکید سے قلمبند کیا گیا اور اس کو مختلف صحابہ اور مختلف مجلسوں میں پیرایہ بہ پیرایہ اتنا واضح فرمادیا کہ ایک طرف تو عیسیٰ علیہ السلام کے زوال میں کسی شبہ کا محل باقی نہیں رہا۔ دوسری طرف قرآن کریم کے لفظ رخص کی اسی تشریح ہو گئی کہ اب اس میں ادنیٰ سا ایہام بھی باقی نہ رہا۔ اب آپ قرآنی لفظ رخص اور حدیث کے لفظ زوال کو جتنا ملا کر پڑھیں گے اتنا ہی اُن کے رخص جہانی اور زوال جہانی کا مسئلہ آپ کے سامنے کھلتا چلا جائے گا۔ کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ جو شخص جسم کے ساتھ اترے گا وہ یقیناً جسم ہی کے ساتھ اٹھایا گیا ہے اور جو جسم کے ساتھ اٹھایا گیا ہے اُس کو یقیناً دوبارہ اپنے جسم ہی کے ساتھ اترنا چاہیئے۔

اب یہ عقیدہ بھی حل ہو گیا کہ حدیثوں میں جس کثرت کے ساتھ زوال کا تذکرہ ملتا ہے اُس کثرت کے ساتھ رخص جہانی کا تذکرہ کیوں نہیں ملتا اور اسی طرح قرآن کریم میں جس عراحت کے ساتھ رخص جہانی کا تذکرہ ملتا ہے اُس مراحت کے

ساتھ نزول کا ذکر کیوں نہیں ملتا حقیقت یہ ہے کہ جب قرآن کریم اُن کے رفع کی تصریح فرما چکا تھا تو اب حدیث کی نظر میں یہ مسئلہ تو ایک طے شدہ مسئلہ تھا اس کے تکرار کی ضرورت کیا تھی اس لئے حدیثوں میں اس کے دوسرے پہلو پوچھنی نزول پر زور دیا گیا ہے اور اسی پہلو پر زور دینا مناسب بھی تھا۔

حضرت مہدی علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ ہر ممکن تشریح کے ساتھ معرض بیان میں
حضرت مہدی علیہ السلام کے متعلق مہدی
تفصیلات ثابت ہو چکی ہیں اس کے
جو جگہ یہاں تاویل کرنا مستعمل ہے

آپ کا نزول ہو گا اور پھر خاص اُس جگہ کا نام بھی جہاں آپ کا نزول ہو گا 'نزول کا وقت اور اس وقت آپ کا مکمل نقشہ 'نزول کے بعد پہلی نمازیں آپ کا امام یا مقتدی ہونا' آپ کا منصب 'آپ کی خدمات موعودہ' آپ کی مدت قیام آپ کے دور کی بجز العقول فردا دنی اور عدل و انصاف' آپ کی زندگی کے اہم کارنامے' آپ کی شادی کرنا اور اولاد ہونا حتیٰ کہ آپ کا وفات پانا اور آپ کے دفن کی مکمل تحقیق۔ اب انصاف سے فرمائیے کہ اس مسئلہ کے سمجھنے کے لئے آپ کو اور کن تفصیلات کا انتظار ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ کسی واقعہ کی تیس دن و تشریح کے لئے اس سے زیادہ آخر اور کیا طرہ اختیار کیا جائے۔ آج دینی مقدمات میں صرف مہدی اور مہدی علیہ اور اُن کے باپ داداؤں کے نام انکی تیس کے لئے کافی سمجھے جاتے ہیں اور آئندہ مقدمہ کی تمام کارروائی اسی معین شدہ شخص سے متعلق بھی جاتی ہے اسی طرح خطوط نیچے 'مہی' اور دار و جبریاں وغیرہ صرف شہرہ دار شخص کے نام لکھ دینے سے اس کو تقیم کر دی جاتی ہیں حیرت ہو کہ جب دنیا کے ہر چھوٹے بڑے شعبہ میں مولیٰ درجہ کی تیسیں کافی بھی جاتی ہے تو پھر مہدی علیہ السلام کے معاملہ میں اتنی مفصل تبلیغ کیوں نہ کی گئی ہے۔ اجتہاد میں کہہ دیجئے کہ اگر حضرت مہدی علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ آپ خود اپنی عبارت میں ادا کرنا چاہیں تو آخر آپ وہ اور کس طرح ادا کریں گے کہ اس کے بعد اس میں کوئی ابہام باقی نہ رہے۔ اگر حقیقت اس پیشگوئی کا مصداق رسول اسماعیل کی بجائے خود اسی اُمت کا کوئی فرد ہو جو اسی اُمت میں پیدا ہونے والا ہو جس کا نہ یہ نام ہو نہ یہ نسب نہ یہ علیہ نہ یہ جائے نزول نہ یہ منصب اور نہ یہ کارنامے تو کیا اس بیان کو ایسے شخص کے حق میں ایک لگہ راہ کن بیان نہ کہا جائے گا۔ کیا آج کسی شخص کی پیدائش کا معمول مسئلہ کوئی ادنیٰ ذباج داں شخص بیان کرنے کا ارادہ کرے تو وہ اسی طرح اس کو مجاز و استعارہ کی بھول بھلیاں میں ادا کرے گا چہ جائے کہ ایک رسول اور رسول بھی وہ جو اُضحیٰ العرب و العجم پہ پس اگر دینی معاملات میں بادشاہوں سے لیکر فقراء اور اولیاء سے لے کر رسولوں تک کی پیدائش کے لئے یہ فقط استعمال نہیں کئے جاتے تو پھر مجاز و استعارہ کی یہ ساری رام کہانی خاص حضرت مہدی علیہ السلام ہی کے بارے میں کیوں کافی جاتی ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں سورہ اہل عمران میں تین لفظ استعمال فرمائے گئے ہیں۔ تونی۔ رفع الی اللہ اور تطہیر اور سورہ نسا میں جہاں اُن کے مقدمہ پر خاص طور پر بحث کی گئی ہے وہاں صرف رفع الی اللہ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے ان تینوں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں سب زیادہ اہم لفظ رفع کا ہے تونی کا لفظ قرآن کریم کی نظر میں اتنا اہم نہیں

الفاظ میں تطہیر کا لفظ تونی و رفع کے تابع ہے کیونکہ کفار سے اُن کی تطہیر کا مقصد اُن سے اُن کی تطہیر کی تھی اب وہ جزا کی صورت سے بھی ہو اس لئے قابل بحث دوسری لفظ ہیں۔ تونی۔ رفع الی اللہ۔ ان دو میں سے جس لفظ کو اُن کے مقدمہ میں بصیغہ ماضی ذکر کیا گیا ہے وہ صرف لفظ رفع کا ہے جس کا یہ مطلب نکلتا ہے کہ تونی اور رفع کے دو وعدوں میں سے رفع کا وعدہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور سے پہلے پورا ہو چکا تھا اور اسی لئے اس کو بصیغہ ماضی اور فرمایا گیا ہے اور کسی آیت سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ تونی یعنی موت کا وعدہ بھی اس وقت پورا ہو چکا تھا اس لئے اس کو بصیغہ ماضی ذکر نہیں فرمایا گیا۔ ہاں سورہ مائدہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اپنی زبان سے تونی کا لفظ کو بصیغہ ماضی استعمال کیا گیا ہے۔ مگر حسب تصریح قرآن کریم وہ ان کے مقدمہ کے ذیل میں نہیں ہے بلکہ اس سوال کے جواب میں ہے جو محشر میں اُن سے ہوگا اور ظاہر ہے کہ قیامت سے قبل اُن کی موت واقع ہونا سب کو مسلم ہے لیکن جہاں قرآن کریم نے اُن کے مقدمہ پر بحث کی ہے اور اُن کے معاملہ کے انکشاف کی طرف توجہ فرمائی ہے وہاں صرف لفظ رفع ہی استعمال فرمایا اور تونی کا لفظ ذکر نہیں فرمایا جیسا کہ سورہ نسا میں ہے۔ وما قتلوا یقیناً بل دفعہ اللہ الیہ۔ یہ بات یقینی ہے کہ انہوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو اپنی طرف اٹھالیا۔ اگر تونی کے معنی موت ہوتے اور اُن کی موت واقع ہو چکی ہوتی تو ضروری تھا کہ یہاں بل تو قالا الیہ فرمایا جاتا۔

خلاصہ یہ کہ اس معاملہ میں اصل فیصلہ کن لفظ رفع کا ہے اسی لئے مقدمہ کے فیصلہ میں خاص طور پر یہی لفظ پر زور دیا گیا ہے اور تونی کے لفظ کو اہمیت نہیں دی گئی۔ اس لئے یہاں جنہوں نے لفظ تونی کی لغوی تحقیق پر اپنا وقت خرچ کیا ہے وہ بالکل ضائع کیا ہے کیونکہ تونی خواہ کسی معنی میں بھی مستعمل ہو مگر قرآن کریم نے اپنے فیصلہ میں اُسکو کوئی اہمیت نہیں دی۔ کیا یہ امر قابل غور نہیں ہے کہ اگر عیسیٰ علیہ السلام کی موت واقع ہو چکی تھی تو آخر ہر مقام پر اس حقیقت کا اہتمام کیوں کیا گیا ہے اور کیوں صاف الفاظ میں نہیں فرمادیا گیا۔ وما قتلوا یقیناً بل مات۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ پوری تفصیلات کے ساتھ زیر بحث آچکا ہے یہاں اُن کے معاملہ میں ایک لفظ پر بحث کرنا مقفل نہیں

یہ بات بھی بڑی اہمیت کے ساتھ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا یہ معاملہ قدرے مشترک طور پر ایک توحی تو اتر رکھا ہے۔ کتب سابقہ سے لیکر قرآن کریم اور احادیث نبویہ تک اس کے جزئی جزئی واقعات کی تفصیل مل چکی ہے۔ یہاں کتب لغت اٹھا کر صرف نزول یا صرف لفظ رفع یا صرف تونی کے الفاظ پر علی علیہ السلام کی صرف ایک بے سنی بحث ہے بلکہ ایک حقیقت کے سچ کرنے کے مراد ہے۔ سیدھی بات یہ ہے کہ ان کے بارے میں

جتنے تفصیلی واقعات معرض بیان میں آچکے ہیں ان کی روشنی میں ان الفاظ کے معنی متعین کئے جائیں کیونکہ الفاظ
 صورت واقعہ کے بغیر ایک وسیلہ ہوتے ہیں یہاں وہ تہ سے قطع نظر کر کے الفاظ میں مجاز و استعارہ کی بے وجہ بحث کھڑی
 کر دینی حد درجہ غیر معقول ہے۔ پس کسی لفظ کے معنی حقیقی یا مجازی متعین کرنے کے لئے صرف لغت کی عام بحث شروع کر دینی
 صحیح طریقہ نہیں بلکہ پہلے اس کے استعمال کا محل اور دوسرے قرائن اور خارجی حالات پر نظر ڈالنی بھی ضروری ہے۔ مثلاً
 لفظ "اسد" عربی زبان میں اس کے معنی "شیر" ہیں۔ اور اس میں بھی شبہ نہیں کہ عربی ائمہ و محدثات میں ایک بہادر
 شخص کو بھی مجازاً شیر کہہ دیتے ہیں اب کسی سے صرت ہذا "اسد" کا جملہ سن کر بھی رٹ لگانے جانا کہ اس جملہ کا مقصد
 صرت کسی بہادر شخص کی طرف اشارہ کرنا ہے اور اس محاورہ کے لئے دو ادین عرب اور شعراء کے کلام سے استدلال کرتے
 چلے جانا کتنی بڑی غلطی ہے۔ بسا اوقات اس کے منکلم کے لئے باعث ہلاکت بھی بن سکتی ہے، یہاں اس بحث سے پہلے
 یہ تحقیق کرنی ضروری ہوگی کہ یہ جملہ کس مقام پر کہا گیا ہے لہٰذا میں یا جنگل میں کسی عام مجمع میں یا کسی بیابان میں سیاق کلام
 کسی کی مدح و ثنا کا ہے یا نفخ و دہرا کا۔ اب اگر یہ جملہ جنگل میں کسی شخص کی زبان سے نکلتا ہے جس کے سامنے شیر کھڑا ہے
 اس کی آواز کا پتہ دہی ہے اور جسم لرز رہا ہے تو اس وقت انصاف فرمائیے کہ لفظ "اسد" کے مجازی معنی یعنی بہادر
 انسان مراد لینا اور اس کے لئے ہزاروں اشارہ پڑھ ڈالنا اور یہی کہے چلے جانا کہ اس شخص کی مراد شیر نہیں بلکہ ایک بہادر
 انسان کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ کیا ایک صحیح منقل انسان کا کام ہو سکتا ہے اس طرح مصیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زیر
 بحث معاملہ میں بھی ان تمام تفصیلات کو پیش نظر رکھنا لازم ہے جو صحیح طریقوں سے ثابت ہیں پھر جب اس طرف بھی نظر کی
 جائے گی کہ قرآن و حدیث میں جو جو الفاظ استعمال کئے گئے ہیں وہ الفاظ کسی دوسرے شخص کے حق میں بیک وقت آج
 تک استعمال نہیں کئے گئے تو یقیناً یہ ماننا پڑے گا کہ ان کا معاملہ ہی سب سے جداگانہ معاملہ ہے چنانچہ لفظ قونی اور دفع
 کا علیحدہ علیحدہ استعمال قرآن کریم میں آچو بہت جگہ نظر آئے گا لیکن ایک ہی شخصیت کے بارے میں یہ دونوں لفظ ایک
 ہی سیاق میں کسی دوسری شخصیت کے متعلق آچو کہیں نظر نہیں آئیں گے۔ سورہ آل عمران میں حضرت مصیٰ علیہ السلام
 کی شان میں یہ ہر دو لفظ اس طرح سے فرمادیئے گئے ہیں یعیسیٰ ابنی متوفیک ورافک الی۔ ان کے علاوہ کسی کے
 حق میں ان دونوں لفظوں کو جمع نہیں کیا گیا۔ اسی طرح نزول کا لفظ بھی محاورات میں بہت جگہ آپ کی نظروں سے گزر چکا
 لیکن نزول کے ساتھ دفع اور دفع کے ساتھ نزول پھر نزول کی اتنی تفصیلات کسی ایک مقام پر بھی کسی کے
 حق میں آپ کی نظروں سے نہیں گذریں گی نہ کسی لغت میں نہ شعراء کے کلام میں نہ کسی آیت میں اور نہ کسی حدیث میں
 پس جب آپ ان مجملہ امور پر غور کریں گے کہ حدیث و قرآن میں جو الفاظ حضرت مصیٰ علیہ السلام کی شان میں ایک جگہ
 جمع کر دیئے گئے ہیں وہ کسی بشر کے لئے بیک وقت ایک جگہ جمع نہیں کئے گئے تو پھر صرت ایک ہی نتیجہ بدیہی ہوگا آپ کے
 سامنے آجائے گا کہ ان کا معاملہ ہی یقیناً سب سے الگ معاملہ ہے۔ یہاں ایک ایک لفظ کو علیحدہ علیحدہ بحث کرنا یا اس

میں مجاز و استعارہ کی آڑ لینا کتنا بچا ہے سوال سیدھا یہ ہے کہ جس شخص کے بارے میں قرآن وحدیث میں بیک وقت یہ سب الفاظ استعمال ہوتے ہیں اور اُنکی کے ساتھ اُس کے تفصیلی سوانح حیات بھی موجود ہیں کیا اس کے بعد بھی ان میں لغوی مونثکافیوں اور مجاز و استعارہ کی تاویلات کی گنجائش نکل سکتی ہے

اسلام صرف مصلی مذہب نہیں بلکہ سلف صالحین سے ایک نئی صورت بھی منقول ملی آتی ہے۔ لہذا بعض کتب سنت کی حدود سے اس کی کوئی اور شکل بنالینا درست نہیں۔

یہ بات بھی اچھی طرح ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ اسلام صرف ایک مصلی مذہب نہیں ہے جس کو صرف دماغی کا دشتوں نے پیدا کیا ہو بلکہ وہ ایک مجموعی شکل و صورت کے ساتھ علما بھی منقول ہوتا چلا آتا ہے۔ ہمارے دین کا تمام تعلق اوپر سے ہے ہم نیچے سے کسی نئے دین ترانے کے مجاز نہیں اس کے بانی

آنحضرت مصلی اللہ علیہ وسلم تھے اُن سے صحابہ نے اُس کے شبہ اعمال اور اس کے بنیادی عقائد بھی سیکھے آپ نے اُن پر خود بھی ایمان رکھا اور اُن ہی پر بعد کی امت کو ایمان رکھنے کی وصیت فرمائی اور پھر کسی درمیانی انقطاع کے بغیر اسی طرح وہیں سپرد ہوتا رہا ہے۔ اور حفاظت الہیہ کا یہ عجیب کرشمہ تھا کہ بحث و تحقیق کا جو مرحلہ تھا وہ سب تیج تابین کے ماحول ہی میں ختم ہو چکا تھا یہ وہ قرن ہے جس کے متعلق غیرت کی شہادت خود لسان نبوت سے نکل چکی ہے اس لئے جب کسی دین کے مسئلہ پر بحث کی جائے تو اس کو شخص دماغی کا دشت اور سنت کی مدد سے سرور شروع کر دینا ایک بنیادی غلطی ہے یہاں ریسرچ کے اصول کا دین سے کوئی تعلق نہیں ہے یہ کام خود انبیاء علیہم السلام کا بھی نہیں اس کو قدرت نے براہ راست خود اپنے ہی دست قدرت میں رکھا ہے۔ ان کی بھی مجال نہیں کہ حکم ایزدی کے بغیر وہ ایک نقطہ کا اضافہ یا ایک نقطہ کی ترمیم کر سکیں چنانچہ ارشاد ہو۔

واذا اتلیٰ علیہم آیاتنا بینات قال الذین لا یرجون لقاءنا انت ہم غیر ہذا اوبدلہ قل ما یكون لی ان ابدلہ من تلقاء نفسی ان اتبع الا ما یوحی الی الخ

جب ہمارے کھلے کھلے احکام ان لوگوں کو پڑھ کر سنائے جاتے ہیں تو جن لوگوں کو ہماری ملاقات کی امید نہیں وہ تم سے یہ فراموش کرتے ہیں کہ اُنکے سوا کوئی اور قرآن لاؤ یا کم از کم اسی میں کچھ رد بدل کر دو ان سے کہندے کہ میرا تو ایسا معتقد نہیں کہ اپنی طرف سے اس میں کوئی رد و بدل کر سکوں ہیں تو اسی پر چلتا ہوں جو میرے پاس وحی آتی ہے

اس ترمیم و تبدیل کا انحصار کچھ الفاظ ہی پر نہیں ہے بلکہ اس کے معانی کو بھی شامل ہے اور وہ لفظی ترمیم سے زیادہ شدید ہے۔ یہودیے یہود نے دونوں قسموں کی تحریفیں کی تھیں تو رات کے الفاظ میں بھی اور اُنکے معانی میں بھی قرآن کریم چونکہ آخری کتاب تھی اس لئے وہ دونوں قسموں کی تحریفوں سے محفوظ ہے لفظی ترمیم کا تو یہاں کوئی امکان ہی نہیں رہی معنوی ترمیم و تحریف تو انتہا کے بعض طعذ فزوں نے گو اس میں یہود کو کبھی مات دینی ہے مگر اس کی معنوی حفاظت کی وجہ سے وہ اصل دین پر کچھ اثر انداز نہیں ہو سکی اور ہر دور میں دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی ملحوظ کیا جاتا

رہا ہے پس اگر کوئی شخص آج یہ دعویٰ کرنے لگے کہ نمازیں پانچ نہیں صرف دو ہیں اور اسی کے لئے دافنی تراشیدہ دلائل کا ڈھیر لگا دے تو بالکل بے سودی ہے اس کو یہ بھی ثابت کرنا ہوگا کہ اُمتِ ادھر سے بھی صرف دو ہی نمازیں پڑھا کرتی تھی۔ بلکہ اس کو یہ بھی بتانا ہوگا کہ پانچ نمازوں کی فرضیت اگر غلط ہے تو پھر اُس کی بنیاد کس دن سے قائم ہوئی اسی طرح مسئلہ جنت و دوزخ، فرشتے اور جنات وغیرہ کی حقیقتیں صرف لفظی بحثوں سے نئی نئی بنا کر پیش کرنی بھی غلط ہے کیونکہ الفاظ میں طرح اور پر سے منقول ہوتے چلے آئے ہیں اُسی طرح اُن کے معانی بھی اور پر ہی سے مہوم اور معلوم ہوتے چلے آئے ہیں اسی طرح ختم نبوت اور نزولِ مسیح علیہ السلام کے الفاظ کا حال ہے یہ بھی اُمت میں ہمیشہ سے متصل ہوتے چلے آئے ہیں اور ہر دور میں اُس کے صرف یہی ایک معنی سمجھے گئے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب کوئی نبی نہیں بنیگا اور اسی کے ساتھ یہی منقول ہوتا چلا آیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دوبارہ آنے والے ہیں اب ذرا اس پر غور فرمائیے کہ ایک طرف نبی کی آمد کی ممانعت بھی منقول ہے اور اسی کے ساتھ اسرائیلی رسول کی آمد بھی منقول ہے۔ اب اگر کوئی صرف اپنی دافنی کا دوش سے یہ کہنے بیٹھ جائے کہ جب آپؐ کے بعد کوئی نبی نہیں تو عیسیٰ علیہ السلام بھی نہیں یا اگر عیسیٰ علیہ السلام آئینگے تو اور نبی بھی آئیگیگے تو اس کا حامل صرف اپنی دافنی کا دوش سے ایک علی دین بنانا ہوگا اس کو منقول شدہ دین نہیں کہا جاسکتا اور اگر فرض کر لو کہ ہمارا کہنا صحیح نہیں تو پھر آپؐ کو کسی تاریخ سے یہ ثابت کرنا ہوگا کہ ظالم تاریخ سے اس غلط عقیدہ کی بنیاد قائم ہوئی ہے مگر یہاں اسلامی تاریخ تو درکنار اگر اس بائبل میں دوسرے اہل مذاہب سے آپؐ اس اُمت کا عقیدہ پوچھیں تو وہ بھی کسی تردد کے بغیر آپؐ کو یہی بتائیں گے کہ اُن کے نزدیک کئی نبی پیدا نہیں ہوگا ہاں وہی عیسیٰ علیہ السلام اسرائیلی رسول آئیں گے اس وقت یہ بحث نہیں ہے کہ یہ عقیدہ خلاف قیاس ہے یا نہیں اور نزول کے اہتمام کے لغت میں سمجھ لیا گیا ہے اور ختم نبوت اور نزول میں حرج و مرج نہیں کیا ہے۔ بلکہ بحث صرف یہ ہے کہ اُمت میں ان الفاظ کے معنی کیا سمجھے جاتے رہے ہیں تو آپؐ صرف اسی ایک مذکورہ بالا نتیجہ پر پہنچیں گے یہی وجہ ہے کہ تفسیروں میں اور شرح حدیث میں کتب عقائد میں اور دین کے تمام متبر لزمچر میں اسی حقیقت کو دوہرایا گیا ہے اور اسی حقیقت کے ماتحت ہر مذہبی نبوت اور ہر مذہبی مسیحیت کی تکفیر و تردید کی گئی ہے لہذا یہاں صرف مجازہ استعارہ یا ناتمام قول یا مبہم یا محرم الفاظ سے کوئی ایسی حقیقت تراش لینی جو آج تک اُمت کے بیان کردہ حقیقت کے برعکس ہو دین محمدیؐ کو ہلانے کے قابل نہیں اس کو نیا دین کہنا بجا ہے۔

قرآن کریم پر غور کرنے سے قبل یہاں یہ غور کر لینا بھی ضروری ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں جو مسئلہ زیر بحث آیا ہے وہ کیا مسئلہ ہے اور وہ کیوں زیر بحث آیا ہے۔ جب آپؐ اس طرف توجہ فرمائیگی

حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متعلق آیات پر غور کر لیں تو یہاں آنکھیں کھل جائیں گی وہ دیکھیں کہ قرآن کریم نے نقل شدہ دافنی ہے اور فرضین کے بیانات پیش نظر رکھنا ضروری ہیں۔

تو آپؐ کو معلوم ہوگا کہ سورۃ انف میں جس امر کی اہمیت محسوس کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ جو قوم کل تک خدا کے تعالٰیٰ کی نعمتوں کا

گوارہ بنی سہمی تھی آخر کیوں یک لخت وہ ان تمام مقتول سے محروم کر دیجی اور کیوں مقتول کی بجائے لعنت کا مورد بن گئی۔
 اس سلسلہ میں قرآن کریم نے ان کے ان پے در پے جرائم کا ذکر کیا ہے جو ایک ایک پدتر تھے اور جس کی کہ یہ قوم عادی بن
 چکی تھی جو مجرم ان کے یہاں شمار کئے گئے ہیں ان میں کچھ تو ان کے حیالناک اقوال ہیں اور کچھ زشت افعال۔ ان
 کے زشت افعال میں خدا اعلیٰ کے مقدس انبیاء علیہم السلام کا قتل کرنا ہے اور ان کے حیالناک اقوال میں سہید
 حضرت مریم علیہا السلام پر بہتان طرانی اور ان کے ملکی صفت فرد زندقہ کے متعلق قتل کرنے کا دعویٰ کا دہ ہے۔ اب
 ہم کو دیکھنا یہ ہے کہ یہاں یہود ملعون کا بیان کیا ہے اور پھر ان بیانات ہی کی روشنی میں قرآنی فیصلہ پر غور کرنا ہے۔
 یہ ظاہر ہے کہ کتاب اللہ کی حیثیت چونکہ ایک حکم اور فیصلہ کی ہے اس لئے ہم کو یہ امر خاص طور پر ملحوظ رکھنا چاہیے کہ
 جس معاملہ کے متعلق قرآن کریم نے فیصلہ فرمایا ہے اس میں فریقین کے بیانات کیا نقل کئے ہیں یہاں کسی ایک حرفت کا
 اپنی جانب سے اضافہ کرنا جو مقدمہ کی جان ہو قرآن پر خیانت یا عجز کا بڑا اتہام ہے۔ یہ بات ہر شخص جانتا ہے کہ ہر عدالت
 کے لئے یہ کتنا ضروری ہے کہ وہ فریقین کے بیانات نہایت احتیاط کے ساتھ منظر کرے اور بالخصوص جو اجزاء کسی فریق
 کے مقدمہ کی اصلی مدعا ہوں ان کو پورے طور پر واضح کر دے آج بھی اگر کوئی عدالت فریقین کے بیانات قلمبند
 کرنے میں ایسی تفصیر کر جائے تو اس کے حق میں یہ کتنا بڑا سنگین جرم شمار ہو گا جس سے ہمارے نزدیک جو بات
 یہاں صورت واقعہ کو آسانی سے حل کر دے سکتی ہے وہ یہ ہے کہ پہلے ہم فریقین کے بیانات کو حاشیہ آرائی کے بغیر سمجھیں
 اس کے بعد کسی تاویل کے بغیر قرآنی فیصلہ کو سمجھنے کی کوشش کریں۔ اس قاصرہ کے موافق جب ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا
 معاملہ سامنے رکھتے ہیں تو جو بیان ہم کو یہاں یہود کا ملتا ہے وہ مرت یہ ہے کہ ہم نے ان کو قتل کر ڈالا ہے مگر یہ کہ کس
 غرض سے ان کو قتل کیا ہے اور کس آگے قتل کیا ہے اس کو انھوں نے نہ یہاں بیان کیا ہے اور نہ یہ باتیں ان کے نزدیک
 کچھ اہم معلوم ہوتی ہیں جس بات پر انھوں نے اپنے بیان دعویٰ میں زور دیا ہے وہ مرت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی
 ذات کی تنہیں دہمیں ہے دوم ان کے قتل کرنے کا پورا جزم و یقین ہے اسی لئے مقتول کے مرت نام یا لقب ہی پر انھوں
 نے کفایت نہیں کی بلکہ خاص طور پر ان کی خاص مادی نسبت کا بھی ذکر کیا ہے یعنی والد کے بغیر پیدائش اور اس سے بھی زیادہ
 یہ کہ اس شخص وہی ہے جو ”روح اللہ“ کہلاتا ہے اس کے بعد انھوں نے اپنی جس جرات کا میاں کا نہ ذکر کیا ہے وہ قتل
 کا جرم ہے چنانچہ اس کو بھی انھوں نے لفظ ”ان“ سے ذکر کیا ہے جو عربی زبان میں جزم و یقین کے لئے مستعمل ہے تاکہ
 یہ ثابت ہو جائے کہ ان کو نہ تو اپنے قتل میں کوئی شبہ ہے اور نہ اس مقتول کی ذات میں کوئی شبہ ہے جس کے قتل کا
 ان کو دعویٰ تھا۔ اس سے زیادہ کوئی اور بات یہاں نقل نہیں کی گئی۔ اس لئے قرآنی فیصلہ بھی ہم کو صرف اسی بیان
 کی روشنی میں دیکھنا چاہیے۔

نفسانی کے متعلق یہاں قرآن کریم نے مرت آسمانی کہا ہے کہ وہ یقینی طور پر کئی بات نہیں کہتے مختلف باتیں بناتے

ہیں اور چند وجوہات کی بنا پر حقیقت کا اُن کو کچھ پتہ ہی نہیں ہے اس لئے موت اُکل کے تیر چلانے کے سوا اُن کے لئے چارہ کار ہی کیا ہے ہاں اجمالی طور پر اُن کا یہ خیال ضرور تھا کہ وہ اپنے جسم ناسوتی یا لاحوتی کے ساتھ آسمانوں پر اُٹھائے گئے۔ اب ظاہر بات ہے کہ قرآنی الفاظ کے مطابق جو بات یہاں متنازع فیہ نظر آتی ہے وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت زندہ شخصیت ہے۔ یہود کہتے تھے کہ ہم نے اُن کو قتل کر ڈالا ہے اور نصاریٰ اس خیال میں تھے کہ وہ آسمان پر اُٹھائے گئے ہیں۔ اُن کی روح کے منتقل نہ یہاں کوئی تذکرہ ہے اور نہ فرح کا تذکرہ معرض بحث میں لایا جاسکتا ہے کیونکہ روح کا معاملہ ایک فطری معاملہ ہے وہ انسان کے ادراک سے بالاتر بات ہے۔ اس پر نہ یہود کوئی محنت قائم کر سکتے ہیں اور نہ قرآنی بیان کو وہ تسلیم کرتے ہیں اس لئے حسب تصریح قرآن کریم اُن کے دعویٰ ہی میں روح زیر بحث نہ تھی تو فیصلہ میں اُس کا ذکر کیسے آسکتا ہے ظاہر ہے کہ قتل کا فعل جسم پر وارد ہوتا ہے روح پر وارد نہیں ہو سکتا۔ لہذا اُن کے مقابل میں جب قرآنی فیصلہ یہ ہو کہ وہ متوکل نہیں ہوئے بلکہ مرفوع ہوئے ہیں تو یہاں رفع سے جسم ہی کا رفع مراد ہو گا نہ کہ روح کا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معلوب ہونے اور ان کے معوت سے مرجائے کی وجہ سے اُن

یہاں ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ یہود نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سولی پر چڑھا دیا تھا اُن کے سر پر کانٹوں کا تاج بھی دکھا، منہ پر تھوکا بھی اور کچھ ذکرنا تھا وہ سب کچھ بھی کر لیا تھا اور العباد باللہ حتیٰ کہ جب اُن کو پوچھا یقین ہو گیا کہ اُنھوں نے اُن کو درحقیقت مار ڈالا ہے تو اُن کو سولی سے اتار کر اُن میں زندگی کی کوئی بقا باقی تھی آخر وہ چھپ کر کشمیر یا دنیا کے کسی اور غیر معروف شہر میں آکر اپنی موت سے مر گئے تھے۔ اس جماعت کے نزدیک یہود کا یہ گناں تھا کہ چھ شخص بھی صلیب کے ذریعہ مارا جاتا ہے وہ لعنتی موت مرتا ہے اس لئے وہ پارتے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رسول ہونے کی بجائے اُن کا ملعون ہونا ثابت کریں اس لئے اُن کے نزدیک یہ از بس ضروری تھا کہ اُن کی موت صلیبی موت ہو تاکہ وہ اُن کے لعنتی ہونے کا ثبوت بن سکے۔ اس جماعت کو یہود کے یہ سب جرائم مسلم ہیں یعنی اُن کا سولی دینا اور تمام اہانت کے اسباب کا ارتکاب کرنا حتیٰ کہ اُن کو اس ذلت میں پہنچا دینا کہ اُن کے حق میں زندگی کا کوئی امکان بھی باقی نہ رہے اور یہاں قرآنی تردید کا محال صرف یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں گواہ اسباب موت سب پورے ہو چکے تھے مگر اُن میں کچھ جان باقی رہ گئی تھی اس لئے وہ صلیبی موت سے نہیں مرے بلکہ کہیں باہر خود اپنی موت سے مرے ہیں اس لئے اُن کی موت لعنتی موت نہیں ہوئی بلکہ اُن کو برسی عزت کی موت نصیب ہوئی ہے اور ان کے بڑے درجے بلند تھے اُن کے نزدیک بل رفعہ اللہ الیہ کی تفسیر ہی ہے۔

اب اگر وہ درحقیقت یہی تھا جو اس جماعت کا خیال ہے تو یہاں حسب ذیل امور قابل غور ہیں
 (الف) اگر درحقیقت یہود کا دعویٰ یہاں اُن کی صلیبی موت کا تھا تو پھر کیا وجہ ہے کہ قرآن کریم نے اُن کے

بیان میں صلیب کا دعویٰ نقل نہیں کیا اور کیوں قتل کا ایک عام لفظ نقل کیا ہے

(د) اور کیا وجہ ہے کہ جبکہ اُن کا تمام زور صلیبی موت کے متعلق تھا تو تردید میں صرف نفی قتل پر زور دیا گیا ہے اور کیوں ایک ایسے غیر متعلق جرم کی نفی پر زور دیا گیا ہے جس کی نفی سے اُن کے دعویٰ کی تردید کو کئی تعلق نہیں تھا یعنی فعل قتل ظاہر ہے کہ یہ ایک عام جرم ہے جو صلیب اور غیر صلیب ہر آلہ سے حاصل ہو سکتا ہے قتل کی نفی پر تو زور نہ دینا اور ایک عام جرم کی نفی پر زور نہ دینا یہ کہاں تک مناسب ہے۔

(ج) پھر کتنی عجیب بات ہے کہ قرآن کریم نے اگر ایک بار صلیب کا انکار بھی کیا تو وہ بھی ایسے محل پر کیا ہے جو اس کا صحیح محل نہ تھا یعنی جب قرآن کریم ان کی لعنتی موت تسلیم نہیں کرتا بلکہ اس کی بجائے اُن کی موت کو عزت کی موت قرار دیتا ہے تو پھر بلاغت کا تقاضا یہ ہے کہ ان دونوں باتوں کو مقابل بنا کر ذکر کرنا چاہیے تھا اور یوں کہنا تھا کہ وما صلیبوا یقیناً بل دفعہ اللہ الیہ لمرگتہی حیرت کی بات ہے کہ یہاں بھی قرآن کریم نے خاص صلیب کی بجائے صرف ایک عام فعل قتل کی نفی فرمائی ہے اور یوں فرمایا ہے کہ وما قتلوا یقیناً بل دفعہ اللہ الیہ۔

(د) اس تفسیر کی بنا پر یہ غور کرنا بھی ضروری ہے کہ جو چیز موقعہ واردات پر واقع ہوئی وہ تھی کہ وہ کشمیر یا اور کسی ملک چلے گئے تھے رہا اُن کی موت کا مسئلہ تو اگر اُن کی موت کہیں جاکر واقع ہوئی تو یہ سالوں یا صدیوں بعد کا معاملہ ہے پس جو بات یہاں صورت حال بتانے کے لئے ضروری تھی اُس کو کیوں حذف کر دیا گیا ہے اور صاف طور پر یہ کیوں نہیں فرما دیا گیا کہ یہود نے اُن کو سولی نہیں دی بلکہ وہ زندہ کشمیر وغیرہ کہیں چلے گئے تھے تاکہ یہ بات واضح ہو جاتی ہو صلیبی موت سے بچنے کی کُن کی شکل کیا ہوئی پس اصل حقیقت کا تو انکار کرنا اور موت کی ایک عام منت کا بیان کرنا یہ کس درجہ بے محل اور غیر متعلق بات ہے۔

(هـ) اس سے بڑھ کر یہاں یہ سوال بھی پیدا ہوتا ہے کہ اگر اصل بات اُن کی طبعی موت تھی تو یہاں بل دفعہ اللہ الیہ کی بجائے بل توفاعہ اللہ کہنا زیادہ مناسب تھا تاکہ ثابت ہو جائے کہ وہ صلیبی موت سے نہیں مرے بلکہ طبعی موت سے مرے ہیں اور جب اپنی طبعی موت سے مرے ہیں تو رفع درجات کا مسئلہ خود بخود ثابت ہو جاتا ہے پس اگر صورت حال کا انکشاف ہوتا ہے تو وہ اسی صورت سے ہوتا ہے کہ یہاں ان کی طبعی موت کا ذکر کیا جائے۔

لیکن آیت بالا میں یہاں ان تینوں الفاظ میں سے کوئی لفظ نہیں ہے۔

نہ (۱) وما صلیبوا یقیناً بل دفعہ اللہ الیہ

نہ (۲) وما قتلوا یقیناً بل اذہبہ اللہ الی الکشمیر

اور نہ (۳) وما قتلوا یقیناً بل توفاعہ اللہ

اب اگر ہم اس جماعت کے خیالات کو صحیح تسلیم کرتے ہیں تو ہم کو یہ اقرار کرنا پڑے گا کہ سرے سے یہود کا اصل دعویٰ ہی یہاں

مذکور نہیں یعنی خاص صلیب دینا کیونکہ ان کے بیان کے مطابق ان کی لعنتی موت ہونا اسی وقت ثابت ہو سکتا ہے جبکہ یہ ثابت ہو جائے کہ ان کی موت صلیب کے ذریعہ واقع ہوئی ہے اس لئے یہاں ان کے دعوے میں قتل کے عام جرم کا نقل کرنا مدعیین کے دعویٰ کی بھی اور ان کے مقاصد کے بھی بالکل خلاف ہیں۔ اسی طرح جب ہم قرآن کریم کے فیصلہ پر نظر کرتے ہیں تو یہاں بھی واقعہ کی اصل صورت بالکل بہم نظر آتی اور صورت حال کا کچھ انکشاف نہیں ہوتا کیونکہ یہاں ان کے کشمیر جانے کا ذکر ہے نہ ان کے طبعی وفات پانے کا کوئی تذکرہ ہے اس لئے اس کا کوئی انکشاف نہیں ہوتا کہ طرین جنس کے قتل کے اس شدید مدعی کے ساتھ مدعی تھے اگر وہ شخص مقتول نہیں ہوا تو آخر پھر کدھر گیا۔ ظاہر ہے کہ ایسے شخص کے متعلق جو نہ صرف ان کے زیرِ حراست آچکا تھا بلکہ ان کی آنکھوں کے سامنے مر رہی چکا تھا صرف یہ کہہ دینا کہ وہ سولی پر نہیں مرا تھا بلکہ عزت کی موت مرا تھا کیا تشفی بخش تھا ہاں اگر یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ ہم نے اس کو فلاں مقام پر پھینکا تھا اور اسی کے ساتھ یہ بھی واضح کر دیا جاتا کہ مدعیین کے لئے اس معاملہ لگے کا باعث کیا تھا تو بیشک صورت حال پر روشنی پڑ سکتی تھی لیکن موت یہ کہہ دینا کہ ان کی عزت کی موت واقع ہوئی ہے بے معنی فیصلہ ہے اور بالکل عبید از قیاس بھی ہے کیونکہ جو لوگ ان کے قتل کے مدعی تھے وہ یہود تھے اور اس بارے میں ان کو تائیدیں تھیں کہ اپنے بیان میں اس کے متعلق تاکید و تائید کے جتنے طریقے وہ استعمال کر سکتے تھے سب استعمال کر چکے تھے۔ اب اگر قرآن کریم یہ تسلیم کر لیتا ہے کہ تم نے ان کو سولی پر چڑھا دیا تھا مگر جب وہ سولی سے مردہ کچھ کڑا رہے گئے تھے تو وہ پورے طور سے نہیں مرے تھے۔ اگرچہ تم کو مردہ معلوم ہوتے تھے پھر بعد میں ان کو کسی غیر جگہ لجا کر خود ہم نے ان کو موت دی تھی یہ بیان مبتنا خلاف قیاس ہو سکتا ہے ظاہر ہے۔ خاص مگر جب کہ ان کی موت تسلیم کر لی جائے جو لوگ یعنی اسباب قتل کا از کتاب کر چکے تھے ان سے یہ کہنا کہ وہ ان اسباب سے نہیں مرے بالکل اتنی ہی مضحکہ خیز بات ہوگی جیسے کوئی قاتل اپنی صفائی کے بیان میں یہ کہے کہ مقتول کے پیٹ میں پھر اتویں نے ہی گھونپا تھا مگر مقتول اس کی وجہ سے نہیں مرا بلکہ وہ اپنی طبعی موت سے مرا ہے یہ سب جانتے ہیں کہ قاتل کے یعنی آؤ قتل کے استعول کرنے کے بعد ان حالات میں جبکہ موت کا ظاہری سبب وہی ہو کوئی عدالت اس کے سوا کوئی مقتول نہیں سمجھے گی بلکہ اس کی سماعت مقتول کے حق میں ایک ظلم تصور کر لگی پھر یہاں سولی کا جرم تسلیم کر لینے کے بعد اور وہ بھی اس حد تک کہ طرین کے نزدیک اس کی موت یقینی ہو چکی ہو فانی کائنات کا یہ فیصلہ دینا کہ وہ تمہارے مارنے سے نہیں مرے بلکہ ہمارے مارنے سے مرے ہیں ان کے مقابل میں کیا اثر انداز ہو سکتا ہے بالخصوص جبکہ اس عبید از قیاس دعوے کے لئے کوئی قرینہ بھی یہاں ذکر نہیں کیا گیا۔ دوسرے لفظوں میں اگر اس فیصلہ کو تسلیم کر لیا جائے تو اس کا مطلب یہی نکلے گا کہ اپنے دشمن کی ہلاکت جو ہر شخص کا مقصد ہوتا ہے یہاں اس کو اللہ تعالیٰ نے خود اپنے ہاتھوں سے پورا کر دیا تھا۔ دشمنوں کے مقابلہ میں اب یہ بحث کھڑی کرنی کہ ان کی یہ موت بڑی عزت کی موت تھی ہمارے نزدیک دشمنوں پر تمک پاشی سے کم نہیں۔

یہ بات بھی نظر انداز کرنے کے قابل نہیں ہے کہ حسب بیان قرآن کریم یہود کے جرم کی جو نوعیت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں تھی وہی نوعیت دوسرے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ بھی تھی یعنی قتل و دونوں مقامات پر قرآن کریم نے ایک ہی لفظ قتل کو استعمال فرمایا ہے۔ فرق ہے تو صرف یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام کے قتل ہونے کو اس نے تسلیم نہیں کیا اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے قتل میں تسلیم کر لیا ہے تو اب سوال یہ ہے کہ جب یہاں مدین میں ایک ہی قوم تھی اور دعویٰ بھی ایک تھا تو پھر صریح ضرورت کی گئی ہے اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے قتل میں ان کی موت کے متعلق ایک کلمہ تک نہیں فرمایا حالانکہ یہود کا مقصد ان کے قتل کرنے سے بھی اس کے سوا اور کیا تھا کہ ان کے نزدیک یہ سب مقدس گروہ بھی لسنی تھا۔ والیاذ بانہ کیا اس سکوت کا مطلب یہ نہیں نکلتا کہ ان کے معاملہ میں رفع روحانی یا رفع درجات تسلیم نہیں کیا گیا۔ والیاذ بانہ حقیقت یہ ہے کہ روح کے رفع یا عدم رفع کا مسئلہ یہاں زیر بحث تھا اور نہ یہ مسئلہ کسی کے حق میں خواہ عیسیٰ علیہ السلام ہوں یا دیگر انبیاء علیہم السلام زیر بحث آنے کے قابل ہے۔

پھر اگر یہاں رفع سے رفع روحانی مراد ہوتا تو کیا اس کے لئے صرف بل دفعہ اللہ کا لفظ کافی نہ تھا۔ یہاں لفظ الیہ کا بے ضرورت کیوں اضافہ کیا گیا ہے۔

عیسیٰ موت کا لفظ ہونا اور اس کے مقابلہ میں موت کی موت کا اضافہ

رفع روحانی اور عزت کی موت کا یہ سارا اضافہ اس پر مبنی ہے کہ صلیبی موت کے لفظی موت ہونے کی شریعت کی نظر میں کوئی اہمیت بھی ہو لیکن اگر یہ تھیں ہی بے بنیاد ہے تو پھر قرآن کریم کی نظر میں اس کی کوئی اہمیت ہو سکتی ہے اور نہ کسی غلط فہمی پر وہ اپنے صحیح فیصلہ کو مبنی کر سکتا ہے۔ جب اس پر نظر کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ لفظی موت کا اسلام میں کوئی تصور ہی نہیں ہے یہاں کفار جتنے ہیں وہ سب کے سب ملعون ہیں خواہ زندہ ہوں یا مردہ سولی یا گولی کھا کر آخر جب ملعون قرار دیئے گئے تو کیا یہ لعنت ان کے دم کے ساتھ ساتھ نہ رہی۔ یقیناً حیات سے لے کر موت اور موت سے لیکر قیامت اور قیامت سے جہنم تک ان کے دم کے ساتھ لگی رہے گی۔ مجلا اویان سلاویہ میں موت کے اچھے اور بُرے ہونے کا تعلق انسانوں کے اعمال پر رکھا گیا ہے نہ کہ کسی خاص آقا قس پر اور یہی بات معقول بھی ہے۔ یہ بات بالکل غیر معقول ہے کہ ایک پاکباز انسان اگر سولی پر مارا جائے تو وہ صرف اس خاص آقا قس کی وجہ سے لفظی میں جائے ہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے دیگر انبیاء علیہم السلام کے متعلق یہود کے جرم قتل کا اعتراف کر لینے کے باوجود ان کی عزت کی موت ہونے کی طرہ کوئی تو نہیں فرمائی اور نہ اس میں یہی بات کی طرہ تو جہ کی ضرورت تھی بلکہ جس بات کی اہمیت محسوس فرمائی وہ یہ ہے کہ یہ وہ مقدس جماعت ہے جس کے قتل کا دابلہ ہے کہ جو جماعت کل تک لعنت کا گہوارہ بنی ہوئی تھی اب وہ مورد لعنت بن گئی ہے تعجب ہے کہ یہاں سیاق کلام تو یہود کے ملعون ہونے کے

اسباب بیان کرنے کا تھا اور اس میں بے بنیاد اور اثنا عشری علیہ السلام کے ملعون ہونے نہ ہونے کی بحث کھڑی کر دی گئی
 رُفَع کا لفظ قرآن کریم میں
 ایک جگہ بھی لغتی موت کی
 تہذیب کے لئے مستعمل نہیں
 بحث کا وہ سرا پہلو یہ ہے کہ لفظ رُفَع کے معنی پر بھی غور کر لینا چاہیے کہ آیا یہ لفظ عزت قرآنی میں
 کہیں عزت کی موت کے لئے استعمال ہوا ہے؟ جہاں تک ہم نے قرآن کریم اور کتب لغت
 پر نظر کی ہے ہم کو اس لفظ کے معنی کہیں لغتی موت کے بالمقابل عزت کی موت دینے کے ثابت
 نہیں ہوئے بلکہ اس لفظ کا استعمال غیر ذی روح میں بھی ہوتا ہے جہاں موت کا احتمال ہی نہیں ارشاد ہوتا ہے رُفَع
 السموات بغیر عہد تہذیب کا۔

رُفَع کے معنی
 قرآن و لغت میں
 یہاں لفظ "رُفَع" آسمانوں کے متعلق استعمال ہوا ہے اسی طرح اس کا استعمال زندوں اور مردوں میں
 کیسا نظر آتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ موت کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ اب آیات
 ذیل پر نظر فرمائیے:-

- (۱) وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ
- (۲) يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ
- (۳) وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْآفَافِ
- (۴) وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا
- (۵) وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ
- (۶) وَرَفَعَ آدَمَ عَلَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ

ان تمام آیتوں میں رُفَع کا لفظ ان الفاظوں ہی میں استعمال ہوا ہے مگر کسی ایک جگہ بھی اس کے معنی عزت
 کی موت کے مراد نہیں ہیں بلکہ مردوں میں اس کا استعمال ہی نہیں ہوا۔ یہاں ایک بڑا مغالطہ یہ ہے کہ معنی علیہ السلام
 کے رُفَع جسمانی کا سلسلہ گویا صرت لفظ رُفَع سے پیدا ہو گیا ہے اور اس لئے ہم سے یہ مطالبہ کیا گیا ہے کہ رُفَع کا لفظ رُفَع
 جسمانی کے لئے کہیں آیا ہے یا نہیں۔ درحقیقت یہ بحث کا رخ پلٹنے کے لئے صرف ایک چال ہے اصل سوال یہ تھا
 کہ یہ لفظ عزت کی موت کے لئے کہیں استعمال ہوا ہے یا نہیں اور چونکہ یہ معنی کہیں ثابت نہیں اس لئے بحث کا رخ
 بدلنے کے لئے ذہنوں کو ایک دوسرے سوال کی طرف متوجہ کر دیا گیا ہے تاکہ اصل سوال کی طرف کسی کا ذہن متوجہ نہ ہو سکے
 اصل بات یہ ہے کہ رُفَع کا لفظ صرت بلند کرنے اور اُٹھانے کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے اس میں جسم کی خصوصیت
 ہے نہ روح کی بلکہ وہ غیر ذی روح میں بھی مستعمل ہوتا ہے جب عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں جسم کا رُفَع اس لئے مراد لیا گیا ہو
 کہ یہاں زیر بحث جسم ہی کا معاملہ تھا یہود اُس کے قتل کے مدعی تھے اور نصاریٰ اس کے رُفَع کے پس جب یہاں روح
 زیر بحث ہی نہ تھی تو رُفَع سے روح کا مراد ہو کیسے سکتا تھا۔ اس مقام کے علاوہ قرآن کریم میں کسی جگہ اگر کسی شخص کے

مستحق یہ بحث نہیں تھی کہ وہ قتل کیا گیا ہے یا اپنے جسم کے ساتھ اٹھایا گیا ہے اس لئے کسی اور جگہ خاص جسم کے رخنہ کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے پس افسانوں میں جن کے جسم شاہدہ میں ہوتے ہیں جب یہ لفظ استعمال ہوتا ہے تو چونکہ ہاں اُن کے جسم کے رخنہ کا احتمال ہی نہیں ہوتا اس لئے وہاں معنوی رخنہ یعنی درجہات کی بلندی مراد ہوتی ہے اور یہ صحیح ہے کیونکہ اس لفظ کا استعمال ہر قسم کی بلندی کے لئے ہوتا ہے جسم کی ہوا معنوی جیسا موقع اور محل ہوگا اُس کے مطابق اس کے معنی مراد لئے جائیں گے یہی حال لفظ توفی کا ہے وہ بھی زندوں اور مردوں دونوں میں یکساں استعمال ہے معنی علیہ السلام کے معاملہ میں لفظ توفی رخنہ نزول اور اُٹس کی پوری تفصیلات موجود ہیں اس کے ساتھ یہاں قومی تاریخیں بھی موجود ہیں پس یہ مسئلہ قومی تاریخ اور آیات و احادیث کی روشنی سے ثابت ہوا ہے یہ سمجھنا بڑی نا فہمی ہے کہ یہ مسئلہ صرف لفظ رخنہ کی پیداوار ہے جیسا کہ آیت ۱۷ میں حضرت یوسف علیہ السلام کے والدین کے جسمانی رخنہ کا معاملہ صرف لفظ رخنہ سے پتہ نہیں چلا سکتا بلکہ اُس کے لئے دوسرے خارجی قرآن بھی تھے اور یہاں تو قرآن نہیں بلکہ دلائل موجود ہیں اور وہ بھی واضح سے واضح اور مستحکم سے مستحکم۔ خلاصہ یہ کہ جب ایک طرقت معنی موت کا افسانہ بے بنیاد ثابت ہوتا ہے اور دوسری طرف رخنہ کا استعمال بھی عزت کی موت یعنی معنی موت کی تردید کے لئے نہیں ملتا تو پھر آیت بالا کی تفسیر کیسے قبول کی جاسکتی ہو؟

اب ذرا اس پر بھی نظر ڈالتے چلیے کہ خاص معنی علیہ السلام کے حق میں ان کا سولی دیا جانا،
 قرآن کریم سے اور اس کی تردید

وہ ذلیل کرنا کیا یہ تاریخ قرآن کریم کو مسلم ہے؟

یہاں سب سے پہلے یہ دیکھنا ہے کہ قرآن کریم نے جب یہود کے ملعون ہونے کے اسباب کا تذکرہ کیا ہے تو خاص معنی علیہ السلام کے مسئلہ میں کسی سبب کا ذکر کیا ہے آیت و قوله انا قتلنا المسیح عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام معلوم ہوتا ہے کہ معنی علیہ السلام کے معاملہ میں صرف اُن کا یہ کہنا کہ ہم نے اُن کو قتل کر ڈالا ہے ان کے لعنت و لعنت کا سبب بن گیا تھا اب سوال یہ ہے کہ اگر اس معاملہ میں اُن کی جانب سے وہ تمام بدترین اور قویہ ترین و ذلیل کی حرکات ناگہان سرزد ہو چکی تھیں جو بھی ذکر ہو چکیں تو ان تمام مکروہ افعال کا ذکر نہ کرنا اور صرف ایک دعویٰ قتل و قتل کرنا کیا یہ معقول ہو سکتا ہے۔ عقل ایک لٹو کے لئے بھی یہ باور نہیں کر سکتی کہ اگر اس سلسلہ میں ان مکروہ افعال کا ان سے صدور ہوا تھا اور ان تمام مظالم اور جرائم پر پردہ ڈال دیا جاتا اور صرف ایک دعویٰ قتل کو ان کے اسباب لعنت میں ذکر کیا جاتا اور اس سے کہیں بڑھ کر اسباب لعنت کے ذکر سے سکوت کر لیا جاتا ہمارے نزدیک دشمنوں اور مجرموں کے حق میں اس سے بڑھ کر کیا معنی کی مثال ملنا ناممکن ہے۔

اس کے علاوہ سورہ مائدہ میں جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اپنے انعامات کا تذکرہ فرمایا ہے تو ان میں ایک بڑا انعام یہ بھی شمار کیا ہے واذ کلفنا بنی اسرائیل حمل عذک اور یہ انعام بھی قابلِ یاد ہے

جبکہ ہم نے بنی اسرائیل کو تم سے دور روکے رکھا اب اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ بنی اسرائیل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو
 پکڑ کر سولی پر چڑھا دیا تھا اور سب ناروا سلوک ان کے ساتھ کر لئے تھے تو کیا بنی اسرائیل کی اس دست ورس کے بعد
 عربی ادب و لغت کے محاذ سے مذکورہ بالا جملہ استعمال کرنا صحیح ہے دوم پھر کیا یہ دردناک مظالم اور تذلیل و توہین
 کا سلوک اس قابل ہے کہ ان کے عجیب و غریب معجزات اور نزولِ مائدہ جیسے انعامات کے پہلو بہ پہلو ایک انعام بنا کر
 اس کو ذکر کیا جائے۔ تیسرے سورہ آل عمران میں یہ ارشاد ہے

وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ
 یہود نے بھی خفیہ سازش کی اور ہم نے ان کے مقابلہ میں خفیہ تدبیر کی
 خیر الما کوین۔ اور اللہ تعالیٰ تدبیر کرنے والوں میں سب سے بہتر و برتر ہے۔

آیت بالا سے ثابت ہوتا ہے کہ جب یہود بے بہود نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کی تدبیریں کیں تو ان کے مقابلہ
 میں اللہ تعالیٰ نے بھی تدبیر فرمائی اور یہ ظاہر ہے کہ جب قدرت خود ضعیف انسان کی تدبیر کے مقابلہ کے لئے کھڑی
 ہو جائے تو پھر کسی کی ضعیف یا قوی تدبیر کیا مل سکتی ہے یہ بات الگ ہے کہ جب قدرت تدریج و اہمال کے قانون کے
 ماتحت کسی گرفت کا مادہ ہی نہ فرمائے تو کچھ مدت کے لئے انسان اپنی سب تدبیروں میں کامیاب نظر آئے لیکن اگر
 قدرت الہیہ ان تدبیر کے مقابلہ کے لئے کھڑی ہو جائے تو کیا پھر اس رسوائی و ذلت کی کوئی مثال مل سکتی ہے جو یہاں
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں ناہموں نے اپنی جانب سے تراش لی ہے اور کامیاب دشمنوں کے مقابلہ میں قرآن
 کریم کا یہ دعویٰ کرنا کہ واللہ خیر الما کوین۔ اللہ سب تدبیر کرنے والوں سے بڑھ کر تدبیر کرنے والا ہے۔ قابلِ مضحکہ نہیں ہے

لفظ مکروہ معنی عربی لغت میں خفیہ تدبیر کر کے ہیں۔ لفظ مکروہ جس کے معنی لغت میں خفیہ تدبیر کے ہیں پس اس لفظ کا تقاضا یہ ہے کہ یہاں
 کوئی تدبیر ایسی ہونی چاہیے جس کا دشمنوں کو علم بھی نہ ہو سکے اور نتیجہ کے لحاظ سے وہ اس درجہ ناکام بھی رہیں کہ پھر ان کے
 مقابلہ میں اللہ تعالیٰ کا خیر الما کوین ہونا روزِ روشن کی طرح واضح ہو جائے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجرت کے واقعہ میں لفظ اس قسم کا ایک جملہ قرآن کریم میں ہم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہجرت
 کے متعلق بھی ملتا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے ویکرون ویکرون ویکرون واللہ
 خیر الما کوین۔ اور وہ خفیہ سازش کر رہے تھے اور وہ خفیہ تدبیر کر رہے تھے اور وہ خفیہ تدبیر کر رہے تھے

یہاں بھی قریش کی سازش کا ذکر ہے پھر اس کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ کے خفیہ تدبیر فرماتے کا تذکرہ ہے
 اور آخر میں پھر وہی کلمہ دہرایا گیا ہے جو عیسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں کہا گیا تھا یعنی واللہ خیر الما کوین۔

عجیب بات ہے کہ ہجرت کے لئے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے نکلے تو یہاں بھی کفارِ محاصروہ کر چکے تھے
 اور یہاں بھی آپ حضرت علیؓ کو اپنی بجائے چھوڑ گئے تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب آسمانوں پر ہجرت کرنے لگے

تو یہاں بھی دشمن گھیر ڈال چکے تھے اور یہاں بھی ایک شخص اُن کی بجائے دشمنوں کے ہاتھوں میں موجود تھا قرآن کریم نے دونوں مقامات پر اپنی تہیہ و تدبیر اور کفارت کی غلط فہمی کو اسی لفظ حکمر سے ادا فرمایا ہے۔ ان دونوں ہجرتوں میں جب خدائی تدبیر کا موازنہ کیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ جو تدبیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ظاہر ہوئی وہ دشمنوں پر ایک بڑی کاری ضرب تھی۔ ان دونوں مقامات پر خدا تعالیٰ کے یہ دونوں رسول گو دشمنوں کے نرغے میں سے صاف نکل گئے اور کسی کا بال بیکا نہ ہوسکا مگر غور فرمائیے تو آپؐ کو کچھ معلوم ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے دشمنوں کے علم میں اسی سرزمین پر بھیج دیا اور ہر معرکہ میں اُن کو شکست دیتے رہنا احسن سہ میں اپنے آبائی وطن کو فتح کر لینا جتنا قریش کے لئے سوا ہاں روح ہو سکتا تھا آخر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمانوں پر چلے جانا یہود پر شاق نہیں ہو سکتا۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں ایک مقتول کا شش بھی موجود تھی مگر اس کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہونے نہ ہونے میں بہت سے شبہات پیدا ہو گئے تھے۔ اس لئے یہ مسئلہ زیر بحث آگیا تھا کہ مقتول وہی حضرت مسیح علیہ السلام ہی یا کوئی دوسرا شخص۔ مگر یہاں حضرت علیؑ کا سب کے جانے پہچانے شخص تھے۔ یہاں قریش کو پورا یقین ہو گیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی مشبہ کے بغیر اُن کے ہاتھوں سے نکل چکے ہیں اور پھر طرہ یہ کہ اُن سے ذرا فاصلہ پر اُن کا سر کھپنے کے لئے موجود بھی ہیں۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام باہمی ہمہ رافت و رحمت جب دوبارہ اپنے وطن لوٹ کر تشریف لائیں گے تو یہاں اُن کے دشمنوں کے حق میں قتل مقدمہ چلائی کہ یہودی ایک ایک کر کے موت کے گھاٹ اتار دیا جائے گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب لوٹ کر اپنے وطن مکہ مکرمہ پہنچے تو آپ کے دشمنوں کے حق میں یہ مقدمہ ہوا کہ وہ آپ پر ایمان لائیں اور پھر وہی آج کے ساتھ غزوات میں شریک ہو جو کہ آپ پر اپنی جائیں قربان کریں۔ ذرا اس پر بھی غور فرمائیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دائمی فتح و نصرت کے لئے ایک بار آپ کی ہجرت اور ہجرت کے بعد پھر اُنکی مقام پر فاتحانہ و ایسی مقدمہ ہوئی تو عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں بھی اگر پہلے اُن کی ہجرت پھر اپنے وطن اُسی کی طرف و ایسی مقدمہ ہو تو اس میں تعجب کیا ہے۔ یہاں اگر فرق ہے تو صرف دارالہجرت ہی کا تو ہے یعنی وہاں دارالہجرت آسمان مقرر ہوا۔ اور یہاں مدینہ طیبہ مگر اللہ تعالیٰ کی قدرت کے سامنے یہ دونوں مقامات برابر تھے ہاں اگر فرق تھا تو خود روح اللہ اور عبد اللہ کی جانب سے تھا روح اللہ اور کلمۃ اللہ کی طبیعت شیش آسمانوں کی طرف تھی آخر جو نفع جبرئیل سے ظاہر ہوئے وہ جاتے تو اور کہاں جاتے۔ عبد اللہ کی طبیعت شیش زمین کی جانب تھی اس لئے اگر وہ کسی خطہ ارض کی طرف نہ جاتے تو اور کہاں جاتے بلکہ خدا تعالیٰ کا در تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی آسمانوں پر اٹھالینا لیکن کیا یہ اس آخری رسول کی شان کے مناسب ہوتا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر آسمانوں پر تشریف لے گئے تو اُن کے بعد دوسرا رسول اعظم دنیا کو نصیب ہو گیا لیکن اگر آپ تشریف لے جاتے

تو اُمت کا گنجان کون ہوتا۔ پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر دوبارہ تشریف لائیں گے تو ان کو اس اُمت میں شامل ہونے کا دوسرا دعوت شرف حاصل ہو گا جس کی ادولہ العزم انبیاء علیہم السلام تئیں رکھتے تھے۔ لیکن اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ تشریف لاتے تو آپ کو کونسا دوسرا شرف حاصل ہوتا پھر روح اللہ اگر آسمانوں پر گئے تو دشمنوں سے حفاظت کے لئے بلائے گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب آسمانوں پر بلائے گئے تو صرف تشریف و کریم کے لئے بلائے گئے پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر گئے تو چوتھے آسمان تک گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تو ساتواں آسمان طے کر کے وہاں تک پہنچ گئے جہاں جاتے جبرئیل علیہ السلام کے بھی پر جلتے تھے۔ ان دونوں بھرتوں کا تذکرہ کرتے ہوئے ایک مقام پر امام رازی کے قلم سے کیا اچھا جملہ نکل گیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں جو شرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو میسر ہوا وہ عروج تھا اور جس شرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نوازے گئے اس کا نام عروج ہے۔ میں کہتا ہوں جی ہاں وہ روح اللہ تھے اور یہ عبد اللہ ہیں۔

اللہم صل وسلم وبارک علی عبدک ورسولک سیدنا محمد صاحب المعراج والبراق والقلم وعلی آلہ واصحابہ تسلیما کثیرا کثیرا۔

گو ان دونوں بھرتوں میں اللہ تعالیٰ کی شان خیر الما کربین دونوں جگہ عیاں تھی اور دونوں مقامات میں اُس کا جو عبور ہوا وہ کامل ہی تھا مگر کیا جو تدبیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے جلوہ گر ہوئی وہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مناسب تھی۔

ہمارے مذکورہ بالا بیانی سے یہ اچھی طرح واضح ہو گیا کہ اگر ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مصلوب ہونا اور سحر کا کشمیر وغیرہ میں جا کر کہیں اپنی طبیعت سے مر جانا تسلیم کر لیں تو اس کے لئے نہ تو قرآنی الفاظ میں کوئی گنجائش ہے اور نہ ہی دنیا کی تاریخ اس کی شہادت دے سکتی ہے اور نہ اس میں خدائی تدبیر کا کچھ ظہور ہوتا ہے اور نہ اس تقدیر پر یہود کے دعویٰ کی کوئی معقول تردید ہو سکتی ہے کیونکہ جب سولی کے ساتھ جلد موت کے مقدمات تسلیم کر لئے جائیں اور گفتگو صرف اتنی رہ جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تم نے مارا یا کہیں گناہ مقام میں لیجا کر خود ہم نے مارا تو اب یہ گفتگو ایک بحث گفتگو ہے۔ اس کا حاصل یہی ہے کہ جو بات دشمن چاہتے تھے وہ خدا تعالیٰ نے اپنے ہاتھوں سے خود پوری فرمادی۔ والعیاذ باللہ۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مصلوب کرنے کے بعد یہاں نصاریٰ کی بھی کوئی تردید نہیں مطلق کیونکہ جب اصولی طور پر عیسیٰ علیہ السلام کا سولی چڑھنا تسلیم کر لیا جائے اور رخص جہانی کا قرآن کریم خود اعلان فرما دے تو اب ان کے ساتھ بھی جو اختلاف رہے گا وہ صرف نظریات ہی کا رہے گا اور مصلوب پرستی کی یہ ایک بنیاد قائم ہو جائے گی اس لئے ضروری ہے کہ آیت کے اصل مفہوم پر غور کیا جائے

اور جو مطلب کسی تاویل کے بغیر اس سے ظاہر ہوتا ہو اس کا اعتقاد رکھا جائے۔ پہلے ایک بار پوری آیت پڑھ لیجئے
 و قولہم انا قتلنا المسیح عیسیٰ ابن مریم اور ہم نے ان کو سزا میں مبتلا کیا، ان کے اس کہنے کی وجہ سے کہ ہم
 رسول اللہ و ما قتلوه و ما صلبوه نے مسیح صلی ابن مریم کو قتل کر دیا ہے حالانکہ انہوں نے قتل کیا
 ولكن شبه لهم و ان الذین اختلغوا فیہ لفی شک منه ما لهم بہ من علم الا اتباع الظن و ما قتلوه یقینا بل رفعہ اللہ الیہ و کان اللہ عن ہذا حکیم۔
 اور نہ ہی ان کو سولی پر چڑھایا لیکن ان کو اشتباہ ہو گیا اور جو لوگ ان کے بارہ میں اختلاف کرتے ہیں وہ غلط خیال میں ہیں ان کے پاس اس پر کوئی دلیل نہیں۔ بجز تخمینہ باتوں پر عمل کرنے کے اللہ تعالیٰ نے صلی علیہ السلام کو قتل نہیں کیا بلکہ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف اٹھالیا کہ اور اللہ تعالیٰ زبردست حکمت والے ہیں۔

آیت بالا کے مطالعہ کے بعد جو بات پہلی بار سمجھ میں آجاتی ہے وہ یہ ہے کہ یہود حضرت صلی علیہ السلام کے قتل کے مٹی تھے اور اس بارے میں وہ اپنے پورے جزم و یقین کا اظہار کرتے تھے لیکن نصاریٰ چونکہ باہم خود مختلف تھے اس لئے مختلف باتیں کہتے تھے ان ہر دو فرقہ کے مقابلہ میں قرآن کریم کا فیصلہ یہ ہے کہ دونوں کے دونوں غلطی پر ہیں یہود کا دعویٰ قتل تو سراسر غلط ہے اس لئے اس کو دوبارہ روک دیا گیا ہے تاکہ متنازعہ اور انہوں نے اپنے قتل کرنے پر صرف کیا تھا اتنا ہی اس کے احکار پر مہر نہ کیا جائے۔ وہ گئے نصاریٰ تو وہ قدرے شرک دار پر ان کے مصلوب ہونے کے آج تک قائل ہیں اس لئے ضروری تھا کہ وہ کسی بات کے مٹی نہ ہوں مگر ان کے اس غلط خیال کی تردید بھی کر دی جائے اس لئے یہود کے دعویٰ قتل کے ساتھ ساتھ صلیب کی بھی نفی کر دی گئی اور اس کے ساتھ ہی اس حقیقت کو بھی واضح کر دیا گیا کہ ان کو خود کچھ علم نہیں ہے وہ موت اٹھل کے تیر چلا تے ہیں لیکن یہ ظاہر ہے کہ جو قوم اپنے یقین کا دعویٰ رکھتی ہو صرف اس کی تردید کر دینا اس کے لئے کچھ تشفی بخش نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی غلط فہمی کا سیب بھی بیان نہ کر دیئے جائیں۔ اس کو ولکن شبهہ لهم سے بیان کیا گیا ہے یعنی یہاں قدرت کی طرف سے کچھ ایسے حالات پیدا کر دیئے گئے تھے جس کی رو سے حقیقت حال ان پر شبہ ہو گئی تھی۔ ایک طرف چونکہ بہت سے دن آ رہے تھے اس لئے اس ارادہ کی تکمیل میں ان کو خود جبلت تھی دوسری طرف اس قسم کے ہنگاموں میں جو ایک طبعی وحشت ہوا کرتی ہے وہ بھی ان پر سوا فہمی اس لئے اپنی دانست میں گواہوں نے حضرت صلی علیہ السلام کی قتل کا قصد کیا تھا مگر ان مشتبہ کن حالات کی وجہ سے وہ اس ارادہ پر بھی ناکام رہے اور ان کی توجہ اس طرف قائم نہ رہ سکی کہ وہ کس کو قتل کر رہے ہیں اور اس کی کھلی شہادت یہود و نصاریٰ کا باہم اختلاف ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صورتِ حالات ضرور کچھ ایسی پیچیدہ بن گئی تھی کہ حسد و شادہ کا یہ صاف واقعہ بھی بہم ہو کر رہ گیا تھا اور پیچیدگی کی وجہ سے قرآن کریم نے واقعہ کے اختلاف کی طرف توجہ فرمائی ہے ورنہ حضرت صلی علیہ السلام سے قبل

دوسرے انبیاء علیہم السلام کے متعلق بھی یہودی اسی جرم کے ارتکاب کا دعویٰ کرتے تھے لیکن چونکہ دیگر انبیاء علیہم السلام کے معاملہ میں وہ اپنے دعوے میں صادق تھے اس لئے قرآن کریم نے زان کی کوئی تردید کی ہے اور نہ ان کے معاملہ میں کسی شبہ و اشتباہ کا تذکرہ کیا ہے۔ اس سے زیادہ تفصیلات میں پڑنا قرآن کریم نے پسند نہیں فرمایا۔ اور نہ یہ حکم الہی کہین کی شان کے مناسب تھا اور غالباً لفظ مکر اللہ کا تقاضہ بھی یہی تھا کہ خفیہ تدبیر کو کچھ خفیہ ہی رہنے دیا جائے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر حقیقت مقول کی لاش ان کی آنکھوں کے سامنے موجود تھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ تجھے بلکہ کوئی دوسرا ان کا شبیہ شخص تھا جو جبلت میں غلطی سے قتل کر دیا گیا تھا۔ تو یہ بتانا چاہئے کہ پھر عیسیٰ علیہ السلام جو یقیناً ان کی زیر حراست آچکے تھے آخر وہ کدھر نکل گئے اگر ان کا کوئی سرِ مرغ نہیں ملتا تو ماننا پڑتا ہے کہ پھر مقول کی جوش لاش موجود تھی وہ عیسیٰ علیہ السلام ہی تھے اس لئے قرآن کریم نے اپنے فیصلہ میں قتل کی نفی کے بعد یہ بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اٹھایا تھا اس لئے زمین پر ان کی تلاش کرنا محنت ہی لیکن ایک ضعیف انسان چونکہ اس قدر قدرت کا تصور کر سکتا ہے اور نہ اس عظیم حکمت کو پا سکتا ہے اس لئے یہاں خاص طور پر اپنی ایسی دو مقول کا تذکرہ فرما کر بحث کو ختم کر دیا ہے جن کے اقرار کے بعد کوئی استبعاد باقی نہیں رہتا یعنی۔ وکان اللہ عزیزاً حکیمًا۔

یعنی اللہ کی ذات بڑی توانا اور بڑی حکمت والی ہے اس کے سامنے یہ سب باتیں آسان ہیں۔ اس واضح فیصلہ سے جس طرح یہودی کھلی ہوئی تردید ہو گئی اسی طرح نصاریٰ کے مذہب کی تمام بنیاد بھی منہدم ہو جاتی ہے کیونکہ جب صلیب کا سارا افسانہ ہی بے سرو پا مانت ہو تو اب کفارہ کا اصولی عقیدہ بھی خود بخود باطل ہو گیا۔ اب اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مسئلہ اسی حد پر ختم ہو چکا تھا اللہ تعالیٰ نے ان کے ساتھ اس کا کچھ تعلق باقی نہ رہا تھا تو آئندہ آیت میں اس کی دوسری تفصیلات بیان کرنے کی ضرورت ہی نہ تھی لیکن چونکہ یہاں ایک اور مشکل تر سوال سامنے آ گیا تھا اور وہ یہ کہ اگر وہ آسمانوں پر اٹھائے گئے ہیں تو پھر کیا وہ آسمانوں ہی پر وفات پائیں گے اس لئے اس کی بھی وضاحت کر دی گئی اور پوری قوت کے ساتھ اس کا اعلان کر دیا گیا کہ ابھی ان کو طبعی موت نہیں آئی بلکہ موت سے قبل اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا مستدر ہو چکا ہے اس لئے یقیناً وہ دنیا میں دوبارہ تشریف لائیں گے اور اب خدا تعالیٰ کی وہ خفیہ تدبیر بھی عالم آشکارا ہو جائے گی اور یہ ثابت ہو جائے گا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب اپنے جسم کے ساتھ تشریف لائے ہیں تو یقیناً جسم کے ساتھ ہی اٹھائے گئے تھے۔

وَمَنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا
لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ
النَّفَاثَةِ يَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدًا -
اور کوئی اہل کتاب نہیں ہوگا کہ ان کی موت سے پہلے ایمان
لے آئے گا اور قیامت کے دن وہ (عیسیٰ علیہ السلام) ہر گز
ان پر گواہ۔

یہی وجہ تھی کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی حدیث بیان فرماتے تو یہ بھی فرماتے کہ یہ پیچیدگی صرف حدیثی نہیں قرآنی ہے اور یہی آیات بالا پڑھ کر سنا دیتے اب یہ مسئلہ بالکل سمجھ میں آگیا ہوگا کہ حدیثوں میں نزول عیسیٰ علیہ السلام کے بار بار بیان فرماتے کی اہمیت کیوں محسوس کی گئی ہے یہ ظاہر ہے کہ رخصت جہانی چونکہ عام انسانوں کی منت نہیں تھا اس لئے اس کی تفہیم کے لئے اس حقیقت کے ذہن نشین کرنے کی بڑی اہمیت تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام کی ابھی وفات نہیں ہوئی اور ابھی ان کو آسمان سے اترنے کا وقت ہے اور بہت سی خدمات منوعہ ادا کرتی ہیں اہل کتاب کو ان پر ایمان لانا ہے اور وہ قال میسے ایمان کے غارت گرد کو قتل کرنا ہے اور بالآخر خدا تعالیٰ کی زمین کو شر و فساد سے پاک کر کے عام انسانوں کی منت کے مطابق وفات پانا ہے اور خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں دفن ہونا ہے یہ ہے قرآنی بیان اور قرآنی بے لاگ فیصلہ اب یہاں ان کی موت کا دعویٰ کرنا ٹھیک ٹھیک یہودیوں کی اتباع ہے اور ان کو مصلوب ان لینا یہ نصاریٰ کی کھلی موافقت ہے۔

کیونکہ اگر ہم عیسیٰ علیہ السلام کا مصلوب ہونا تسلیم کر لیتے ہیں اور پھر کسی غیر معلوم مقام پر جا کر ان کی موت مان لیتے ہیں تو اس کا حاصل صرف یہ ہوگا کہ یہود و نصاریٰ کی وہ غلط باتیں جن کی قرآن کریم نے پوری تردید فرمائی تھی ہم نے دونوں کو مان لیا ہے اور اس کے بعد ان کے ساتھ ہمارا اختلاف صرف نظریات کا اختلاف رہ جاتا ہے یہود کے ساتھ تو اس لئے کہ ان کی موت کے وہ بھی قائل تھے فرق صرف یہ رہے گا کہ یہ موت لخصی تھی یا عورت کی اور نصاریٰ کے ساتھ اس لئے کہ جب وہ سولی دیدے گئے تو اب اس کی حقیقت اُمت کی تطہیر اور کفارہ تھی یا کچھ اور۔ ظاہر ہے کہ ان امور کے اصول تسلیم کر لینے کے بعد یہ نظریاتی اختلافات بالکل بے نتیجہ ہیں۔ ہمارا مذکورہ بالا تفسیر کی بنا پر دونوں قوموں کے عقائد کی بنیاد ہی اگر مل جاتی ہے اور قرآن کریم پر اپنی جانب سے کسی حاشیہ آرائی کی کوئی ضرورت بھی باقی نہیں رہتی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لانے کے بعد مجاہد اہل اسلام کے نزدیک بھی وفات پائیں گے۔ زیر اختلاف ان کی گذشتہ موت ہے	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں یہ بات ہمیشہ یاد رکھنی چاہیے کہ اہل اسلام جہاں ان کے رخصت کے قائل ہیں اسی کے ساتھ نزول کے بعد ان کی موت کے بھی قائل ہیں اس بارے میں ہمارے علم میں ایک متفقہ اختلاف بھی نہیں یوں تو ان کی ولادت بلکہ ان کی زندگی کا ہر گوشہ ان کی تردید الوہیت پر برہان قاطع ہے
--	---

لیکن صرف ان کی موت کا عقیدہ مستقل اس کی ایک ایسی واضح دلیل ہے جس کے بعد ان کی الوہیت کی تردید کے لئے کسی اصول کی حاجت نہیں رہتی۔ لہذا ان کی ولادت اور موت تسلیم کرنے کے بعد اگر ایک ہزار بار بھی ان کے رخصت الی السما کا اقرار کیا جائے تو اس میں عیسائیوں کے مسئلہ الوہیت کی کوئی تائید نہیں ہوتی اس لئے اگر بالفرض یہاں ابن عباسؓ یا کسی اور شخص سے ان کی موت منقول ہوتی ہے تو اس کو اجماع اُمت کے خلاف سمجھنا بہت بڑی

غلطی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اپنی متوفیک کی تفسیر انی میسٹک مروی کی تفسیر کی تھیں۔
 پس اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اپنی متوفیک کی تفسیر انی میسٹک مروی ہے تو زیادہ سے زیادہ اس سے یہ ثابت ہوگا کہ عیسیٰ علیہ السلام کو بھی موت آنی ہے مگر اس کا انکار کس کو ہے۔ زیر بحث تو یہ ہے کہ وہ موت ان کو کبھی اور کیا وہ فی الحال مردوں میں شامل ہیں۔ اور اب دوبارہ ہمیں آئیں گے دعوے سے کہا جاسکتا ہے کہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے اور نہ امت مسلمہ میں کسی اور معتد عالم سے بلکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے باسناد قوی یہ ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اٹھائے گئے اور نزول کے بعد پھر وفات پائیں گے اور ٹھیک یہی تمام امت کا عقیدہ ہے۔

امام بخاری کی کتاب التفسیر میں مل
 یہاں بے علموں کو ایک مغالطہ یہ بھی لگ گیا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مذکورہ بیانات کا حصہ خود ان کا تعین کردہ ہوا
 بالاقبیر چونکہ امام بخاری کی کتاب میں موجود ہے لہذا اس سے ثابت ہوا کہ امام بخاری کا اختیار بھی یہی ہے۔ عجیب بات ہے کہ جب امام بخاری ہی کی کتاب میں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی حدیث بھی موجود ہے تو پھر کس دلیل سے یہ سمجھ لیا گیا کہ اس موت سے گزشتہ موت مراد ہے بلکہ جب خود حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہ ثابت ہے کہ یہ موت نزول کے بعد والی موت ہے تو ماننا پڑتا ہے کہ امام بخاری کے نزدیک بھی اس موت سے وہی مراد ہے اور اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ ان ہی کی کتاب میں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا اقرار بھی موجود ہے۔

پھر ان سیکنوں کو تا علم بھی نہیں کہ امام بخاری نے کتاب التفسیر میں جو وفات اور نزول کی روایت نقل فرمائی ہیں یہ خود ان کی جانب سے نہیں بلکہ ان کی جانب سے مرثوبی حدیث ہے جو انہوں نے اپنی اسناد کے ساتھ روایت فرمایا ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ امام بخاری کے پاس ابومعید کی کتاب التفسیر موجود تھی۔ امام بوصف نے اس پوری کتاب التفسیر کو کسی تنقید و انتخاب کے بغیر منسبہ اٹھا کر اپنی کتاب میں نقل کر دیا ہے۔ لہذا جتنے اقوال موجود ہیں اصل کتاب میں موجود تھے وہ بھی سب کے سب یہاں نقل ہو گئے ہیں۔ لہذا یہ سمجھنا بالکل بے اصل ہے کہ امام بخاری نے خاص طور پر ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس تفسیر کو اختیار فرمایا ہے۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ابومعید کی کتاب التفسیر میں چونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول مروی تھا اور جب امام بخاری نے ان کی پوری کتاب التفسیر ہی کو اپنی کتاب میں کسی انتخاب کے بغیر نقل کر دیا تھا تو یہ جز بھی چونکہ ابومعید کی کتاب میں موجود تھا اس لئے وہ بھی یہاں نقل ہو گیا ہے۔ اہل علم کو اچھی طرح معلوم ہے کہ کتاب التفسیر میں بہت سے مقامات پر اصل بیانات میں تسامح بھی چوہرہ اقوال موجود بھی نقل ہو گئے ہیں اور ان کی ترتیب میں بھی اچھا خاصہ اختلال واقع ہو گیا ہے۔ لیکن امام بخاری خود ان جملہ نقائص سے بری ہیں اس کی ذمہ داری اگر عائد ہوتی ہے تو ابومعید پر عائد ہوتی ہے۔ امام بخاری کی

کتاب کی موجودگی کے متعلق جو دعویٰ ہے وہ ان احادیث مرفوعہ کے متعلق ہے جو اس میں اسناد کے ساتھ امام نے ان خود روایت فرمائی ہیں نہ کہ ان اقوال کے متعلق جو اسناد کے بغیر کسی جانب سے کتاب میں نقل ہوئے ہیں۔ لہذا اب یہ بات بالکل صاف چمکی کر ان کے نزدیک مذکورہ بالا تفسیر میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت سے وہ موت مراد ہے جو آخر زمانہ میں تشریف لانے کے بعد ہوگی اور اس موت میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے اسی طرح ابن خرم کی طرف بھی موت کی نسبت کی گئی ہے اگرچہ کسی شاذ فرد کے اختلاف سے جہو مائمت کی رائے پر کیا اثر پڑ سکتا ہے وہ بھی ابن خرم جیسے شخص کے اختلاف سے جس کے تفروقات اُمت میں ضرب النثل ہیں لیکن وہ بھی متعدد مقامات پر اس کی تفسیر کر چکے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آخری دور میں تشریف لائیں گے لہذا یہ اختلاف مسئلہ پر ان شاذ نقول کا بھی کوئی اثر نہیں۔ چنانچہ ابن خرم نے اپنی کتاب الحلی ص ۱۹۱ میں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کو اُمت کا عقیدہ شمار کیا ہے دیکھو ص ۲۱۹ کتاب الفصل میں بھی اس کی تفسیر کی ہے اس کے علاوہ اور متعدد مقامات میں بھی اسی عقیدہ کو اُمت کا عقیدہ لکھا ہے۔

وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بنقل الكواشف التي نقلت نبوته واعلامه
وكتابه انه اخبره انه لا نبى بعده
الا ما جاء من الاخبار الصحاح من
نزول عيسى عليه السلام الذي يعث
الى بنى اسرائيل وادعى اليه يهود قتله
وصلبه فوجبت الاقرار بهذه الجملة
وصح ان وجوه النبوة بعده عليه السلام
لا يكون البتة ص ۲۱۹ الفصل ۲۱۹ و ۲۲۰
و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰

قرآن کریم میں مشرکانہ عقائد کی تردید کا جتنا اہتمام کیا گیا ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ نصاریٰ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا تعالیٰ کے بیٹے تھے لیکن جب اس نسبت کی ناصحیہ ان کے سامنے ظاہر کی جاتی ہے تو وہ یہ جواب دیتے ہیں کہ ولایت اور اجنیت سے ان کی مراد حقیقی معنی نہیں بلکہ اتحاد کی وہ خاص نسبت ہے جو مابین خالق اور عیسیٰ علیہ السلام موجود ہے اور اسی کو مجازاً اس لفظ سے اور کیا گیا ہے لیکن اس لفظ کے استعمال سے چونکہ عیسائیت کی لفظی تائید ہوتی تھی اس لئے قرآن کریم نے یہاں

مجاز و استعارہ کی بھی اجازت نہیں دی بلکہ اس عنوان ہی کو خواہ وہ کسی معنی سے ہوا اپنے سخت غیظ و غضب کا باعث قرار دیا ہے۔ ارشاد ہے :-

تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ عَلَيْهِ و ابھی اس افروز آسمان پھٹ پڑیں اور زمین ٹکڑے ہو جائے
تَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَ تَخْرُجُ الْجِبَالُ هَذَا اور پہاڑ ٹکڑے کر گر پڑیں اس پر کہ پھارتے ہیں رحمان کے نام
اِنَّ عَوَالِمَ آثَارِ الْغَايِبِ لَكُنَّا - پر اولاد -

پس اگر قرآن کریم لفظ اس اور ولد کا مجازی استعمال بھی حرام قرار دیتا ہے کیونکہ اس میں عیسائیت کی تعزیت اور اس کی تردید ہوتی ہے تو اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفع یعنی آسمان پر اٹھائے جانے کا عقیدہ بھی صرف عیسائیوں کا عقیدہ تھا اور اس میں مشرک کا عقیدہ کہ ذرا بھی غلط تائید یعنی تھی تو یہ کیسے ممکن تھا کہ وہ ٹھیک اسی لفظ کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں خود استعمال فرماتا جو عیسائی استعمال کرتے تھے۔ یہ کیسی عجیب و غریب غلطی ہے کہ یہود نے جب انا قتلنا کہا تو ان کی تردید میں تو قرآن کریم نے دوبارہ "وَمَا قَتَلُوهُ" فرمایا مگر جب عیسائیوں نے "رُفِعَ" کہا تو قرآن کریم نے ایک بار بھی "وَمَا رُفِعَ" نہیں فرمایا بلکہ "رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ" میں لفظ "إِلَيْهِ" کا اور اضافہ فرما کر رفع کے عقیدہ کو اور مضبوط بنا دیا۔ کیا اس سے یہی نتیجہ برآمد نہیں ہوتا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے رفع الی السماء کے بارے میں عیسائیوں کا عقیدہ بالکل درست تھا البتہ ان کے مصلوب ہونے کا خیال چونکہ بالکل بے اصل تھا اس لئے جس طرح کہ یہود کی تردید میں و ما قتلوه فرمایا گیا تھا اسی طرح عیسائیوں کی تردید میں و ما صلبوه کا لفظ فرمادیا گیا اور اس طرح اہل کتاب کی ہر دو جماعتوں کی تردید علیحدہ علیحدہ دو لفظوں سے صراحت کر دی گئی اور اسی کے ساتھ عیسائیوں کے بنیادی عقیدہ کا بطلان بھی واضح ہو گیا کیونکہ ان کے مذہب میں کفارہ کا عقیدہ بنیادی حیثیت رکھتا ہے اور کفارہ کا عقیدہ تمام تر صلیب پر مبنی ہے لہذا جب قرآن کریم نے صراحت "وَمَا صَلَبُوهُ" فرما کر صلیب کی صاف تردید فرمادی تو پھر اس پر جتنی بے اصل تعمیر قائم کی گئی وہ خود بخود برباد ہو گئی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مذمت میں صلیب شکنی کا گھمسنہ | یہ سخت یاد رکھنے کے قابل ہے کہ صلیب چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کے نام سے چوبی گئی تھی اس لئے ضروری ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی دوبارہ تشریف لا کر خود اس کے نوڑنے کا حکم دیں تاکہ جن کے نام پر یہ شرک ایجاد ہوا تھا ان ہی کے حکم سے اس کا استیصال بھی ہو جیسا کہ عرب نے حضرت ابراہیم خلیل اللہ کے سربت پرستی کی جھوٹی بہت لگائی تو خود آپ کے سب سے غلام اور خلیل اللہ فرزند عیسیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریف لا کر اس کی تردید فرمائی اور فتح مکہ میں اپنے دست مبارک سے ان تمام بتوں کی تصاویر جو کہ دیں جو بت ابراہیمی کے نام پر خانہ کعبہ کے اندر بنائی گئی تھیں یہ خیال کتنا

اعتقاد ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اگر صلیب توڑ دیں گے تو عیسائی اور بہت سی صلیبیں بنالیں گے۔ اگر یہی اعتراض آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ثبت شکنی پر کیا جائے تو کیا یہ قابل مضحکہ نہ ہوگا اصل بات یہ ہے کہ قاتل کی ثبت شکنی اور صلیب شکنی کا اندازہ علامانہ ذہنیت کا محکوم ہو کر ہو ہی نہیں سکتا جو صلیب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دست مبارک سے توڑی جائے گی وہ پھر کبھی بنائی نہیں جاسکتی جیسا کہ جویت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک سے توڑے گئے وہ جزیرہ عرب میں آج تیرہ سو سال کے بعد بھی دوبارہ نمودار نہیں بن سکے۔

قرآن کریم کی شان اس کے کہیں ملے داروغہ کو وہ دشمنان اسلام کے خوف سے حقان کے بیان کرنے میں ہلچل پڑتی ہی اختیار کرے

کے معاملہ میں اگر ”رفع“ کے لفظ سے ان کی الوہیت کے بارے میں کوئی بے سبب اشتباہ پیدا ہو سکتا تھا تو اس سے کئی درجہ زیادہ اشتباہ لفظ ”روح اللہ“ اور ”کلمۃ اللہ“ سے پیدا ہوتا تھا۔ چنانچہ آج تک عیسائی ان ہی الفاظ کے لئے کہ اہل اسلام کے مقابل میں پیش کرتے ہیں اسی طرح ان کے معجزات کا حال بھی ہے مگر کیا ایک ایسے بشر پر جس میں جملہ بشری خواص کھلے ہوئے نظر آ رہے ہوں بے دلیل الوہیت کی ہمت رکھ دینے والوں کی قرآن کریم نے کوئی رعایت کی ہے کیا اس نے ”روح اللہ“ اور ”کلمۃ اللہ“ کا لقب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خود ہی نہیں دیا کیا بے عقول کے خوف سے ان سے احیاء موتی کا معجزہ عطا کرنے میں کوئی پس و پیش کیا گیا ہے اگر نا معقول جماعت نے دلائل بشریہ ہی کو برعکس دلائل ربوبیت بنا ڈالا ہو تو اس میں سر تا سر جرم ان ہی کا ہے۔ لہذا یہاں قرآن کریم پر یہ زور ڈالنا کہ اس نے ”رفعہ اللہ“ کا لفظ کیوں استعمال فرمایا ہے ایسا ہی بے جیسا یہ کہتے ہیں کہ اس نے کلمۃ اللہ اور روح اللہ کا لفظ کیوں استعمال فرمایا۔

خوب یاد رکھو اگر ہم اپنی مزعوم خبر خواہی میں قرآن کریم کے صریح الفاظ کی تاویل کریں گے تو اس کا نتیجہ صرف قرآن کریم کے الفاظ کی تحریف نہیں ہوگا بلکہ بہت سے حقان کا انکار بھی ہوگا اگر رب العزت کے ان کے بن باپ پیدا فرمانے میں نامعقولوں کی رعایت کا حق کسی کو نہیں ہے تو اس سے ان کے زندہ آسمانوں پر اٹھانے میں نامعقولوں کی رعایت کے مطالب کا حق کس کو ہے قدرت و حکمت والا ہمیشہ اپنی قدرت و حکمت کے مظاہر کرتا رہے گا من شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر۔

یہ بات قاعدہ کلیہ کی طرح یاد رکھنی چاہیے کہ دین کا کوئی مسئلہ جب اپنے دلائل کے ساتھ روشنی میں آجائے تو اس پر بے تامل جزم و یقین کر لینا چاہیے اب اگر اس میں کچھ شبہات اور اعتراضات دل میں گذرتے ہوں تو عقل کا تقاضا یہ ہے کہ ان شبہات ہی کا جواب تلاش کرنا چاہیے اور ان کو حل کر لینا چاہیے نہ کہ اس ثابت شدہ

شبہات اور دوسروں کا ان عقائد کی تحریف کر کے کسی صحیح حقیقت کی تصویر میں صرف شبہات کا عقائد کی تحریف کرنا غلط ہے خود ان کا جواب دینا چاہیے

حقیقت ہی کا انکار کر دیا جائے کیونکہ مشہدات زیادہ سے زیادہ دلائل کی روشنی منہم تو کر سکتے ہیں مگر کوئی دوسری روشنی پیدا نہیں کر سکتے اس لئے جب کبھی آپ اپنا رخ خود ان شہادت ہی کی طرف پھیر دیں تو آپ کو معلوم ہوگا کہ آپ اور تاریکی و تاریکی میں جاگڑے ہیں۔ مثلاً اگر کسی مشبہ کی بنیاد پر ختم نبوت کا اجماعی عقیدہ بدل دیا جائے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ جتنے اشکالات اس عقیدہ سے پیدا ہو سکتے تھے اس سے کہیں بڑھ کر شہادت دوسری صورت میں پیدا ہونے لگے درحقیقت یہ شیطان کا ایک بڑا علمی فریب ہے کہ جب وہ کسی گمراہی کی دعوت دیتا ہے تو پہلے ایک حقائق میں مشہدات ڈالتا شروع کرتا ہے پھر رفتہ رفتہ ان شہادت کو بڑھا کر ان کو ایک حقیقت کی صورت پہناتا ہے پھر اس کے دلائل کی تلاش لگاتا ہے اور اس تمام تدریجی سلسلہ میں ایک بار بھی انسان کا ذہن اصل عقیدہ کے دلائل کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیتا حتیٰ کہ وہ عقیدہ جو پہلے ان شہادت کے وجود سے مجرد ہو چکا تھا اب ان وہمی دلائل سے باطل نظر آنے لگتا ہے اور ان دلائل پر دماغ میں کسی ادنیٰ شبہ کا گزیر ہونے نہیں دیتا اس کے بعد پھر انسان کو ایسا دلیر بنا دیتا ہے کہ اس کے نو ساختہ عقیدہ کے خلاف انسان واضح سے واضح دلائل کی تاویل بلکہ تحریف میں ذرا نہیں شرماتا اور اس طرح وہ انسان کو دین سے منحرف کر دیتا ہے اور اس کے ایمان بالغیب کی ساری دینا بر باد کر ڈالتا ہے۔ اسی کی مثال حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا مسئلہ ہے یہاں بھی صرف مشہدات پیدا کر کے پہلے وہ اس یقین کو متزلزل کرنے کی سعی کرتا ہے اور جب اس میں کامیاب ہو جاتا ہے تو پھر انسان کو بیسیوں حدیثوں کی تاویل بلکہ انکار پر آمادہ کر دیتا ہے۔ مثلاً یہ شبہ پیدا کرتا ہے کہ دجال کو قتل کرنے کے لئے خاص حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کے تشریف لانے کی ضرورت کیا پڑی ہے پھر اتنے دن ان کا نذر رہنا کیوں تسلیم کیا جائے اور اس کے لئے جتنے مقدمات ہو سکتے ہیں ان کو خوب مبرہن کرنا چلا جاتا ہے لیکن ایک مومن ان شہادت کی بنا پر قرآن و حدیث کی تاویل کرنے کی بجائے خود ان شہادت ہی کے جواب کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور صرف و سادہ و اوہام سے اپنے قیمتی ایمان کو زخمی نہیں کرتا۔ اگر یہاں کتب سابقہ اور اہل کتاب کی تاریخ پر ذرا نظر کی جائے تو معلوم ہوگا کہ کتب سابقہ میں دو مسیح کے آمد کی پیگمونی کی گئی تھی ایک۔ مسیح ہدایت اور دوسرا مسیح ضلالت چونکہ یہود نے مسیح ہدایت کو مسیح ضلالت کا مصداق قرار دیا تھا اور مسیح ضلالت کو اس کے برعکس مسیح ہدایت ٹھہرایا گیا اس لئے کیا یہ مناسب نہ تھا کہ مسیح ضلالت کے ظہور کے وقت خود مسیح ہدایت ہی تشریف لا کر اس کے مقابلہ پر بیثبات کر دیں کہ مسیح ہدایت کون ہے اور مسیح ضلالت کون تاکہ ایک طرف جو پہلے مسیح ہدایت کو مسیح ضلالت ٹھہرانے والے تھے وہ جھوٹے ثابت ہوں اور دوسری طرف مسیح ضلالت کی اتباع کرنے والے بھی نامراد ہو جائیں اور اس طرح جو مخالف پہلے لگ چکے تھے اب وہ خود ان ہی زبان سے دور ہو جائیں مطلب ان کے نام سے بوجی گئی تھی وہی اگر اس کو توڑیں اور سوچیں ان ہی کے نام سے حلال کیا گیا تھا اب وہی اگر اس کے

قتل کا حکم دیں اور اس طرح قرب قیامت میں یہود و نصاریٰ پر خدا کی جنت پوری ہوا اور اتحاد اہل کے سلسلہ میں جتنی رکاوٹیں ہو سکتی تھیں وہ ایک ایک کر کے ہٹا دی گئیں اور انہیں پھر دین اسی طرح ایک ہی باقی رہ جائے جیسا کہ آغاز عالم میں ایک ہی دین تھا۔ و تمت کلمۃ ربک صدقاً و عدلاً۔

نیز چونکہ دجال آخر میں مدعی الوہیت ہو گا اور جیسا کہ روٹی کا مدعی ہو گا اس لئے کیا یہ مناسب نہ تھا کہ اس کے قتل کے لئے ایک ایسا ہی رسول آتا جس پر دعویٰ الوہیت کی جنت لگائی گئی ہو تاکہ ایک طرف تو قتل ہو کر جیلے مدعی الوہیت کا جھوٹ ثابت ہو جائے دوسری طرف اس قوم کا جھوٹ بھی ثابت ہو جائے جنہوں نے خدا کے مقدس رسول پر دعویٰ الوہیت کی بنیاد جنت لگائی تھی اور دوزخ و عذاب کی طرف یہ دافع ہو جائے کہ جو مدعی الوہیت کا قاتل ہو وہ خود مدعی الوہیت کیسے ہو سکتا ہے۔ ان امور کے علاوہ جب یہود کے دعوے کو دیکھا جاتا ہے تو وہ دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ جیسی علیات اسلام کے بھی قتل کا دعوے رکھتے تھے مگر قرآن کا فیصلہ یہ ہے کہ وہ قتل نہیں ہوئے بلکہ آسمان پر اٹھائے گئے اور اس میں خدا تعالیٰ توانا و حکیم کی بڑی حکمت متضمن تھی کیا اس کا ثبوت اس سے بڑھ کر کچھ اور تھا کہ جس کو مقتول ٹھہرایا گیا تھا وہی اگر پہلے خود ان کے سرخونہ کو قتل کرے یعنی دجال کو پھر ان کے قتل کا حکم دے۔ اور گویا اس طرح خود ایک نبی پہلے اپنی قوم انبیاء علیہم السلام کے قاتلین سے ان کا قصاص لے اور دوسری طرف اپنے متعلق دعویٰ قتل کا مزہ بھی چکھا دے۔

پھر جب ختم نبوت پر زیادہ گہرائی سے نظر ڈالی جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ ضرورت کے وقت امت میں کسی نبی کی پیدائش کی بجائے کوئی گزشتہ نبی آئے کیونکہ دجال اکبر کے آمد کی پیشگوئی فرج علیہ السلام سے لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام انبیاء علیہم السلام کرتے چلے آئے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ثابت ہو چکا ہے کہ اتنی بڑی گمراہی دنیا کی پیدائش سے لے کر آج تک کبھی ظاہر نہیں ہوئی اس لئے یہ ماننا بڑا تسہل ہے کہ دجال ایک مرکزی طاقت ہے اور ایک مرکزی طاقت کے مقابلے کے لئے ضرور کوئی مرکزی طاقت ہی آتی مناسب ہے۔ اب اگر اس کے مقابلے میں کسی اتنی کو کمزور کر دیا جاتا تو وہ اس کا صحیح مقابل ہی نہیں ہو سکتا تھا دنیا میں بھی کشتی میں پہلو انوں کا جو ڈوکیا جاتا ہے اور اسی طرح حکومتوں کے مقابلے کے وقت بھی ان کی طاقتوں کا توازن ضروری ہوتا ہے جس کو انجیل (Ballance of Powers) کہا جاتا ہے۔ غالباً یہی وجہ تھی کہ ابن مسعود کے متعلق جب حضرت عمرؓ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ حکم دیجئے تو میں اس کی گردن اڑا دوں تو اس کے جواب میں آپؐ نے فرمایا "ان لیکن هو فلول تسلط علیہ" اگر یہ ہی دجال اکبر ہے تو تم اس کے قتل پر مسلط نہیں ہو سکتے پس جب امت میں حضرت عمرؓ جیسا بھی اس کو قتل نہ کر سکے تو اب دوسرے کون اس کا قاتل ہو سکتا ہے اس لئے ضروری ٹھہرا کہ اس کا قاتل کوئی نبی ہو پس جب نبی کی ضرورت کے وقت بھی اس امت میں سے کسی کو نبی نہیں بنایا گیا بلکہ ان ہی گزشتہ انبیاء علیہم السلام ہی میں سے ایک نبی کو لا کر کھڑا کیا گیا تو فرمایا کہ ختم نبوت کا

مسئلہ اب کتنا واضح ہو گیا اگر یہ آج تکسہ ختم نبوت کا ثبوت ملے تھا اور اس وقت تاریخ اور شاہدہ سے بھی اس کا ثبوت ہو گیا کیونکہ جب فردوس کے وقت پھر انبیاء سابقین ہی میں کا ایک رسول آیا تو یہ اس کا بدیہی ثبوت ہے کہ درحقیقت رسولوں میں سے کوئی فرد بھی باقی نہیں رہا تھا اس لئے یقیناً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی سب سے آخری رسول تھے لہذا اب یہ شبہ نہیں رہا کہ جب آپ خاتم النبیین ہیں تو آپ کے بعد عیسیٰ علیہ السلام کیسے آئیں گے بلکہ ان کا نزول ہی ختم نبوۃ کا سب سے بڑا ثبوت ہو گا اگر وہ دوبارہ تشریف نہ لائیں تو شاہدہ میں یہ کیسے ثابت ہوتا کہ سب رسول آپ کے ہیں اور آپ ہی سب سے آخری رسول ہیں۔

جلد اول میں ختم نبوۃ کی پہلی حدیث میں ہم یہ بھی تفصیل لکھ چکے ہیں کہ جب تہذیب قرآن کریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں مجلہ انبیاء علیہم السلام سے ایمان اور وقتِ ضرورت نصرت کا عہد بھی لیا جا چکا ہے اس لئے یوں مقدر ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام تشریف لا کر اپنی طرف سے امانت اور دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرف سے وکالت اس جگہ پورہ فرمائیں۔ کیا ان چند وجوہات سے جو فوری طور پر زیرِ قلم آگئے ہیں گذشتہ شبہات کا جواب نہیں ہو جاتا۔

کتاب اللہ میں اور حدیثوں میں دیگر موجودہ کتب سادیہ کے مقابل میں مجازات و امتعاہ کا استعمال بہت کم ہے اور اسلام کا ایک ملاحظہ احتیاج بھی

جہاں تک ہم نے غور کیا ہے ہم کو یہی ثابت ہوا ہے کہ دیگر کتب سادیہ کی نسبت ہماری شریعت میں استعارات و مجازات کا دائرہ بہت تنگ ہے۔ کتب سابقہ کی موجودہ صورت پر کوئی اعتماد نہیں کیا جاسکتا تاہم ہمارے مواز نہ کے لئے ان کے موجودہ نسخوں کے علاوہ ہمارے سامنے کوئی اور سامان بھی نہیں ہے۔ جب ہم حدیث و قرآن کریم کی پیگیوئیوں اور اس کے دیگر بیانات کی کتب سابقہ کے ساتھ موازہ کرتے ہیں تو ہم کو آفتاب درخشاں کی طرح یہ واضح ہوتا ہے کہ ہماری شریعت نے اس بارے میں استعارات و مجازات کا دائرہ بجز ان مجازات کے جو حقیقت سے زیادہ متعارف ہوں بہت تنگ رکھا ہے اور عقائد کے باب سے تو اس کا کوئی تعلق ہی نہ رکھا۔ اس کے برخلاف موجودہ انجیل کا حال یہ ہے کہ اس میں الوہیت و رسالت کے بنیادی مسائل بھی مجازات و متعارفہ کے پیرایہ میں ادا کئے گئے ہیں حتیٰ کہ نفع میسانی یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ ان کے مذہب میں توحید کا مسئلہ بھی تقدیر کے مسئلہ کی طرح مذہب کا ایک راز اور ناقابلِ فہم مسئلہ ہے اس کے برعکس قرآن کریم کا بیان ہے۔ یہاں عقائد و احکام کا تو ذکر ہی کیا ہے پیگیوئیوں کا عام باب بھی اس طرح کھول کھول کر بیان کر دیا گیا ہے کہ کسی صحیح فہم والے شخص کے لئے ان میں کوئی تردد نہیں رہتا۔ فارسی و روم کی جنگ میں فتح کی پیگیوئی، فتح مکہ کی پیگیوئی، اعضاء انسانی کا کلام کرنا، وصال کی پیدائش، اس کا اور اس کے والدین کا نقشہ، سر کے بل انسانوں کا عمر میں چلنا، برہنہ قیوسے بھلتا اور مردوں اور عورتوں کا ایک میدان میں اسی طرح جمع ہونا، غرض حشر و نشر اور جنت و دوزخ کی وہ تفصیلات جو مادی عقلوں کے نزدیک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول سے کہیں بعید تر ہیں ان سب کے متعلق صاحبِ شریعت

کی طرف سے ہم پر بھی زور دیا گیا ہے کہ وہ سب کی سب حقیقت ہی حقیقت ہیں اور کسی تاویل کے بغیر ہیں ان کو حقیقت ہی پر محمول کرنا چاہیے چنانچہ اگر جنت کے تذکرہ میں حسب الاتفاق اس کا ذکر آگیا ہے کہ وہاں انسان کی ہر خواہش پوری ہوگی تو سامعین نے کبھی اس کو مبالغہ پر حمل نہیں کیا بلکہ اپنے اپنے ذوق کے مطابق وہی سوالات کئے ہیں جو ان الفاظ کے حقیقی معنی میں پیدا ہو سکتے تھے۔ مثلاً کسی نے یہ سوال کیا کہ کیا جنت میں کاشت و کھیتی بھی ہوگی اور جب کبھی جنت میں مصنوعی تعلقات کا ذکر آگیا ہے تو سامعین میں سے اس پر کسی نے ولادت کے سلسلہ کا صل بھی دریافت کیا ہے اسی طرح بقیر مسائل کے متعلق بھی ایسے سوالات کئے گئے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کے مخاطب صحابہ ہمیشہ آپ کے کلام کو حقیقت ہی پر محمول کرنے کے عادی تھے پھر ان کے جو جوابات آپ سے منقول ہیں وہ بھی اسی کی دلیل ہیں کہ خود آپ نے بھی ان الفاظ سے حقیقی معنوں ہی کا ارادہ فرمایا ہے مثلاً پہلے سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ اگر کسی زراعت منش آدمی کے دل میں وہاں بھی یہ جذبہ پیدا ہوگا تو زراعت اس کی بایستگی و سنجگی سب ان کی آن میں ہو جائے گی اور ذرا سی دیر نہ ہوگی کہ کھیتی کٹ کٹا کر اس کے گھر میں آجائے گی اور قدرت کی طرف سے ارشاد ہوگا۔ ابن آدم! لے تو یہ بھی لے تیری ہوس آخر کسی طرح پوری بھی ہوگی اگر یہاں مجازی معنی استعمال ہوتے تو جواب صاف تھا کہ جنت میں کھیتی کہاں اس کا مطلب تو صرف ایک معنی مجازی اور مبالغہ تھا اسی طرح دوسرے سوال کے جواب میں بھی آپ ہی فرما سکتے تھے کہ اگر کوئی شخص ولادت کی تمنا کرے گا تو فوراً اہل ولادت اور وضع حمل کا سلسلہ آنا پانا پورا ہو کر کھیلنا ہو پھر اس کو مل جائے گا مگر جو دنیا میں میزبان ستونی ملانے کے لئے نہیں آئے بلکہ حقیقت ہی حقیقت بتانے آئے تھے انہوں نے یہاں بھی وہی جواب نہیں دیا جو صرف قیاس سے دیا جاسکتا تھا بلکہ وہ جواب عنایت فرمایا جو حقیقت میں اس کا جواب تھا۔ ارشاد ہے کہ اگر جنت میں کسی کے دل میں یہ تمنا ہوتی تو ایسا ہی ہوتا مگر وہاں کسی کے دل میں یہ تمنا ہی نہ ہوگی۔

غرض شریعت اسلام کی تاریخ میں مستحکم و مخاطب دونوں کے حالات سے ہم کو یہی معلوم ہوتا ہے کہ دونوں جانبوں سے سندھی الفاظ کے ہمیشہ حقیقی معنی ہی مراد لئے گئے ہیں پھر اس کے کتب فصاحت و بلاغت کے کھانا سے وہاں استعارہ و مجاز اتنا واضح ہو کر حقیقی معنی کی طرف عام طور پر ذہن کا انتقال ہی مشکل ہو۔ مثلاً صبح کے لئے الخیض الابيض کا لفظ اور شب کی تاریکی کے لئے الخیض الاسود کا لفظ فصیح لغت میں ایک ایسا مجاز ہے کہ اس مجاز کو چھوڑ کر یہاں حقیقت کا استعمال کرنا گویا انداز بلاغت ہی کو چھوڑ دینا ہے اس کے باوجود جب قرآن کریم کی یہ آیت نازل ہوئی حتیٰ یتیمین لکھ الخیض الابيض من الخیض الاسود تو کسی دماغ نے اس کھلے ہوئے مجاز کو بھی حقیقت ہی پر محمول کیا اور سیاہ و سفید رنگ کے دو دھاگے لے کر اپنے نیچے کے نیچے لکھ لئے اور رات کو اس وقت تک کھانا پیتا رہا جب تک کہ یہ دو دھاگے علیحدہ علیحدہ صاف صاف نظر نہ آنے لگے

جب صبح کو اس واقعہ کی اطلاع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے بیانا انداز میں فرمایا تمہارا تیکہ بھی کتنا لمبا چڑھا ہے جس کے نیچے دن کی روشنی اور رات کی تاریکی دونوں ساگیں یعنی ان الفاظ سے مراد مجھے مجازی تھے اور یہاں مجاز ایسا متین ہے کہ حقیقت کی طوط ذہن جانا ہی مشکل ہے تم نے اس کو حقیقت پر کیسے محمول کر لیا۔ لیکن اس انفرادی غلطی کے باوجود اس کی اتنی اہمیت محسوس کی گئی کہ کلمہ ”من اللغز“ اور نازل ہو گیا تاکہ پھر یہ مجاز مستعارات بھی حقیقت کے اتنا قریب آجائے کہ یہاں کسی ایک فرد کو بھی احکام کے باب میں اس غلط فہمی کا امکان نہ رہے۔

خلاصہ یہ کہ دیگر کتب سماویہ کے مقابلہ میں قرآن کریم اور احادیث نبویہ کا یہ بھی ایک طرز امتیاز ہے کہ یہاں جملہ بیانات اتنے واضح ہیں جتنا کہ وہ ہو سکتے ہیں پھر اگر ان میں کوئی ابہام رہ گیا ہے تو وہ بھی اسی حد تک ہے جو ناگزیر ہے بلکہ وہاں یہ ابہام ہی مناسب ہے۔ بعض مرتبہ مصداق کے ظہور سے قبل وہ ابہام اس لئے بھی ناگزیر ہوتا ہے کہ اس کی تشریح کے لئے عقل انسانی تحمل نہیں ہو سکتی جیسے برزخی کیفیات ظاہر ہے کہ عالم ہر زخ جب عالم مادیات سے جدا عالم ہے تو جب تک ایک انسان اسی عالم مادہ میں موجود ہے وہ عالم ہر زخ کے دوسرے عالم کی پوری تفصیلات کا پورا احاطہ کیسے کر سکتا ہے۔

اور درحقیقت آخری شریعت کی یہی صفت ہونی بھی چاہیے کیونکہ پہلی کتب میں اگر کوئی ابہام رہ گیا تو آئندہ نبی نے اگر اس کو واضح کر دیا ہے لیکن اگر ضروری امور میں اس شدہ سمیت میں بھی ابہام رہ جائے تو اب یہاں کون ہے جو آئندہ اگر اس کی ذمہ دارانہ تشریح کر سکے مجتہدین کا بیان اس جگہ نامکافی ہو گا کہ یہاں دو طرز عمل کے لئے وسعت ہوتی ہے اس کے باوجود ان کے بیان کی وہ وحیثیت نہیں جو رسول کے سرکاری بیان کی ہو سکتی ہے۔

(۱) اس سے اندازہ کر لینا چاہیے کہ یہاں ایسے مجازات کا تو بھلا کیا امکان ہو گا جنہ کی طرف کسی اہل زبان کا ذہن ہی منتقل نہ ہو سکے حتیٰ کہ ان کے ذہن پرستی منوانے کے لئے جدید وحی کی ضرورت محسوس ہو اور کسی ہی موعوم کو اگر پہلے خود بھی ساہوں کا معاملہ لگا ہے اندہ بھی ان کو حقیقی معنی پر ہی حمل کرتا ہے پھر جب وہ مدعی سمجھتے ہیں تو ان کے مجازی معنی مراد لے لے اور اس کے پہلے میں اس کا اس کو امت کے ساتھ مدعوں جنگ کرنی پڑے۔ مثلاً یہ کہ نزول صلی علیہ السلام کی پیشگی یعنی ابن مریم سے مجازاً اٹھان شخص جس کا اپنا بھی مجتہد اور ان کا نام بھی مریم نہیں ہے مراد ہے اور نزول سے مجازاً ولادت اور عالم سے مجازاً حکم اور دشمن سے ظالم شہر اور وہ زور داروں سے مجازاً ادم مریم مراد ہیں غرض کہ اس پیشگی کے مجازاً الفاظ میں مجازی معنی مراد لے لے مجز ایک منارہ کے کہ اس کے معنی حقیقی مراد لے لے اور حقیقی معنی بھی وہ خود اپنے نزول یعنی ولادت بلکہ وحی سمجھتے کے بعد اپنے چند سے منارہ بنا کر پیدار کے جنگ مجازاً استعارہ فصاحت و بلاغت کا ایک اہم باب ہو اور ہر زبان میں پایا جاتا ہے مگر کیا ایسے استعارہ و مجاز کی مثال بھی کسی زبان میں ملتی ہے اگر اس قسم کے استعارہ و مجاز کے لئے بھی کوئی وجہ جو اس کی تفسیر دینا میں جھوٹ اور کذب کی کوئی مثال نہیں مل سکتی ہر جھوٹا استعارہ و مجاز کے پردے میں چل سکتا ہے۔

صریح الفاظ اور صریح بیانات کو بے چیدہ بنانے اور ان کی تاویلات کرنے کا نتیجہ کبھی
 صریح حدیثوں میں تاویل کا خطہ ناکستہ ہے۔ اچھا برا مد نہیں ہوا یہود نے حضرت مسیح علیہ السلام کی آمد کی پیشگوئی میں تاویل کی
 آخر اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کو انھوں نے دجال کا مصداق سمجھا اور جب دجال ظاہر ہوا تو اس
 کو صیح ہدایت سمجھ کر اس کی اتباع کریں گے اسی طرح نصاریٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات صاف
 پیشگوئیوں کی تاویلات کیں آج کل اس کا بھی جو نتیجہ ظاہر ہونا تھا وہ ہوا اور انھوں نے بھی اسی غلطی کی بدولت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کیا۔ لہذا اصناف اور دامنچ بیانات میں تاویلات کرنا نہایت خطرناک قدم ہے اور اس کا
 ثمرہ بھی یہی ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کی جگہ فلاسف، مسیح حق مان لے جائیں اور جب حضرت مسیح علیہ السلام
 نازل ہوں تو یہودیوں کی طرح ان کا انکار کر دیا جائے۔ اگر نزول مسیح علیہ السلام کے متعلق اتنے واضح اور صریح
 الفاظ میں بھی تاویلات یا محارفات و استعارات جاری کر دینا صحیح ہے تو پھر یہود و نصاریٰ کو بھی قصور اور پھرانا غلط
 پر گاہجنوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق پیشگوئیوں میں تاویلیں کر کے اپنا ایمان برباد کیا ہے۔

والعیاذ باللہ من الزیغ والاحاد

سَيِّدَنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَعْتُهُمْ مَرَّجَارَةً الطَّيِّبَةِ

عَلَيْكَ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

سَيِّدَنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَطَعْتُهُمْ مَرَّجَارَةً الطَّيِّبَةِ

نَرْوَاهُ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ جَدِّهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى خَلَفَ عَلَيْهِ

۱۲۵۳۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ بِيَدِي لِيُؤْتِيَنَّكَ أَنْ يَنْزِلَ فَيَكُمُّ بَيْنَ مَرْمَحَتَيْنِ عَدَاةً فَيَكْتَسِبُ الْقَتْلَ وَيَقْتُلُ الْخَائِزِيَّةَ وَيَضَعُ الْحَرْبَ وَيَفِيضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ حَتَّى تَكُونَ السَّيْفَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول یقینی مسئلہ ہر حسی کہ آنحضرت ﷺ نے اس کو قسم کھا کر ذکر فرمایا ہے!

۱۲۵۳۔ ابوہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہو کہ یقیناً وہ زمانہ قریب ہے جبکہ ابن یم تمہارے درمیان اترینگے وہ ایک نصف مصلہ کرنے والے کی حیثیت سے آئیں گے، صلیب کو توڑ ڈالیں گے، اور سوار کو قتل کریں گے اور جنگ ختم کر دیں گے اور ان کے دور میں مال اس طرح بہا پڑے گا کہ کوئی شخص اس کو قبول کرے والا نہ ملے گا اور لوگوں کی نظروں میں ایک سجدہ کی قیمت

۱۲۵۳۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول میں اگر علم ہمارے خلاف کوئی بات نہیں ہے آنحضرت ﷺ نے اس کو قسم کھا کر فرمایا ہے کہ جو میں معلوم ہوا کہ یہاں عیسیٰ علیہ السلام کے نزول سے کسی انسان کی ولادت نہ ہوگی اس میں کوئی ایسی جدید بات نہیں ہے کہ قسم کھا کر فرماتے ہو پھر اس پیشین گوئی کی اہمیت راوی حدیث کی نظر میں اتنی ہو کہ وہ اس کو قرآنی پیشین گوئی کہتا ہے اب اس سے اندازہ کر لینا چاہئے کہ جو پیشین گوئی قسم کے ساتھ حدیثوں میں بیان کی گئی ہو بلکہ قرآن کریم میں موجود ہو وہ جزم و یقین کے کسی درجہ میں ہوگی۔ حدیث مذکور میں ان کے زمانہ کی چند ایسی برکات کا تذکرہ بھی آگیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شخصیت ایک غیر معمولی شخصیت ہوگی وہ کوئی معمولی محکوم انسان نہیں ہونگے بلکہ عالم بھی وہ حاکم ہونگے جو وقت کی بڑی طاقت یعنی نصرت کا صرف روحانی طور پر ہی نہیں بلکہ مادی طور پر بھی امتیصال فرمائیں گے اور شعائر نصرت میں سب سے بڑا شعائر صلیب اس کو نصرت و نالود کر دیں گے آخری برکات کے ساتھ ساتھ نبوی برکات بھی ان کے قدموں سے لگی ہوئی ہونگی اور سب برکات آتی ظاہر و باہر ہونگی کہ اس وقت کے انسانوں کے نصرت عیسیٰ علیہ السلام کے وہی اسرائیلی۔ رسول ہونے کا یہی ثبوت پیشین

ثُمَّ يَقُولُ الْبُؤْهْرِيَّةُ: «وَاقْرَءُوا إِن شِئْتُمْ وَإِنْ قَرَأْتُمْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا الْيَوْمَ لَنْ يَمُوتَ قَبْلَ تَوْبَةٍ
وَيَوْمَ الْغَيْمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ مُّسْهِدًا» (رواه البخاري ومسلم ج ۱۱)

وَفِي لَفْظٍ مِنْ رِوَايَةِ عَطَاءٍ وَلَيْتَ هَبَّتِ الشَّجَلَةُ وَالنَّبَاخُضُ وَالنَّعَّاسُ - رواه ابو داود
وابن ماجه واحمد في مسند لا مثله ج ۲ وصف ۳۹۲ ج ۲ بطريق اخر في مسند ج ۲ -

وَلَفْظُهُ يَوْشَكُ مَنْ عَاشَ مِنْكُمْ أَنْ يَلْفَ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ وَعَنْ هَذَا السَّيْطُحِيُّ فِي الْمَدِينَةِ
الْمَنْثُورَةِ صَفْحَةَ ۲۰۴ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَآخَرُهُ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَفِي لَفْظِهِ
وَتَكُونُ السَّجْدَةُ وَاحِدَةً لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَاقْرَءُوا إِن شِئْتُمْ وَإِنْ قَرَأْتُمْ أَهْلَ
الْكِتَابِ إِلَّا الْيَوْمَ مَيِّتٌ قَبْلَ مَوْتِهَا مَوْتِ عَيْسَى بْنِ مَرْيَمَ ثُمَّ يُعِيدُهَا
الْبُؤْهْرِيَّةُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ +

۱۲۵۴ - وَآخَرُهَا أَبُو يَعْنَى مَرْفُوعًا وَالدِّبْنِيُّ لَفْظِي بِيَدِهِ لَيْسَ لَنَا عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ ثُمَّ
لَيْسَ قَامَ عَلَى قَبْرِ بَنِي وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ لَا حَبِيبَتَكَ كَذَا فِي رُوحِ الْمَعَانِي مِنَ الْأَمْزَابِ ص ۱۰ +

دنیا و ما فیہا سے بھی زیادہ بڑھائے گی یہ مضمون روایت فرما کر ابو ہریرہؓ کہتے تھے کہ اگر تم اس مضمون کو
قرآن کی روشنی میں دیکھنا چاہو تو سورۃ نسا کی یہ آیت پڑھ لو «وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِقِيلِ
مَوْتِهَا» بخاری شریف مسلم شریف میں ہمارے روایت میں یہ الفاظ اور ہیں کہ ان کے زمانہ کی برکات میں
سے یہ بھی ہو گا کہ لوگوں میں کینہ، بغض اور حسد کا نام و نشان باقی نہ رہے گا۔

۱۲۵۴ - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ذات کی قسم کھا کر فرمایا جس کے قبضہ میں آجی جان ہے کہ
عیسیٰ بن مریم ضرور اتر کر رہیں گے اور اگر وہ میری قبر پر اگر کھڑے ہوں گے اور مجھ کو یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کہہ کر آواز دیں گے تو میں ان کو ضرور جواب دوں گا۔ (روح المعانی)

یہی واضح ہے کہ حدیث مذکور میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو محکم فرمایا گیا ہے اور محکم وہی ہو سکتا ہے جو فریقین کے نزدیک
مسلم ہو اس لئے ماننا پڑتا ہے کہ نازل ہوئے وہی اسرائیلی عیسیٰ علیہ السلام ہیں کیونکہ ان کی شخصیت ہی اہل کتاب
اور امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں کے نزدیک مسلم ہو سکتی ہو اگر بالفرض اس پیشین گوئی کا مصداق کسی ایسے شخص کو
قرار دیا جائے جو خود اسی امت میں پیدا ہو تو اس کو محکم نہیں کہا جاسکتا کیونکہ اہل کتاب کے نزدیک مسلم نہیں ہو گا۔
یہاں حکم یعنی ثالث کی ضرورت اس لئے کہ دنیا کے خاتمہ پر جہاد دین کا بھر پور واہدہ بنانا ضروری ہے اور اس کے لئے
اہل کتاب اور اہل قرآن کا باہم اختلاف ختم ہو جانا لازم ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کے سب فیصلے دلائل و براہین کی روشنی میں
ہوتے ہیں اس لئے اس کی مصلحت نے تقاضا کیا کہ اس مقصد کے لئے ایک ایسی شخصیت آئے جو فریقین کے نزدیک
مسلم ہو تاکہ خدائے تعالیٰ کی حجت دونوں فریق پر پوری ہو جائے اس لئے خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کا تشریف
لانا مقصد ہوا۔ و تمت کلمتہ مبارک صدق و عدل کا +

۱۲۵۵۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَ مِنْكُمْ مِنْكُمْ هَيْئَةً
بُن مَرِيحَةٍ فَلْيَقْرِعْهُ مِيتَى السَّلَامَةِ - كذا في الدرر المنثور ج ۲۲ وقد رواه
أحمد في مسنده عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ بسند رجال البخاري.

۱۲۵۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَوْفُوعاً عَلَيَّ إِلَى لَأَسْجُوَ إِنْ طَالَتْ فِي حَيَوَةٍ أَنْ أَدْرِكَ
عَيْتِي بَن مَرِيحَةٍ فَإِنْ عَجَلَنِي مَوْتُ فَمَنْ أَدْرَكَهُ فَلْيَقْرِعْهُ مِيتَى السَّلَامَةِ
در مسند احمد مشہور، و رجالہ رجال البخاری وقد اخرج البخاری بهذا الاسناد لحديث
فراجح منہ و مستطاب۔

اِنْ عَسَىٰ عَلَيَّ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَمِثْ إِلَّا وَاسْتَجِبْ إِلَيْنَا مِيتَى عَلَيَّ الصَّلَاةُ
۱۲۵۷۔ عَنِ الْحُسَيْنِ مَرْفُوعاً وَمَوْفُوعاً قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِيَهْوَ إِنْ عَسَىٰ لَمْ يَمِثْ وَإِنَّمَا سَأَلَ إِلَيْكُمْ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ

۱۲۵۵۔ اس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں سے جس شخص کی بھی
عیسیٰ بن مریم سے ملاقات ہو وہ ان کو میری جانب سے ضرور سلام کہے۔ (احمد)
۱۲۵۶۔ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اگر میری زندگی دراز ہوگی تو مجھ کو امید ہے کہ عیسیٰ بن مریمؑ سے
خود میری ملاقات ہو جائیگی اور اگر اس سے پہلے میری موت آجائے تو جو شخص ان کا زمانہ پائے
وہ میری جانب سے انکی خدمت میں سلام عرض کرے۔ (مسند احمد)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ابتک وفات نہیں ہوئی ان کو تشریف لانا اس کے بعد انکی وفات ہوئی ہے
۱۲۵۷۔ حضرت حسنؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے ارشاد فرمایا۔ عیسیٰؑ

۱۲۵۶۔ ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول یقینی امر ہے اور ایسا یقینی ہے کہ اس پیشین گوئی کے
راویوں کی نظروں میں اسکا انتظار لگ رہا تھا۔ نیز یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ انکی شخصیت غیر معمولی شخصیت ہو۔ امت کا فرض
ہے کہ وہ پیشین گوئی کو یاد رکھے اور جس خوش نصیب کو وہ زمانہ ملے آجائے اس پر لازم ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام
پہنچا کر آپ کی وصیت کو پورا کر نیکی سعادت حاصل کرے۔

۱۲۵۷۔ عجیب بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں یہود و نصاریٰ کو ملجھوا دیا
خطاب فرمایا ہے جو کہ یہود و عیسائی علیہ السلام کو مردہ تصور کرتے ہیں اور ان کی دوبارہ آمد کے منکر ہیں اسلئے جب آپ نے خاص
یہود کو خطاب فرمایا تو ان کے مقابلہ میں خاص طور پر انکی دوبارہ تشریف آوری پر زور دیا ہے اور مراحمت کے ساتھ ان کی

اُخرجہ ابن جریر مرفوعاً عنہ واخرج ابن کثیر من ال عمران و ذکرہ فی النساء من طریق اخر مرفوعاً علیہ واخرجہ ابن ابی حاتم مرفوعاً۔

۱۲۵۸۔ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ نَصَارَى نَوَّاسُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَصْمُوهُ فِي عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ قَالُوا لَهُ مَنْ أَبُوهُ قَالُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَالْبُهْتَانُ فَقَالَ أُمُّ الْيَسَّى عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَا يَكُونُ وَلَدٌ إِلَّا وَهُوَ نَشَبُهُ أَبَاهُ قَالُوا بَلَى قَالَ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي دَنَّا حَتَّى لَا يَمُوتَ وَأَنَّ عِيسَى يَأْتِي عَلَى الْقَنَاءِ قَالُوا بَلَى۔ الحديث كذا في السنن المنثور من اول سورة م٣۔

۱۲۵۹۔ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ الْعِفَارِيِّ قَالَ أَطْلَعَ الْمُنْبِيُّ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ

ابھی مرے نہیں ہیں اور قیامت سے پہلے ان کو لوٹ کر تمہارے پاس آنا ہو۔ (ابن کثیر)
۱۲۵۸۔ بیچ مسلمان کہتے ہیں کہ نصاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عیسیٰ بن مریم کے معاملہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑنے لگے اور کہنے لگے کہ اگر وہ خدا تعالیٰ کے بیٹے نہ تھے تو بتلایے انکا والد کون تھا اور حق تعالیٰ شانہ پر طرح طرح کے جھوٹ اور بہتان لگانے لگے آپ ان سے فرمایا کیا تم اتنا بھی نہیں جانتے کہ ہر بیٹا اپنے باپ کے مشابہ ہوا کرتا ہے انہوں نے کہا کیوں نہیں پھر اپنے فرمایا کیا تم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہمیشہ زندہ رہنے والی ہے انکو موت کبھی نہ آئیگی اور عیسیٰ (علیہ السلام) کو موت آئی ہے انہوں نے اسکا اقرار کیا اور کہا بیشک انکو موت آئی ہے (تو پھر وہ حق تعالیٰ کے مشابہ کہاں رہے) (حدیث مشورہ)

۱۲۵۹۔ ابوالطفیل حذیفہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس باہر سے

موت کی نفی فرمادی ہے جس سے ثابت ہوا کہ جب عیسیٰ علیہ السلام کی وفات ہی نہیں ہوئی تو پھر انکا دوبارہ تشریف لانا خود بخود ضروری ہے اور اس حقیقت کی مزید تاکید کے لئے جو شخص آسمانوں پر گیا ہو وہی شخص دوبارہ آئیگا لفظ "رجوع" یعنی لوٹنے کا استعمال فرمایا ہے۔ اسکے برعکس نصاریٰ ہیں وہ ان کو خدا مانتے ہیں لہذا ان کے نزدیک وہ فنا کے تحت آئی نہیں سکتے لہذا آپ نے جب خاص اسے خطاب فرمایا تو ان کو یہ کہہ کر قائل کیا کہ خدا وہ ہے جسکو کبھی فنا نہ ہوا اور عیسیٰ علیہ السلام کو انہوں نے بعد موت آئی ہو پھر وہ خدا کیسے ہو سکتے ہیں۔

۱۲۵۸۔ اگر بالفرض حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو موت آجی تھی تو کیا اس حقیقت کے انکشاف کیلئے اس سے زیادہ بڑھ کر کوئی اور موقع تھا آپ یہاں صاف فرما رہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو کبھی کے مر چکے ہیں مگر قرآن و حدیث میں عیسائیوں کے سامنے ایک جگہ بھی انکا واس کا ذکر نہیں ملتا۔

۱۲۵۹۔ حدیث مذکور ہے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت کا آنا یقینی ہے مگر اس سے پہلے حضرت عیسیٰ علیہ السلام لازماً زندہ اور عیالات کے ساتھ بھی اتنا ہی یقینی ہے حتیٰ کہ انکی تشریف آوری سے قبل قیامت کا تصور کرنا گویا بے حقیقت بات کہنا

عَلَيْنَا وَنَحْنُ نَتَذَكَّرُ فَقَالَ مَا تَذَكَّرُونَ قَالُوا نَذَكَّرُ الشَّاعَةَ قَالُوا إِنَّا هَاكُنْ تَقُومُ حَتَّى تَرَوْنَ قَبْلَهَا عَشْرَ آيَاتٍ فَتَذَكَّرُ الدُّخَانَ وَالدَّجَالَ وَالدَّابَّةَ وَطُلُوعَ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَنُزُولَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ فَإِلْجُوجٌ وَمَاجُوجٌ وَثَلَاثَةُ حُصُوفٍ خُصِفَ بِالشَّمْرِيقِ وَخُصِفَ بِالْمَغْرِبِ وَخُصِفَ بِمَجْزِيَةِ الْعَرَبِ وَاجْرُ ذَلِكَ فَتُخْرِجُ مِنَ الْيَمِينِ طَرَفُ النَّاسِ إِلَى مَحْشَرِهِمْ. أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ مَالِكٍ وَعَنْ مَالِكَةَ نَحْوَهُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ وَوَأَفَقَهُ الذَّهَبِيُّ عَلَى تَصْحِيحِهِ -

۱۲۶۰۔ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ

تشریف لائے اسوقت ہم قیامت کے متعلق گفتگو میں مشغول تھے آپ نے فرمایا کیا گفتگو کر رہے ہو ہم نے عرض کی قیامت کے متعلق باتیں کر رہے ہیں آپ نے فرمایا قیامت اسوقت تک ہرگز نہیں آسکتی جب تک کہ اس سے پہلے تم دس نشانیاں دیکھ نہ لو۔ دھواں۔ دجال۔ دابۃ الارض مغرب کی جانب سے آفتاب کا طلوع عیسیٰ بن مریم کا اترنا۔ یاجوج و ماجوج کا ظہور۔ تین ٹخف۔ ایک مشرق میں۔ ایک مغرب میں اور تیسرا جزیرہ عرب میں اور سب سے آخر میں وہ آگ جو میں سے ظاہر ہوگی اور سب کو دھکا دیکر محشر تک لیجائے گی۔ (مسلم شریف)

۱۲۶۰۔ عمران بن حصین روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میری امت

نیز حدیث مذکور میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول جن دیگر علامات کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے ان میں سے ہر علامت اپنی اپنی نوعیت میں عجیب ہی ہے اور ظاہر ہے کہ انقلاب عالم کے عجیب تر حادثہ کی علامات ایسے ہی عجیب و غریب ہونی چاہیے۔ مگر تاویل میں مگر کر کے دنیا کے عام حوادث کی صف میں کھینچنا قیامت کی حقیقت سے ناواقف کی دلیل ہو سکتا ہے۔ ہر طرح پر قیامت ہی کا انکار کر کیونکہ قیامت کا وجود ان علامات کے وجود سے کہیں عجیب تر ہے پس اگر یہ علامات ملتی مکتول کے نزدیک غلط عقل ہو سکتی بنا، ہر قابل تاویل میں تو پھر قیامت کا وجود بدرجہ اولیٰ قابل تاویل ہونا چاہیے والعیاذ باللہ۔ اہل عقل و انصاف کو ذرا ٹھنڈے دل سے اس پر غور کرنا چاہئے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول حدیثوں میں قیامت کے قریب متعلقات میں شمار کیا گیا ہے پھر اگر اس کو قیاس کرنا ہی ہے تو قیامت پر قیاس کرنا چاہئے۔ عالم کے عام نظم و نسق میں اس کو شامل کر لینا کتنی بڑی نادانی ہے۔ حضرت شاہ رفیع الدین رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسالہ علامات قیامت میں قیامت کی علامات کی دو قسمیں قرار دی ہیں۔ صغریٰ (مجہولی) اور کبریٰ (مژمی) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول علامات کبریٰ میں شامل فرمایا ہے جس کا حاصل حدیث کے الفاظ میں یہ ہے کہ اس کے بعد قیامت کا اس طرح انتظار کرنا ناپائیدار جیسے جانور کے گل کی مدت پوری ہو جالیجے بعد اس کا مالک بچہ کی پیدائش کا انتظار کیا کرتا ہے جیسا کہ اس باب کے آخر کی حدیثوں میں غفر رب آپ کے ملاحظہ سے گزر چکا۔

۱۲۶۰۔ حدیث مذکور اگرچہ ایک دوسرے مضمون کی حدیث ہے مگر چونکہ قیامت سے قبل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری قیامت کی طرح یقینی مسئلہ ہے اس لئے جب کہیں قیامت کا تذکرہ آتا ہے تو اگر وہ بیان کلام

مِنْ أُمَّتِي عَلَى الْمُتَّقِينَ عَاصِرِينَ عَلَى مَنْ نَأَى وَاهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَيُنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ - مسند احمد ج ۲۲ و جلالہم ثقات

۱۲۶۱۔ عن ابن مسعود مرفوعاً قال إن المسيح بن مريم خارج قبل يوم القيامة ف يستغفر به الناس عن مآلات - (کنز العمال ج ۲۱)

۱۲۶۲۔ عن ابن عمر مرفوعاً كيف تم تلك أمّة أنا في أولها وعيسى في آخرها - کنز العمال
و معنی در الدر المنثور فی ضمن اثر کعب و حسنہ فی الفتح من فضائل اصحاب النبی صلی اللہ علیہ
و سلم و ذکر صافی مشکوٰۃ فی ثواب ہذہ الامۃ عن ہذین بسلسلۃ الذہب قال فی التیسیر
رواہ النسائی وغیرہ۔

۱۲۶۳۔ عن جبیر بن نفیر المصمری مرفوعاً من سلا لئن یخبرنی اللہ أمّة أنا في أولها
میں ایک جماعت ہمیشہ حق پر رہی جو اپنے دشمنوں کے مقابلہ پر غالب رہی گی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ
پورا ہو اور حضرت عیسیٰ بن مریم آئیں۔ مسند احمد۔

۱۲۶۴۔ ابن مسعود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ قیامت سے پہلے عیسیٰ پریم
علیہ السلام یقیناً تشریف لاکر رہیں گے اور انکی آمد کے بعد لوگ ان کے سوا سب سے بے نیاز ہو جائیں گے
(کنز العمال)

۱۲۶۵۔ ابن عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ بعد از امت کیسے ہلاک ہو سکتی
ہے جبکہ اول میں تو ہیں ہوں اور آخر میں عیسیٰ (علیہ السلام) ہوں۔

۱۲۶۶۔ جبیر بن نفیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس امت

پسندیدہ کوئی مناسب نکل آتی ہے تو مسلمات کی طرح فوراً حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا تذکرہ بھی آجاتا ہے۔
۱۲۶۷۔ حدیث مذکور سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول یقینی ہے اور اس نزول میں اللہ تعالیٰ
کی طرف سے اس امت کے لئے ایک نئی رحمت بھی پہنچا ہے۔ یوں تو ہر گزشتہ امت و دروسلوں کے درمیان
بھی ہوتی چلی آئی ہے مگر چونکہ پہلے ہر رسول کی امت مستقل ہوتی تھی اس لئے اسکو پہلی امت کے آخر میں شمار
کرنا بے معنی بات تھی وہاں ہر رسول کا اصل مقام اپنی امت کے اول ہی میں تھا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
و آلہ وسلم کو نصاریٰ کے بعد تشریف لائے مگر چونکہ آپ مستقل رسول تھے اور آپکی امت علیحدہ امت تھی اس لئے
آپکو امت عیسیٰ علیہ السلام کے آخر میں شمار کرنا اور یہ کہنا کہ عیسیٰ علیہ السلام کی امت بھی دروسلوں کے درمیان
ہو اس کے اول میں عیسیٰ علیہ السلام میں اور آخر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہا صل بے معنی بات ہو لیکن اس
امت کا معاملہ بالکل مختلف ہے یہاں اس امت کے رسول تو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور چونکہ
عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری اس امت میں یہ حیثیت رسالت نہ ہوئی اس لئے انکی امت بھی کوئی جدید امت

فَأَنزَلْنِي فِي مَوْزِلِهِ وَأَقَمْتُ عِنْدَهُ ثُمَّ بَعَثَ إِلَيَّ وَفَدَّ جَمَعَ بَطَارِقَتَا وَقَالَ إِنِّي سَأَكَلِمُكَ بِكَلَامٍ
فَأُحِبُّ أَنْ تَقْرَأَهُ مِنِّي قَالَ قُلْتُ هَلُمَّ قَالَ أَخْبِرْنِي عَنْ مَا جِئَكَ إِلَيْسَ هُوَ نَبِيًّا قُلْتُ بَلَى
هُوَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ فَمَا لَكَ حَيْثُ كَانَ هَذَا الْمَبْدَعُ عَلَى قَوْمِهِ حَيْثُ أَسْرَجُوهُ مِنْ بَلَدٍ بَلَا
غَيْرِهَا قَالَ فَقُلْتُ عِنْسِي مِنْ مَنِّمِ الْإِسْ شَهْدًا أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ فَمَا لَهُ حَيْثُ أَخَذَهُ قَوْمُهُ
فَأَرَادُوا أَنْ يَصْلِبُوهُ أَنْ لَا يَكُونَ دَعَا عَلَيْهِمْ بِأَنْ يُفْلِكَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ
فِي السَّمَاءِ الثَّنِيثَا قَالَ أَنْتَ الْحَكِيمُ الَّذِي جَاءَ مِنْ عِنْدِ الْحَكِيمِ - أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ رِكَافِي الْخَمْسَا
ص ۱۲۶۵ قلت ولعمري ذلك الشيف قدس سره في رسالته في نزول المسمي عليه السلام -

۱۲۶۵- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا تَذَلَّ

بزرگوں کو بھی دعوت دی اور کہا مجھ کو تم سے ایک بات کہنی ہے اور میں چاہتا ہوں کہ تم اس کو خوب سمجھ
لو یہ کہتے ہیں میں نے عرض کی فرمائیے فرمائیے! انھوں نے فرمایا اچھا اپنے پیشوا کے متعلق بتاؤ کیا وہ
نبی ہیں؟ میں نے عرض کی یقیناً وہ اللہ کے رسول ہیں اس پر انھوں نے کہا تو پھر انکی قوم نے انکو اپنے
وطن سے ہجرت کرنے پر مجبور کیا تھا تو انھوں نے کیوں اُن پر بدو عار نہ کی۔ یہ کہتے ہی میں نے اس کے جواب میں
میں شاہ مقوقس سے کہا کیا آپ میرے ولیہ السلام کے متعلق یہ گواہی نہیں دیتے کہ وہ اللہ کے رسول ہیں تو جب
انکی قوم نے انکو پکڑ کر سولی دیے گا ارادہ کیا تھا تو انھوں نے اس وقت انکی حق میں یہ بدو عار کیوں کی کہ اللہ تعالیٰ انکو ہلاک کرے
یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کے اُس آسمان پر انکو ٹھالیایا۔ یہ سر شاہ مقوقس نے کہا تو خود بھی وہ ان شخص پر اور جس سستی کا فیض اُن

۱۲۶۵- ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بھلا اس وقت تمہاری کیا حالت

کا ذکر ہے جبکہ بزرگ مسافر ملے اسکی تصدیق پر مجبور ہو جاتا ہے اس گفتگو میں محال کو مقوقس کے جواب میں گو صرف اتنا کہہ دینا کافی
تھا کہ میری ولیہ السلام نے اپنے دشمنوں پر بدو عار کیوں نہیں کی؟ مگر انھوں نے شاہ مقوقس پر اور زیادہ زور دیا کہ اسکی یہ حقیقت
بھی واضح کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہجرت فرمائی تھی وہ تو صرف ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف تھی مگر ولیہ السلام
کی ہجرت تو ایک عالم سے دوسرے عالم کی طرف تھی ظاہر ہے کہ آپ نے وطن چھوڑ کر کجی رہ کر وطن ہی کے قریب بعید میں اور
حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تو ایسی جگہ ہجرت فرمائی جہاں نہ وطن کی خبر نہ تھی نہ اہل وطن کی پس بدو کا سوال وہاں زیادہ
چپاں ہوتا ہے جہاں مظلومیت زیادہ ہو اس پر شاہ مقوقس نے یہ نہیں کہا کہ تم یہ کیا نام مقوقس مانت کہتے ہو حضرت
عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر کہاں گئے انکی تو مدت ہوئی وفات ہو چکی ہے بلکہ وہ لاجواب ہو کر چپ رہ گیا اور اسکو خود انکی بھی اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی غائبانہ داد دینی پڑی معلوم ہوا کہ شاہ مقوقس کے نزدیک بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات نہیں
ہوئی تھی بلکہ وہ زندہ آسمان پر تشریف لے گئے ہیں اگلے آسمان ہی سے اترینگے ان کے علاوہ کسی دوسرے انسان کا دنیا میں
بیدار ہونا خیال یہ صرف جدید تراشیدہ افسانہ ہے جس کے ذیل کتاب ہی کا فاسل تھے نہ علماء اسلام

۱۲۶۵- حدیث نمبر گریں مراحت کے ساتھ موجود ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اترینگے ہر چند کہ آسمان کے لفظ کا

إِنَّ مَوْتَهُ مِنَ السَّمَاءِ فَيُنْكَرُ وَأَمَّا مَكْمُومُكُمْ - ذكره البیهقی فی کتاب الاسماء والصفات ص ۳ و
عزاه للبخاری ومسلم علی عادة المحدثین فی کون مرادهم بہ اصل الحدیث -

وعن ابن عباس فی تفسیر قوله تعالیٰ ان تعذبهم فانهم عبادک وان تغفر لهم ای من تکر
منہم فمَدَّ فی عمره حتی اصبط من السماء الی الارض یقل الدجال فنزلوا عن مقالہم ووجدوا
وافترؤا الناعبید -

وعنه قال لَمَّا اراد الله ان یرفع عیسی الی السماء خرج الی اصحابہ و فی البیت اثنا
عشر رجلا من المواریین فخرج علیہم من غیر البیت وراسہ یقطر ماء -
در منقولہ ص ۲۳

۱۲۶۶- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرَّ فَوْقًا قَالَ الدَّجَالُ أَقْلٌ مَنْ يَتَّبِعْهُ سَبْعُونَ أَلْفًا مِنَ الْيَهُودِ عَلَيْهِمْ

ہوگی جبکہ عیسیٰ علیہ السلام تمہارے درمیان آسمان سے اترینگے اور تمہارا امام خود تم میں کا ہوگا۔ (الاسماء والصفات)
ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اگر تو انکو مذاہب سے تو دے تیرے بندے ہیں
اور اگر تو انکو نبندے یعنی ان کو ٹوکو جنکو تو باقی رکھے۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کی عمروار کو دیکھی ہے یہاں تک کہ جب
وہ آسمان سے زمین پر اتریں اور دجال کو قتل کر دیں تو جو باقی ماندہ ہیں شرکانہ عقیدے سے باز اگر تیری واحدیت
کے قائل ہو جائیں اور یہ اقرار بھی کریں کہ میں تیرا ایک بندہ ہی ہوں تو تو قادر اور حکمت والا ہو۔ نیز ابن عباسؓ یں
دفعہ اللہ العلیہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھایا کیا ارادہ فرمایا تو وہ پہنچ
صحابہ کے پاس تشریف لائے اسوقت گھر میں صرف بارہ شخص موجود تھے اور وہ مگر کے دروازہ کی بجائے روشندان
سے تشریف لینگے اور اسوقت انکے سر سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے۔

۱۲۶۶- ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب پہلے جو لوگ دجال

ان تفصیلات کے بعد جو عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں پچائیں آجکی باتیں کوئی ضرورت نہ تھی مگر اسکے باوجود چونکہ وہ ایک حقیقت
تھی اسلئے اگر بغیر ضرورت نہ ہی تو ایک حقیقت کے انہار کے طور پر یہی ہی اسکا بجا تذکرہ ملتا ہے حتیٰ کہ حضرت ابن عباسؓ بھی جبکے
متعلق یہ داستان گائی جاتی ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت کے قائل تھے مختلف مقامات میں ان کے

آسمان پر اٹھانے جائی تصریح فرماتے ہیں میرا میں شہید کیا ہے کہ ایک دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کبھی مرنا نہ کہلام صرف اسیں ہو کر
مقدر موت واقع ہو چکی ہے یا زندہ واقع ہوئی ہے کہ کتنی نا فہمی ہے کہ بغرض اگر ان کے دے میں کسی سے موت کا لفظ نہ
ہی ہے تو اسکو فوراً بے تحقیق گذشتہ موت پر حمل کر لیا جائے حالانکہ وہ اسکا صاف اقرار بھی کر رہا ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ
السلام زندہ آسمان پر اٹھائے جا چکے ہیں اور آئندہ تشریف لاکر عام انسانوں کی طرح وفات پائیگی۔

۱۲۶۶- اس حدیث میں بھی صراحت کے ساتھ آسمان کا لفظ موجود ہے اور ان کے دور کے اسن و اماں اور اسلرح

۱۰ عام کا ایسا نقشہ موجود ہے جس سے بدستہ ثابت ہوتا ہے کہ یقیناً وہ کوئی غیر سمہ دلی انسان ہو گیا اب اگر کسی کے

الْبَيْحَانُ رَأَى قَوْلَهُ، قَالَ إِنَّ عَنَّا قَالِ مَسْئُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَدَا ذَلِكَ يُنْزِلُ عِيسَى
 بَنُ مَرْيَمَ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى حَبَلٍ أَمَامَهُمَا هَدًيًا وَحَكَمًا عَادِلًا عَلَيْهِ بَرُّ نَسْلٍ لَهُ مَرْكُومٌ الْخَلْقُ مِلَّةً
 سَبَطُ الشَّعْرِ بَيِّدَةً حَرْبَةً يُفْتَلُ الدَّجَالُ فَإِذَا قُتِلَ الدَّجَالُ نَفَعَ الْحَرْبُ أَوْ لَارَ هَلَكًا
 السِّلْمُ قِيلَنِي الرَّحْلُ الْأَسَدَ فَلَا يَهْجُبُهُ وَيَأْخُذُ الْمَتِيَّةَ فَلَا تَصْرُوهَ وَتَنْبَتُ الْأَرْضُ كُنْبَانَهَا عَلَى
 عَهْدِ آدَمَ وَيَوْمَئِذٍ يَهْأَلُ الْأَرْضُ وَيَكُونُ النَّاسُ أَهْلَ مِلَّةٍ وَاحِدَةٍ - (اصحاح ابن ابي عمير)
 جَرُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيَانَ النَّبِيِّ هُوَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الدَّلِيلُ عَلَى شَيْدِ بَيَانِهِ
 عَلَيْهِ مِنْ كَرَامَتِهِ نَسَبُهُ حَلِيلِيهِ وَالْأَعْمَالُ الْمَهْمُ الْمُنْزِلُ الْهَامُ مُنْصِبُهُ الْبَيِّنَةُ الْبَيِّنَةُ
 الْأَمْرُ الشَّالِ سَعَةِ الرِّقِّ فَيُضَا الْمَالُ الْغُلَامُ فِي عَهْدِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

۱۲۶۷ - عَنْ ابْنِ حُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةُ الْعَلَقَاتِ أَوْ هُمُوهَا أَحَدُهُ

کی ابتداء کریں گے وہ سترہ ہزار یہود ہونگے انکے مرفیہ طیسان ہونگے اس سلسلہ میں ابن عباس نے یہ بھی بیان فرمایا کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی ارشاد ہے کہ اس وقت عیسیٰ علیہ السلام کوہ اقیق پر آسمان سے اتریں گے اور وہ امام ہادی اور ضعف
 حاکم ہونگے برس (بادان کوٹ کی طرح ہوتا ہے) پہنے ہوئے ہونگے وہ میاں جسم کے تے ہوئے رخسار اور صبر بالوں
 والے ہیں انکے ہاتھ میں نیزہ ہوگا دجال کو قتل کریں گے اور جب اسکے قتل سے فاسخ ہو جائیگا تو جنگ ختم ہو جائیگی اور مس و
 سلامتی کا یہ عالم ہوگا کہ آدمی اور شیر کا آنا سا مانا ہوگا گدھا پر حملہ کر نیگا اسکے دلیس ذرا خیال نہ آئیگا آدمی سانپ کے لپٹے
 ہاتھ میں لیگا اور وہ اسکو ذرا بھی نقصان نہ پہنچائیگا اور زمین کی پیداوار میں وہ برکت ہوگی جو کسی آدم علیہ السلام کے
 زمانہ میں تھی اور زمین کے بسنے والے انہر ایمان لے آئیں گے اور سب مخلوق ایک ہی ملت مذہب کی ہو جائیگی۔ (کثر)
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے یقین کے ساتھ فرمایا کہ آئندہ تشریف لائیں والے وہی ہیں جو جنگی پیش بغیر والد کے
 ہوئی ہر چہ ایک ہی وقت کیلئے اپنے انکے نام انکے نسب اور انکی شکل و صورت بیان فرمایا کا حاصل اہتمام فرمایا ہر ایک کے ساتھ
 آپکی خدمت مفوضہ ان کا منصب انکے زمانہ میں عام کی کیفیت رزق کی فلولانی اور دیگر امور کی تفصیل ابھی بیان فرمادی ہیں!

۱۲۶۸ - ابوبکر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جتنے انبیاء ہیں سب باب شریک جہاں میں
 دہیں ہر حقیقت کو مجاز بنانا کہ اس پیشی گوئی کو اپنے نفس پر صادق کرنا کا طرہ یہ ہوتا اسکا علاج کس کے پاس ہے ہاں جو عقل رکھتی
 ہوئے نفسانی کی خاطر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان بصیرت افزوہ ارشادات کی پیروی و اطاعت پر یقین لائے تو نتیجہ دے دے اپنا
 شکا خود سوچ لے ومن لم یعمل للہ لہ نور اذوالہ من نور +

۱۲۶۹ - اس حدیث پر پہلی نظر ڈالنے سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ یہاں آئی مسج (اسرائیلی علیہ الصلوٰۃ والسلام) کا ذکر ہے

أَمَّا تَهْمُ شَيْءٍ وَأَنَا أَوَّلِي النَّاسِ بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ لَا تَهْلِكُ يَكُنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ بَيْتٌ فَإِنَّهُ نَائِلٌ
فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُ فَأَعْرِضُوا عَنْهُ فَإِنَّهُ سَجَلُكُمْ إِلَى الْحَيَاةِ وَالْيَاثِ سَبَطٌ كَانَ سَأْسُهُ يَنْطَرُؤُونَ لَهُ
يُسَبِّحُهُ بَلَلٌ بَيْنَ مُمْصَرَّتَيْنِ فِكْرًا صَلِيبٍ وَيَقْلُ الْخَنْزِيرُ وَيَنْفَعُ الْجَزْبَةُ وَيَطْلُ الْمَلِكُ حَقَّ مُلْكِكَ
اللَّهُ فِي زَمَانِهِ الْمَلِكُ كُلُّهَا غَيْرَ الْإِسْلَامِ وَيَهْلِكُ اللَّهُ فِي سَمَائِهِ الْمُسْلِمُ الرَّجَالُ
الْكُذَّابُ وَتَقَعُ الْأَمْنَةُ فِي الْأَرْضِ حَتَّى تَرْتَعِ الْأُذِلُّ مَعَ الْأَسَدِ جَمِيعًا وَالْمَوْتُ
مَعَ الْبَقَرِ وَالذِّبَابُ مَعَ الْعَنَمِ وَيَلْعَبُ الصَّبِيَانُ وَالْعِلْمَانُ بِالْحَيَاتِ لَا يَفِرُّ لَبْصُهُمْ
بَعْضًا فَيَمُوتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُنْتَ ثُمَّ يَتَوَفَّى فَيُصَلَّى عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ وَيَذْفُونَهُ - مسند احمد ۳

کی طرح ہیں والد ایک اور مانیں علیحدہ علیحدہ ہوں میلی علیہ السلام سے سب سے زیادہ قریب
میں ہوں میرے اور ان کے درمیان کوئی نبی نہیں دیکھو وہ ضرور اترینگے اور جب تم انکو دیکھو تو فوراً
پہچان لینا کیونکہ انکا قدمیانہ ہوگا رنگ سرخ و سفید کنگنی کے ہوئے سید سے سیدے بال یوں معلوم
ہوگا کہ سر سے پانی ٹپکنے والا ہے اگرچہ اس پر کہیں تری کا نام نہ ہوگا، دو گہرے رنگ کی چادریں اوڑھے
ہوئیں وہ اتر کر صلیب کو توڑ ڈالینگے سور کو قتل کرینگے جزیہ ختم کر دینگے اور تمام مذاہب ان کے زمانہ میں ختم
ہو کر صرف ایک مذہب اسلام باقی رہ جائیگا اور ان کے زمانہ میں اللہ تعالیٰ بھونٹے مسیح و جال کو ہلاک کرے گا،
اور زمین پر امن و امان کا وہ نقشہ قائم ہوگا کہ اونٹ شیروں کے ساتھ اور پیٹے میلوں کے ساتھ اور بیٹھے
بکریوں کے ساتھ چریں گے اور لڑکے بچے ماں بچوں کے ساتھ کھیلیں گے اور ایک دوسرے کو ذرا کوئی تکلیف
نہ دیگا اسی حالت پر جب تک اللہ تعالیٰ کو منظور ہوگا وہ رہیں گے پھر انکی وفات ہوگی اور مسلمان ان پر نماز
جنازہ ادا کریں گے اور انکو دفن کر دیں گے۔ (مسند احمد)

جو ایک بار بحیثیت نبوت کے پہلے آچکے ہیں اور وہی اس امت پر ایک بڑی مصیبت کے وقت دوبارہ پھر تشریف لائیں گے
ہیں کیونکہ زمانہ کے لحاظ سے آپ سے دلی سے قریب ہیں کہ انکے اور آپ کے درمیان کوئی نبی نہیں اگلے ہی اس مصیبت کے
وقت آپ کی امت کی ہمدردی کا فرض سب سے پہلے ان ہی پر عائد ہوتا ہے نیز آپ نے اسکی مزید توجیح کے لئے انکا ہی نام
نسب انکی اس ملی لطافت و طہارت اور ان کے کسی علیہ مبارک کا تذکرہ فرمایا ہے جسے بعد کسی جنون کے لئے بھی اشتباہ کی کوئی
گنجائش باقی نہیں رہتی پھر آپ نے صرف انکے ماضی سوانح کے بیان پر ہی کفایت نہیں فرمائی بلکہ ان کے مستقبل کے ایسے کارنامے اور
ایسی روشن برکات کا بھی تذکرہ فرمادیا ہے جسے بعد انکی شناخت میں کوئی ادنیٰ تردد نہیں ہو سکتا اب اگر آپ کے فرمودہ پر ایمان
لانا نہ تو وہ واضح انداز میں یہ آپ کے سامنے موجود ہے اور اگر آپ نے خیالات پر ایمان لانا ہے تو یہ وہ اس سے پہلے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں ہی راستہ اختیار کر چکے ہیں کتب سماویہ صاف سے عات نمازیں آپ کے نام و نسب،
ابن شمس و شامل اور آپ کے کارناموں کو کھول کھول کر بیان کرتی رہیں اور یہ بد نصیب ان سب کی تاویلیں کر کے آپ کا انکار
رہے ملاح احمد اعوان کف و اب فلعنة الله على الكافرين +

الْبَلَدُ الَّذِي نَزَلَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَمَوْضِعُ الْبُرُودِ مِنْ بَعِيْنِهِ هِيَا

عِنْدَ نَزْوِلِهِ وَالْبَرَكَةُ الْعَاطِيَةُ لِأَشْيَاءِ فِي عَهْدِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

۱۲۶۸۔ عن النعمان بن سمعان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال واث
عندنا نخفص فيب صقع حتى طئنا في طائفه النخل فلما رخصنا اليه عرف ذلك فبينما
فقال ما شأنكم قلنا يا رسول الله ذكرت الدجال عدائنا نخفصت فيه ورفعت حتى طئنا
في طائفه النخل فقال غير الدجال أخوفني عليكم إن يخرج وأنا فيكم فانا جفينة ذوكم وإن
يخرج ولست فيكم فامرأ جحيم نفسه والله خليفتي على كل مسلم. إنه شأب قطاعين
طاف كان أشبهه بعبد العزيم بن قطن فمن أدرك منكم فليقره عليه فوالله سئو
الكف. انما نخرج خلة بين الشام والعراق فعاث بيننا وعاث شمالا يا عباد الله فانتبوا

حضرت علیہ السلام کے شہر کا نام اور ایشہ میں خاص محل و لکانام اور نزول و وقت ان کا مکمل
نقشہ اور ان کے زمانہ کی برکات

۱۲۶۸۔ نوس بن سمعان روایت کرتے ہیں کہ ایک دن صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی اہمیت سے
دجال کا تذکرہ فرمایا کہ مارے دہشت کے ہم کو یوں معلوم ہونے لگا گویا وہ یہیں کسی باغ میں موجود ہے جب
ہم آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ہمارے اس دہشت و خوف کو محسوس کر لیا اور پوچھا تم ایسے
پریشان کیوں نظر آتے ہو مجھے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے صبح دجال کا ذکر اتنی اہمیت کے ساتھ فرمایا کہ ہم کو
یوں معلوم ہونے لگا گویا وہ یہیں کسی باغ میں ہے آپ نے فرمایا مجھ کو تم پر دجال سے بڑھ کر دوسری بات تو کتنا
زیادہ اندیشہ ہو دجال کا کیلہ ہے اگر وہ میری موجودگی میں نکلا تو تمہارے بجائے میں خود اس سے نمٹ لوں گا اور
تو ہر شخص خود اس کا مقابلہ کرے اور میں نے تم سب کو خدا کے سپرد کیا۔ دیکھو وہ جوان ہو گا اس کے بال

۱۲۶۸۔ اس حدیث میں دجال کا تذکرہ قدرے عمل و رسم کے مباحث اپنے محل میں آئیگی ان میں سے
صرف ایک بات کی تشریح یہاں کرنی مناسب ہے، حدیث مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ دجال کے زمانہ میں ایک دن ایک
سال کی برابر ہو گا حتیٰ کہ اس ایک دن میں ایک سال کی نمازیں ادا کرنی ہونگی۔ دن کی اس طوالت کی صورت کیا
ہوگی؟ اس کا حدیث میں کوئی ذکر نہیں ہے۔ ہمارے نزدیک جب دنیا میں ان عجائبات کے ظہور کا زمانہ شروع ہو جائیگا
تو عالم کے موجودہ نظم و نسق کے تحت ان واقعات کے حل کرنے اور سمجھنے کی کوشش کرنی بھی مفت کی دہری ہو جائیگا
حضرت شاہ رفیع الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسالہ علامات قیامت میں شیخ محمد الدین ابن عربی سے نقل کیا کہ

قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا لَبَنَهُ فِي الْأَرْضِ قَالَ أَرْبَعُونَ يَوْمًا. يَوْمَ كَسَنَتْهُ - وَيَوْمَ كَسَنَتْهُ
وَيَوْمَ جُمِعَتْهُ وَمَا لَبَنَهُ كَمَا يَأْتِيكُمْ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا لَبَنَهُ الْيَوْمَ الَّذِي كَسَنَتْهُ أَتَكُونُنَا
فِيهِ صَلَوةً يَوْمَ قَالَ لَا أَقْدُرُ. لَكِنَّ قُلْدَهُ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا أَسْرَعَتْهُ فِي الْأَرْضِ قَالَ
كَانَتْ فِيهَا شِدَّةُ بَرَزَةِ الرِّيحِ فَيَأْتِي عَلَى الْقَوْمِ فَيَذْخَبُهُمْ فَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَعِينُونَ لَهُ فَيَكُونُ
السَّمَاءُ قَطَطًا وَالْأَرْضُ قَتْنِيَتْ فَتَرَوْهُمْ عَلَيْهِمْ سَارِحَةً أَطْوَلَ مَا كَانَتْ تُدْرِي وَأَسْبَغَتْهُ

سخت گھونگرو لے اور اسکی آنکھ آنکھ کی طرح باہر کوا بھری ہوئی ہوگی بالکل اس سیاحت کا شخص محبوب صیایہ
عبد العزی بن قطن ہے تو تم میں جو شخص بھی اسکا زمانہ پائے اسکو چاہیے کہ وہ سورہ کہف کی اول کی آیتیں
پڑھے۔ وہ شام اور عراق کی درمیانی گھاٹیوں سے ظاہر ہوگا اور اپنے دائیں بائیں ہر سمت بڑا آدم
مچائیکا تولے اللہ کے بندو! دیکھو اسوقت ثابت قدم رہنا۔ ہم نے عرض کی یا رسول اللہ! صلعم وہ
کتنے عرصہ تک زمین پر رہیگا فرمایا چالیس دن لیکن پہلا دن ایک سال کی برابر ہوگا اور پھر دوسرا ایک ماہ
اور تیسرا ایک جمعہ کی برابر ہوگا اسکے بعد بقیہ دن تمہارے عام دنوں کے برابر ہونگے جسے پوچھا جو دن ایک
سال کے برابر ہوگا کیا اسدن میں سکوا ایک ہی دن کی نمازیں ادا کرنی کافی ہوگی فرمایا نہیں بلکہ ایک دن کی
برابر نماز و ناکا اندازہ کر کر کے نمازیں ادا کرتے رہنا۔ جسے پوچھا وہ کس رفتار سے زمین پر گھومیگا فرمایا اس
تیز رفتار بادل کی طرح جسکو پیچھے سے ہوا اڑائے لا رہی ہو وہ کچھ لوگوں کے پاس اگر انکو اپنی خدائی پر ایمان
لانے کی دعوت دیگا وہ اس پر ایمان لے آئینگے وہ خوش ہو کر آسمان کو بارش کا حکم دیگا فوراً بارش آجائیگی
اور زمین کو حکم دیگا اسی وقت وہ سبزہ زار ہو جائیگی اور شام کو جب ان کے حیوانات چراگاہوں سے چر کر

کہ مصائب و آلام کے ان ہنگاموں میں اگر عام کردہ غبار اور غلیظ ابر کی وجہ سے رات و دن متمیز نہوں سکیں تو کچھ بعید نہیں
ہو کہ بھی معمولی بارشوں میں عصر و مغرب و عشاء کی نمازوں میں تقدیم و تاخیر ہو جانا معمولی بات ہو ذرا زیادہ گہن گنگ
جائے تو نظر کا پتہ ملنا بھی مشکل ہو صبح کی نماز کا تو کہنا ہی کیلئے ہیں بہت ممکن ہے کہ اس سب سے بڑے فتنے کے ظہور کے وقت
جس طرح روحانیت کا عالم تاریک و تاریک ہوگا اسی طرح عالم غفیریات بھی گرد و غبار اور بار باران کی وجہ سے آسمانکدہ اور
تاریک ہو جائے کہ صحیح طور پر یہ اندازہ ہی ممکن نہ رہے کہ رات کب ختم ہوئی اور دن کب آیا اور مختصر ہے بہت فرق کے ساتھ
ضلع عالم یکساں نظر آنے لگے ان حالات میں اسکے سوا اور کیا صورت ہوگی کہ اوقات نماز کا صرف ایک اندازہ رکھا جائے
رہا گھر لوں کا سوال تو گو گھریاں موجود ہیں مگر سب جلتے ہیں کہ خاص کر عروب میں نمازوں کا تعلق اب بھی آفتاب کے طلوع و غروب
ہی کے ساتھ ہے یعنی غروب آفتاب پر یہاں سب گھریوں میں ۱۲ بجادیئے جاتے ہیں اس وجہ سے تمام ممالک میں یہاں مغرب و
عشاء کا وقت کسی نہیں بدلتا یعنی مغرب ہمیشہ بارہ بجے اور اسکے بعد عشاء ہمیشہ ڈیڑھ بجے کے قریب ہوتی ہے اور اس لئے
روزمرہ غروب آفتاب کے ساتھ ساتھ گھری کو بھی مسوموں کے لحاظ سے لگے پیچے کرنا پڑتا ہے۔ دوسرے شہروں میں پانچ
کی تبدیلی نصف شب کے بعد ہوتی ہے۔ یہاں ہیں اس پر گفتگو کرنی نہیں ہے کہ ان دونوں نظاموں میں کونسا نظام معقول و

ضُرَّوْا وَآمَنَّا خَوَاصُّوْهُ يَكِي الْقَوْمِ فَيَرْدُّوْنَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ فَتَنْصِرُ عَنْهُمْ
فَيَضْمَعُوْنَ مُجَلِّينَ لَيْسَ بِأَيْدِيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَيَمْسُ بِالْخَرْبَةِ فَيَقُوْلُ لَهَا
أَخْرِجِيْ كُنُوْتِيْ فَتَنْدَعُهُ كُنُوْا هَآلِكًا يَسِيْبُ الْفُلَّ ثَمَّ يَدْعُوْهُمْ رَجُلًا مُّثَلِّثًا شَبَابًا
فَيَضْرِبُهُ بِالسَّيْفِ فَيَقْطَعُهُ جِزْلَتَيْنِ سَمِيَّتَا الْغُرَضِ ثَمَّ يَدْعُوْهُ فَيَقْبَلُ وَيَهْتَلُ وَجْهَهُ وَ
يَنْصُرُكَ فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ أَبْعَثَ اللَّهُ الْمُسَيِّمَ ابْنَ مَرْيَمَ فَيَنْزِلُ عِنْدَ الْمُنَاسَرَةِ الْبَيْضَاءِ شَجَرَتِيْ

واپس ہونے تو ان کے اونٹوں کے کوہان پہلے سے زیادہ لمبے لمبے ان کے تھن پہلے سے زیادہ دودھ سے لبریز اور
انکی کوکھیں پہلے سے زیادہ تنی ہوئی ہوگی اس کے بعد وہ کچھ اور لوگوں کے پاس جائیگا اور انکو بھی اپنی خدائی کی ہمت
دیگا مگر وہ اسکو نہ مانیں گے جب وہ ان کے پاس سے واپس ہوگا تو یہ بیچارے سب قحط میں مبتلا ہو جائیں گے اور انکے
قبضہ میں کوئی مال نہ رہیگا سب دجال کے ساتھ چلا جائیگا پھر وہ ایک شودھ زمین سے گزریگا اور اسکو یہ حکم دیگا اپنے
تمام خزانے باہر آگلیں۔ وہ سب کے سب اس کے پیچھے پیچھے اس طرح ہولینے جیسے مکھیوں کے سردار کے
پیچھے پیچھے سب کمبیاں ہوتی ہیں اسکے بعد ایک شخص کو بلائیگا جو اپنے پورے شباب پر ہوگا اور تلوار سے اسکے دو
تکڑے کر کے اتنی دو پھینک دیا جتنا تیر انداز اور اسکے نشانہ لگائی جگہ کے درمیان فاصلہ ہو تاکہ پھر اس کو
آواز دے کر بلائیگا وہ ہنستا کھلکھلاتا چلا جائیگا اور وہ یہ شعبہ بازیاں دکھلا رہا ہوگا اور اللہ تعالیٰ مبینی
بن مریم کو بھیجیگا وہ دمشق کے مشرقی سفید منارہ پر اترے گی اور دو روز غفرانی رنگ کی چادریں اوڑھے ہوئے
دو فرشتوں کے ہارڈوں پر اپنے دونوں ہاتھ رکھے ہوئے ہونگے سر جھکائیں گے تو پانی کے قطرے نیکے معلوم ہونگے

بہتر ہے کہنا صرف یہ ہے کہ چونکہ موجودہ عقول کے سامنے مادی ہر شکل مشکل ہے لیکن اس کے مقابل میں صحیح صحیح حدیثوں کا اظہار
یا تاویل کوئی مشکل نہیں اس لئے دماغوں میں یہ سوال گذر سکتا ہے کہ گھڑیوں کے بعد زمانوں کے اوقات میں اب کوئی مشکل
نہیں ہو سکتی۔

اس کے علاوہ حدیث نہ کو میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی بھی کچھ تفصیلات مذکور ہیں انکو آپ خالی اللہ ہی جگر
بار بار پڑھیں پھر یہ سوچیں کہ عربی زبان کے مطابق کیا ان تفصیلات میں کسی مجاز و استعارہ کا ارادہ کیا گیا ہے ہوگا مجاز
استعارہ سے انکار نہیں مگر آپ کو بھی حقیقت سے انکار نہ ہونا چاہیے اگر سیاق کلام سے واضح ہو رہا ہو کہ یہاں مشکل

۱۔ اس تفصیل میں اس وقت پہچان نہیں کرتے کہ جس زمانے میں ان مصنوعات کا تصور بھی دماغوں میں موجود نہ ہو اس ایک اُمی قوم
کے سامنے ان جدید آلات کا تذکرہ کرنا ایک عظیم بات کے سمجھنے میں کتنی مشکلات کا باعث نہ کہ اتنا غالباً اسی معلومت سے باجماع و باج
کے خاص آلات حرب کے نام ہی تذکرہ میں نہ آئے ہوں پھر یہ کس قدر ہے کہ انہی ملاقوں کے استعمال کے نتیجہ میں آئندہ قوانین جنگ
میں حالات حرب کی اجازت کس حد تک پہنچائیگی بہر حال جب تک مستقبل حوادث کے متعلق یہ تفصیلات حدیث میں نہیں آئیں تو صرف اپنے
ذہنی سوال جواب سے ان ثابت شدہ تفصیلات کا انکار کرنا کسی طرح مذاہب مطہر نہیں ہو۔ متعین طریقوں سے سرحدیں میں آج بھی ۱۲ +

دَمِشَقَ بَيْنَ مَحْرُورَيْنِ وَاصْنَعَا لَعْنَةً عَلَى أَجْفَةِ مُلْكَيْنِ إِذَا طَلَا طَاءَ سَاسُهُ قَطْرًا وَإِذَا رَفَعَتْ
تَحَدَّ مِنْهُ جُنَانُ كَاللُّوْذِ فَلَا يَحِلُّ لِكَافِرٍ يَجِدُ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ وَنَفْسُهُ يَذْهَبُ إِلَى
حَيْثُ يَتَقَى ظَرْفُهُ فَيَطْلُبُهُ حَتَّى يَذْكَرَ كَيْدَ بَابٍ لَدَيْ قَتْلِهِ ثُمَّ يَأْتِي عَيْنَهُ قَوْمًا قَدْ خَصَّهُمْ
اللَّهُ مِنْهُ فَيَمْسِكُ عَنْ وَجْهِهِمْ وَيُحَدِّثُهُمْ بِدَرَجَاتِهِمْ فِي الْجَنَّةِ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ
إِذَا أَوْحَى اللَّهُ إِلَى عَيْنِهِ السَّلَافُ إِنِّي قَدْ أَخْرَجْتُ عِبَادًا إِلَى لَا يَدَانِ لِأَحَدٍ بَقَا لِهَيْبَتِهِمْ
عِبَادِي إِلَى الطُّورِ وَيَبْعَثُ اللَّهُ يَا جُوجُ مَا جُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدِّبٍ يَسْلُبُونَ فَيَمْرُقُونَ لَهْمُ
عَلَى خَيْرِ طَبَرَيْنِ فَيَسْأَلُونَ مَا فِي هَذَا وَيَقُولُونَ فَيَقُولُونَ لَقَدْ كَانَ هَذَا مَوْءَاظًا وَنَحْنُ

اور جب سراسر ٹائیگے تو بالوں میں چاندی کے سے موتی گرتے محسوس ہونے لگے جس کا فرق ان کے سانس لگ
جائیں گے وہ زندہ نہ رہ سکے گا اور ان کے سانس کا اثر اتنے فاصلہ تک پڑیگا جہاں تک کہ انکی نظر مایوسی
و حال کا پیمپھا کرینگے اور باب لہ (بیت مقدس میں ایک مقام ہے) پر اسکو پکڑ لینگے اور یہاں اس کو
قتل کر دیگے اسکے قتل سے فانیغ ہو کر عیسی علیہ السلام پھر ان لوگوں کے پاس آینگے جو اس کے قتل سے
بچ رہے ہونگے اور انکو تسلی و تشفی دیگے اور جنت میں ان کے مراتب کا حال بیان فرمائینگے پھر عیسی علیہ
السلام پر وہی آئینگے کہ اب میری ایک ایسی مخلوق نکلنے والی ہے جس کے مقابلہ کی کسی میں طاقت نہیں
لہذا میرے بندوں کو کوہ طور کی طرف لیجا کر جمع کر دو۔ پھر یا جوج و ماجوج ہر پست زمین سے نکل پڑینگے
پہلے انکا گذر بطریقہ کے (مقام کا نام ہے) پانی پر ہو گا وہ اسکو پی کر اس طرح ختم کر دیگے کہ جب انکا آخری
گروہ ادھر سے گذریگا تو یوں کہیگا ”کبھی یہاں پانی تھا۔“ پھر بیت مقدس کے خمس پہاڑ پر پہونچینگے
اور اپنی قوت کے گھمنڈ میں کہینگے ہم زمین والوں کو تو ختم کر چکے لو آداب آسمان والو تمکا بھی کام تمام

یقیناً استعارہ و مجاز سے کام نہیں لیا تو پھر بے وجہ کھینچ کھینچ کر ایک حقیقت کو استعارہ و مجاز کا لباس پہنانا لامحالہ ہو
ایسی آپ حضرت ابن عباسؓ سے یہ روایت پڑھ چکے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب آسمان پر اٹھائے
گئے تھے تو اسوقت ان کے بالوں سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے یہ تصویر کثر شدہ قدرت ہے کہ جب وہ نازل ہوئے تو اس
وقت بھی یوں ہی نظر آئیگا کہ ان کے بالوں سے پانی کے قطرے ٹپک رہے ہیں گویا وہ غسل کر کے ایک دروازہ سے نکلے تھے
اور پانی خشک ہونے سے پہلے اب دوسرے دروازہ سے داخل ہو رہے ہیں جس عالم میں نہ دن ہو نہ رات نہ سردی
ہو نہ گرمی اور نہ صحت ہو نہ مرض پھر اس عالم میں اگر پانی کے یہ قطرے بھی کسی تغیر سے محفوظ رہیں تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔
پھر جس خدا تعالیٰ میں یہ قدرت ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سانس کو ہر بندوں کی زندگی کا سبب بنادے
اسیں یہ طاقت کیوں نہیں کر اسی سانس کو وہ دجال کے حق میں سیم قاتل قرار دیدے۔ اسی طرح یہ بھی اسکی حکمت ہے
کہ دجال جیسی قوت کو وہ ان کے صرف ایک اشارہ سے ہلاک کر دے اور دوسری طرف یا جوج و ماجوج کے مقابلے سے عاجز
بنا کر طور کی گوشہ نشینی پر مجبور کر دے تاکہ ایک طرف دنیا کو یہ واضح ہو جائے جس پر دعویٰ الوہیت کی تہمت لگائی گئی تھی تو وہ بھی

نَبِيٍّ اللَّهُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاصْحَابُ بَيْتِهِ يَكُونُ رَأْسُ الثَّوَرِ لَا حِدَ هُمْ خَيْرٌ مِنْ بَابِئِهِ دِيكَالْ أَحَدُ
 الْيَوْمِ فَلْيَرْغَبْ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاصْحَابُ بَيْتِهِ فَيُرْسِلُ عَلَيْهِمُ التَّعْفُفَ فِي رِقَابِهِمْ فَيُعْجَبُونَ
 فَنَسِيَتْ كُنُوتَ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ تَقْدِرُ بِطَبْعِ نَبِيِّ اللَّهِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاصْحَابِ بَيْتِهِ إِلَى الْأَرْضِ فَلْيَرْغَبْ
 فِي مِثْلِ الْأَرْضِ مَوْضِعِ شَيْءٍ مِنَ الْأَمَلِ مَذْهَبُهُمْ وَنَدَاهُمْ فَلْيَرْغَبْ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَاصْحَابُ بَيْتِهِ إِلَى اللَّهِ فَيُرْسِلُ اللَّهُ طَائِرًا كَأَنَّكَ الْبُخْتُ فَتَحْمِلُهُمْ فَتَطْرُقُهُمْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يُرْسِلُ
 اللَّهُ مَطْلًا لَا يَكُنْ مِنْهُ بَيِّنٌ مُدَدٌ وَلَا وَبَرٌ فَغَسَلَ الْأَرْضَ حَتَّى يَتْرُكَهَا كَالَّذِلْفَةِ ثُمَّ يُقَالُ

کرویں اور اپنے تیر آسمان کی طرف پھینکنے قدرت اُن کے تیروں کو خون آلود کر کے واپس کر دیگی اور حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام اور اُن کی جماعت کو وہ طور میں محصور ہوگی یہاں تک کہ بیل کا ایک سر آتی تھی ہوا جیگا جیسا
 آج تمہارے نزدیک سو دینا رہیں اس تنگی کی حالت میں عیسیٰ علیہ السلام اور انہی جماعت ملکر اللہ تعالیٰ
 کی طرف متوجہ ہوگی ان کی دعا سے ان کی گردنوں میں پھوٹے نکل آئینگے اور وہ سب کے سب ابیہم میں
 اس طرح پھول پھٹ کر رہ جائیں گے جیسا ایک آدمی مرتا ہے۔ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو وہ طور سے اتر کر
 آئینگے تو زمین پر کہیں باشت بھر جگہ نہ ہوگی جہاں ان کے مٹھے ہوئے گوشت کی بدبو اور جہنی کا اثر نہ ہو۔
 عیسیٰ علیہ السلام اور انہی جماعت پھر اللہ تعالیٰ کے سامنے آہ و زاری کریں گی اس پر اللہ تعالیٰ ایک قسم کا
 پرندہ بھیجے گا جسکی گردنیں بھتی اوٹوں کی طرح لمبی لمبی ہونگی وہ اٹھو اٹھا اٹھا کر جہاں اللہ تعالیٰ کو منظور
 ہوگا ڈالیں گے اور ایک روایت میں یہ کہ مقام نہیل میں پھینک دیئے پھر مسلمان آئے تیر و کمان اور ترشوں
 سے سات سال تک آگ جلاتے رہیں گے اور آسمان سے اس زور کی بارش برسیگی کہ کوئی بستی نہ رہیگی اور جنگل
 میں کوئی خیمہ نہ پچھکا جیسے بارش نہ ہو یہاں تک کہ تمام زمین پانی کی نالیوں کی طرح پانی ہی پانی ہوگا پھر زمین
 اللہ تعالیٰ کا حکم ہوگا کہ اپنے بھیل اور اپنی سب برکت ظاہر کرے تو وہ برکت ظاہر ہوگی کہ ایک انا سے

الوہیت کا قاتل ہے اور دوسری طرف یہ بھی واضح ہو جائے کہ جسے ایک مدھی الوہیت کو قتل کیا ہے وہ خود خدا نہیں بلکہ
 وہ تو ایک بیچارہ بشر ہے اور اس طرح طاقت و ضعف کے ان دونوں مظاہروں میں اصل عدلے قہار ہی کی طاقت کا جلوہ نظر
 آئے

تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ کفر و طغیان کی طاقتوں کو قدرت نے پہلے ہی قدم پر سزا نہیں دیدی بلکہ استدراج و اہمال کا
 قانون برابر ان کے ساتھ جاری رہا ہے فرعون و نمرود و شداد و ہامان کی داستانیں پڑھو تو کھو ثابت ہوگا کہ جب کفر و طغیان
 اپنی پوری طاقت کو پہنچ چکا ہے تو اس کے بعد بادِ اِشعل کے قانون نے انکو پکڑا ہے پھر وہی سنت یہاں یا حرج باج
 کیساتھ بھی جاری ہوگی جب وہ آسمان والوں کے قتل سے مطمئن ہو جائیں گے تو پھر لے ہی طریقے سے ان کو ہلاک کیا جائیگا جو آسمان
 والے کی طرف سے ہوگا تاکہ عالم علوی کی شکست کا جواب سب غلط ہو کر رہ جائے۔

پھر دنیا کے خاتمہ پر وہی ایک دین بھیجے گا جو حضرت آدم علیہ السلام کے دور سے شروع ہوا تھا اور آسمان و زمین کی

لِلْأَمْنِ أَنْبَحَى شَمَاتِكَ وَرَدَى بَرْكَتِكَ فَيُؤْمِنُونَ بِأَكْلِ الْعَصَابَةِ مِنَ الرَّمَانَةِ وَيَسْتَقِلُّونَ بِقَفْضِهَا وَيَبَارِكُ فِي التَّرْسِ حَتَّى أَنْ اللَّفْظَةِ مِنَ الْعَنَمِ لَتَكْفِي الْفَخْدَ مِنَ النَّاسِ فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذَا بَعَثَ اللَّهُ رَجُلًا طَيِّبَةً فَتَأْخُذُهُمْ تَحْتَ أَبْطَانِهِمْ فَتَقْبِضُ رُؤُوسَهُمْ كُلُّ مُؤْمِنٍ وَكُلُّ مُسْلِمٍ وَيَنْفِي شَرَّ أَرَا النَّاسِ يَتَفَارِجُونَ فِيهَا تَهَارُجَ الْحَمْرِ فَجَلِبَهُمْ تَقُومُ السَّاعَةُ - دواہ مسلمہ صفحہ ۲ - والود اؤد صفحہ ۲ - ولفظہ ثم یزل عیسیٰ بن مریم عند المنارة البيضاء شرقی دمشق الحدیث والترمذی صفحہ ۲ وغیرہ فی الکترمذی ج ۱ ابن عساکر فی لفظہ اضبط عینی ابن ماریہ احمد فی مسندہ صفحہ ۱۲۳ ج ۱ -

ایک جماعت کا پیٹ بھر جائیگا اور اسکا چھنکان کے سایہ کے لئے کافی ہوگا اور اونٹنی کے ایک مرتبہ کے دودھ میں اتنی برکت ہوگی کہ ایک دودھ والی اونٹنی کئی کئی جماعتوں کے لئے کافی ہوگی اور ایک دودھ کی گائے ایک قبیلہ کو اور ایک دودھ کی بھری ایک چھوٹے خاندان کو کافی ہوگی مخلوق خدا اسی فراغت و شرف کی حالت میں ہوگی کہ ایک اچھی بوجھ چلیگی اور اس سے مسلمانوں کی بغلوں میں بھوڑے بھلے آویسے اور ان سب کو موت آجائے گی اور صرف بدترین قسم کے کافر بچ رہیں گے جو کہ بھونکی طرح منظر عام پر آنا کرتے پھر نیگے ان ہی پر قیامت قائم ہوگی - (مسلم شریف)

اس روایت میں جو حصہ مقام نہیل کے بعد سے سات سال تک تیر و کمان چلانے کا ہے وہ امام ترمذی کا روایت کر رہا ہے -

وہی برکتیں ظاہر ہونگی جو ان کے دور میں ظاہر ہو چکی ہیں اور اس طرح سے ان کی مثل جیسے عند اللہ مکمل ادا ہوگا دوسرا نقشہ بھی آنکھوں کے سامنے ہوگا۔ خدا تعالیٰ نے کن حکمتوں سے عالم کو بچھایا کن حکمتوں سے اس کو پھیلایا بھر کن حکمتوں سے اس کو سمیٹے گا یہ خود ہی جانتا ہے۔ ہم بے وجہ ہر جگہ ان کے سمجھنے کے لئے اپنی ٹانگ اڑاتے ہیں ۔

دربارِ محنیطِ توحشِ موبجہ دارد
خس پندار و کہ این کشاکش بالیت

ذِکْرِ عِیْسَى عَلَیْہِ الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ فَرُحْنَا مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم لَیْلَۃً لِّمَعْلَمِ اَنَّهُ
تَزَلَّ فَبَقِیَ مِلَّ الْبَشَرِ کَمَا نَلَّ الدَّجَالُ لَمَّا کَفَّیْہُ اَنْ یَزَالَ صَاحِبُ هٰذَا الْاَمِّ حَاطًا وَتَمَّا

یَکُونُ هٰذَا مِنْ وُطَائِفِ اِمَامِہَا

۱۲۶۹۔ عَنْ اِبْنِ مَسْعُوْدٍ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَالَ لَقِیْتُ لَیْلَۃً سَمِعْتُ اِبْنَ اِبْرٰہِیْمَ
قَالَ مَوْتِیْ دَعِیْہِ قَالَ فَتَدَاکِرُ اَمْرَ السَّاعَةِ فَرَدُّوا اَمْرَہُمْ اِلَیْ اِبْرٰہِیْمَ فَقَالَ لَا اَعْلَمُ لِي بِہَا خُودٌ
اَلَا مَرَّ اِلَیْ مَوْتِیْ فَقَالَ لَا اَعْلَمُ لِي بِہَا خُودٌ اَلَا مَرَّ اِلَیْ عِیْسَى فَقَالَ اَمَّا وَجَبَتْ اَلَا یَعْلَمُ بِہَا اَحَدٌ اِلَّا اللہُ
تَعَالٰی۔ فَذٰلَکَ وَفِیْمَا عِنْدَ اِلٰہِیْ رَبِّیْ عَمْرٌ جَلَّ اَنَّ الدَّجَالَ خَلِیْمٌ قَالَ وَمَعِیْ قَضِیْبَانِ یَاۡدَاۡ اِلَیَّ ذَا بَ
حَمَّ اِیْدُوْبُ الرَّحْمٰنِ قَالَ فِیْہِ لَکُمُ اللہُ تَعَالٰی لَیْلَۃً لِّمَعْلَمِ اَنَّهُ لَیْلَۃُ النَّبِیِّ لَیْقُوْلُ یَا

شبِ معراج میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آنحضرت ﷺ سے تذکرہ کرنا کی قیامت کی آمد کو صحیح
وقت انکو بھی معلوم نہیں مگر حضرت یہ معلوم ہے کہ اس سے پہلے انکو دجال کو قتل کرنا ہی اس ضمن میں انھوں نے
امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاح کا ایک حرف بھی ذکر نہیں فرمایا کیونکہ یہ حد دراصل خود اس امت ہی
کے ایک شخص کے متعلق ہوگی اسکے بعد پھر عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منتقل ہو جائے گی!

۱۲۶۹۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے شبِ معراج کا واقعہ بیان کرتے
ہوئے فرمایا کہ حضرت ابراہیمؑ و موسیٰؑ اور عیسیٰؑ (علیہم السلام) سے بھی میری ملاقات ہوئی تھی انھوں نے باہم
قیامت کا ذکر جمیڑا آخر فیصلہ کے لئے انھوں نے حضرت ابراہیمؑ کے سامنے معاملہ پیش کیا انھوں نے فرمایا
مجھکو تو صحیح وقت کی کچھ معلومات نہیں پھر معاملہ موسیٰؑ علیہ السلام کے سامنے آیا انھوں نے بھی اپنی لاطمی
کا اظہار فرمایا جب عیسیٰؑ علیہ السلام کے سامنے معاملہ آیا تو انھوں نے فرمایا قیامت کے آئینہ ٹھیک وقت
تو تجز ایک ذات اللہ تعالیٰ کے اور کسی کو بھی نہیں ہے ہاں صرف اتنی بات میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے

۱۲۶۹۔ دیکھئے یہاں جب قیامت کا تذکرہ آیا اور جو اب کی نسبت حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام پر آئی تو انھوں نے اپنی لاطمی
کے ساتھ ساتھ فوراً اسی بات کا تذکرہ فرمایا جو قیامت کے ساتھ یقین کے اسی درجہ میں ہے۔ یعنی انکا پھر تشریف لانا اور
دجال کو قتل کرنا۔ احادیث میں کہیں یہ معلوم نہیں ہوتا کہ لکے تشریف لائیکا اصل مقصد اس امت کی اصلاح ہوگی
ناکہ یہ سوال پیدا ہو کہ اس امت کی اصلاح کے لئے اسرائیلی رسول کی آمد میں اس امت کی کسر شان ہے۔ حالانکہ یہ سوال ہی
جاہلانہ سوال ہے ہم تعجب بھی خدا تعالیٰ کے سب رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں اور ہمارے لئے نہ صرف یہ کہ یہ موجب شرف

مُسْلِمَانِ غَعْنِي كَانُوا فَاَقْتُلُوهُ قَالَ فَيَهْلِكُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَرْجِعُ النَّاسَ إِلَى بِلَادِهِمْ
وَأَوْطَانِهِمْ قَالَ فَعِنْدَ ذَلِكَ يُخْرِجُ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ فَيُطَوِّنَ بِلَادَهُمْ
لَا يَأْتُونَ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَهْلَكُوهُ وَلَا يَمُوتُونَ عَلَى مَا هُوَ إِلَّا شَرُّهُ ثُمَّ يَرْجِعُ النَّاسَ إِلَى بِلَادِهِمْ فَيُكَلِّمُهُمْ
عَلَيْهِمْ فَيَهْلِكُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَبَيْنَهُمْ حَتَّى تَبْجُوِي الْأَرْضَ مِنْ تَحْتِ رَبِّهِمْ قَالَ فَيَنْزِلُ اللَّهُ عَذَابُ
جَلٍّ لَمَّا تَخْرُجُ أَجْسَادُهُمْ حَتَّى يَقْدِرُ فَيُهْمُ فِي الْبَحْرِ قَالَ ابْنِي ذَهَبٌ عَلَى هَذَا شَيْءٌ لَمْ أَهْتَمَّ بِهِ كَلِمَةً
وَقَالَ يَزِيدُ يَعْنِي ابْنَ هَارُونَ ثُمَّ تَنَسَّفَ الْيَمَالَ وَتَمَدَّ الْأَرْضُ مَدَّ الْأَدِيمِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى حَدِيثِهِ
حُشْبِهِمْ قَالَ فَيُعَاوِدُهُ إِلَى سَبْعِي عَشْرَ وَجَلَّ إِنَّ ذَلِكَ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَإِنَّ السَّاعَةَ كَالْعَامِلِ
الْمُتَبَرِّ السَّيِّدِ لَا يَدْرِي أَهْلُهَا مَتَى تَقْبُوهُمْ يَوْمَ لَا أَذْهَلُ لَهَا إِعْجَالَهَا فِي مُسْنَدِهِ
مَعْرُجًا وَلَمَّا كَمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَقَالَ مَعِي عَلَى شَرَطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَا يَخْرُجُ وَلَا يَدْخُلُ
عَلَى ذَلِكَ فِي التَّخْلِصِ وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْغَنَمِ مَنْ نَزَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَخَرَّجَهُ ابْنُ مَسْجُودٍ
إِلَى شَيْبَةَ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذَرِ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَالْبَيْهَقِيُّ كَذَلِكَ فِي الْمُسْنَدِ الْمَشْهُورِ
يَعْنِي بِمَا هُوَ كَرْدٌ جَالٍ تَكَلَّمَ أَوَّلَ مَرَّةٍ سَامِعَهُ وَشَافَهُ هُوَ لِي أَوْ جَبَّ اسْكُنْ لَمْ يَجِبْ رُتْبَتِي تُوُوهُ اسْطَرَحْ كَجَلَّ بَعْدَ
جِيَا سِيَرَةٍ (اگر میں) بچل جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اسکو ہلاک کر دینا پھر یہ نوبت آجائیگی کہ دخت اور پھر اویس
نے دیکھ کر کہیں گے اوسلمان! دیکھ یہ میرے بچے کا فرح پڑا ہوا ہے لپک کر آ اور اسکو بھی قتل کر آخر کا نسب ہلاک
ہو جائیگا پھر لوگ اپنی اپنے شہر و وطن کو واپس ہونے کو اسوقت یا جمع و مابرج کی قوم کا حملہ ہوگا اور وہ ہر پست
نہن سے نکل نکلتے پھر ٹپکے بستیوں میں گسٹے جس میں چیز پکی کا گندہ گا اسکو برباد کر دینگے اور جس میں بے گندہ گندہ
سب پر کھنڈ کر دینگے آخر لوگ شکایت لیکر میرے پاس آئیں گے میں انہیں مدد کروں گا اللہ تعالیٰ میری مدد سے ان کو ہلاک کر دینگا
وہ سب میرے جائینگے تمام زمین اکی بدبو سے مٹ جائیگی پھر اللہ تعالیٰ بارش نازل فرمائے گا جو اکی نفس کو بیا کر مٹائے گا
راوی کہتا ہے کہ اس مقام پر میرے والد نے کچھ فرمایا تھا وہ لفظ میری سمجھ میں نہ آیا صرف کا دیم کا لفظ سننے میں آیا
یہ یزید بن ہارون راوی کہتا ہے یزیدی بات بھی کہ میرا روضہ میں دے جائینگے اور زمین جانور کے چرے کی طرح چھیل کر رہی کر دینا
اس کے بعد پھر اصل حدیث بیان فرمائی کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اور غمناک باتوں کے جو اللہ تعالیٰ نے تم کو فرمائی ہیں یہ ہو کر
جب ایسا ہو تو پھر قیامت آتی تو ایک سمجھنا چاہو جیسا وہ گا میں جانو جس کے پکی پیدائش کی تپوری ہوگی ہوا اور اسکے لپکے تو اس
انتظار میں ہوں کہ دن رات میں نہ معلوم کب بچہ پیدا ہو جائے۔

یہ لکھ دیا کہ ہات پر تو پھر اگر کوئی رسول اگر ہماری اصلاح کرنا ہو تو ہمارے لئے اس میں کسر شان کی بات کہے ہاں اگر کسی رسول کی آمد سے پہلے
ترتیب امت پر نہ دیتی ہے اور وہ جگہ دوسری امت بنانا چاہتا ہے تو اس میں صرف ہماری کسر شان نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی کسر شان بھی ہے وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ۔

بِهَا فَيُدْرِكُهُ عِنْدَ بَابِ اللَّهِ لِلشَّرِيقِ فَيَقْتُلُهُ فَيَحْصِرُ اللَّهُ الْيَهُودَ (القولہ) وَاَيَتُوكَ الْقُدْسُ
فَلَا يَنْصَحُ عَلَى شَاوٍ وَلَا عَلَى بَعِيرٍ وَتَرْفَعُ الشَّمْعَاءُ وَالنَّبَاغُشُ وَتَنْزِعُ حِمَّةٌ كُلُّ ذَاتِ حِمَّةٍ حَتَّى
يَدْخُلَ الْوَلِيدَةُ يَدَا فِي الْحَيَةِ فَلَا تُضَلُّ وَتَقْرَأُ الْوَلِيدَةُ الْأَسَدُ فَلَا يُفَضُّهَا وَتَكُونُ الذِّبَابُ
فِي الْغَنَمِ كَأَنَّهَا كُلُّهَا وَتَمْلَأُ الْأَرْضُ مِنَ الْمُسْلِمِ كَمَا يَمْلَأُ الْأَنْاءُ مِنَ الْمَاءِ وَتَكُونُ الْكَلْبَةُ
وَاحِدَةً فَلَا يُعْبَدُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى۔ الحديث أخرجه البوداد و ابن ماجة مثله واللفظ
لما ودوا ابن حبان و ابن خزيمة في صحيحهما والضياع في المختار تعلقه كذا اللات في شرح
المواهب للزرقاني ۵۳ من ذكر المعراج۔

سر پرستان ہو گا جب دجال کی نظر عیسیٰ علیہ السلام پر پڑے گی تو وہ نمک کی طرح پگھل جائیگا اور جگے
گے گا عیسیٰ علیہ السلام فرمائینگے میرے لئے تیرے نام کی ایک ضرب مقدر ہو چکی ہے اس سے بچ کر تو مجھ سے
کہاں نکل سکتا ہے آخر اس کو باب لدا
پر پڑ جائینگے اور اس کو قتل کر دیں گے اور اللہ تم
سب یہودیوں کو شکست دے دیگا اس وقت مال کی اتنی کثرت ہو جائیگی کہ صد دینے کے لئے کوئی
فقیر نہ ملیگا لہذا بیت المال کی طرف سے کوئی شخص نہ بکری وصول کر نیو الایسیگا اور نہ اونٹ وصول
کرنے والا اور بغض و کینہ سب دلوں سے نکل جائیگا اور تمام زہریلے جانوروں کے ڈنک بیکار ہو جائینگے
یہاں تک کہ ایک چھوٹی سی لڑکی سانپ کے سوراخ میں ہاتھ ڈالیگی تو وہ اسکو نہ کاٹے گا اور شیر کو
دوڑائیں گے تو وہ اسکو کچھ نہ کہیگا اور بکریوں کے ریوڑ میں بھیر یا اس طرح ساتھ ساتھ بھرے گی جیسے ریوڑ کا
کنا اور زمین مسلمانوں سے اس طرح بھر جائیگی جیسے برتن پانی سے۔ اور صرف ایک خدا کی توحید باقی
رہ جائیگی اور ایک اللہ کے سوا اور کسی عبادت نہ ہوگی۔

جمع ہونا اسی قومی استیصال کے لئے پیش خیرہ ہو۔ حدیث مذکور سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کی تشریف آوری کا اہم مقصد دجال کا قتل کرنا ہے اور چونکہ اسکا مقابلہ براہ راست انبیاء علیہم السلام کے ساتھ
ہے اسی لئے ہر نبی نے اس کی آمد سے اپنی امت کو ڈرایا ہے اس لئے ضروری ہوا کہ اس کے قتل کے لئے خدا تعالیٰ
کے رسولوں ہی میں سے کوئی رسول آئے جو چھوٹے چھوٹے دجال اس سے قبل بھی ظاہر ہوتے رہے وہ اسی امت
کے ہاتھوں ہلاک ہوتے رہے لیکن جو دجال کہ خاتم الدجال یعنی سب دجالوں کے آخر میں آئیگا اور خدا کی افعال
کے شعبہ بازیاں ظاہر کرے گا اس کے قتل کے لئے ایک نبی ہی کی تشریف آوری ضروری تھی اس صورت میں اس
امت کے لئے یہ کتنی بڑی کرامت اور شرافت ہوگی کہ جب اس پر کوئی غاصب حملہ ہو تو ان کی ہمدردی کے لئے خدا
تعالیٰ کے رسول پیش قدمی فرمائیں۔ اور وہ بھی بڑی تباہیوں اور بڑے فخر کے ساتھ کیسے تعجب کی بات ہے کہ جس بات
میں اس امت کی شرافت تھی اسی کو برعکس امانت سمجھا جائے۔ ومن لم یعمل للہ لہ نودا خالد من لوس۔

نُزُولِ عِیْسَى عَلَیْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَظُهُو کَرَمَتِهِ هَذَا الْأَمَّةَ وَشَرَفَهَا فِي خَلَالِكَ

۱۲۷۱- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ قَالَ فَنَزَلَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَمِيرُهُمْ نَعَالَ فَمَنْ يَقُولُ لِأَنْ بَصُكُمْ عَلَى

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تشریف آوری اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی جلوہ برتری

۱۲۷۱- جابر بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے خود سنا ہے کہ میری امت میں ایک جماعت ہمیشہ حق کے مقابلہ پر جنگ کرتی رہے گی اور وہ قیامت اپنے دشمنوں پر غالب

۱۲۷۱- اس امت کی شرافت اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگی کہ اس کے رسول کی وفات پر اتنی طویل مدت گزر جائے گی اس میں ایسے افراد موجود رہیں کہ اسرائیلی سلسلہ کا ایک مقدس رسول اگر بھی اس کی امامت کو برقرار رکھے اور اس کے پیچھے اگر نماز میں اس کی اقتداء کرے اور اس کا اعلان بھی کرے کہ جس کی امامت و شرافت کے تم پہلے مستحق تھے اتنی مدت خدا کے بعد نہ کسی اور کی شرافت و کرامت کے مستحق ہو سوجے اور خدا انصاف فرمائے کہ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لا کر اس طرح اس امت کے پیچھے اقتداء نہ فرمائے تو کیا یہ ثابت ہو سکتا تھا کہ جو امت کل تک خیر امت بھی جاتی تھی، تو بھی وہ اپنی اسی شرافت پر مانی ہے یوں تو پہلے نبیوں کے دور میں بھی امت کے افراد لائق سے لائق تر گزر رہے ہیں مگر آخر کچھ مدت کے بعد ہی ان کا حشر کیا کچھ نہیں ہو گیا جو بنو توں کے مستحق تھے وہ لعنت کے تحت آگئے یا نہیں لیکن ایک یہ امت بھی ہے جس کی شرافت میں اتنی طویل مدت گزرنے پر بھی ذرا فرق نہیں آیا۔

یہ حقیقت اور زیادہ واضح ہو جاتی ہے جب ہم اس طرف بھی نظر کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر آخرت کے وقت بھی ایک نماز کا نقشہ یہی تھا کہ مرض الموت میں آپ نے منصب امامت کو سب سے بزرگ صدیق اکبر کے سپرد کر دیا تھا اس در بیان میں ایک ایسا وقت آیا کہ ان کی امامت میں خدا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشریف لا کر اپنے پیچھے نماز ادا فرمائی اور حقیقت یہ اس کا اعلان تھا کہ یہ امت اب اس کمال کو پہنچ چکی ہے کہ ایک رسول کی نماز کے پیچھے ادا ہو سکتی ہو لہذا اب سمجھ لینا چاہئے کہ رسول کی آمد کا جو مقصد اعظم ہوتا ہے وہ پورا ہو چکا ہے اس لئے رسولوں کے دستور کے مطابق اس کی وفات کا وقت بھی آجائے تو تعجب کی بات نہیں۔ ایک طرف امامت و اقتداء کا یہ نقشہ آپ اپنی آنکھوں کے سامنے رکھئے اس کے ہزار سال سے کہیں زیادہ مدتوں کے بعد امامت و اقتداء کا یہ دور سرانقشہ بھی سامنے نہ کئے ہو رہا حدیث میں آپ کے لئے موجود ہے تو آنحضرت ایشہ ثابت ہو جائیگا کہ جس مدت میں پہلی امتیں ہلاک ہو کر دنیا سے نیست و نابود ہو چکی ہیں یہ امت اس سے زیادہ مدت گزرنے پر بھی اپنی اسی شرافت و کرامت پر مانی ہے جو کبھی اس کو اپنے عہد کمال میں حاصل تھی۔ اس سے جہاں ایک طرف اس امت کی بزرگی کا ثبوت ملتا ہے اس سے بڑھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت مطلق اور آپ کے کمالات کا ثبوت ملتا ہے اور یہ یقین کرنا پڑتا ہے کہ آپ حقیقی معنی میں خاتم النبیین ہیں

بعضی اُمَرَ اُنْزِمَتْ عَلٰی هٰذِهِ الْاُمَّةِ - رواہ مسلم مثلاً و احمد فی مسندہ ۴۴۵ و ۴۴۶
 ۱۲۷۲۔ عَنْ عُمَانَ بْنِ ابْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 (هٰذَاكَ الْحَدِيثُ وَفِيهِ) وَيَنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِنْدَ صَلَواتِ الْفَخْرِ

یہی اس کے بعد آپ نے فرمایا اتر عیسیٰ بن مریم اتریں گے (نماز کا وقت ہوگا) مسلمانوں کا امیر ان سے عرض
 کرے گا تشریف لائیے اور نماز پڑھا دیجیے وہ فرمائیں گے یہ نہیں ہو سکتا۔ اس امت کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 یہ اکرام و اعزاز ہے کہ تم خود ہی ایک دوسرے کے امام و امیر ہو۔ (مسلم شریف)

۱۲۷۲۔ عثمان بن ابی العاص روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود

آپ کے بعد کوئی نبی نہیں بن سکتا کیونکہ جب قیامت تک آپ کی امت میں اس صفت کے لوگ موجود ہیں کہ اگر کوئی
 قدیم رسول ملے تو بے تکلف وہ ان کے پیچھے آکر نماز ادا کر لے تو اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ آپ آخری رسول ہیں اور آپ کے
 بعد کسی رسول کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ یہی اسی طرح دس نشین رکھنا چاہئے کہ اصل وظائف رسالت و نبوت خدائی بنی ہیں ان کی
 داخلاعت ہے کسی خاص شخص کا قتل کرنا اصل وظائف رسالت میں داخل نہیں ہے خدا تعالیٰ کے بہت سے رسول وہ ہیں جو
 قتل کرنے کی بجائے خود دشمنوں کے ہاتھوں مقتول ہوئے ہیں مگر کیا یہ کہا جاسکتا ہو کہ انھوں نے وظیفہ نبوت کے ادائیگی میں دوسرا
 بھی قصور کیا تھا و العباد باللہ۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حال کو قتل کرنے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ جدید رسالت
 کی حیثیت میں تشریف لائے بلکہ یہ خدمت کسی حکمت سے ان کے سپرد کی گئی تھی جیسا کہ بہت سے امور حضرت خضر علیہ السلام
 کے سپرد ہوئے مگر ان عجائبات سے انکی رسالت کا کوئی ثبوت نہیں مل سکا چنانچہ توحید تک امت میں اختلاف ہو کہ وہ رسول تھے
 یا نہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بنی اسرائیل کے لئے صاحب شریعت رسول ہونا قرآن کریم سے ثابت ہو اور ان پر امرت کو ایمان
 لانا یہی انکی رسالت کا حق ہے جو پہلے ہی تھا اور حق بھی ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد چونکہ شریعت صرف انکی شریعت
 ہو اسلئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اگر اسی کی اتباع فرمائیے بلکہ اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام صاحب قورات بھی آجائیں تو ان کے
 لئے بھی شریعت ہی شریعت ہوگی اگر کوئی کامل سے کامل رسول کسی بڑی شریعت کا اتباع کرتا ہو تو اس سے انکی نبوت درست
 میں ذہدہ برابر بھی کوئی فرق پیدا نہیں ہوتا بہت سے انبیاء علیہم السلام گذرے ہیں مگر انکی اپنی کوئی شریعت ہی نہ تھی لیکن پھر خدا
 تعالیٰ کے نبی کہلائے پھر جو شریعت کہ سب شرائع کی جامع ہو اگر کوئی رسول آئے اس کی اتباع کرتا ہو تو اس میں انکی رسالت کے
 خلاف بات کیا کہ لہذا یہ سوال کتنا نامعقول ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لائے تو کیا رسالت کی صفت ان سے سلب
 کر لیا جائیگی ہی نہیں وہ رسول ہی ہونگے اور جس طرح اس وقت ہم ان پر ایمان رکھتے ہیں اسی طرح اس وقت بھی ایمان رکھیں گے
 صرف اتباع شریعت کا مسئلہ ہی تو جب ہر رسول کی اپنی شریعت میں نسخ و منسوخ ہونے سے ہمیں کوئی فرق نہیں آتا اگرچہ
 اگر ایک شریعت منسوخ ہو کر دوسری شریعت آجائے تو اس سے بھی ہمیں کوئی فرق نہیں آتا۔ ایسے کمالات وہی ہیں اس پر
 ایمان رکھنا اسی طرح ضروری ہوا جس شریعت کی وہ دعوت دے اس کی اتباع ہر وقت لازم ہے ہمیں پھر زمانہ میں ان کی تائید
 انجیل تھی اور نزول کے بعد اب ان کے لئے قرآن کریم شریعت ہو گا پہلے جب وہ شریعت انجیل کے تھی۔ تھ اس وقت
 قرآن کریم نہ تھا اور جب وہ تشریف لائے تو ان سے پہلے انجیل منسوخ ہو چکی ہوگی اور ان کے سلسلے قرآنی شریعت ہوگی لہذا
 اب وہ خود بھی اسی کا اتباع فرمائیں گے کسی شریعت کے خاص خاص حکام یا شریعت کے منسوخ ہو جائیے رسالت کے منسوخ ہونے
 نہ ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ یہ سوال یہاں پیدا ہوتا ہو اور نہ اس حدیث میں پیدا ہوتا ہو موسیٰ علیہ السلام کے منسوخ
 آپ پڑھ چکے ہیں کہ اگر بالفرض وہ اگر آپ کی شریعت کی اتباع کریں تو کیا اپنی رسالت سے معزول ہو جائیں گے و العباد
 باللہ +

فَيَقُولُ لَنَا أَمِيرٌ مُّخْفَرٌ بِأَرْوَاحِ اللَّهِ تَقَدَّمَ مَنِ يَقُولُ هَذِهِ الْأُمَّةُ لَأَحْمَرُاءُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فَيَقْتُلُ
 أَمِيرُهُمْ فَيُصَلِّي فَإِذَا أَقْبَضَ صَلَواتُ أَخَذَ عِيسَى حَرْبَتَهُ فَيَذْهَبُ فَيُؤَدِّي الدَّجَالَ فَإِذَا أَيْدَاهُ الدَّجَالَ
 ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الرَّمْصُ فَيَصْعُقُ حَرْبَتًا بَيْنَ ثَنَدٍ وَتَمَاقِيْقُهُ وَفِيهِمْ أَصْحَابُ بَيْتَيْنِ
 يُؤْمِنُ بِشَيْءٍ بَوَاسِرٍ مِنْهُمَا أَحَدًا حَتَّى أَنْ الشَّجَرَةَ لَتَقُولُ يَا مُؤْمِنُونَ هَذَا كَافِرٌ يَقُولُ
 الْجَوْرُ يَا مُؤْمِنُونَ هَذَا كَافِرٌ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مَسْنَدِهِ ۳۲۰ وَبَطْرِيْقَيْنِ وَأَخْرَجَهُ
 ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ وَمُحَمَّدُ بْنُ كَزَّابٍ فِي الدَّالِّ الْمَشْهُورِ ۳۲۱ - وَحَنَ جَابِرُ بْنُ خَبْرَةَ - وَ
 هَكَذَا اعْتَدَى ابْنُ عَسَى عَنْهُ وَفِيهِ أَمْتُ أَحَقَّ بِبَعْضِكُمْ أَمَّا أَعْلَى بَعْضُ أَكْرَمِ اللَّهِ بِهِ هَذِهِ الْأُمَّةُ
 كَذَا فِي الْحَاوِي لِلْسَيِّدِي ۳۲۲ وَلَيْسَتْ هَذِهِ الرِّوَايَةُ فِي رِسَالَةِ الشَّيْخِ قَدَسَ سِرَّهُ - وَفِي
 رِوَايَةٍ يَقُولُ لَنَا عِيسَى ائْتِنَا أَقِمْتَ الصَّلَاةَ لَكَ فَيُصَلِّي خَلْفًا كَذَا فِي الْبُدَايَةِ وَالنَّحْلَةِ ۳۲۳

لَمْ يَكُنْ رَأْسِي عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَكَانَ رَأْسُهُ أَوَّلِي
 النَّاسِ بِالْبَيْتِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۱۲۷۳ - عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ
 يَخْبِي عَنِّي - وَإِنَّمَا نَادِلٌ فَإِذَا أَرَأَيْتُمُوهَا فَأَعْرِفُوهُ رَجُلٌ مَرَّيْوَعٌ إِلَى الْخُمْرَةِ

سَابِقِ كَرِيمِي عَلَيْهِ السَّلَامُ فَوَجَّهَ نَازِلِي تَرْتِيكِي تَوَاسُوتِ سَلَامُونَ كَاوَامِيرُ مَوَاوِلَ عَضْ كَرِيمَا رُوحِ اللَّهِ
 لَكِي تَشْرِيفِ لَا كَرَامَازِ بَهْلَانِي - وَهُوَ فَرَامِيں گے یہ امت اپنی فضیلت کی وجہ سے خود ہی ایک دوسرے کی امیر
 اس پر وہ امیر لگے بڑھ کر ناز بڑھائیں گے جب نماز ختم ہو جائیگی تو اس کے بعد نبی علیہ السلام اپنا نیزہ لیکر مجال
 کی طرف جائیں گے وہ جب ان کو دیکھیں گے تو اس طرح پھل جائیگا جیسا آگ پر سیدہ بجھل جاتا ہے وہ اپنا نیزہ اس
 کے سینہ کے درمیان لگائیں گے اور اس کو ختم کر دیں گے اور اس کا سب گروہ منتشر ہو جائیگا اور کوئی چیز ان کو بچا
 نہ دیگی یہاں تک کہ درخت اور پہاڑ بھی یہ کہیں گے مومن (میری آڑ میں) یہ کافر موجود ہے (اس کو بھی قتل کر دے)
 دوسری روایت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جواب اس طرح منقول ہے کہ اس نماز کا اقامت
 آپ ہی کے نام کی ہوئی ہے یہ کہہ کر وہ ان ہی کے پیچھے نماز ادا کریں گے -

۱۲۷۴ - ابُو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرے اور عیسیٰ (علیہ
 السلام) کے درمیان کوئی نبی نہیں ہے وہ ضرور اتریں گے جب تم ان کو دیکھنا تو پہچان لینا کہ وہ میانہ قدر سرخ
 و سفید رنگ کے اور دو زعفرانی چادریں اوڑھے ہوئے ہوں گے ان پر وہ شکنگیں دتاڑگی ہوں گی یوں معلوم ہوگا

وَالْبَیِّنَاتِ بَيْنَ مُمْتَصِرَتَيْنِ كَانَ رَأْسُهُ يَقْطَعُ فَإِنْ لَمْ يُصْبِهِ بَدَلٌ فَيَقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى
الْإِسْلَامِ فَيَذُلُّ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ وَيَضَعُ الْحَزِيَّةَ وَيُهْلِكُ اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ
الْمَلَلَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ وَيُهْلِكُ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ فَيَمُوتُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً
ثُمَّ يَتَوَفَّى فَيُصْبَى عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ رِوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ مُسْنَدُ ابْنِ شَيْبَةَ وَاحِدٌ
فِي مُسْنَدِهِ ۳۲۰ وَابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ وَابْنُ جَرِيرٌ كَذَا فِي الدَّرَرِ الْمُنْتَوَسِ ۳۲۰ وَحَقَّقَهُ
الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ مِنْ نَزُولِ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ -

حَجَّهِ وَالْبَیِّنَاتِ بَيْنَ مُمْتَصِرَتَيْنِ كَانَ رَأْسُهُ يَقْطَعُ فَإِنْ لَمْ يُصْبِهِ بَدَلٌ فَيَقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى
الْإِسْلَامِ فَيَذُلُّ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ وَيَضَعُ الْحَزِيَّةَ وَيُهْلِكُ اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ
الْمَلَلَ كُلَّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ وَيُهْلِكُ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ فَيَمُوتُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً
ثُمَّ يَتَوَفَّى فَيُصْبَى عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ رِوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ مُسْنَدُ ابْنِ شَيْبَةَ وَاحِدٌ
فِي مُسْنَدِهِ ۳۲۰ وَابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ وَابْنُ جَرِيرٌ كَذَا فِي الدَّرَرِ الْمُنْتَوَسِ ۳۲۰ وَحَقَّقَهُ
الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ مِنْ نَزُولِ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ -

۱۲۷۴- وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِيُحْلَنَ عَيْسَى
بَنَ مَرْيَمَ نَجْمَ الرُّوحَاءِ بِالْحِجْمِ أَوْ بِالْعِمْرَةِ أَوْ يُثْنِيهِمَا جَبِينًا (رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ)
وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ وَلَفْظُهُ يَنْزِلُ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ فَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ وَيُجَالِصُ الصَّلِيبَ
وَيُجَذِّمُ لَهُ الصَّلَوةَ وَيُعْطَى الْمَالُ حَتَّى لَا يَقْبَلَ وَيَضَعُ الْحَزَاةَ وَيَنْزِلُ الرَّفْعَ فَيُخْرِجُ مِنْهَا
أَوْ يَغْتَمُّ أَوْ يَجْمَعُهُمَا وَتَلَا أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ ابْنَ مَرْيَمَ الْكَذِّبِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ
وَيُؤَدِّي الْعِقْمَةَ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا فَرَعَمَ خَنْطَلَةً أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ يُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ
مَوْتِهِ عَيْسَى فَلَا أَذْرِي هَذَا كَلِمَةً حَدِيثِ الشَّيْخِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ شَيْءٍ قَالَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ

کہ ان کے مبارک سے پانی کے قطرے اپنے آپ کے ارجان پر پانی کی نمی بھی نہوگی۔ وہ اسلام پر لوگوں سے جنگ
کرینگے صلیب کو جو راجہ اکرڈ الینگے سور کو قتل کرینگے جزیر کی رسم اٹھا لینگے۔ ان کے دوسرے اللہ تعالیٰ تمام ہذا
لغتم کرینگا اور صرف ایک مذہب اسلام باقی رہ جائیگا اور ان کے دست مبارک پر اللہ تعالیٰ دجال کو قتل کرینگا
چالیس سال تک وہ زمین پر زندہ رہینگے اسکے بعد انکی وفات ہوگی اور مسلمان ان پر نماز جنازہ ادا کرینگے۔

(الہوداد)

۱۲۷۴- ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام غزو
مقام فج روحا یرجع یا عمر یا دونوں کا احرام باندھینگے مسلم شریعت اسناد احمد میں حدیث کے پورے الفاظ میں
کہ عیسیٰ بن مریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اترینگے سور کو قتل کرینگے، صلیب کا نام و نشان باقی نہ چھوڑینگے اور مال اٹھا
تقسیم کرینگے کہ اسکو قبول کرنا والا نہ ملیگا اور جزیرہ و خراج اٹھاوینگے اور مقام فج روحا میں حج یا عمر یا دونوں کا
احرام باندھینگے اسکی شہادت میں ابو ہریرہؓ نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی وَرَأَى مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

۱۲۷۷۔ عن محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام عن ابيه عن جده قال مكتوب في التوراة صفة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعيسى بن مريم يدفن معه اخيرا الترمذی وحسنه۔ رکن فی الدردالمشور ۳۵ ج ۲ قلت وقد تکلم فی اسنادہ الحافظ ابن کثیر فی البدایة والنهاية ملا ج ۲۔ وقال فی اسناد رواية الترمذی هذه عثمان بن الصغاک والصواب الصغاک بن عثمان المدنی۔

۱۲۷۸۔ عن عبد الله بن سلام قال يدفن في حوض مع رسول الله صلى الله عليه وسلم و صاحبیه فیکون قبورا رابعا اخرجه البخاری فی تاریخہ والطبرانی۔ (در مشور ۳۵ ج ۲)
۱۲۷۹۔ عن عائشة بنت قال قلت يا رسول الله اني اري اني اعيش من بعدك فتأذن لي ان ادفن الي جنبك فقال واني لي هذا الك من موضع ما فيه الاموضع فابري وقبراني بكرة عمر وعيسى بن مريم (اخرجه ابن عساکر کذا فی الکنته معجمه) وفي فصل الخطاب باسناد المستغفری فی دلائل نبوة الله۔

۱۲۷۷۔ عبد اللہ بن سلام کہتے تھے کہ تورات میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات میں سے ایک صفت یہ بھی لکھی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام آپ کے پاس دفن ہونگے۔
۱۲۷۸۔ عبد اللہ بن سلام بیان کرتے تھے کہ عیسیٰ علیہ السلام اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے دو بائیں اشار یعنی ابوبکرؓ اور عمرؓ کے پاس دفن ہونگے اور اس لحاظ سے انکی قبر چلتی ہوگی۔
۱۲۷۹۔ حضرت عائشہؓ فرماتی تھیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی یا رسول اللہ میرا خیال ہوتا ہے شاید میں آپ کے بعد تک زندہ رہوں گی تو آپ مجھ کو اسکی اجازت دیں کہ میں آپ کے پہلو میں دفن ہوں۔ آپ نے فرمایا میں اسکی بھلا کیسے اجازت دے سکتا ہوں یہاں تو صرف میری قبر اور ابوبکرؓ و عمرؓ کی قبریں اور عیسیٰ علیہ السلام کی قبر مقدسہ ہے۔

۱۲۷۷۔ عجیب بات یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں اولی الناس کا لفظ فرمایا تھا اسکا ظہور یوں ہوا کہ اول تو آپ کے اور ان کے درمیان کوئی اور نبی نہیں گذرا گویا دونوں کے زمانے متصل متصل رہے پھر اسی مناسبت کیوجہ سے وہی آپ کی امت میں تشریف لائینگے اور یوں بھی ہوا کہ دفن بھی آپ کے پاس ہی آکر ہوں گے۔ زمانی اور مکانی اور موت کی یہ خصوصیات ان کے سوا کسی اور نبی کو میسر نہیں آئیں۔

الرَّسُولُ الْعَظِيمُ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الْفَتَاهُ الْمَطْلُوعُ الْحَبِيبُ

عَبْدُ اللَّهِ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَوَّلُهُمْ خَلْقًا فَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی امی و مطلبی الباشمی تہ نامحمد بن ابی بکر سب برتر رسول ہیں بلحاظ بعثت سب

آخر اور بلحاظ پیدائش سب اول ان پر خدا کے بیشمار درود و کلام
دہیں آرزوئیں تھیں اور نہ معلوم کتنی آرزوئیں تھیں کہ رسالت کے ابواب ترتیب میں سے پہلی
پوری ہمت صرف کجائی اگرچہ ایک بے بصافت کی ہمت ہی کیا معنی نہیں جہد المقل و مواعھا
ایک آرزو یہی تھی کہ ہر نبی و رسول کے تذکرہ سے قبل اسکے کچھ ایسے جامع اور مختصر حالات آجائے جنکو
مطالعہ سے اسکی زندگی کی جدیدہ و جدیدہ خصوصیات کچھ کچھ بیک نظر سامنے آجائیں مگر حجب اپنی
محرومی اور بد نصیبی سے پہلے انبیاء علیہم السلام کے تذکروں ہی میں یہ تماپوری نہو کی تو ترجیحیکہ
میں اس رسول اعظم کے متعلق حدیثیں جمع کر نیکا فرما حاصل کر رہا ہوں جنکے تذکروں سے عالم تکوین
تشریع کو بخ رہا ہے کتب سماویہ ان کے ذکر سے بریز رہیں انبیاء علیہم السلام ان کے صلح و صفا
میں رطب اللسان ہیں حتی کہ عرض عظیم پر انکی عظمت و برتری کا چرچا ہے تو پھر قلم میں کیا طاقت
ہو کہ اس موضوع میں کچھ جنس کرے سبحان اللہ میدان تو کتنا وسیع ہے کہ اسکا قصہ کرنا ہی
مشکل مگر عقل و فہم میں اتنی در ماند ہو کہ ایک قدم اسکو حرکت کرنا ہی مشکل اسلئے آپکی صرف ایک مجلس سی
سیوت پر کفایت کرتا ہوں جس کو صاحب حیوۃ احمیوان نے لفظ ہواق کے تحت عجیب اختصار
کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

اس رسول اعظم صلا اللہ علیہ وسلم کے کچھ تذکرہ تو ایسا کہ آپ انبیاء علیہم السلام کے تذکروں کے
مشرق میں ملاحظہ فرما لیتے ہیں اور لیجئے ایک بار پھر آخر میں بھی ملاحظہ فرما لیجئے وہ تذکرہ آپ کی
خلقت کی اولیت کے اعتبار سے تھا اور یہ آپ کی بعثت کی آخریت کے لحاظ سے ہو الامم
صلی اللہ علیہ وسلم محمد عبدک و نبیک و رسولک النبی الامی۔

اہل تاریخ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت اسی سال ہوئی تھی جس سال کواحد

فیل پیش آیا تھا۔ ولادت کے بعد ۵ سال کی عمر تک آپ قبیلہ بنی سعد میں پرورش پاتے رہے۔ ۶ سال کی عمر میں آپ کی والدہ ماجدہ کی مقام الواء میں وفات ہوئی پھر آپ اپنے دادا عبدالمطلب کی پرورش میں رہے۔ اسی آپ کی عمر مبارک ۵ سال کی ہوگی کہ آپ کے دادا کا بھی انتقال ہو گیا اس کے بعد آپ اپنے شفیق چچا جناب ابوطالبؓ کی پرورش میں رہے اور ان کے ہمراہ بادہ مال کی عمر میں شام جانیولے قافلہ میں سفر لے گئے پھر ۲ سال کی عمر میں حضرت خدیجہؓ کے تجارتی کاروبار کے لئے باہر تشریف لجاتے رہے اور اسی سال ان کو ساتھ آپ کا عقد بھی ہوا۔ قریش نے بنا کعبہ کا ارادہ کیا تو اس وقت آپ کا سن مبارک ۲ سال کا تھا اس سلسلہ میں باہم انہیں اختلاف ہونے لگا تو انہوں نے آپ کو بنا حکم بنایا چالیس سال کی عمر میں آپ نبوت سے سرفراز ہوئے اور جس وقت ابیطالب کی وفات ہوئی تو اس وقت آپ کا سن مبارک ۱۴ سال ۷ ماہ اور گیارہ دن تھا ابوطالب کے مرنے کے بعد حضرت خدیجہؓ کا بھی وصال ہو گیا اس کے تین ماہ کے بعد آپ زید بن حارثہؓ کو ساتھ لیکر یمن تبلیغ طائف تشریف لے گئے اور ایک قیام فرمایا اس کے بعد عظیم بن حدادیؓ کی پناہ میں آپ مکہ مکرمہ واپس تشریف لے گئے جب آپ کا سن مبارک ۱۵ سال کا ہوا تو نصیبین کے بن آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور طلبہ تجوش اسلام ہو گئے جب آپ کا سن مبارک ۱۷ سال ۷ ماہ کا ہوا تو ابو سحر جراح نصیب ہوئی اور ۲۵ سال کی عمر میں اپنے مدینہ کو ہجرت فرمائی آپ کی بعثت کو آپ یہ تیرہ سو سال تھا اور کوئی چودھ سو سال کہتا ہے، اس سفر میں صدیق اکبرؓ آپ کے رفیق سفر رہے ان کا غلام ہا بن عبیدہ بھی ہمراہ تھا اور عبد اللہ بن ارقطار اسے ہلتے چلتے تھے۔ اسلامی تاریخ کی ابتداء اسی سال سے ہوتی ہے اور تاریخ اسلامی میں یہ پہلا سال شمار ہوتا ہے۔ اسی سال آپ نے صحابہؓ کے دینیہ عقد و اخاء فرمایا تھا اور حضرت علیؓ کی اخوت کا اعلان بھی اسی سال ہوا تھا اسی مہم کو چار کعبین اور مسافر کے لئے دو رکعتیں پڑھنا یعنی اتمام و قصر کی سنت اسی سال شروع ہوئی تھی اور اسی سال حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ کا عقد نکاح بھی ہوا۔ ہے۔ دوسرے سال غزوہ و دآن ہوا ہے، دقان ایک مقام کا نام ہے غزوہ بواط، غزوہ عسیرہ اور بدر اولیٰ کے غزوات سب اسی سال کے واقعات ہیں بواط مقام رضوی کی جانب واقع ہے غزوہ بدر اولیٰ ماہ جمادی الاخرہ میں ہوا ہے اور غزوہ بدر کبریٰ ۱۳ ذی القعدہ ۲ ہجری کے دن ہوا ہے کفار کے بڑے بڑے سردار اسی غزوہ میں قتل ہوئے اور غزوہ بنی سلیم ذی الحجہ میں ہوا ہے۔ صورت یہ ہوئی کہ آپ ابوسفیان کی خبر سن کر نکلے تھے مگر اس سے ملاقات نہ ہو سکی تھی ہجرت کے تیسرے سال غزوہ بنی غطفان، غزوہ تھمان، غزوہ قینقار، غزوہ احد، غزوہ حمواء الاسد ہوئے ہیں پھر جو تھے سال غزوہ بنو نضیر، غزوہ ذات الرقاع ہوئے ہیں۔ پانچویں سال غزوہ دومتہ الجدل، غزوہ فلفل، غزوہ بنی قریظہ ہوئے ہیں۔ چھٹے سال غزوہ بنی لیحان، غزوہ مطلق ہوئے ہیں ساتویں سال آپ نے

اپنا ممبر بنوایا ہے اور غزوہ خیبر اور قصفہ فدک سب اسی سال ہوئے ہیں۔ باغ فدک صرف آپ کے تصرف میں تھا۔ آٹھویں سال غزوہ موتہ، فتح مکہ، غزوہ خنین، غزوہ طائف اور قبیلہ ہوازن سے حاصل کردہ مال تقسیم فرمایا ہے۔ نویں سال غزوہ تبوک ہوا ہے اور دسویں سال حجۃ الوداع ہوا ہے اس حج میں آپ نے اپنے دست مبارک سے ۶۳ قربانیاں فسخ کی اور ۶۳ غلام آزاد فرمائے اور آپ کی عمر مبارک بھی بڑھ گئی ہے کیا رہویں سال آپ کا وصال ہو گیا۔ اس کی ابتدا یوں ہوئی کہ شروع ربیع الاول میں آپ کی علالت کی ابتدا ہوئی اور بارہویں ربیع الاول کو وفات ہو گئی آپ کی کل عمر مبارک ۶۳ سال کی تھی جس میں مدینہ میں آپ دس سال رہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ آپ کی سب اولاد حضرت خدیجہ سے تھی حضرت ابراہیم حضرت ماریہ قبطیہ سے تھے ان کے اسماء مبارک یہ ہیں طیب، طاہر، قاسم، فاطمہ، زینب، رقیہ ام کلثوم، حضرت ابراہیم علیہ السلام اور آپ کی سب پسری اولاد عہد طفولیت ہی میں انتقال کر چکی تھی۔

حضرت خدیجہ کی حیات میں آپ نے کسی اور سے عقد نہیں فرمایا، پھر ان کے بعد حضرت ہودہ بنت زعادہ حضرت عائشہؓ آپ کی زوجیت میں آئیں۔ حضرت عائشہؓ کے علاوہ آپ کی ازواج میں اور کوئی کمزاری نہ تھیں۔ حضرت امیر معاویہؓ کے عہدِ شہسوار میں ۶۷ کے سن میں انکا وصال ہوا۔ سترہ میں حضرت حفصہؓ کے ساتھ آپ کا عقد ہوا اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں انکا وصال ہوا ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بی بی صاحبہ حضرت زینب بنت خرمہ تھیں صرف انکا انتقال آپ کی حیات طیبہ ہی میں ہوا ہے۔ ان کے بعد حضرت خدیجہؓ کے علاوہ سب کا انتقال آپ کے بعد ہوا۔ چوتھ میں حضرت ام سلمہؓ سے آپ کا عقد ہوا ان کی والدہ مالکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی صاحبہ تھیں انکا انتقال سترہ میں حضرت امیر معاویہؓ کے عہد میں ہوا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ سترہ میں مالکہ کے دن انتقال ہوا اور اسی دن حضرت امام حسینؓ کی شہادت ہوئی تھی سترہ میں حضرت زینب بنت جحش سے آپ کا عقد ہوا اور سترہ میں حضرت عمرؓ کے عہد میں انکا انتقال ہوا آپ کے بعد سب سے پہلی بی بی کی وفات ہوئی جو حضرت ام حبیبہؓ بھی اسی سال آپ کی زوجیت میں آئیں انکا نام رطلہ بنت اللہیان تھا سترہ میں حضرت امیر معاویہؓ کے عہد میں وفات ہوئی حضرت جویریہؓ بنت الحارث کو بھی اسی سال آپ کے عقد میں آئیں اور سترہ میں حضرت معاویہؓ کے عہد میں انکا انتقال ہوا اور سترہ میں حضرت میمونہؓ آپ کے نکاح میں آئیں انکا وصال سترہ میں ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نیلے تشریف لے گئے تو اس وقت آپ کے عقد پر ۹ بیبیاں تھیں +

۱۲۸۰۔ عَنْ ابِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قَرْنًا مَقْرِنًا حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي كُنْتُ مِنْهَا۔ (رواه البخاری)

۱۲۸۱۔ عَنْ وَائِلِ بْنِ الْأَشْجَعِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لِنَبِيِّهِ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَى قُرَيْشًا مِنْ كَذَلِكَ وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ وَاصْطَفَى لِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةِ لِلزَّمَذِيِّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِسْرَافِيلَ إِسْمَاعِيلَ وَاصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بَنِي كِنَانَةَ۔

۱۲۸۲۔ عَنِ النَّبَّاسِ أَنَّهُ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَتْ تَسْمَعُ شَيْئًا فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَبَارِقِ فَقَالَ مَنْ أَنَا فَقَالُوا أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ ثُمَّ جَعَلَهُمْ بَنَوَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ فِرْقَةً ثُمَّ جَعَلَهُمْ قَبَائِلَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ قَبِيلَةً ثُمَّ جَعَلَهُمْ بَنُو تَا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ بَنِي تَا فَجَعَلَهُمْ نَفْسًا وَخَيْرَهُمْ بَنِي تَا۔ (رواه الزمذی)

۱۲۸۰۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کہ شروع سے لیکر ہمیشہ انسانوں کے بہتر سے بہتر طبقوں میں گذرنا رہا ہوں یہاں تک کہ جس طبقہ میں پیدا ہوا ہوں وہ سب سے بہتر طبقہ ہے۔ (بخاری شریف)

۱۲۸۱۔ وائیل بن اسحق روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے میں نے خود سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے قبیہ کنانہ کو انتخاب فرمایا پھر کنانہ میں سے قریش کو انتخاب فرمایا اور قریش میں سے قبیہ بنو ہاشم کو پھر بنو ہاشم میں سے محمد کو منتخب فرمایا۔ (مسلم)

۱۲۸۲۔ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے گویا انھوں نے اس وقت مشرکین عرب کی جانب سے کچھ طعن کا بکرا سنا تھا اس پر آپ نے نمبر پر تشریف لاکر خطبہ دیا اور فرمایا بتاؤ میں کون ہوں لوگوں نے کہا آپ رسول اللہ ہیں فلا میں (لحاظ نسب) محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق بنائی تو محمد کو اپنی سب سے بہتر مخلوق میں پیدا فرمایا اس کے بعد ان کے دو فرزند بنائے تو جو ان میں بہتر تھا محمد کو انہیں پیدا فرمایا اسی طرح پھر ان کے خاندان بنائے اور ان کے خاندانوں میں جو بہتر تھا اس میں محمد کو پیدا فرمایا حتیٰ کہ پھر انہیں مختلف گھرانے بنائے اور ان گھرانوں میں جو سب سے بہتر تھا محمد کو اس میں پیدا فرمایا تو میں تم سب میں اپنی نسبت اپنے گھرانے کے لحاظ سے بہتر ہوں۔ (ترمذی شریف)

۱۲۸۳۔ عن قیس بن محمد قال ولدت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفيل
كنا ليد بن قال وسأل عثمان بن عفان رضي الله عنه قبات بن اشيم اخأب بن يعمر بن ليد
انت اكبر اؤ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكبر مني فلما
اقدّم منه في الميلاد وسميت خوز الفيل اخوة مخلصا۔ (سواء الترمذی)

۱۲۸۴۔ عن عثمان بن ابی العاص حدثنی اخی انهما شهدت ولادة امينة بنت وهب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة ولدتها قالت فما لي انظر في بيتي الا نوراً في
الظلمة الى النور وند نوحى حتى اتى لا قول ليقعن على الارض۔ (سواء البيهقي)

۱۲۸۵۔ هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي
بن كلاب بن مرة بن كعب ابن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن قصي بن

۱۲۸۴۔ قیس بن محمد روایت کرتے ہیں کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں اسی سال پیدا
ہوئے تھے جس سال میں کہ اصحاب الفیل کا قصہ پیش آیا تھا ہم دونوں ہم عمر تھے عثمان نے قبات بن اشیم
سے پوچھا جو میرے بھائی تھے کہ تم بڑے ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ بولے کہ بڑے تو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ہی ہیں ہاں پیدائش میں میں آپسے پہلے ہوں (بحان اللہ کیا ادب کا جواب ہی) اور میں نے
باصطوں کا گوبر دیکھا ہے جو سبز رنگ کا تھا اور متغیر ہو چکا تھا یعنی میری پیدائش اصحاب الفیل کے قصہ
سے بہت ہی قریب تھی (ترمذی)

۱۲۸۴۔ عثمان بن ابی العاص روایت کرتے ہیں کہ میری والدہ بیان فرماتی تھیں کہ جس شب میں حضرت ام
کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ہوئی تھی تو اس وقت وہ وہاں خود موجود تھیں وہ بیان کرتی تھیں کہ
گھر میں جس چیز پر بھی میری نظر پڑتی تھی میں بھیجتی تھی کہ وہ منور ہوا میں دیکھتی تھی کہ سائے اس طرح جھکے پڑتے
تھے یوں معلوم ہوتا تھا کہ اب زمین پر آگے لینگے۔ (بیہقی)

۱۲۸۵۔ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب (آپ کا نام شیبۃ الحمد تھا) بن ہاشم (عمرو) بن عبد مناف (المغیرہ)
بن قصی (زید) بن کلاب (المہذب یا حکیم) بن مرہ بن کعب بن لؤی بن غالب بن فهر (قریش) بن مالک

۱۲۸۳۔ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ جوہر کے نزدیک آپ کی ولادت باسعادت اصحاب الفیل ہی کے سال میں ہوئی ہے البتہ
اس میں اختلاف ہے کہ اس واقعہ کے کئی مدت بعد ہوئی، ابو جعفر قرطبی نے کہا کہ اصحاب فیل کی آمد نصف محرم میں ہوئی تھی اور اس کے
پچھن دن... کے بعد ان کی ولادت ہوئی جو اس کے علاوہ اور کئی متعدد اقوال ہیں۔

۱۲۸۵۔ عرب میں نسب کی حفاظت کا بڑا اہتمام تھا اور شریعت نے بھی ایک حد تک اس کا اہتمام فرمایا ہے حج بھی عدالت بھی
اور... میں سے کم از کم باپ کا نام لکھا ضروری ہوتا ہے اس لئے حافظ صنی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب بھی

دواۃ النجاسی فی باب من احب ان لا یسب نبیہ -

۱۲۸۷۔ عن العباس بن عبد المطلب قال وُلِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَحْتَمِلًا مَشْقُوعًا قَتَلَ فَأُغْبِجَ جَدُّهُ وَحَطِي جَدُّهُ وَقَالَ لِيَكُونَنَّ لِابْنِي هَذَا شَأْنٌ فَكَانَ لَهُ شَأْنٌ. دواۃ الیہقی قال الحافظ ابن کثیر و هذا الحديث فی صحته نظر۔

۱۲۸۸۔ عن شریک بن ثابت قال کان أخبار یلمون بَنِي قُرَيْظَةَ وَالتَّغْيِبِ يَذْكُرُونَ جَفَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا طَلَعَ الْكَوْكَبُ الْأَحْمَرُ أَخْبَرُوا أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنَّهُ لَا بَنِي بَعْدَهُ وَإِسْمُهُ أَحْمَدُ وَمَهْجَرُهُ إِلَى يَثْرِبَ فَلَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ تَنَكَّلُوا وَحَسَدُوا وَاقْتَرَبُوا۔ (دواۃ ابو نعیم من طرق متعدده)

۱۲۸۹۔ عن خالد بن معدان عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتهم قالوا يا رسول الله أخبرنا عن نفسك قال دَعَا ابْنَاهُ يَمُّنَ وَلِشَوْنِي عَيْنِي وَذَاتُ امْرِئٍ حَالِي جَلَدُ

ان میں سے اس طرح صاف نکال لوں گا مباحال آئے میں سے صاف نکال لیا جاتا یعنی ان کے افعال کمال پران کی جگو کروں گا (بخاری شریف)

۱۲۸۷۔ حضرت عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب پیدا ہوئے تو آپ غصہ مند تھے اور آپکا اوناں بھی ملجھ رہا تھا۔ (یہیقی ۱)

۱۲۸۸۔ زید بن ثابت بیان کرتے ہیں کہ قبیلہ بنو نضیر اور بنو قریظہ کے علماء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ظہور سے قبل آپ کا علیہ مبارک اور آپ کے سب علامات بیان کرتے تھے حتیٰ کہ جب سرخ رنگ کا ستارہ طلوع ہوا تو انھوں نے خبر دی کہ یہ (اسی رسول کے ظہور کی علامت ہے) یقیناً آپ نبی ہیں اور آپ کے بعد اور کوئی نبی نہیں ہوگا۔ آپ کا اسم مبارک احمد اور آپ کی ہجرت کے شہر کا نام یثرب ہو گا جب آپ مدینہ تشریف لائے تو ان ہی یہود نے پھر آپ پر حسد کیا اور آپ کا انکار کیا اور کافر بن گئے۔ ابو نعیم

۱۲۸۹۔ خالد بن معدان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ سے یہ روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ اپنے متعلق کچھ ہم سے ارشاد فرمائیں آپ نے فرمایا کہ میرے من رشتہ النبیل اذکا قال یہ ان کے نزدیک تیروں کی بو مھارت سے بھی زیادہ تمھیں دہ ہے اسلام میں جہاد کی ایک قسم جہاد باللسان بھی ہے۔

۱۲۸۹۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس مختصر تذکرہ سے آپ کا مقصد یہ تھا کہ میری بعثت اور ظہور کا تذکرہ سب انبیاء علیہم السلام میں رہا جو چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جبکی طرف عرب اپنی نسبت کرتے ہیں سب سے پہلے بڑی ایضاح و احوال کے ساتھ میرے لئے دہا فرمائی اس کے بعد بنی اسرائیل کے سب سے آخری نبی یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے میری

كَانَتْ خَوَاجَةً مِنْهَا كَوْنُهَا مَنَاعَتْ لَهَا بَعُوْنِي مِنْ أَرْضِ الشَّامِ - رواه الامام واحد قال بن كثير بن جريد -

۱۲۹۰ - عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا اعْتَرَفَ آدَمُ الْخَطِيئَةَ قَالَ يَا رَبِّ إِنَّمَا أَتَيْتُ بِكَ مُحَمَّدًا ابْنًا خَضَعْتُ لَكَ فَقَالَ اللَّهُ يَا آدَمُ كَيْفَ عَرَفْتَ مُحَمَّدًا وَلَمْ أَخْلُقْهُ بَعْدُ فَقَالَ يَا رَبِّ لَئِنْ تَنَزَّلْتَ لَمَّا خَلَقْتَنِي بِمِثْلِكَ وَنَعَمْتَ لِي مِنْ جَلَدٍ رَفَعْتَ سَرَأْسِي فَرَأَيْتُ عَلَى عَرْشِ الْعَرْشِ مَلَكُومًا بِالْأَلَاءِ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَخَلَعْتُ أَنْتَ لَمْ تُصِفْ إِيَّاهُ إِلَّا أَحَبُّ إِلَيَّ فَقَالَ اللَّهُ صَدَقْتَ يَا آدَمُ إِنَّهُ لَأَحَبُّ الْخَلْقِ إِلَيَّ وَإِذَا قَدْ سَأَلْتَنِي بِحَقِّهِ فَقَدْ غَضَبْتُ لَكَ وَلَوْلَا مُحَمَّدٌ مَا خَلَقْتُكَ - رواه الامام

لے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام، فرما فرمائی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بشارت دی اور مائت حل میں میری والدہ نے دیکھا گویا اُسے ایک نور ظاہر ہو جس سے کہ میری جو ملک شاہ کا ایک شہر ہو سب روشن ہو گیا۔ (مسند احمد)

۱۲۹۰ - عَنِ الْخَطَّابِ عَنْ رِوَايَةِ رُكْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَا جَاءَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ خَطِّ السَّرْدِ وَهُوَ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي مَا هُوَ فَقَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ عَرَفْتَ مُحَمَّدًا وَلَمْ أَخْلُقْهُ بَعْدُ فَقَالَ اللَّهُ يَا رَبِّ لَئِنْ تَنَزَّلْتَ لَمَّا خَلَقْتَنِي بِمِثْلِكَ وَنَعَمْتَ لِي مِنْ جَلَدٍ رَفَعْتَ سَرَأْسِي فَرَأَيْتُ عَلَى عَرْشِ الْعَرْشِ مَلَكُومًا بِالْأَلَاءِ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَخَلَعْتُ أَنْتَ لَمْ تُصِفْ إِيَّاهُ إِلَّا أَحَبُّ إِلَيَّ فَقَالَ اللَّهُ صَدَقْتَ يَا آدَمُ إِنَّهُ لَأَحَبُّ الْخَلْقِ إِلَيَّ وَإِذَا قَدْ سَأَلْتَنِي بِحَقِّهِ فَقَدْ غَضَبْتُ لَكَ وَلَوْلَا مُحَمَّدٌ مَا خَلَقْتُكَ - رواه الامام

بشارت دی جس سے ظاہر ہے کہ درمیانی سب انبیاء علیہم السلام نے بھی میری بشارت دی تھی پس جسکی آمد آمد کی خبریں اس طرح انبیاء علیہم السلام کی مقدس جماعتوں میں مسلسل چلی آرہی ہوں اس کی شرافت و نبوت کے لئے اس سے بڑھ کر اور کیا دلیل ہو سکتی ہو اس کے بعد حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں وہیہ بشارت (احمل محمدنا من بصری الخ) کہ اس میں بشارت شہر بصری کے لئے ایک بڑی بشارت ثابت ہوئی ہو کیونکہ شام کی زمین میں سب سے پہلا شہر یہی ہو جس میں نبوت پہنچا چنانچہ صدیق اکبر کی خلافت میں کسی جنگ کے بغیر یہ شہر صلحاً فتح ہوا اور اس شہر میں نبوت سے قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو بار تشریف لے گئے ہیں ایک بار بارہ سال کی عمر میں جس میں کہ بصری اور اہل کافہ میں آیا تھا وہ سری بارہ سیرہ غلام کے ساتھ اور اس شہر میں آپ کی نفاق کے پیش کی جگہ بھی موجود ہو جس کے متعلق کہا جاتا ہو کہ یہاں آپ کی ناقہ بیٹھی تھی اور اس کا نشان یہ دیکھا تھا اور یہی شہر تھو کہ جہاں کے اونٹوں کی گردیں اس آگ کی وجہ سے جو ایک بار شمس میں چھائیں گئی تھی چمکتی نظر آتی تھیں اور جس کے متعلق آپ پیدائش کوئی فرما چکے تھے۔

قَالَ الْبَهْقِيُّ تَصَدَّقَ بِهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ بْنُ اسْلَمَ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔

۱۲۹۱۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ بَنُو أَبِي طَالِبٍ يُصْبِحُونَ رُفُصًا عُمَامًا وَيُصْبِحُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجْلَدًا ذَهَبًا وَكَانَ أَبُو طَالِبٍ يُقَرِّبُ إِلَى الْقَبَائِلِ مَصْنَعَتَهُمْ أَوَّلَ الْبَكْرِ فَيُصَلُّونَ وَيَنْهَوْنَ وَيُلْقِيَنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فَلَا يَنْهَبُ مِنْهُمْ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ عَمَّتْ عَنْهُ لَنَا طُعَامَةٌ عَلَى حِدَةٍ۔ كَذَا فِي الْبَدَايَةِ وَالْأَخَايَةِ ص ۲۳۰

رکھا ہے وہی شخص ہو سکتا ہے جو مجھ کو اپنی مخلوق بھر میں سب سے پیارا ہو۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا اے آدم تم نے درست کہا بیشک وہ مجھ کو تمام مخلوق میں سب سے پیارے ہیں اور جب تم نے ان کے حق کے وسیلے سے مجھ سے سوال کیا ہے تو جاؤ میں نے تم کو بخشد یا اگر یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے تو میں تم کو بھی سزا دے کرتا۔ (حاکم) یہی کہتے ہیں کہ اس میں ایک راوی عبد الرحمن بن زید بن اسلم ہیں اور وہ ضعیف ہیں۔

۱۲۹۱۔ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ابوطالب کی اولاد جب صبح کو اٹھتی تو عام و ستور کے دن انہی انگلیوں میں میل ہوتا اور پرگندہ ہال ہوتے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاف ستھرے اٹھتے یوں معلوم ہوتا کہ جیسے آپ کے بالوں میں تیل لگا ہوا ہے ابوطالب کا طریقہ یہ تھا کہ اپنے بچوں کو سویرے ناشتہ دیدیتے بچے بیٹھ جاتے اور بچوں کی عادت کی طرح چھینا چھینتی شروع کر دیتے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنا ہاتھ کھینچے کھڑے اور دوسرے بچوں کے ساتھ اس چھینا چھینتی میں شریک نہ ہوتے جب ابوطالب نے آپ کی یہ کیفیت دیکھی تو پھر آپ کو ملیدہ ناشتہ دینے لگے تاکہ آپ بیٹ بھر کر کھا سکیں۔

۱۲۹۱۔ حافظ ابن کثیر نے اپنی مشہور تاریخ البدایہ والنہایہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت مبارک کا ذکر کرتے ہوئے سب سے پہلے آپ کے نسب شریف کا تذکرہ کیا ہے اور تاریخ و احادیث کی روشنی میں یہ ثابت کیا ہے کہ آپ عرب میں سب کے نزدیک سبط شریف الذی عنہ کے لقب کی حدیث میں البوسفیان کی شہادت پہلے مذکور ہے کہ آپ کی ولادت ہاشم کی تاریخ ہجرت کی ہے پھر آپ کے والد ماجد حضرت عبد اللہ کی پیشانی پر آجکا نوچکنا اور حضرت آمنہ کے حاملہ ہو جانے کے بعد اس نور کا محسوس ہونا اور اس سلسلہ میں عرب کی عورتوں کے اشتیاق کے سبب واقعات بھی ذکر فرمائے ہیں اس کے بعد جس شب میں آپ کی ولادت باسعادت ہوئی ہے اس کے عجائبات کا مفصل تذکرہ لکھا ہے اور اس کے بعد لوگوں کے گندروں کا گرنا اور آتشکدہ فارس کی آگ گل ہو جانے وغیرہ پر بھی مستقل ایک باب باندھا ہے اسی طرح آپ کی عہد طفولیت اور شباب کے ایک ایک واقعہ کو علیحدہ علیحدہ باب کی بعثت کا ذکر شروع کیا ہے اور اس سلسلہ میں تواریخ و انجیل کی بشارات اور علماء یہود و نصاریٰ کی بشاراتیں اور شہادتیں بھی پوری تفصیل کے ساتھ ذکر فرمائی ہیں حتیٰ کہ سیف بن ذی یزن کی بشارت پر ایک مستقل فصل قائم کی ہے اور آخر میں جنات کے مختلف آوازوں کا سننے کی خبروں اور بتوں سے آپ کے ظہور کی جو شہادتیں سنیں انکو بھی ایک مستقل باب میں ذکر فرمایا ہے اور اس سلسلہ میں احادیث و تاریخ کے علاوہ شعر و عرب کے اشعار کا بھی ایک اچھا خاصہ حصہ نقل فرمایا ہے جس کے مطالعہ سے

نَبَذَ مِنْ حُلِيِّ الشِّرَائِبِ الْغَنِيَّةَ عَنِ رِثَةِ الْغَنِيِّاتِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْكَ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مختصر حلیہ شریف جو پڑھ کر آپ کی شان کی ہرنگی کا کچھ اندازہ ہوتا ہے

شہنشاہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے واضح رہے کہ آج یہ عام دستور ہے کہ ہر کتاب کے شروع میں اس کے مولف کا فوٹو بھی لگایا جاتا ہے جسکی بڑی غرض غایت یہ ہوتی ہے کہ علم قیاد کی رو سے یہ اندازہ لگایا جاسکے کہ اس کتاب کا مولف کس خلوص نیت، کس علو ہمت، کس علم و فراست اور کن اخلاق و ملکات کا مالک ہو تاکہ اس کے کلام کے مطالعہ سے قبل اس کے طالع انور کا مطالعہ کر لیا کتاب کے دیباچہ کا کام دے گذشتہ اوراق میں آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق و شمائل اور آپ کی پاکیزہ و بلند تعلیمات اور آپ کی مجرب العقول تربیت کا کچھ نقشہ ملاحظہ فرما چکے ہیں اب آپ کا مختصر حلیہ شریف بھی ملاحظہ کر لیجئے تاکہ آپ کے کمالات علمیہ کو دیکھ کر آپ کے مقدس حلیہ کی کچھ تصویر آپ کے سامنے آسکے اور آپ کی مبارک صورت کو پڑھ کر آپ کے علمی کمالات کا کچھ اندازہ کیا جاسکے۔ ہر چند کہ حسن لامحدود کا محدود الفاظ و حروف سے کیا اندازہ کیا جاسکتا ہے تاہم اس باب میں آپ کے مقدس صحابہ آپ کے حلیہ شریف کے متعلق جو کچھ بیان میں لاسکتے تھے وہ لے لے کر یہ انکا بہت بڑا احسان ہے کہ انھوں نے اس غائب امت کے لئے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار سے محروم رہی کم از کم یہی سامان تسلی چھوڑ دیا ہے۔ ع

بلا بلو دے اگر ایں ہم بنو دے

لہذا اب آپ اسی کو پورے ذوق و شوق اور پورے ایمان و ایقان کے ساتھ پڑھیں اور بار بار پڑھیں شاید کہ اسی راستہ سے آپ کے قلب میں حسن نبوت کا عشق سما جائے اور اس طرح پورے دگار کے حسن حقیقی کا کوئی جلوہ نصیب ہوگی راہ کھل جائے

دادیم ترا ز گنج مقصود نشان! گر ما نر سیدیم تو شاید برسی!

بقیہ ص ۱ معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام جب دنیا میں ظاہر ہوئے ہیں تو اسوقت عالم میں انقلاب کا عالم کیا ہوتا ہے لیکن سچائی کے نشانات اپنے پہلے اور انکے ساتھ گسردہ کثرت اور صفائی کے ساتھ عالم کے ذرہ ذرہ اور اسکے گوشہ گوشہ سے جوہر اچھلے ہیں پھر جب نبی اچھی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور ہوا تو کس طرح یہ سارے نشانات آسمان و زمین پر چمک رہے تھے کتب مساویہ اور اہل کتاب کے علماء ہی نہیں بلکہ جن دانش کا سارا عالم کس طرح آپ کے لئے چشم برہ تھے اور اس سے گزر کر عالم حیات بھی آپ کی آمد آمد کی خبریں دیر ہاتھا لیکن اس مادی دنیا میں کون ہی جو ان حقائق کی دنیا کا اقرار کرے اپنی مادی دنیا کو نہیں دکھانا برداشت کر سکے اس لئے یہ بڑا جلیل کر کے اسکے انکار کے درپے ہے۔

یہاں بڑی اہمیت کے ساتھ یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ صحابہ کرام نے شامل نبویہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نقل کرنے میں ذرا سی رنگ آمیزی سے بھی کام نہیں لیا، یہی وجہ ہے کہ احادیث میں یہ باب آپ کو سب سے مختصر طریقہ کاؤنہ موجب کی لغت کی وسعت پر محبت کا سید ان صرف محبت کا نہیں بلکہ ایمان کا بھی نہ معلوم یہاں ایک ایک صحابی کہتے دفتر کے دفتر کو لکھ کر تیار مگر نبوت کے یہ ترمیم یافتہ جب اپنی عام بات حقیقت میں بھی مبالغہ آمیزی اور شاعرانہ خیال بندیوں کو چھوڑ چکے ہوں تو حسن نبوت کے بیان کرنے میں بھلا وہ ان تعبیرات سے کیا کام لیں؟ اسلئے آپ اب ان احادیث کو اس جزم و یقین کے ساتھ پڑھئے کہ راوی نے جو بھی کہا ہے وہ کسی مبالغہ کے بغیر حرف بہ حرف وہی کہا ہے جو اسکی آنکھوں نے دیکھا۔ حسرت ہے کہ اس اہم باب کو پڑھنے والے عام طور پر پھر ابوب کی کتاب کی طرح عبارت کاحل کر کے آگے چل دیتے ہیں اور یہ غور نہیں کرتے کہ صرف شامل ہی کے تینہ میں حسن نبوت کا تصور قائم کیا جاسکتا ہے۔

۱۲۹۲۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ شِطَّ مُقَدِّمُ لَابِسٍ وَطَلَبِيهِ وَكَانَ إِذَا أَذْهَنَ لَمْ يَتَبَيَّنْ وَإِذَا شَعِثَ مَرَأَسُهُ نَبِيْنٌ وَكَانَ كَثِيرُ شَعْرِ النَّبِيِّ فَقَالَ رَجُلٌ وَجْهَهُ مِثْلُ السَّيْفِ قَالَ لَا بَلْ كَانَ مِثْلَ الْمَشْقِسِ وَالْقَمَرِ وَكَانَ مُسْتَلْدِيزًا وَذَائِبًا لَهَا نَمْرٌ عِنْدًا كَيْفِيهِ مِثْلُ بَيْضَةِ الْخَمَامَةِ يُشْبِهُ جَسَدًا۔ رواه مسلم۔

۱۲۹۳۔ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِالْقَوِيلِ الْبَائِسِ وَلَا بِالْقَبِيْزِ وَلَيْسَ بِالْبَاطِنِ الْكَافِيْهِ وَلَا بِالْأَدِيمِ وَلَيْسَ بِالْمَجْعَدِ الْقَطِيطِ وَلَا بِالسَّبِطِ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى

۱۲۹۴۔ جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے اگلے حصے کے بالوں میں ڈھری میں کچھ سفیدی آگئی تھی مگر وہ اتنی قلیل تھی کہ جب تیل لگاتے تو تیل کی چمک کی وجہ سے وہ سفیدی ظاہر نہ ہوتی اور جب سر میں تیل نہ ہوتا تو چمکتی آگ کی ریش مبارک گھٹان تھی۔ ایک شخص نے پوچھا کیا آپ کا بڑے ٹوٹو تلوار کی طرح روشن تھا؟ تو وہ دوسروں نے کہا نہیں بلکہ آفتاب و ماہتاب کی طرح چمکدار اور گولائی لئے ہوئے تھا۔ تلواریسی ہوتی ہے، میں نے مہر نبوت کو دیکھا ہے وہ چینی ہڈی کے پاس تھی جیسے کبوتر کا انڈا اور اسکا رنگ بھی تھا جو آپ کے جسم مبارک کا رنگ تھا۔ (مسلم)

۱۲۹۵۔ انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ بہت دراز قامت تھے اور نہ بہت قدور نہ بالکل چوڑے کی طرح سفید اور نہ گندم گوں (بلکہ سرخی مائل گورے)، آپ کے بال کچھ خمیدہ نہ بہت زیادہ گھونگر والے اور نہ بالکل سیدھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو پچاس سال کی عمر میں منصب نبوت سے نوازا اس کے بعد دس سال آپ مکہ مکرمہ میں رہے پھر دس سال مدینہ طیبہ میں اس طرح جب آپ کی وفات ہوئی تو اس وقت آپ کی

سراسر اربعین سنہ فاقام بمکة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفاه
الله على رأس ستين سنه وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء
(وفی روایۃ) یصف النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کان ذبعت من القوم لیس
بالطویل ولا بالقصیر اثره اللون وقال کان شعر رسول الله صلی اللہ علیہ
وسلم الى الضباب اذ نبيه وعاتيقه متفق عليه وفي رواية البخاری قال کان شعر
الرأس والقدمین لهما اربعه ولا قبله مثله وكان بسط الکفین وفي اخره
له قال کان شئ القدمین والکفین۔

۱۲۹۴۔ عن ابی عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر قال قلت للربيع بنت معوذ
بن عفره عن النبي صلى الله عليه وسلم قالت يا بنی نوسر آیتہ
رأيت الشمس طالعة رواه الدامی۔

۱۲۹۵۔ وعن جابر بن ممره قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة
اضحيان فجلعت انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى القمر وعليه حلة
حمراء فاذا هو احسن عندي من القمر رواه الترمذی والدامی۔

عمر مبارک ساٹھ برس کی تھی در او می نے سر شام نہیں کی ہے اسوقت تک آپ کی ریش مبارک اور مین
میں بال بھی سفید نہ ہوئے تھے۔ دوسری روایت میں اسطرح ہے کہ وہ آپ کا حلیہ مبارک یوں بیان فرماتے تھے کہ
آپ میانہ قد تھے نہ بہت لالینہ نہ تنگنکے آپ کا رنگ روشن اور چمکدار تھا اور آپ کے بالوں کے متعلق یہ
بیان کرتے تھے کہ بعض اوقات وہ نصف کانوں تک بھی ہوتے تھے بخاری کی ایک روایت میں ہے
بھی ہے کہ آپ کا سر مبارک بڑا تھا اور پیر بھی کسی قدر بڑے تھے میں نے آپ میں احسن و خوبصورت نہ پایے
پہلے کوئی دیکھا اور نہ آپ کے بعد اور آپ کی ہتھیلیاں کشادہ تھیں۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ کے پیر اور ہتھیلیاں پر گوشت اور گداز تھیں۔

۱۲۹۴۔ ابو عبیدہ بن محمد بن عمار بن یاسر روایت کرتے ہیں کہ میں نے بیع بنت معوذہ عرض کی آپ ہم سے کچھ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ مبارک بیان فرمائیں انہوں نے فرمایا عزیز من! اگر تم آپ کو دیکھتے تو یہ دیکھتے کہ آفتاب نکل آیا سورہ
۱۲۹۵۔ جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک بجا چاندنی
رات میں دیکھا تو میں کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور کبھی چاند کو دیکھنے لگا اسوقت آپ سر رخ حلد
پہنے ہوئے تھے مجھے تو آپ چاند سے زیادہ حسین نظر آتے تھے۔ (ترمذی شریف۔ دارمی)

فِي عَنَقَتِهِ وَفِي الصُّدُغَيْنِ وَفِي الرَّاسِ نَبْدٌ -

۱۳۰۰۔ عَنْ ابْنِ خُرَيْزَةَ قَالَ مَا دَرَيْتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ شُرْطُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ السُّنْسُنُ بَحْرِي فِي وَجْهِهِ وَمَا دَرَيْتُ أَحَدًا أَسْرَعَ فِي مَسِيرِهِ مِنْ شُرْطُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ أَلْسِنَاتُهَا تَطْوِي لَهُ إِنَّا لَنُصْهِدُ أَنْفُسَنَا وَإِنَّا لَنُغَيِّرُ مَكَثَرَتِ - (رواه الترمذی)

۱۳۰۱۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ فِي سَاقِي شُرْطُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُمُوشَةٌ وَكَانَ لَا يَنْفَضُّكَ إِلَّا تَبَشُّمًا وَكُنْتُ إِذَا انْظُرْتُ إِلَيْهِ قُلْتُ أَكُلُّ الْعَيْنَيْنِ وَلَيْسَ بِالْأَكْلِ عَمَلُهُ اللَّهُمَّ -
۱۳۰۲۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ شُرْطُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَظْفَرُ الشَّيْئَيْنِ إِذَا انْظَرْتُمْ شَرَّ أَيْ كَالنَّوْمِ يُخْرِجُهُمْ مِنْ بَيْنِ ثَنَائِيَاذ - (رواه الدارمی)

۱۳۰۳۔ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ شُرْطُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَسَمَّا اسْتَنَامَا وَخُفَّهُ حَتَّى كَانَ وَخْفُهُ قَطْعَةً قُبَّ وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْ عَيْنِهِ -

کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کہ آپ کے بال اتنے سفیدی کہاں تھے کہ ان کے خضاب لگانے کی نوبت آتی ابھی ریش مبارک میں گل اتنے بال سفید تھے کہ اگر میں انکو شمار کر نیکا ارادہ کرتا تو شمار کر لیتا۔ مسلم کی ایک روایت میں یہ کہ صرف چند بال آپ کے ریش بچہ کے سفید ہوئے تھے اور کچھ کنپٹیوں میں اور کچھ آپ کے سر میں۔
۱۳۰۰۔ ابوہریرہؓ بیان فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ حسین کسی کو نہیں دیکھا یوں معلوم ہوتا تھا گویا کہ اس میں آفتاب چمک رہا ہے اور آپ سے زیادہ تیز رفتار بھی میں نے کسی کو نہیں دیکھا جب آپ چلتے تو یوں معلوم ہوتا گویا زمین آپ کے لئے لپٹی جا رہی ہے آپ اپنی معمولی رفتار سے چلتے تھے اور ہم مشکل سے آپ کے ساتھ چل سکتے تھے۔ (ترمذی)

۱۳۰۱۔ جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پنڈلیاں پر گوشت نہ تھیں بلکی بلکی سی تھیں تھیں اور آپ کھل کھلا کر ذبنتے صرف مسکراتے تھے جب میں آپ پر نظر کرتا تو اپنے دہلیز کو تاکا کہ آپ سر سر لگائے ہوئے ہیں مگر آپ سر سر لگائے ہوئے نہ ہوتے تھے۔ (حدیثی سرگئیں چشم تھے) ترمذی شریف

۱۳۰۲۔ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کے دوداؤں کے درمیان کشادگی تھی جب آپ گفتگو فرماتے تو یوں معلوم ہوتا کہ آپ کے دانتوں کے درمیان سے نور بھوٹ بھوٹ کر نکل رہا ہے۔
۱۳۰۳۔ کعب بن مالکؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خوش ہوتے تو آپ کا چہرہ انور ایسا چمکنے لگتا جیسا چاند صبح کے صبح کے چاند کا نکڑا آپ اور اسی سے ہم آپ کی خوشی کو بچان لیتے۔

(متفق علیہ)

۱۳۰۴۔ عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِالطَّلِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ مَضْمَعُ الرَّأْسِ وَالْيَدِيَّةُ شَتْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ مُشْتَرَا حُمْرَةً مَضْمَعُ الْكُلُوبِ طَوِيلُ الْمَشْرِبَةِ إِذَا امْتَشَى تَلَقَّأَ تَلَقَّأَ كَأَنَّمَا يَسْطُ مِنْ صَبَبٍ لَمْ أَرِ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح۔

۱۳۰۵۔ عَنْ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ كَانَ إِذَا أَوْصَفَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَكُنْ بِالطَّوِيلِ الْمَطْطِ وَلَا بِالْقَصِيرِ الْمَسْدُذِ وَكَانَ رُبْعَةً مِنَ الْقَوْمِ وَلَمْ يَكُنْ بِالْجَعْدِ الْغَطْلِ وَلَا بِالسَّيْطِ كَانَ جَعْدًا أَجْمَلًا وَلَمْ يَكُنْ بِالْمَطْطِ وَلَا بِالْمُظْهِمِ وَلَا بِالْمُظْهِمِ وَكَانَ فِي الْوَجْهِ تَذَوُّرٌ أَبْيَضٌ مُشْرَبٌ أَدْعَجَ الْعَيْنَيْنِ أَهْدَبَ الْأَشْفَاقِ حَلِيلَ الْمُنَاشِ وَالْكَبْدِ أَجْمَدُ دُوَّ مَسْرَبَتِهِ شَتْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ إِذَا امْتَشَى يَنْقَلِعُ كَأَنَّمَا يَمْشِي فِي صَبَبٍ وَإِذَا التَفَتَ التَفَتَا مَعَابَيْنِ كَيْفِيَّةِ خَاتَمِ النَّبُوَّةِ وَهُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ أَحْوَدُ النَّاسِ مِثْلَهُ

۱۳۰۶۔ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ بہت دراز قاست تھے نہ پست قدم آپ کا سر بڑا رش مبارک گنجان، ہتھیلیاں اور پیر گرد اور پُر گوشت رنگ میرا سرخی جسم کے جوڑ بڑے پیٹ پر بالوں کی دھاری لمبی جب چلتے تو سامنے کو جھک کر یوں معلوم ہوتا گویا پسینی میں اتر رہے ہیں آپ جیسا حسینؑ نہ میں نے آپ سے پہلے دیکھا نہ بعد میں۔ (ترمذی شریف)

۱۳۰۷۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب حضور کا علیہ مبارک بیان فرماتے تو کہا کرتے تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نہ لانے تھے نہ زیادہ ہستہ قد بلکہ میاں قد دو گوں میں تھے حضور کے بال نہ بالکل خمیدہ تھے نہ بالکل گولائی آپ کے چہرہ میں مٹی (یعنی چہرہ انور نہ بالکل گول تھا نہ بالکل لانا بلکہ دونوں کے درمیان تھا) حضور کا رنگ سفید سرخی مائل تھا آپ کی آنکھیں نہایت سیاہ تھیں اور مڑکاں دور از بدن کے جوڑ موٹے تھے (مثلاً کہنیں اور گھٹنے) ایسے ہی دونوں شانوں کے درمیان کی جگہ بھی موٹی اور پُر گوشت تھی ایک بدن مبارک پر معمولی نور سے زائد، بال نہیں تھے یعنی بعض آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے بدن پر بال ہی بال بچھلتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن پر خاص خاص حصوں کے علاوہ جیسے بازو و پنڈلیں وغیرہ ان کے علاوہ انہیں بال نہیں تھے آپ کے سینے سے ناف تک بالوں کی لکیر تھی آپ کے ہاتھ اور قدم مبارک پر گوشت تھو جب آپ تشریف لے چکے تو قدموں کو قوت سے اٹھاتے گویا کہ لہتی ہیں اتر رہے ہیں اور ہلکے سے رکھتے جب آپ کسی کی طرف توجہ فرماتے تو پلوے بدن کے ساتھ توجہ فرماتے (یعنی صرف گردن بھیر کر شکر از متوجہ نہ ہوتے تھے) آپ کے دونوں شانوں کے درمیان بہر صورت

فَامَنَّ النَّاسَ نِعْمَةً وَالْيَهُمَّ عَذَابًا وَكَرِهَهُمْ عَشِيرَةً مِنْ رَأَاهُ بِدِيحَةٍ هَابَةٍ وَمَنْ
خَالَطَهُ مَعْرِفَةُ أَحَبَّةٍ يَقُولُ نَاعِيَتْهُ لَهَا رَأَاهُ قَبِيلَهُ وَلَا بَعْدَ لَا مِثْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رواه الترمذی۔

۱۳۰۶۔ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْتُ خَالِي حَنْدَبِينَ ابْنِي هَالَكَةً وَكَانَ وَمَا قَاعَتْ
حُلِيَّةً سَأَلَ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَشْتَهِي أَنْ يَهْفَئَ لِي مِنْهَا شَيْئًا أَتَعَلَّقُ
بِهِ فَقَالَ كَانَ سَأَلَ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا مَفْعَمًا بَيْنَهُمَا نَلَّوْهُ الْقَهْلِيَّةَ
الْبَذَرِ أَطْوَلَ مِنَ الْمَرْبُوعِ وَأَفْضَلُ مِنَ الْمَشْدَبِ عَظِيمِ الْهَامَةِ رَجُلِ الشَّعْبَانِ الْفَقْرُ
عَقِيقَةً فَرَقَ ذَاكَ فَلَا يُحَارِضُ شَعْرَةً شَحْمَةً أَذْنِيهِ إِذَا هُوَ وَفَرَسُ - أَرْهَرَ اللَّوْنُ - وَاسِعَ
الْجَبِينِ - أَرْجَحَ الْخَوَاجِبِ سِوَايَ مِنْ عَيْدِ قَرْنٍ بَيْنَهُمَا عِرْقٌ يُدْرِكُ رَأَاهُ الْقَضَبِ - الْخُفَى الْبُغْرُ
لَهُ نَوْرٌ يَعْلُوهُ بِحَبِيبَةٍ مِنْ لَوْنٍ مِثْلَهُ أَشْمَكُ كَثَ الْهَيْبَةِ سَهْلُ الْخَدَّيْنِ - ضَلِيعُ الْفَقْرِ -

تمی اور تم بھی آپ خاتم النبیین یعنی یہ اس کی علامت تھی کہ آپ سب نبیوں کے آخر میں تھے آپ سب سے زیادہ سخی
دل والے تھے اور سب سے زیادہ سخی زبان والے سب سے زیادہ نرم طبیعت والے تھے اور سب سے زیادہ شریف گھر والے تھے
خبر میں آپ دل زبان طبیعت خاندان اور مذاق اور سب سے زیادہ افضل تھے آپ کو بیکار کے شخص دیکھنا اور بیکار
وہ میں دیکھنے والا بیکار کی وجہ سے ہیبت میں آجاتا تھا البتہ جو شخص بیکار کر
آپ کے ساتھ رہنے لگتا وہ دل و جان سے آپ کا فریفتہ ہو جاتا تھا آپ کا حلیہ مبارک بیان کرنا اور صرف
یہ کہہ سکتا ہوں کہ میں نے حضور اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) جیسا باجماں و باکمال و مصون سے پہلے دیکھا نہ بعد میں
دیکھا۔ (ترمذی)

۱۳۰۷۔ حضرت امام حسنؑ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے ماموں ہند بن ابی ہالہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
حلیہ مبارک دریافت کیا اور وہ آپ کا حلیہ مبارک بیان کرنا بڑا شغف رکھتے تھے میں نے چاہا کہ وہ آپ کے اوصاف
جمیلہ کا میرے سامنے بھی کچھ ذکر فرمائیں تاکہ میں ان کو اپنے اندر پیدا کر سکیں کوشش کروں حضرت امام حسنؑ
آپ کے وصال کے وقت بہت کم سن تھے اس لئے اس وقت تک ان امور پر غور کرنا کہ ان کو موقع ملا
تھا چنانچہ انکی فرمائش پر انھوں نے آپ کا حلیہ اس طرح بیان فرمایا کہ آپ خود بڑے بھاری بھر کم سن تھے اور لوگوں کی
نظروں میں بھی بزرگ و برتر تھے آپ کا روئے انور اس طرح چمکتا تھا جیسے چودھویں رات کا چاند پورے
میانہ قدم والے سے ذرا اور از قامت اور بالکل لمبے بے ڈول سے پست قامت۔ سر مبارک بڑا بال اتنے
خمیدہ جیسے گھونگر والے بالوں میں کنگھی کی ہو۔ اگر سہولت سے مانگ نکل آتی تو نکال لیتے ورنہ زیادہ تکلف

مُفْلَجَ الْإِنْسَانِ. ذَرِيقُ الْمُسْرِبَةِ كَأَنَّ غَنَفَتَا جِدِّ دُمِيَّةٍ فِي مَقَامِ الْفَضَّةِ مُعْتَدِلِ الْخَطِّ
بَادَنُ مَتَابِلِكُ. سَوَاءُ الْبَطْنِ وَالْقُدَمِ. بَعِيدُ مَا بَيْنَ مَتَبِكَيْنِ. ضَعْفُ الْكُتَابِ دَيْبِ
أَوَّلُ الْمُنَجَّرِ. مَوْسُولُ مَا بَيْنَ اللَّشَّةِ وَالشَّرَّةِ لِشَعْرِ يَجْرِي كَالْخَطِّ. عَالِمُ التَّنْدِينِ
وَالْبَطْنِ مَتَابِلُ ذِيكَ أَشْعَرُ الذِّمَامَيْنِ وَالْمَتَبِكَيْنِ وَأَعْلَى الْقُدَمِ طَوِيلُ التَّنْدِينِ
رَحْبُ التَّرَاحَةِ. شَتْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ سَائِلُ الْأَطْرَافِ أَوْ قَالَ سَائِلُ الْأَطْرَافِ مَعْنَى
الْأَخْصَصَيْنِ. مَسِيلُ الْقَدَمَيْنِ يَنْبُو عَنْهُمَا الْمَاءُ. إِذَا مَرَّال زَالَ قُلْعًا يَخْطُو نَكِيمًا وَيَمِشُّ
هَوْنًا. ذَرِيقُ الْمَشْيَةِ إِذَا مَشَى كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ مِنْ مَبَبٍ. وَإِذَا التَّقَتْ الْفُتُتْ جَمِيعًا
خَافِضُ الطَّرَفِ لِنَظَرٍ إِلَى الْأَرْضِ أَكْثَرُ مِنْ لِنَظَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ جُلُّ نَظَرِهِ الْمَا حِطَّةً يَسُوفُ
أَمْسَحَابًا يَنْبُدُ أَمِنْ لَفَى بِالشَّكْوِ - رواه الترمذی

ذوق تے جب آپکے گیسو ز اور از مواتے تو کانوں کی لوسے ذرا نیچے آجاتے۔ رنگ بڑا رونق دار اور روشن،
پیشانی کشادہ۔ ابرو خمدار یا ایک اور گنجان اور دونوں ابرو جدا جدا درمیان میں ایک رگ جو غصہ میں اُبھر
جاتی۔ ہندی میں اسپر چکتا ہوا اور سرسری طور پر دیکھنے والا یوں سمجھے کہ شاید آپکی ناک ہی بلند ہے (حالانکہ وہ نور کی چمک
ہوتی) ایش مبارک گنجان۔ منے ہوئے رخسار دکھتے ہوئے پر گوشت نہیں، فراخ دھن۔ دندان مبارک کے درمیان
ذرا ذرا سا فاصلہ۔ سینے سے لیکر ناف تک بالوں کی ایک باریک سی دھاری۔ گردن موتی کی سی تراشی ہوئی
اور چاندی کی طرح سفید اور چمکدار۔ نہایت معتدل پر گوشت جسم۔ گتھے ہوئے سینہ اور کمر ہموار (یعنی پیٹ
بڑا نہ تھا) دونوں موند ہوں کے درمیان ذرا فاصلہ اور کشادگی۔ مضبوط جوڑ دہندہ۔ کپڑوں سے باہر کمر کا حصہ گورا تو
ٹھکے ہوئے کا کیا کہنا، طلق اور ناف کے درمیان بالوں کی ایک لکیر اس کے علاوہ چھائیاں اور پیٹ بالوں کو
خالی البتہ دونوں بازو اور کندھوں اور سینے کے بالائی حصے پر بال تھے۔ آپ کی کلاسیاں دراز، ہتھیلیاں فراخ
دونوں ہاتھ اور پیر پر گوشت اور گداز اور اٹھکیاں درازی مائل پیروں کے تلوے ذرا گہرے۔ قدم ایسے چکنے
کہ پانی اسپر دھمکے جب قدم اٹھاتے تو زمین سے اٹھا کر (یعنی گھسیٹ کر نہ چلتے) اور آگے کو جھک کر جیتن
پر قدم رہتے تو آہستہ و متکبرانہ نہیں، تیز رفتاریوں معلوم ہوتا گویا پستی میں اتر رہے ہیں جب کسی کی طرف متوجہ
ہوتے تو پورے جسم کے ساتھ (متکبروں کی طرح نہیں) نظریں نیچی بہ نسبت آسمان کے آپکی نظر اکثر زمین
کی طرف رہتی ہاں اگر وحی کا انتظار ہوتا تو آسمان کی طرف دیکھتے (اکثر گوشت چشم سے دیکھتے، حیا کی وجہ
سے) چلتے ہیں اپنے محابہ کو آگے رکھتے اور جس شخص سے بھی ملتے پہلے اس کو خود سلام کرتے (بحان اللہ کیا حسن
سیرت اور کیسا جمال صورت تھا) (ترمذی شریف)

۱۳۰۷۔ عَنِ الْحَسَنِ فِي حَدِيثِهِ عَنْ خَالِصِكَ أَمْرٍ قَالَ الْحَسَنُ فَكَلَّمْتُمَا الْحُسَيْنَ فَقَامَا فَتَضَعَا
 قَوْجَدَ قَدْ سَبَقَنِي إِلَيْهِ فَسَأَلْتُهُ عَنْهُ وَعَدْتُ أَنْ سَأَلَ أَبَاكَ عَنْ مَذْخَلِهِ وَعَنْ
 خُرُوجِهِ وَشَكْلِهِ فَلَمْ يَدَعْ مِنْهُ شَيْئًا قَالَ الْحُسَيْنُ فَسَأَلْتُ إِلَى عَنِ دُخُولِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ إِذَا أَدَّى إِلَى مَنْزِلِهِ جَرَّ لَهُ خُولَدٌ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ مِنْ بِلَاسِهِ عَزَمَ
 وَجَزَعًا هَلْهُ وَجَزَعًا لِنَفْسِهِ ثُمَّ جَزَأَ جُزْءًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ فَبَرَزَ ذَلِكَ بِالنَّاسِ عَلَى الْفَلَكِ
 وَلَا يَدُخِرُ عَنْهُمْ شَيْئًا وَكَانَ مِنْ سَيِّدِي فِي جُزْءِ الْأُمَّةِ إِنَّمَا أَهْلُ الْفَضْلِ بِأَذْنِهَا وَقِسْمُهُ
 عَلَى قَدَرِ فَضْلِهِمْ فِي الدِّينِ مِنْهُمْ دُورُ الْحَاجَةِ وَمِنْهُمْ دُورُ الْحَاجَةِ وَمِنْهُمْ دُورُ الْحَاجَةِ وَمِنْهُمْ
 بِهِمْ وَيَتَعَلَّمُونَ فَيَمَّا يَصِلُحُهُمْ الْأُمَّةُ مِنْ مَسْئَلَتِهِمْ عَنْهُ وَإِخْبَارِهِمْ بِالَّذِي يَنْبَغِي لَهُمْ
 وَيَقُولُ لِي بَلِّغْ الشَّاهِدَ مِنْكُمْ الْغَائِبَ وَابْلُغُوْنِي حَاجَةً مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ إِبْلَاغَهَا فَإِنَّهُ
 مَنْ أَبْلَغَ سُلْطَانًا حَاجَةً مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ إِبْلَاغَهَا أَثَبَّتَ اللَّهُ قَدَمَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

۱۳۰۷۔ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ گذشتہ روایت فرما کر کہتے ہیں کہ ایک زمانہ تک اس حدیث کے
 میں نے اپنے بھائی حسین سے ذکر نہیں کیا پھر اس کے ذکر کا اتفاق ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہ تو مجھ سے
 پہلے وہ حدیث پوچھ کر سن چکے تھے بلکہ جو میں نے پوچھا تھا وہ بھی میرے ماموں سے پوچھ چکے تھے اور اس کے علاوہ
 اپنے والد ماجد سے آپ کے اندر تشریف لائے اور باہر آنے اور صحابہ کے درمیان آپ کے طور و طریق کا حال
 بھی پوچھ چکے تھے حتیٰ کہ کوئی بات انہوں نے پچھوڑی تھی (اب سنو) امام حسین فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد
 سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر تشریف لائے کے حالات دریافت کئے تو انہوں نے بیان کیا جیسا
 اپنے گھر میں تشریف لاتے تو اس وقت کے تین حصے کرتے ایک حصہ اپنے رب کیلئے ایک اپنے گھر والوں کو
 لئے اور ایک اپنی راحت کے لئے پھر جو حصہ اپنے لئے رکھتے اسکو بھی خاص لوگوں کے ذریعے عام لوگوں
 تک پہنچا دیتے اور ان سے کسی بات کا اخفاء نہ فرماتے تھے آپکی عادت مبارکہ اس چیز میں جو آپ کی
 امت کے لئے ہوتا یہ تھی کہ جو صاحبِ فضیلت لوگ ہوتے ان کو دوسروں پر ترجیح دیتے اور ان
 کے درمیان بھی دینداری کا لحاظ مقدم رکھتے پس لوگوں میں کوئی شخص ایک ضرورت والا کوئی دو
 ضرورت والا ہوتا اور کسی کی ضرورتیں اور زیادہ ہوتیں تو آپ انکی ضروریات پورا فرمانے میں مشغول
 ہو جاتے اور انکو ایسی باتوں میں مشغول کر دیتے جو انکے بے تمام امت کی اصلاح اور کارآمد کا سبب
 ہوں اس طرح یہ کہ وہ اپنی ضرورت کی باتیں آپ سے پوچھتے رہتے اور آپ انکو جو ان کے مناسب
 ہوتا بتاتے جاتے اور یہ فرماتے کہ جو لوگ یہاں موجود ہیں وہ ان مضامین کو ان لوگوں کو بھی پہنچا دیا

وَلَا يَذْكُرُ عِنْدَهُ إِلَّا ذَٰلِكَ وَلَا يَقْبَلُ مِنْ أَحَدٍ غَيْرَهُ يَذْخُلُونَ دُورًا وَلَا يَقْتَرِفُونَ إِلَّا
عَنْ ذَوَابٍ وَخُرُجُونَ أَدَلَّةٌ يَعْنِي عَلَى الْخَيْرِ قَالَ فَسَأَلَتْ عَنْ فَخْرِهِ كَيْفَ كَانَ يَصْنَعُ
فِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ بِسَانِهِ إِلَّا فِيمَا يَعْنِيهِ وَيُؤْتِيَهُمْ وَلَا
يُنْقِصُ هُمْ وَيَكْرِمُ كَرِيمَةً كُلِّ قَوْمٍ وَيُولِيهِمْ عَلَيْهِمْ وَيَحْذَرُ النَّاسَ وَيَحْتَرِمْ مِنْهُمْ مِنْ
خَيْرِ النَّاسِ يَطْوِي عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ بَشَرًا وَلَا خَلْفَهُ وَيَفْقَدُ أَصْحَابَهُ وَيَسْئَلُ النَّاسَ
خَفَا فِي النَّاسِ وَيُحْسِنُ الْحَسَنَ وَيُقْوِيهِ وَيَقْبِضُ الْفَيْمَ وَيُؤْتِيهِ مَعْتَدِلُ الْأُمْرِ غَيْرُ
مُتَمَلِّفٍ وَلَا يَفْضَلُ مَخَافَةً أَنْ يَغْلِبُوا وَيَمْلَأُوا لِكُلِّ حَالٍ عِنْدَهُ عَادًا لَا يَقْصُرُ عَنِ الْحَقِّ
وَلَا يَجَادِلُهُ الَّذِينَ يَلُونَهُ خِيَارُهُمْ أَفْضَلُهُمْ عِنْدَهُ أَعْمَهُمْ نَصِيحَتُهُ وَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ
مَسْرُورَتُهُ أَحْسَنُهُمْ مَوَاسَلَةً وَمَوَاسَرَتُهُ قَالَ فَسَأَلْتُهُ عَنْ مَجْلِسِهِ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُومُ وَلَا يَجْلِسُ إِلَّا عَلَى ذِكْرٍ وَادَّاءِ النَّاسِ إِلَى قَوْمِهِ جَلَسَ حَيْثُ يَنْتَقِي

جو یہاں موجود نہیں نیز دیکھو یہی ضروری ہے کہ جو شخص اپنی ضرورت کی خبر چھکوں نہیں دیکھتا تم اس کی خبر چھکو
دید باکر و کیونکہ جو شخص کسی اہل ضرورت کی ضرورت کسی با اختیار شخص کو پہنچا دے تو اللہ تعالیٰ قیامت
کے دن اس کے قدم و گنگانے سے محفوظ رکھیں گا بس آپ کے پاس ان ہی باتوں کا ذکر ہوتا تھا اور ان
باتوں کے علاوہ آپ کسی سے اور کوئی بات نہ سنتے تھے آپ کی محفل میں جب لوگ آتے تو سائل اور محتاج
کی حیثیت میں آتے اور جب واپس ہوتے تو دین کے ہادی بنکر واپس ہوتے اور جب اٹھتے تو ضرور کچھ نہ
کچھ کھانی کراتے (اگر اس وقت آپ کے گھر کچھ ہوتا) اور یہ بھی بیان فرمایا کہ میں نے آپؐ کے باہر تشریف لائیکے
حالات بھی پوچھے کہ آپؐ اس میں کیا کیا کرتے تھے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زبان سے
مفید اور ضروری باتوں کے ہر قسم کی باتوں سے محفوظ رکھتے تھے اور لوگوں کے ساتھ اس طرح پیش آتے کہ
انکو اور محبت پیدا اور نفرت نہ پیدا ہو ہر قبیلہ کے شریف شخص کی عزت کرتے اور اسکو ان پر ولی اور
افسر بناتے اور لوگوں کو بھی غیر ضروری باتوں سے بچنے کی ہدایت فرماتے اور خود بھی غیر ضروری اختلاط سے
بچتے لیکن اس طرح کہ آپؐ کی خندہ پیشانی اور خوش خلقی میں ذرا فرق نہ آئے اور اپنے رفقا کا حال دیکھتے
کرتے بہتے اور لوگوں سے عام لوگوں کے حالات بھی پوچھتے اور اچھی بات کو اچھا کہتے اور اس کی تائید فرماتے
اور بُری بات کو بُرا کہتے اور اس کی تردید فرماتے ہر معاملہ میں اعتدال ہوتا افراط و تفریط کچھ نہیں لوگوں سے
غافل نہ ہو جلتے اس خطرہ سے کہ کہیں وہ غافل نہ ہو جائیں یا اکتا جائیں۔ آپؐ کے یہاں ہر بات کا ایک نظام
تھا حتیٰ بات میں نہ ذرا سی کوتاہی کرتے اور نہ ذرا اس سے آگے تجاوز فرماتے جو لوگ آپؐ کے خاص تلمیذ

بِالْمَجْلِسِ وَيَأْمُرُ بِذَلِكَ لِيُعطَى كُلُّ جَلِيسٍ بِمَا يَحْسِبُ جَلِيسُهُ أَنْ أَحَدًا أَلَّا يَمْنَعَهُ مِنْ جَالِسِهِ أَوْ قَائِدِهِ فِي حَاجَةٍ صَاحِبَةٍ حَتَّى يَكُونَ هُوَ الْمَنْصُوفُ وَمَنْ سَأَلَ خَاجَةً لَمْ يَزِدْهُ إِلَّا جَهَنَّمَ أَوْ مَمْسُورٍ مِنَ الْقَوْلِ قَدْ وَشَعَ النَّاسَ بَسْطُهُ وَخَلْفُهُ وَمَنْ سَأَلَ خَاجَةً لَمْ يَزِدْهُ إِلَّا جَهَنَّمَ أَوْ مَمْسُورٍ مِنَ الْقَوْلِ قَدْ وَشَعَ النَّاسَ بَسْطُهُ وَخَلْفُهُ فَصَارَ لَهُمْ أَهَادُ صَادِقَةٌ وَاجِدَةٌ فِي الْحَقِّ سَوَاءٌ فَجَلِيسُهُ مَجْلِسٌ عَلَيْهِ وَحْيَاءٌ وَصِدْقٌ وَأَمَّا نَجْلُ لَا تَرْفَعُ فِيهِ الْأَصْوَاتَ وَلَا تَوْفِينَ فِيهِ الْحُرْمَ وَلَا تَنْشَأَ فَلَئِنْ تَمَتَّعُوا لَيَنْتَفِضَلُونَ فِيهِ بِالتَّقْوَى سَوَاءٌ أَمِيعِينَ يُوقِرُونَ فِيهِ الْكَبِيرَ وَيَرْحَمُونَ فِيهِ الصَّغِيرَ وَيُؤْتِرُونَ ذَا الْبَغَاةِ وَيَحْفَظُونَ الْغَرِيبَ -

(سوانح الترمذی)

ہوتے وہ وہی ہوتے جو ان میں بہتر سمجھے جاتے کہ آپ کے نزدیک افضل وہ ہوتا جو سب میں زیادہ مسلمانوں کا خیر خواہ ہوتا اور سب سے بڑا مرتبہ والا وہ ہوتا جو سب میں بڑھکر لوگوں کا خیر خواہ اور ان کا مددگار ہوتا وہ کہتے ہیں اس کے بعد میں نے آپ کی محفل کا حال پوچھا تو میرے والد نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نشست و برخاست سب خدا تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ ہوتی تھی جب آپ خود کسی مجلس میں تشریف لجاتے تو جہاں مجلس ختم ہوتی وہیں بیٹھ جاتے (اور آگے جانے کی سعی نہ کرتے) اور اسی بات کا دوسرا نمونہ بھی حکم دیتے اہل مجلس میں ہر شخص کی طرف التفات فرماتے حتیٰ کہ مجلس میں ہر شخص کو یہ خیال ہوتا تھا کہ آپ کے نزدیک اس سے بڑھکر اور کوئی شخص قابل التفات نہیں ہے جو آپ کے ساتھ بیٹھا یا کسی معاملہ میں بات چیت شروع کر دیتا تو آپ کو روکے رکھتا یہاں تک کہ وہی خود واپس ہوتا اور جو شخص بھی آپ سے کچھ مانگتا آپ اسکو واپس نہیں کرتے مگر یا تو اسکی حاجت پوری فرما کر ورنہ کوئی مناسب بات فرما دیتے۔ آپکے خندہ پیشانی اور آپ کے اخلاق اس طرح عام تھے کہ آپ ان کے والد کی جگہ تھے اور حق کے معاملہ میں تمام لوگ آپ کے نزدیک بالکل برابر اور ایک حیثیت رکھتے تھے آپ کی مجلس علم کی مجلس تھی شرم و صبر کی مجلس تھی آپ میں کسی کی آواز اونچی نہ ہوتی اور کسی کی آبروریزی نہ کی جاتی اور اگر کسی سے کوئی لغزش ہو جاتی تو اس کو شہرت نہ دی جاتی۔ آپس میں سب برابر شمار ہوتے۔ ایک دوسرے پر فضیلت کا معیار تھا تو صرف تقویٰ تھا وہ سب باہم ایک دوسرے کے ساتھ تواضع سے پیش آتے۔ بڑے کی تعظیم کرتے اور چھوٹے سے محبت کرتے اور حاجت والوں کو آگے کر دیتے اور مسافر شخص کی پوری نگرانی کرتے۔ (ترمذی شریف)

ثَلَاثَ كَانَ لَا يَدُ ثَمَّ أَحَدًا فَلَا يُعِينُهُ وَلَا يَطْلُبُ عَوْنَهُ فَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا فِي مَآرِجِ أَوَابِهِ
وَإِذَا تَكَلَّمَ أَطْرَفَ جِلْسَانِهِ كَأَنَّمَا هُوَ رُؤُوسُهُمُ الطَّيْرُ فَإِذَا اسْكَنْتَ تَكَلَّمُوا لَا يَتَنَادَحُونَ
عِنْدَهُ الْحَدِيثُ وَمَنْ تَكَلَّمَ عِنْدَهُ انْقَضُوا لَهُ حَتَّى يَفْرَغَ حَدِيثُهُمْ عِنْدَهُ حَدِيثٌ
أَوْ لَهُمْ يَفْضَلُ مِمَّا يَفْضَلُونَ مِنْهُ وَيَتَجَبَّبُ وَمِمَّا يَتَجَبَّبُونَ وَيُضِيرُ لِلْغُرَيْبِ عَلَى الْخَفْوَةِ
فِي مَنْطِقِهِ وَمَسْأَلَتُهُ حَتَّى إِنْ كَانَ أَضْغَابُهُ يَسْتَجْلِبُونَهُمْ وَيَقُولُ إِذَا سَأَلْتُمْ طَالِبَ
حَاجَتِي يَطْلُبُهَا فَأَرْفِدْهُ وَلَا يَقْبَلُ الشَّأْءَ إِلَّا مِنْ مَكَافِي وَلَا يَقْطَعُ عَلَى أَحَدٍ حَدِيثَهُ
حَتَّى يَجُوزَ فَيَقْطَعُهُ بِحُجَّتِهِ أَوْ قِيَامِهِ - دواۓ الترمذی

بات سے سب جنتے آپ بھی قسم فرماتے اور جس سے سب لوگ تعجب کرتے تو آپ بھی تعجب میں شریک ہوتے
یہ نہیں کہ سب سے الگ چپ چاپ بیٹھے ہیں مسافر آدمی کی سخت گفتگو اور بے تیزی کے ہر سوال پر صبر فرماتے
اسی لئے بعض صحابہ آپ کی مجلس اقدس تک مسافروں کو لے کر آیا کرتے تھے (تاکہ ان کے جا بجا ہر قسم کے سوالات
سے خود بھی منفع ہوں اور وہ امور جو ادب کی وجہ سے یہ حضرات خود نہ پوچھ سکتے تھے وہ بھی معلوم ہو جاویں)
آپ یہ بھی ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ جب کسی طالب حاجت کو دیکھو تو اس کی امداد کیا کرو اگر آپ کی کوئی تعریف
کرتا تو آپ اس کو گوارا نہ فرماتے البتہ بطور شکر یہ اور ادا احسان کے ذیل میں کوئی آپ کی تعریف کرتا تو آپ
اس پر سکوت فرمایا کرتے کسی کی گفتگو کو قطع نہ فرماتے البتہ اگر کوئی حد سے تجاوز کرنے لگتا تو اس کو روک دیتے
یا کھڑے ہو جاتے تاکہ وہ خود رُک جائے۔

فَكَانَ امْلِكِي مِنْ شَأْنِ الْحَيَوةِ وَمِنْ شَرِّ الْمَنَاتِ وَمِنْ أَحْوَالِ بَشَرِيَّةٍ
نَحِيَةِ الصِّدْقِ وَالْمَوْلَى وَرَاحَتِهِ مَا غَنَتِ الْوَرَقُ فِي أَوْرَاقِ انْصَانِي
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَوةً تَكُونُ لَكَ سُرْمًا وَلِجَزَاءٍ وَلِخَلْقٍ
أَدَاءً وَاعْطِ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَالْمَقَامَ الْمَحْمُودَ الَّذِي وَعَدْتَهُ وَاجْزِهِ
عَنَّا يَا هُوَ أَهْلُهُ وَاجْزِهِ أَفْضَلَ مَا جَازَيْتَ بَيْنَنَا عَنْ قَوْمِهِ وَدُرُوسًا
عَنْ أَمَّتِهِ وَصَلِّ عَلَى جَمِيعِ إِخْوَانِهِ مِنَ النَّبِيِّينَ
وَالصَّالِحِينَ يَا أَسْحَمَ الرَّاحِمِينَ
أَمِينَ
تَمَّتْ

حررہ احکیم محمد نثار احمد دامت شایر کوئی ۱۱۴۱ھ